

新编佛教辞典

陈 兵 编著

中国世界语出版社



(京)新登字 131 号

图书在版编目(CIP)数据

新编佛教辞典/陈兵编著. —北京:中国世界语出版社 1994. 10

ISBN 7—5052—0159—X

I. 新… II. 陈… III. 佛教—词典 IV. B94—61

中国版本图书馆 CIP 数据核字(94)第 12916 号

新编佛教辞典

陈 兵 编著

责任编辑:顾钟锦 张 爽

封面设计:张 爽

中国世界语出版社出版发行

地址:北京百万庄路 24 号 邮编:100037

电话:68326040 联系人:王君校

新华书店北京发行所经销

北京四季青印刷厂印刷

787×1092 1/32 开本 27.5 印张

1994 年 11 月第 1 版 1997 年 4 月北京第 2 次印刷

印数 10000—13500

ISBN7—5052—0159—X/B·3

定价:42 元

前 言

佛教是中国传统文化最为重要的组成部分,随着近年传统文化热的兴起,社会各界对佛教知识的爱好与研究愈来愈盛。作为世界三大宗教之一的佛教在我国有两千多年的历史,我国是世界上公认的佛教的第二故乡。由于佛教典籍浩瀚,尤其是名词术语非常繁多,因此往往使学人望而却步。鉴于解放后四十多年我国知识界与宗教界至今仍没有一部用现代汉语编写的佛教辞典,本所特约研究员陈兵先生参考国内外各类辞书,辛勤数年,编写出了一部适于现代学人使用的中型佛教辞典。该辞典的辞目按内容结构分类编排,可作为一本佛教知识的百科全书阅读,亦可按正文后所附的笔画索引检索所需词条或术语。本辞典正文分概况、教义、譬喻、典故、制度礼仪、文献、流派、机构组织、人物、寺塔名胜十大类,各大类又分若干小类,共收辞目约 5400 余条,包括内含、附见者,所释佛教用语约万条。全书内容包括汉语系、藏语系、南传巴利语系三大语系的佛教知识。辞典释义简明,用语通俗易懂,深入浅出,实用性强,是广大知识界与佛教界人士案头必备的工具书。本辞典被列为本所“中国佛教文化丛书”重点书目。

中国佛教文化研究所
一九九三年十二月

凡 例

一、本词典是一部关于佛教知识的中型辞书。词目按内容结构分类排列,可作为一本佛教知识百科全书来阅读。正文后附有词目、词语笔画索引,可利用索引查阅所需词条和名词术语。

二、分类目录共收词目 5400 余条。笔画索引包括分类词目内摄和附见的名词术语,总共收有佛教用语近万条。

三、正文分概况、教义、譬喻典故等、制度行仪、文献、事件、流派、机构组织、人物、寺塔名胜十大类,各类下多分有小类。其中事件、流派、机构组织类词目按地区及历史顺序排列,人物类词目按历史顺序排列,寺塔名胜词目按地区排列。全部内容以第二类教义为重心的。

四、历史纪年,中国在辛亥革命前一般用旧纪年,夹注公元纪年;辛亥革命后用公元纪年。

五、译名有出入者,按习惯用法为准,注出别译,一般尽量注明外文。

总目

凡例	1
分类目录	2
正文	1
一、概况	1
二、教义	20
判教	20
缘起论	30
百法名义	46
因果业报	68
真实论	91
因明	126
修行道	131
修证阶位	207
果地功德	221
佛、菩萨、罗汉、天龙八部	239
三、譬喻、典故等	259
譬喻	259
典故	272
外道及其它用语	284
四、制度行仪	291
称谓	291
礼仪	299
僧制	302
僧职	313
法事	317
节庆	322
法物	325

五、文献·····	334
丛书·····	336
经·····	343
戒律·····	363
小乘论·····	366
大乘论·····	369
仪轨·····	387
杂著·····	390
因明·····	395
史传·····	398
类书、辞书·····	411
目录·····	415
报刊·····	416
六、事件·····	418
七、流派·····	428
古印度·····	428
中国·····	431
朝鲜、日本、越南·····	452
斯里兰卡等地·····	460
八、机构、组织·····	463
九、人物·····	478
十、寺塔名胜·····	580
北京、天津·····	585
河北·····	589
山西·····	593
内蒙古·····	602
黑龙江、吉林、辽宁·····	604
上海、江苏·····	607
浙江·····	614
安徽·····	620
福建·····	623
江西·····	626
山东·····	629
河南·····	632
湖北·····	636

湖南.....	637
广东.....	639
广西.....	641
四川.....	642
贵州.....	650
云南.....	651
西藏.....	654
陕西.....	658
甘肃.....	662
青海.....	664
宁夏.....	665
新疆.....	666
台湾.....	669
香港.....	670
朝鲜、日本、蒙古.....	671
南亚、中亚诸国.....	676
东南亚诸国.....	680
欧美诸国.....	687
词目索引.....	1
后记	

分类目录

一、概况

佛教	1
南传佛教	1
北传佛教	2
三大语系佛教	2
佛教史分期	2
释教	2
浮屠教	2
像教	2
三宝	3
释迦牟尼	3
佛祖	4
佛十种尊号	4
薄伽梵	4
佛弟子	4
七众	4
比丘	4
比丘尼	4
沙弥	4
沙弥尼	4
式叉摩那	4
优婆塞	5
优婆夷	5
和尚	5
佛法	5
佛学	5
学佛	5
佛家	5
印度佛教	5
中国佛教	6
汉地佛教	6
藏传佛教	7

喇嘛教	8
云南地区上座部佛教	8
现代香港佛教	8
当代台湾佛教	9
尼泊尔佛教	9
不丹佛教	10
锡金佛教	10
中亚佛教	10
斯里兰卡佛教	11
朝鲜佛教	11
日本佛教	12
越南佛教	13
缅甸佛教	14
泰国佛教	14
柬埔寨佛教	15
老挝佛教	16
马来西亚佛教	17
新加坡佛教	16
印度尼西亚佛教	17
欧洲佛教	17
美洲佛教	18
澳大利亚佛教	19
苏联佛教	19
卐	19
法轮	20
教旗	20
三时	20

二、教义

判教

判教	20
教相	20
一代时教	20

教证二法	20	三士道	27
教理行果	21	四部密法	27
境行果	21	宁玛九乘	27
境教理行果	21	藏密	28
见行果	21	一代三段	28
了义不了义	21	原始佛教	28
乘	21	转法轮	29
二乘	21	真诠	29
三乘	21	四悉檀	29
小乘	21	密意说	29
大乘	21	隐密	29
五乘	22	隐覆说	29
一乘	22	无余说	29
五味	22	有余说	29
南三北七	22	随转理门	29
二藏三法轮	23	开示悟入	29
三时教	23	开权显实	29
五时八教	23	教观	30
宗通说通	23	对扬	30
教外别传	23	应机说法	30
化制二教	24	契理契机	30
广略二教	24	被机	30
五教十宗	24	当机	30
二道二门	25	法门	30
二双四重	25	法四依	30
真言十住心	25		
显密二教	25	缘起论	
因乘果乘	25	法	30
密乘	26	缘起	30
时轮乘	26	缘起偈	31
自然乘	27	染净因果	31
瑜伽教	27	因缘	31
两部大法	27	缘	32
杂纯二密	27	四缘	32
教相与事相	27	二十四缘	32
理密事密	27	有为法	32
		四有为相	32

名相	46	九识	51
法相	46	三能变	51
法数	46	意识	52
诸数	46	末那识	52
三科	46	阿赖耶识	52
五蕴	46	阿陀那识	53
名色	47	阿摩罗识	53
十二处	47	七转识	53
十八界	47	行相	53
根尘识	47	现行	53
六根	47	种子	53
六情	47	习气	54
六尘	47	识之四分	54
六识	48	熏习	54
六大	48	心行	54
七大	48	九心轮	54
五位法	48	心十七刹那	55
五位七十五法	48	心十四行相	55
五位百法	48	八十九心	55
色	49	五次第心	56
无表色	49	四运心	56
法处所摄色	49	百六十心	56
三类色	49	意近行	57
色相	49	重缘心	57
四大	49	心所	57
四大种造色五因	50	遍大地法	57
微尘	50	遍行	57
极微	50	触	57
微聚	50	受	58
聚色	50	想	58
隙游尘	50	思	58
心	50	行	58
心王	51	作意	58
意	51	别境	58
识	51	欲	58
八识	51	五欲	59

六欲	59	众同分	62
胜解	59	异生性	62
念	59	无想定	62
一念	59	无想果	62
介尔	59	灭尽定	63
慧	59	和合性	63
善	59	文身	63
信	60	名身	63
惭愧	60	句身	63
不放逸	60	名言	63
轻安	60	相应	63
舍	60	定异	63
精进	60	势速	63
罗被那	60	时	63
根本烦恼	60	三世	63
疑	61	阿僧祇	63
慢	61	劫	63
恶见	61	刹那	64
随烦恼	61	方	64
忿	61	方分	64
恨	61	十方	64
恼	61	八十性妄	64
桥	61	无为法	64
失念	61	根	65
覆	61	根门	65
谄	61	神识	65
不正知	61	精识	65
散乱	61	魂魄	65
掉举	61	心量	65
昏沉	62	攀援	65
不定地法	62	尔焰	65
寻	62	气	65
伺	62	脉	66
恶作	62	明点	67
命根	62	轮	67
命	62	脉结	68

粗细身心	68	十善业果	74
施設	68	十恶业	75
增上	68	十恶果报	75
梦	68	五恶五痛五烧	75
因果业报		五逆	75
业	68	异熟	76
业力	69	世间	76
五不可思议	69	出世间	76
业报	69	三界	76
业天	69	界内界外	76
漏无漏三业	69	散地定地	77
白黑二业	69	识住	77
黑白四业	69	轮回	77
福等三业	69	流转	77
引满二业	69	趣	77
表业	70	五趣	77
无表业	70	六趣	77
定不定二业	70	七趣	77
共不共业	70	有	77
不增长业	70	三有	77
三福业	70	四有	78
无记	71	中阴	78
因果	71	九有	78
因果报应	71	二十五有	78
拨无因果	72	群有	78
七不可避	72	萨埵	78
六因	72	补特伽罗	79
十因	72	异生	79
五果	72	一味蕴	79
与取二果	73	四生	79
三种果	73	九类众生	79
业道	73	十二类众生	79
四种业报	73	四食	79
依正二报	73	九种食	80
十因六果	73	六根食	80
华报	74	天	80

二十八天	80	饿鬼	85
诸天形寿	81	闪多	85
世间主	81	二种鬼	85
四大天神	81	九种鬼	85
魔波旬	81	十种鬼	85
戏忘念天	81	三十六种鬼	85
意成天	82	鸠槃荼	86
五衰相现	82	诸鬼业因	86
天使	82	罗刹女食子	86
须陀	82	诺健那	86
生天十相	82	药哩诃	86
人	82	精灵	86
士夫	82	临终堕鬼趣八相	86
胎内五位	82	依草附木	86
胎外五位	82	地狱	86
四百四病	82	三涂	87
得病十缘	82	恶道寿命	87
九横	83	仙	87
风刀	83	神仙	87
末摩	83	十种仙	87
衰患	83	持明仙	88
穷露	83	阿傍	88
十来偈	83	当生地狱十五种相	88
阿修罗	83	情器	88
阿修罗与天战	83	非情	88
傍生	84	器界	88
迦陵频伽	84	刹	88
摩竭	84	刹海	88
鬼神	84	娑婆世界	88
世间五神	84	三千大千世界	88
八部鬼众	84	须弥山	88
势力鬼	84	四大部洲	89
俱生神	84	八中洲	89
那伽	84	香山	89
金翅鸟	85	空一显色	89
人非人	85	铁围山	89

善法堂	89	三是偈	95
阿修罗宫	89	空	96
紧那罗国	89	自性	96
罗刹国	89	驮都	96
边地	89	二空	96
琰魔界	90	三空	97
铁刺林地狱	90	四空	97
三灾	90	七空	97
劫火	90	十八空	97
五浊恶世	90	无生	98
人身难得	90	四句推检	98
诸闲不闲	91	假	98
瑕满难得	91	假名	98
八难	91	假有	98
十圆满	91	二假	98
真实论		三假	98
真实	91	真空妙有	99
二种真实	91	十喻	99
四种真实	91	十缘生句	99
十种真实	92	拆空体空	99
十如是	92	三无性	99
道理	92	当情现相	99
义	92	中道	99
实义	92	八不中道	100
胜义	92	八迷	100
四种胜义	92	两种中道	100
二谛	93	四种中道	100
法相宗四重二谛	93	不二	101
三论宗四重二谛	93	不二法门	101
空色心三谛	94	绝待	101
性相	94	一味	101
体相用	94	圆融	101
五法	94	圆融三谛	102
三自性	94	三性一际	102
四法界	95	三种圆融	102
安立非安立	95	无谛	102

唯	102	戏论	109
三界唯识	102	离四句绝百非	110
悟入唯识四智	103	无相	110
三种境	103	相	110
万法唯心	104	有相	110
法印	104	一合相	110
三法印	104	简别	110
四忧檀那	105	遮诠与表诠	110
无常	105	遮遣	111
我	105	遮照	111
我所	106	佛性	111
人见	106	如来藏	111
我人众生寿者相	106	本觉	112
我法二执	106	始觉	112
无我	106	圆觉	112
假我	107	五种姓	112
一实相印	107	一切众生悉有佛性	112
实相	107	昆虫作佛	113
法性	107	无情有性	113
真如	108	心性	113
七真如	108	心地	113
法界	108	纥哩陀耶	114
实际	108	即心即佛	114
本无	108	如实知自心	114
法本	109	无分别心	114
一如	109	一念不生	114
真性	109	知与智	114
法位	109	光明	114
空际	109	九种光明	115
一真法界	109	乐明无念	115
独一法界	109	临死八相	115
本不生际	109	相应	116
平等	109	转识成智	116
盲亡虑绝	109	转依	116
言语道断心行处灭	109	见	116
不可说六句	109	空见	116

三世实有	117	因明	
破邪显正	117	佛教因明	126
他空见	117	量	126
一心三智	117	现比二量	126
一念三千	117	自他共三比量	127
性具	118	非量	127
世间相常住	118	圣言量	127
性德修德	118	譬喻量	127
性修纵横	118	能所果三量	127
十不二门	119	宗因喻合结	128
别理随缘	119	五支作法	128
性起	120	三支作法	129
相即相入	120	真唯识量	129
一即一切一切即一	120	合	129
一中多多中一	120	离	129
六相圆融	121	能立	129
十玄门	121	能破	129
疾得成佛	122	言陈意许	130
个个圆常道	122	因三相	130
普法	122	九句因	130
尽无尽法门	122	似宗九过	130
六大无碍	122	似因十四过	130
四曼不离	123	似喻十过	131
阿字本不生	123	修行道	
阿字体大	123	那耶	131
即身成佛	123	信解行证	131
胎藏界	124	闻思修	131
金刚界	124	信为道元功德母	131
两部不二	124	深信	132
三重妄执	124	阿毗目底	132
当相即道	124	圆信	132
五大五蕴五佛五智	124	信与解	132
四宗见	125	义学	132
道果见	125	疑是解津	132
法然	126	解行相应	132
		依解起行	132

熏修	132	主仆五事	137
三道	132	沙门与施主五事	137
尽苦道	133	亲友七法	137
修道三根本	133	朋友三法	137
根道果	133	四怨如亲	137
出离心	133	相人四缘	137
发菩提心	133	护世八法	137
四弘誓愿	133	居家八法	137
五大愿	133	优婆塞自安安他十六法	137
普贤行愿	133	为王十种功德	138
随顺	134	为王五方便门	138
迴向	134	为王三十七法	138
十无尽句	134	八大人觉	138
四恩	134	四共加行	138
利乐	135	福田	138
利生	135	三福	138
结缘	135	随喜	139
过度	135	四事供养	139
义利	135	十法行	139
悲智不二	135	加行六法	139
慈悲	135	三学	139
爱见大悲	135	三十七道品	139
独觉舍悲障	135	四念处	139
圆实堕	135	四正勤	140
三等人	135	四如意足	140
三士	135	五根	140
利根	136	五力	140
钝根	136	七觉支	140
资粮	136	八正道	141
加行	136	六波罗蜜	141
佛法六方	136	十波罗蜜	142
父子五事	136	四摄	142
夫妻五事	136	三轮体空	142
七辈妇	136	一修一切修	142
六损财业法	136	福智二庄严	142
师弟五事	137	方便	142

般若方便不二	142	突吉罗	148
六共同学处	143	健度	148
戒	143	八秽	148
律	143	三聚净戒	148
戒律	143	四十八轻戒	149
戒法	143	圆顿戒	149
戒体	143	密教三昧耶戒	149
戒行	144	三世无碍智戒	149
戒相	144	密教十重戒	149
戒品	144	十九三昧耶句	149
道禁	144	十四根本堕	149
三跋罗	144	八粗堕落	150
开遮	144	没栗多	150
随方毗尼	144	越三昧耶罪	150
通戒	144	瑜伽行者食戒	150
性戒	144	净罪四力	150
遮戒	145	轮相占	150
止持	145	对治	150
作持	145	阿兰若行	150
五戒	145	婴儿行	151
八圣言	145	八风	151
饮酒过患	145	名闻利养	151
十二恶律仪	145	五种不应施	151
十善业	145	四安乐行	151
八关斋戒	146	智慧	151
十戒	146	般若	151
勤策律仪	146	三慧	151
具足戒	146	择法眼	152
波罗提木叉	146	五明	152
广律	146	无净智	152
五篇七聚	146	禅定	152
波罗夷	146	禅那	152
僧残	147	禅	152
波逸提	147	三摩地	153
提舍尼	148	三摩呬多	153
偷兰庭	148	三摩钵底	153

三摩半那	153	狮子奋迅三昧	159
优毕叉	153	超越三昧	159
瑜伽	153	四十业处	159
止观	154	十不净	159
止观双修	154	十随念	159
禅门	154	食厌想	160
禅观	154	四界差别	160
修定六门	154	九住心	160
修止资粮	155	三种修习	160
三不足	155	欲界定	160
调和五事	155	电光定	161
五盖	155	未到地定	161
修止三相	155	四禅八定	161
断五过失修八对治	155	中间定	161
三种所缘	155	近分定与根本定	161
系念	156	四禅	161
五种散乱	156	八触	161
沉没	156	禅悦	162
风心与虚空相合法	156	四无色定	162
三止	156	三种三摩地	162
五门禅	156	三三昧	162
二甘露门	156	重三三昧	162
十二门禅	156	神通禅	163
五停心观	156	三种禅	163
六妙门	157	九种大禅	163
阿娑颇那伽三摩地	157	菩萨总持	164
循身观	157	菩萨等持	164
八背舍	157	三种止观	164
八胜处	157	四种三昧	164
十遍处	158	金刚三昧	164
通明禅	158	金刚喻定	165
四无量心	158	百八三昧	165
九想	158	首楞严三昧	165
八念	158	般舟三昧	165
十想	158	无住三昧	165
九次第定	159	宝印三昧	165

妙行三昧	165	圆融三观	168
观顶三昧	165	一心三观	168
欢喜三昧	165	圆顿止观	168
宝聚三昧	165	无得正观	169
释名字三昧	165	南山三观	169
无去三昧	165	五重唯识观	169
灭憎爱三昧	166	法界观	170
宝积三昧	166	止观双运	170
智相三昧	166	魔事	171
如幻三昧	166	魔事对治	171
一切种妙足三昧	166	十二时兽	171
法华三昧	166	善根发相	171
莲华三昧	166	恶业发相	172
慧炬三昧	166	禅病	172
解一切众生语言三昧	166	禅病针治	172
诸佛现前三昧	166	假想观	172
普等三昧	166	六字气	172
普贤三昧	166	十二种息	173
普现色身三昧	166	二入四行	173
佛觉三昧	166	正法眼藏	173
尘尘三昧	167	以心传心	173
无净三昧	167	明心见性	173
五轮三昧	167	见性成佛	173
越喜三昧	167	壁观	174
龙奋迅三昧	167	祖师禅	174
明得定	167	一行三昧	174
法光定	167	一相三昧	174
闻持陀罗尼	167	本心	174
音声陀罗尼	167	本来面目	174
痴定	167	本地风光	175
鬼禅	167	向上一路	175
暗证禅师	167	祖师西来意	175
鼻隔禅师	167	全提正令	175
七种清净	168	威音那畔	175
四寻思观	168	无念为宗无相为体无住为本	175
次第三观	168		

般若三昧	175	死句活句	180
佛法在世间	175	默照禅	181
随方解缚	175	参禅三关	181
惺惺寂寂	176	口头禅	181
参禅	176	狂禅	181
宗眼	176	铲子禅	181
本来无事	176	皮壳漏子禅	181
知之一字众妙之门	176	任运	181
回互不回互	176	永明四料简	181
解悟证悟	176	信愿行	182
光影门头	177	十念往生	182
顿悟渐修	177	唯心净土自性弥陀	182
触类是道	177	念佛	182
平常心是道	177	念佛三昧	183
三种生	178	一心不乱	183
末后一句	178	宝王三昧	183
四宾主	178	十六观	183
四照用	178	称念	184
四料简	178	定散念佛	184
曹洞五位	178	五念门	184
曹山四禁	179	定散二善	184
三种渗漏	179	五会念佛	184
云门三句	179	念佛三观	184
公案	179	参究念佛	184
千七百则公案	179	教行信证	185
转语	179	要真弘三门	185
棒喝	179	离我三业念佛	185
圆相	179	念佛即禅	185
机锋	180	无余修	185
机用	180	踊念佛	185
机境	180	歌念佛	186
超宗越格	180	三密相应	186
提唱	180	本尊	186
前后际断	180	本尊法	186
无心	180	加持	186
看话禅	180	三力成办	186

胎藏界曼荼罗	186	施无畏印	190
金刚界曼荼罗	187	与愿印	190
越量宝殿	187	莲花合掌印	190
五相成身观	187	观音印	190
十八道	187	药师佛根本印	190
道场观	187	五字文殊印	191
运心随方	188	降三世明王印	191
运心供养	188	金刚拳	191
三十七供曼达	188	闍伽印	191
护摩	188	准提印	191
结护	188	智拳印	191
解界	188	檀拿印	191
不共四加行	188	莲华生大士根本印	191
金刚结跏	188	罽索	191
普贤跏	188	真言	191
莲花半月坐	188	持明	191
垂足坐	188	五十字门	192
菩萨坐	188	总持咒	192
匠工坐	188	阿尾啰吽欠	192
轮王坐	189	阿耨览哈欠	192
七支坐	189	一字金轮咒	192
方便坐	189	六字大明咒	192
贤坐	189	大悲咒	192
三身坐式	189	楞严咒	192
金刚立	189	尊胜佛顶陀罗尼	193
忿怒姿势	189	十小咒	193
三昧耶	189	准提咒	193
印契	189	往生咒	193
标帜	190	药师灌顶真言	193
弥陀定印	190	百字明	193
十二合掌	190	文殊五字真言	194
归命合掌	190	光明真言	194
仆拿合掌	190	娑婆诃	194
三补吒	190	尾戍陀	194
反背互相著合掌	190	空点	194
说法印	190	呬	194

金刚语言	194	四喜	199
四种念诵	194	那洛六法	199
五种念诵	194	气功	200
心意念诵	194	拳法	200
忿怒念诵	195	三时念诵	200
随息念诵	195	四时念诵	200
咒轮	195	克期取证	200
金刚诵	195	大手印	200
落叉	195	念呬斥念法	201
念竹	195	大手印四瑜伽	201
世出世持诵	195	无住心要	201
菩提心观	195	大手印持心四喻	201
五种三昧	196	大手印持心三相	201
阿字观	196	俱生和合	201
有相瑜伽	196	世间怙五法	202
四支念诵	196	六平等法	202
依念诵三摩地	196	六种检别	202
六天	196	大手印十二种失道	202
不待念诵三摩地	197	唯一白法	202
无相瑜伽	197	八大教导	202
无二平等瑜伽	197	山法	202
入我我入	197	无作行	203
三平等	197	普贤行	203
四种清净	198	普贤行	203
生圆二次第	198	明禁行	203
生起佛慢	198	密行	203
八大法行	198	聚行	203
随察渐收	198	胜御方行	203
收命勤	198	恒住五念	203
九节佛风	198	觉法	203
宝瓶气	198	十六明点修法	203
拙火定	199	修心八座法	203
欲乐定	199	十三种金法	203
具贪行	199	三种传承	203
非相应母	199	口传	203
四种手印	199	大圆满心髓	204

澈却	204	九曜	207
空性如虚空法	204	十二宫	207
明空如镜法	204	鬼宿	207
显空如浪法	204	金刚峰日	207
妥噶	204		
三不动	204	修证阶位	
四种显现	204	四道	207
觉受	205	修行三道	208
颇哇	205	三顺分	208
如燕入巢法	205	三贤位	208
如美女照镜法	205	四善根位	208
如子坐母怀法	205	练根	209
如水接流法	205	七方便	209
温萨耳传	205	七贤七圣	209
自生烦恼定	205	十六心	209
自生妄念定	205	随信行随法行	209
自生寂寥定	205	四向四果	209
持本三昧	205	九品润生	210
除盖障三昧	205	伏断	210
普眼三昧门	206	现观	210
火生三昧	206	三无漏根	210
大空三昧	206	经生圣者	210
四事业法	206	声闻十地	210
利生五事业法	206	九种罗汉	211
炽盛光佛顶法	206	缘觉十地	211
大宝楼阁法	206	辟支佛	211
修罗宫悉地	206	三生六十劫	211
阿尾舍	206	四生百劫	211
古沙里修法	206	有学无学	211
莲师十三法	206	三乘十地	211
普贤赎死法	207	超越证	212
赎命法	207	初发心时便成正觉	212
牦牛伏魔法	207	余习	212
持剑明仙	207	菩萨道地	212
九字法	207	十信	213
七曜	207	十住	213
		十行	213

十回向	213	无功用	217
菩萨十地	213	留惑润生	217
入住出三心	214	誓扶习生	217
三贤十圣	214	入重玄门	218
五忍	214	三生成佛	218
无生忍	214	顿成诸行	218
音响忍	214	圆断	218
柔顺忍	214	一位一切位	218
十重障	214	九品往生	218
六即	215	三辈往生	219
五品弟子位	215	胎宫疑城	219
六根清静	215	懈怠国	219
唯识五位	215	六无畏	219
加行位	215	五次第	220
六轮	215	六次第	220
道前道中道后	215	四瑜伽十二品	220
鸠摩罗伽地	216	金刚心	221
堪忍地	216	一念相应	221
僧伽陀	216	等觉	221
极爱一子地	216	四满成佛	221
近波罗蜜	216	超越心地	221
法明门	216	难伏地	221
法眼净	216	妙觉	221
初法明道	216	金刚持位	221
顶堕	216		
七地沉空难	216	果地功德	
故意方行位	216	功德	221
败坏菩萨	216	解脱	221
住定菩萨	216	涅槃	222
法身大士	217	般涅槃	222
不退转菩萨	217	圣性离生	222
一生补处菩萨	217	苦际	222
翳迦鼻指迦	217	留多寿行	222
后有	217	舍多寿行	222
素法身	217	灰身灭智	222
开悟	217	二转依果	222
		三德	223

十力	223	虹身	230
四无所畏	223	八相成道	230
十八不共法	224	无等等	230
菩提	224	毫相一分	230
三智	224	久远实成	230
四智	224	本迹	230
无漏智	225	本愿	230
无分别智	225	现法乐住	230
莲华智	225	法喜	230
阿耨多罗三藐三菩提	225	法乐	230
萨婆若	225	神力	231
一切智智	225	四自在	231
究竟觉	225	菩萨十种自在	231
百四十不共佛法	225	八大自在	231
百八十不共之法	225	自在声	231
如来六种功德	226	佛三不能	231
佛二十一种功德	226	五眼	231
佛四种度众生法	226	道眼	231
三种示现教化	226	三明	231
意生身	226	三达智	232
法性生身	226	神通	232
佛身	226	游戏神通	232
五智五身	227	六根互用	232
五智三身	227	六种震动	232
尊特	227	悉地	233
三十二相	227	三品果	233
八十种好	228	四小悉地	233
五分法身	228	八大悉地	234
法佛	229	苏悉地	234
三轮身	229	有学八自在	234
三种化身	229	无学八自在	234
国土身	229	授记	234
法身有相	229	悬记	234
法身说法	229	那伽定	234
解境十佛	229	报生三昧	234
微细身	229	海印三昧	234

华严三昧	235	药师佛	240
一体速疾力三昧	235	多宝如来	240
巧智生三昧	235	五佛	240
歌舞三摩地	235	阿閼佛	240
四土	235	宝生佛	240
净土	235	不空成就佛	240
华藏世界	235	天鼓雷音佛	240
密严国	236	开敷华王佛	241
极乐世界	236	宝幢佛	241
莲邦	236	八十八佛	241
兜率净土	236	贤劫千佛	241
金刚法界宫	236	世自在王佛	242
悉地宫	236	楼至佛	242
香拔拉国	236	金粟如来	242
往生	237	龙种上尊王佛	242
莲胎	237	本初佛	242
弥陀名号	237	普贤王如来	242
南无不可思议光如来	237	金刚持	242
无量寿佛光明	237	一字金轮佛顶	242
四十八愿	237	天王佛	242
示现	238	日面佛月面佛	242
感应	238	西方三圣	242
感应道交	238	药师三尊	242
应应	238	华严三圣	242
机感	238	长寿三尊	243
道观双流	238	八大菩萨	243
摄折	238	四大菩萨	243
顺逆二化	238	观世音	243
佛、菩萨、罗汉、天龙八部		六观音	243
三世佛	239	圣观音	243
七佛	239	千手观音	243
燃灯佛	239	十一面观音	244
毗卢遮那	239	如意轮观音	244
广博身如来	239	马头观音	244
卢舍那佛	239	准提	244
阿弥陀佛	239	叶衣观音	244

岩穴叶衣佛母	244	八大明王	249
不空罽索观音	244	五大金刚	249
大白衣观音	244	不动明王	249
白衣观音	245	军荼利明王	249
四臂观音	245	降三世明王	249
大悲胜海观音	245	金刚夜叉明王	249
世间自在狮子吼观音	245	大威德	250
三十三观音	245	秽迹金刚	250
三十三身	245	爱染明王	250
三十二应	245	无能胜明王	250
延命菩萨	245	俱利伽罗明王	250
文殊师利	246	孔雀明王	250
白文殊	246	步掷明王	250
真实名文殊	246	大元帅明王	250
密具文殊	246	五大力吼明王	251
普贤菩萨	246	办事明王	251
弥勒	246	金刚密迹	251
大势至菩萨	246	八大金刚童子	251
金刚手菩萨	247	密集金刚	251
地藏菩萨	247	欢喜金刚	251
药王菩萨	247	上乐金刚	251
虚空藏菩萨	247	时轮金刚	251
金刚萨埵	247	大幻化金刚	251
儒童菩萨	247	四臂大黑金刚	251
护明菩萨	247	大黑天	251
般若菩萨	247	五佛母	251
马鸣菩萨	247	尊胜佛母	252
二十五菩萨	247	圣白伞盖佛母	252
大随求菩萨	248	摩利支天	252
四摄菩萨	248	佛眼佛母	252
妙见菩萨	248	度母	252
十六大菩萨	248	么么鸡	252
文武诸尊	248	金刚无我母	252
三十二尊	248	金刚亥母	252
明王	249	古汝古勒佛母	253
五大明王	249	空行母	253

辩才天	253	财续母	258
吉祥天女	253	宝藏天女	258
十六罗汉	253	爱财天	258
五百罗汉	253	伎艺天女	258
天龙八部	254	深沙大将	258
八方天	254	冰揭罗天	258
十二天	254	十殿阎王	258
二十天	254	黑夜神	258
药师十二神将	254	黑暗女	258
观音二十八部众	254	关羽	258
四天王	255	那吒	258
韦驮	255	伽蓝神	259
双身毗沙门	255	权现	259
帝释	255	十二梦王	259
梵天	255	六十九天	259
摩醯首罗天	255	三、譬喻、典故等	
韦纽	256		
坚牢地神	256	譬 喻	
水天	256	盲龟值浮孔	259
火天	256	优昙华	259
风天	256	师子吼	259
日天	256	人师子	259
月天	256	师弦	259
北斗七星	256	医王	259
伊舍那天	256	象王	259
那罗延天	257	金口	259
转轮圣王	257	甘露	260
阎魔王	257	那伽	260
罗刹主天	257	佛寿四喻	260
乾闥婆王	257	师子乳	260
八大龙王	257	师子身中虫	260
欢喜天	257	如涂毒鼓	260
嚧捺罗	257	阿伽陀药	260
间错天	257	如意宝珠	260
诃利帝母	257	和香丸	260
散脂大将	258	醍醐喻	260
		髻珠喻	261

医子喻	261	故骨如山	265
药草喻	261	鬼鞭故身	265
指月	261	散花尸上	265
筏喻	261	空聚	265
箭喻	261	株机	265
芬陀利	261	稠林	265
象牙生花	261	如犬逐块	265
三兽渡河	261	犛牛爱尾	265
三车	261	鼠偷苏死	266
化城	262	渴鹿逐焰	266
空拳诳小儿	262	弥猴著繻	266
黄叶止啼	262	欲火烧身	266
新旧二医	262	刀刃之蜜	266
牛驴二乳	262	祸母	266
三草二木	262	演若之头	266
乳中杀人	262	梦中说梦	266
水乳	263	机关木人	266
七子喻	263	水中捉月	266
涂割	263	白黑二鼠	266
穷子喻	263	空华	266
饥遇王膳	263	痴狗	267
贫女宝藏	263	鱼子庵树花	267
衣里之珠	263	焦芽败种	267
额珠	263	如救头然	267
如来藏九喻	263	如一人与万人敌	267
明珠	264	浮囊度海	267
盲人摸象	264	二十喻	267
生盲说乳色	264	藏六如龟	267
一水四见	264	无禁捉蛇	267
鹅王择乳	264	戒珠	267
长夜	264	迦罗镇头	267
琰魔三天使	264	犯波罗夷四喻	267
爪上土与大地土	264	鸟鼠僧	267
人命在呼吸间	264	无刀大贼	268
火宅	265	蒺藜园	268
四蛇一筐	265	牛皮龙须	268

如擎油钵	268	顶门眼	271
如木顺水	268	骑牛觅牛	271
破石与藕丝	268	探竿影草	271
二边俱死	268	曹山三燃灯	271
三重楼喻	268	新妇子禅师	271
火中生莲	268	啐啄	271
无尽灯	268	葛藤	271
弹琴喻	269	桶底脱	271
如鼠喽栗	269	羚羊挂角	271
鼠啣鸟空	269	铁馒头	271
四不可轻	269	关捩子	271
稻秆喻	269	钳锤	271
唾天自污	269	秦时鞭辘轳	271
龟毛兔角	269	担板汉	271
阿修罗琴	269	虾蟆禅	272
帝释瓶	269	冬瓜印子	272
呵吒迦	269	嗜酒糟汉	272
如虫食木	269	恒河沙数	272
共命鸟	269	刹尘	272
多罗树	269	磐石劫	272
伊兰	270	尘劫	272
压沙不可得油	270	刹说	272
钻水求酥	270		
恶叉聚	270	典故	
庵摩罗果	270	诞生偈	272
金刚那罗延身	270	四门游观	272
阎浮檀金	270	六牙白象	272
优钵罗	270	初转法轮	272
琉璃	270	须达布金	272
珂雪	270	佛葬送父母	273
蒺藜论	270	头北面西	273
缚马答	270	阿难七梦	273
旃陀罗	270	佛分半座与迦叶	273
露地白牛	270	跋祇国七事	273
威音那畔	270	须达七贫	273
无位真人	270	郁头生非想天后为飞狸	273
		善星谤佛法堕地狱	274

优填王造佛像	274	广额生天	278
宾头卢住世因缘	274	聚沙为塔	278
宾头卢迎王失位	274	龙华三会	279
舍利弗瞋习	274	快目王施眼	279
舍利弗说法颠倒	274	慈济微命	279
毕陵慢习	274	沙弥救蚁	279
阿难遭摩登伽女难	274	鹅珠	279
鸽隐佛影	275	草系比丘	279
瞿伽离堕地狱	275	罗汉驱龙	279
叩髑髅知生处	275	厨臑吒王	279
善来比丘	275	四仙避死	280
龙女成佛	275	念佛免摩登难	280
贫母施灯	275	居士死为鼻虫	280
贫女施二钱成王后	275	虫恋故尸	280
众圣点记	275	三人梦淫女开悟	280
赞佛超九劫	276	饿鬼食子	280
慈力王血施	276	雉救林火	280
睽子孝亲	276	劫初光音天下生	280
皮纸骨笔	276	修罗王隐藕丝孔	280
雪山大士为半偈舍身	276	顽石点头	280
毒龙输皮全蚁	276	虎溪三笑	280
流水救鱼	277	达摩面壁石	280
萨埵饲虎	277	只履西归	281
作鸽救饥	277	立雪断臂	281
香城破骨	277	拈花微笑	281
坚誓狮子念袈裟舍身	277	解虎锡	281
剃灯供养	277	风幡	281
歌利王害忍辱仙	277	野狐禅	281
须大拿善施	277	磨砖成镜	281
善事太子怨弟	277	三日耳聋	282
须摩提买花供佛	277	南泉斩猫	282
借花献佛	278	一指头禅	282
僧伽罗杀鬼女	278	婆子烧庵	282
药王烧臂	278	香严击竹	282
舍利弗退失大乘	278	枯木里龙吟	282
普明王实语	278	龙潭纸烛	282

赵州茶	283	刺阁	287
狗子无佛性	283	世智聪辩	287
庭前柏树子	283	难化三机	287
洞山三路	283	四病八术	287
曹山三种堕	283	起尸法	288
云门一字禅	283	毗陀罗	288
日日是好日	283	悉昙	288
临济四喝	283	梵字	288
兜率三关	283	梵音	288
黄龙三关	283	尸陀林	288
文殊持剑杀佛	284	林伽	288
文殊出不得女子定	284	生支	288
善财南参	284	摩诃曼陀罗华	288
三生石	284	优钵罗	288
柳枝净水	284	拘物头	288
外道及其它用语		毗岚	288
道教	284	八功德水	288
外道	285	甄叔迦	288
附佛法外道	285	怀兔	288
梵志	285	弥卢	288
外道六师	285	麁	289
九十六种外道	285	憍𪊑	289
十六外论	285	苏啰多	289
四见	286	阿喇喇	289
六十二见	286	俱卢舍	289
十四无记	286	由旬	289
苦行外道	286	一箭道	289
六种苦行外道	286	一拵手	289
宿作因论	287	弓	289
害为正法宗	287	俱胝	289
涂灰外道	287	迦罗	289
铺多	287	优波尼沙陀	289
路伽耶陀	287	磨洒	289
胜论	287	缚庾方	289
求那	287	龙方	289
喜忧暗三德	287	震旦	289

麝宾	289	种觉	291
黑月白月	289	耆那	291
吠舍佉	289	牟尼	291
昼夜六时	290	明满	291
旷劫	290	真人	291
瞥地	290	圣者	292
无遮	290	大仙	292
蜎飞蠕动	290	人仙	292
天帝弓	290	法王	292
适莫	290	法主	292
瞥咳	290	尊者	292
波波劫劫	290	估主	292
唐捐	290	菩萨	292
没交涉	290	大士	292
巴鼻	290	开士	292
祇么	290	法王子	292
走作	290	法臣	292
露柱	290	施无畏者	292
卓一下	290	释子	292
格义	290	释种	293
典揽	290	海众	293
变相	290	大众	293
变文	290	沙门	293
宝卷	290	僧	293
说参请	291	菩萨僧	293
禅画	291	道人	293
四、制度行仪		道士	293
		缁流	293
称 谓		缁素	293
		道俗	293
怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛	291	俗人	293
天中天	291	贫道	293
觉王	291	山僧	293
释狮子	291	支郎	293
圣主狮子	291	空门子	293
无等	291	禅和子	293
空王	291		
能仁	291		

慧命	293	师太	296
上人	294	师姑	296
法匠	294	云水僧	296
大德	294	同参	296
具寿	294	法兄	296
尊宿	294	法子	296
长老	294	童真	296
小师	294	三品沙弥	296
三藏法师	294	僧使	296
法师	294	瑜祇	296
大师	294	瑜祇尼	296
宗师	294	道流	296
论师	294	粥饭僧	296
经师	294	胡道人	296
律师	294	胡种族	296
禅师	294	火宅僧	296
瑜伽师	294	故二	296
祖师	294	活佛	296
开山祖师	295	呼图克图	296
阿闍梨	295	诺门汗	296
金刚上师	295	喇嘛	297
上师	295	仁波切	297
传法阿闍黎	295	班智达	297
瑜伽阿闍黎	295	扎巴	297
国师	295	格西	297
帝师	295	拉日	297
大导师	295	呬秋	297
贯首	295	额多	297
高僧	295	贝恰瓦	297
善知识	295	觉摩子	297
师家	295	佛母	297
作家	295	仁者	297
讲下	296	善男子	297
猊下	296	居士	297
大姊	296	近住	297
大僧二僧	296	长者	297

童子	298
信士	298
信女	298
檀越	298
檀信	298
法名	298
戒名	298
博地凡夫	298
具缚凡夫	298
毛道众生	298
方广道人	298
一阐提	298
颠迦	298
蔑戾车	298
阿阐底迦	298
阿颠底迦	298
达须	298
孟八郎	298
瞎屙生	299

礼 仪

三皈依	299
四皈依	299
三根本	299
人四依	299
皈依四正行	299
灌顶	299
瑜祇灌顶	300
心灌顶	300
礼拜	300
礼拜禁忌	300
问讯	300
合十	300
互跪	301
顶礼	301
长跪	301
绕佛	301

南无	301
和南	301
满泥	301
入众五法	301
入堂五法	301
八敬法	301
善来	301
僧次	301
别请	301
升座礼众	301
谢因缘	301
相看	301

僧 制

僧制	302
僧籍	302
试经度僧	302
鬻度	302
度牒	302
沙汰僧尼	302
赐紫	302
僧祇户	302
佛图户	302
转世制度	302
金瓶掣签	303
出家	303
钵披祇	303
父母不听许不得出家	303
遮难	303
五种不男	303
边罪	304
披剃	304
剃度	304
剃发染衣	304
戒牒	304
圆具	304
近圆	304

进具	304	过堂	307
还俗	304	二时临斋仪	307
贼住	304	五观	307
三种沙门	304	三钵罗佉哆	307
四种僧	304	结跏趺坐	307
五种僧	304	宴坐	307
法腊	304	坐禅	307
传戒	304	打坐	307
受戒	304	骆驼坐	307
三师七证	305	右胁而卧	307
白四羯磨	305	寤寐瑜伽	307
羯磨	305	嚼杨枝	307
羯磨四法	305	触秽	307
得戒	305	洗净	308
众务	305	有染比丘	308
戒坛	305	浴僧	308
六和合	305	经行	308
随相戒	305	一息半步	308
威仪	305	开静	308
三千威仪八万细行	305	办道	308
披袒	305	出家学业	308
行四依	306	二柱	308
分卫	306	开外学	308
托钵	306	学书	308
斋正时	306	四圣种	308
非时食	306	四施	308
斋	306	四正	308
持午	306	三时坐禅	308
中后不食五福	306	五悔法门	308
非时浆	306	朝暮课诵	309
药石	306	五堂功课	309
持素	306	上堂	309
开荤	306	参	309
五辛	306	朝参	309
净肉	306	晚参	309
斋粥	307	小参	309

放参	309	揅治	311
一瓣香	309	治罪羯磨	311
白槌	309	阿浮呵那	311
参请	309	成善羯磨	312
垂语	309	调伏羯磨	312
普说	309	永揅羯磨	312
厮禅	309	令佛法速灭五法	312
索语	309	传法	312
普请	309	传灯	312
出坡	310	传衣	312
安居	310	衣钵相传	312
朝山	310	嗣法	312
行脚	310	默传	312
拨草瞻风	310	印可	312
挂单	310	看病	312
挂锡	310	瞻病人五德	312
驻锡	310	瞻病人六失	313
飞锡	310	坐化	313
化缘	310	圆寂	313
禁语	310	迁化	313
闭关	310	顺世	313
结期	310	茶毗	313
打七	310	秉炬	313
跪香	310		
头陀	310	僧 职	
入俗舍五法	311	三纲	313
污家	311	上座	313
达啼	311	首座	313
别众	311	维那	313
越毗尼罪	311	方丈	313
巡察	311	住持	314
索欲问和	311	堂头和尚	314
自恣	311	侍者	314
布萨	311	禅寺僧职	314
说罪	311	监院	314
唄俱吒	311	典座	314
		直岁	314

副寺	314	堪布	316
知殿	314	泽尼堪布	316
知浴	314	协敖	316
知客	314	铁棒喇嘛	316
知藏	314	格约	316
寮元	314	强佐	316
寮主	314	根擦	316
化主	314	根巴	316
塔主	314	翁则	316
参头	314	却本	316
经头	314	充本	316
净头	315	业足	316
园主	315	传号	316
磨主	315	雄赖巴	316
门头	315	俄则	316
水头	315	俄根	316
炭头	315	乃琼	316
庄主	315	拉巴	316
饭头	315	群则	317
麻院主	315	管长	317
行者	315	僧王	317
行童	315	润派僧阶	317
童行	315		
净人	315	法 事	
毗诃罗波罗	315	法事	317
传戒和尚	315	法会	317
都讲	315	打静	317
唱导师	315	开白	317
僧官	315	四法用	317
僧统	315	散华	317
僧主	315	梵呗	317
僧正	315	佛曲	318
僧录	315	供养	318
钵阐布	315	总别二供	318
甘丹堪巴	316	散杖	318
堪巴	316	洒净	318
		转读	318

结界	318	毕利多曼陀波法会	322
行香	319	萨帝毕利多法会	322
行水	319	毗罗毕利多法会	322
行像	319	摩诃毕利多法会	322
灌腊	319	节 庆	
开光	319	佛菩萨圣诞	322
开帐	319	十斋日佛	322
斋僧	319	佛吉祥日	322
咒愿	319	佛诞节	322
斋日	319	佛欢喜日	323
斋天	319	涅槃节	323
忏悔	319	盂兰盆节	323
忏法	320	成道节	323
梁皇忏	320	天降节	323
水忏	320	观音会	323
仁王会	320	地藏会	323
无遮大会	320	萨噶达瓦	323
放生	320	竹巴慈希	323
焰口	320	灯节	323
蒙山施食	320	大召会	323
弥陀供	320	默朗道嘉	324
水陆道场	320	传小召	324
超度	321	驱鬼节	324
追福	321	丝邦节	324
三日斋	321	雪顿节	324
斋七	321	息却安却	324
预修斋七	321	跳神节	324
一回忌	321	白拉日珠	324
灵供	321	林卡节	324
追荐功德	321	泼水节	324
寄褐	321	尚罕节	324
会供轮	321	三月街	325
曲嘎恰冷	321	吠舍佉节	325
迁说法	321	转法轮节	325
賤	321	普桑节	325
斋僧法会	321	佛牙节	325

暖佛节 325
出腊节 325

法 物

法物 325
三宝物 325
僧祇物 325
常住物 325
法器 325
道具 326
法衣 326
方袍 326
三衣六物 326
五衣 326
钵吒 326
百一物 326
十八物 326
头陀十八物 326
十六资具 327
打包 327
涅槃僧 327
络子 327
袈裟 327
二衣 327
粪扫衣 327
衲衣 327
轮袈裟 327
服色 327
戒刀 327
拂子 327
盖 327
钵囊 328
钵 328
缽子 328
锡杖 328
蒲团 328

净瓶 328
五佛冠 328
禅杖 328
禅镇 328
禅带 328
禅板 328
警策 328
禅毬 328
念珠 328
麈尾 328
木槵子 328
金刚子 328
菩提子 328
戒尺 329
师子座 329
礼盘 329
钟 329
键椎 329
斋钟 329
鼓 329
法鼓 329
铃 329
钲 329
钹 329
木鱼 329
扁磬 329
圆磬 329
云板 329
斋板 329
信鼓 329
法螺 329
商佉 329
无常磬 330
单前 330
单位 330
劝化帐 330

曲录	330	唐卡	332
位牌	330	酥油花	332
供具	330	金刚槲	332
十供物	330	金刚线	332
八吉祥物	330	誓水	332
八吉祥徽	330	护摩坛	332
阙伽	330	护摩木	332
金幢	330	军荼	332
幢	330	啰尔迦	332
幡	330	护符	332
瓣香	330	金刚结	333
多伽罗	330	曼荼罗	333
灌佛香汤	330	金刚杵	333
长明灯	330	金刚铃	333
轮灯	330	扎玛茹	333
香亭	330	颅器	333
华鬘	331	天杖	333
瓔珞	331	普巴	333
欢喜丸	331	者吉啰	333
腊八粥	331	五髑髅冠	333
黑饭	331	钺刀	333
七宝	331	五种母手印	333
轮王七宝	331	尸林八器	334
曼达	331	骨质六饰	334
擦擦	331	经衣	334
祈祷壁	331	荐亡幡	334
曲工	331	续命神幡	334
曲丁	331	龙汤	334
嘛呢旗	331		
嘛呢堆	331		
转经筒	331		
嘛呢轮	331		
哈达	332		
格乌	332		
食子	332		
外三白	332		

五、文献

三藏	334
四藏五藏	334
九分教	335
十二部经	335
内典	335
首卢	335
偈	335

本母	335
赞	335
颂古	335
随经律	336
品	336
烂脱	336
悬谈	336
房山石经	336
真文	336
竺坟	336
贝叶经	336
梵夹	336

丛 书

大藏经	336
汉文大藏经	336
开宝藏	337
碛砂藏	337
契丹藏	337
赵城金藏	337
崇宁藏	337
毗卢藏	337
圆觉藏	337
资福藏	337
元代官刻本大藏经	337
普宁藏	338
洪武南藏	338
永乐南藏	338
永乐北藏	338
武林藏	338
万历藏	338
嘉兴藏	338
龙藏	338
频伽藏	338
普慧藏	338
中华大藏经	339
大藏经补编	339

高丽藏	339
黄檗藏	339
弘教藏	339
卍字藏	339
卍字续藏	340
大正藏	340
藏文大藏经	340
南传大藏经	341
傣文大藏经	341
蒙文大藏经	341
满文大藏经	341
西夏文大藏经	342
大日本佛教全书	342
现代佛学大系	342
现代佛教学术丛刊	342
学佛必读	342
中国佛教思想资料选编	342
中国佛教典籍选刊	342
佛教经籍选编	342
中国石窟丛书	342
佛教慈恩青少年丛书	343
佛教慈恩儿童丛书	343
世界佛学名著译丛	343
中国历代经典宝库	343
中国佛寺志	343
禅门逸书	343

经

佛经	343
佛法五种人说	343
阿含经	343
长阿含经	343
中阿含经	344
杂阿含经	344
增一阿含经	344
经集	344
长部	344

中部	345	普曜经	347
相应部	345	佛本行集经	347
增支部	345	大方便佛报恩经	348
小部	345	华严经	348
四十二章经	345	普贤行愿品	348
三转法轮经	345	大般若经	348
法句经	345	小品般若经	349
出曜经	345	大品般若经	349
佛说八正道经	345	金刚经	349
缘起经	345	般若心经	349
佛说法印经	345	胜天王般若经	350
佛说五蕴皆空经	345	文殊说般若经	350
了本生死经	346	仁王经	350
佛说箭喻经	346	般若理趣经	350
佛说老女人经	346	大宝积经	350
佛说黑爪梵志经	346	净土三经一论	350
起世经	346	阿弥陀经	351
正法念处经	346	无量寿经	351
佛说十八泥犁经	346	观无量寿佛经	351
佛为首迦长者说业报差别经	346	维摩经	351
善生经	346	密严经	352
玉耶女经	346	解深密经	352
佛说李经	346	弥勒上生经	352
佛说孝子经	346	弥勒下生经	352
孟兰盆经	346	大集经	352
佛为优填王说王法政论经	347	楞伽经	352
佛说希有较量功德经	347	胜鬘经	352
佛说出家功德经	347	无上依经	353
佛说八大人觉经	347	大方等如来藏经	353
佛说十二头陀经	347	大方广如来秘密藏经	353
文殊师利问经	347	大法鼓经	353
佛说灌洗佛形像经	347	思益经	353
本生经	347	佛地经	353
中本起经	347	法华经	353
太子瑞应本起经	347	无量义经	353
		观普贤经	353

佛遗教经	354	佛说父母恩难报经	357
大般涅槃经	354	贤愚经	357
金刚三昧经	354	生经	357
楞严经	354	大安般守意经	357
圆觉经	354	修行道地经	357
大梵天王问佛决疑经	354	治禅病秘要经	357
心地观经	354	达摩多罗禅经	357
佛说十力经	354	神秘要法经	357
金光明经	355	坐禅三昧法门经	357
悲华经	355	思惟略要法	358
佛说千佛因缘经	355	首楞严经	358
现在贤劫千佛名经	355	佛说法律三昧经	358
观世音受记经	355	佛说般舟三昧经	358
药师如来本愿经	355	观佛三昧海经	358
地藏菩萨本愿经	355	菩萨念佛三昧经	358
地藏十轮经	355	灌顶冢墓因缘四方神咒经	358
占察经	355	不空绢索咒经	358
虚空藏菩萨经	355	八吉祥经	358
六度集经	356	佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经	358
瓔珞经	356	拔一切业障得生净土神咒	358
大乘修行菩萨行门诸经要集	356	九品往生阿弥陀三摩地集陀罗尼经	359
央掘魔罗经	356	大悲心陀罗尼经	359
无尽意菩萨经	356	大云经	359
大乘宝云经	356	佛说一向出生菩萨经	359
佛说宝雨经	356	佛母大孔雀明王经	359
大乘同性经	356	十一面神咒心经	359
佛说文殊师利净律经	356	佛心经品亦通大随求陀罗尼	359
佛升忉利天为母说法经	356	佛顶尊胜陀罗尼经	359
离垢慧菩萨所问礼佛法经	356	准提陀罗尼经	359
佛说造塔功德经	356	华严经入法界品四十二字观门	360
佛说法集名数经	356	千钵大教王经	360
佛说师子素驮婆王断肉经	357	不空绢索毗卢遮那佛大灌顶光	
十善业道经	357		
六趣轮回经	357		
佛说诸德福田经	357		

真言	360	六成就	363
仁王般若念诵法	360	如是我闻	363
文殊师利根本一字陀罗尼经	360	一时	363
佛说文殊师利法宝藏陀罗尼经	360	白佛	363
秽迹金刚禁百变法经	360	五不翻	363
佛说救焰口饿鬼陀罗尼经	360		
陀罗尼集经	360	戒 律	
守护国界主陀罗尼经	360	五部律	363
大陀罗尼末法中一字心咒经	360	四分律	363
大日经	360	四分律比丘戒本	363
金刚顶经	361	四分律比丘尼戒本	363
苏悉地经	361	五分律	364
佛说北斗七星延命经	361	十诵律	364
金刚寿命陀罗尼经	361	十诵律比丘要用	364
佛说大轮金刚总持陀罗尼经	361	摩诃僧祇律	364
大方广菩萨藏文殊师利根本仪 轨经	361	善见律毗婆沙	364
佛说如意宝总持王经	361	经分别	364
妙臂菩萨所问经	361	附随	364
大乘庄严宝王经	361	犍度部	364
圣妙吉祥真实名经	361	昙无德部律部杂羯磨	364
佛顶大白伞盖陀罗尼经	362	梵网经	365
续	362	菩萨戒本	365
密集续	362	菩萨戒二十颂	365
喜金刚续	362	优婆塞戒经	365
伏藏	362	戒律本论	365
疑伪经	362	律部五论	365
提谓波利经	362	四分律行事钞	365
医药四续	362	菩提正道菩萨戒论	365
佛说一切如来安像三昧仪轨经	362	百丈清规	365
造像量度经	363	事师法五十颂释	366
		毗尼日用	366
		戒律学纲要	366
		小乘论	
		双论	366
		发趣论	366
		论事	366
		人施設论	366

界论	366	瑜伽师地论	370
分别论	366	一本十支	371
法聚论	367	显扬圣教论	371
解脱道论	367	王法正理论	371
清净道论	367	大乘庄严经论	371
摄阿毗达磨义论	367	摄大乘论	371
那先比丘经	367	六门教授习定论	371
大毗婆沙论	367	大乘阿毗达磨杂集论	371
阿毗昙心论	367	百法明门论	371
六足论	367	大乘五蕴论	371
发智论	368	十地经论	372
俱舍论	368	唯识二十论	372
顺正理论	368	唯识三十颂	372
显宗论	368	佛性论	372
异部宗轮论	368	发菩提心经论	372
成实论	368	往生论	372
五门禅经要用法	369	大乘成业论	372
大乘论		般若灯论	372
大乘起信论	369	入中论	372
大宗地玄文本论	369	究竟一乘宝性论	373
尼乾子问无我义经	369	入大乘论	373
三论	369	佛地经论	373
中论	369	大乘广五蕴论	373
大智度论	369	大乘法界无差别论	373
十住毗婆沙论	369	观所缘缘论	373
回诤论	370	掌中论	373
十八空论	370	金刚针论	373
赞法界颂	370	佛说立世阿毗昙论	373
劝发诸王要偈	370	百喻经	373
释摩诃衍论	370	六经十一论	373
百论	370	成唯识论	374
四百论	370	菩萨本生鬘论	374
释楞伽经中外道小乘涅槃论		入菩萨行论	374
.....	370	广释菩提心论	374
慈氏五论	370	噶当七论	374
现观庄严论	370	格鲁派五大论	374

东印自续三部	374	原人论	377
理惑论	374	贤首五教仪	377
鸠摩罗什法师大义	374	观无量寿经疏	377
肇论	374	观念阿弥陀佛相海三昧功德	
法华经安乐行义	374	法门	377
南岳思大禅师立誓愿文	374	安乐集	377
大乘止观法门	375	西方要决	377
摩诃止观	375	释净土群疑论	378
法华文句	375	乐邦文类	378
法华玄义	375	庐山莲宗宝鉴	378
六妙法门	375	净土疑辩	378
释禅波罗蜜次第法门	375	净土十要	378
修习止观坐禅法要	375	选择本愿念佛集	378
禅门口诀	375	显净土真实教行证文类	378
释摩诃般若波罗经觉意三昧		八识规矩颂	378
.....	375	成唯识论述记	378
法界次第初门	375	大乘法苑义林章	379
止观辅行传弘决	375	唯识三疏	379
止观大义	375	少室六门	379
金刚毗	376	六祖坛经	379
十不二门	376	禅宗永嘉集	379
天台传佛心印记	376	证道歌	379
教观纲宗	376	荷泽大师神会遗集	379
三论玄义	376	传心法要	379
大乘玄论	376	灵祐禅师语录	380
华严五教止观	376	禅源诸詮集教序	380
华严一乘十玄门	376	慧寂禅师语录	380
注华严法界观门	376	临济禅师语录	380
华严孔目章	376	云门广录	380
华严一乘教义分齐章	376	文益禅师语录	380
华严经探玄记	376	宗镜录	380
华严金狮子章	377	万善同归集	380
华严经义海百门	377	大慧普觉禅师语录	380
修华严奥旨妄尽还源观	377	宗门武库	380
华严大疏钞	377	宏智禅师广录	380
华严经疏	377	真心直说	380

古尊宿语录	380	菩提心观释	383
人天眼目	380	无畏三藏禅要	384
碧岩录	381	金刚顶经开题	384
永平初祖学道用心集	381	秘密曼荼罗十住心论	384
普劝坐禅仪	381	即身成佛义	384
十牛图颂	381	辨显密二教论	384
从容录	381	密藏宝钥	384
禅宗决疑集	381	五部陀罗尼问答偈赞宗秘论	384
缙门警训	381	梵字悉昙字母释义	384
禅关策进	381	吽字义	384
指月录	381	显密圆通成佛心要集	384
宗范	381	密咒圆因往生集	384
御选语录	381	阿弥陀秘释	384
拣魔辨异录	382	大乘要道密集	385
禅学讲话	382	八大手印	385
禅海蠡测	382	恒河大手印直讲	385
习禅录影	382	大手印导引显明本体四瑜伽	385
禅宗大意	382	祝拔宗契合俱生大手印导引	385
禅宗与精神分析	382	明行道六成就法	385
安祥集	382	大密妙义深道六法	385
彰所知论	382	涅槃道大手印	385
菩提道灯论	382	密宗道次第广论	385
噶当书	382	密宗道次第论	386
菩提道次第论	382	德金刚威德深道第二级证分修	
中论广释	382	之法三身梯笔录	386
立正安国论	383	大金刚威德起分之行三身宝藏	
弘明集	383	386
集古今佛道论衡	383	上师无上供养观行法讲记	386
破邪论	383	椎击三要诀胜法解	386
辨正论	383	大圆满无上智广大心要	386
广弘明集	383	大幻化网导引法	386
辅教篇	383	依黑物上金字显出大圆满最胜心	
护法论	383	中心引导略要趋入光明道	386
发菩提心论	383	了义炬	386
诸教决定名义论	383	乙亥讲演录	386
总释陀罗尼义赞	383	大圆满	386

密宗要旨	386	北斗七星念诵仪轨	389
密教纲要	387	请观音菩萨消伏毒害陀罗尼三	
藏密发凡	387	昧仪	389
西藏密教教理的研究	387	吉祥喜金刚集轮甘露泉	389
曲肱斋丛书	387	大悲胜海广轨	389
仪 轨		佛海大悲观自在修习仪轨悉地	
教诫新学比丘行护律仪	387	宝藏宣演疏	389
释门归敬仪	387	密答喇百法主尊像	389
释门章服仪	387	吉祥上乐轮中国修证仪	389
关中创立戒坛图经	387	至尊母沾噜咕勒之非常成就仪	
授菩萨戒仪	387	轨	389
受菩提心戒仪	387	颇哇心要转识自在法	389
秘密三昧耶戒仪	387	大手印加行所摄上师相应金刚	
根本说一切有部出家授近圆羯		亥母合修略轨	390
磨仪范	387	供养上师与大印合修法	390
传授三坛弘戒法仪	387	密乘法海	390
净土五会念佛诵经观行仪	387	杂 著	
禅门日诵	387	北山录	390
大悲忏法	387	禅林宝训	390
慈悲道场忏法	388	缁门警训	390
慈悲水忏法	388	紫柏老人集	390
瑜伽施食仪	388	长松茹退	390
中阴救度密法	388	憨山老人梦游集	390
佛教日用文件大全	388	灵峰宗论	391
僧伽尺牍	388	佛学大纲	391
音声佛事	388	中国佛教研究史	391
无量寿如来观行供养仪轨	388	佛教哲学	391
三种悉地破地狱转业障出三界		佛教研究法	391
秘密陀罗尼法	388	佛家哲学通论	391
药师如来观行仪轨	389	佛教概论	391
瑜伽莲华部念诵法	389	真现实论	391
地藏菩萨仪轨	389	佛法与科学之比较研究	391
大黑天神法	389	原始佛教思想论	391
北方毗沙门天王随军护法仪轨		西藏佛学原论	391
.....	389	法相唯识学	391
摩利支菩萨略念诵法	389	佛学概论	392

佛教泛论	392
性空学探源	392
维摩精舍丛书	392
一个科学者研究佛经的报告	392
佛学通释	392
太虚大师全书	392
佛法概论	392
佛乘宗要	392
妙云集	392
佛陀的启示	393
佛教圣典	393
佛教思想文集	393
如来藏之研究	393
佛学研究方法论	393
佛教常识答问	393
现代佛学原理	393
物理与佛学	393
欧美的佛教	393
清心与自在	394
巴宙文存	394
净语	394
净土资粮	394
谷响集	394
冈波巴大师全集选译	394
佛教与气功	394
佛菩萨的户籍	394
如何修证佛法	394
禅观正脉研究(上)	394
佛教艺术百问	395
佛教文化百问	395
佛教典籍百问	395
禅者的思索	395
我的佛教观	395
一元多重世界观	395
法尊法师论文集	395

佛学入门	395
寒山诗	395

因 明

因明正理门论	395
集量论	396
因明入正理论	396
因明大疏	396
因明七论	396
正理滴论	396
释量论	396
因滴论	396
定量论	396
观相属论	396
诤正理论	397
成他相续论	397
因明论疏瑞源记	397
庄严疏	397
正理藏论	397
因明七论入门	397
宝藏论	397
心理	397
因明七论除暗庄严注	397
因明学名义集	397
因理论	397
摄类论	397

史 传

佛所行赞	398
释迦氏谱	398
释迦谱	398
释迦方志	398
阿育王传	398
马鸣菩萨传	398
龙树菩萨传	398
婆薮槃豆法师传	398
付法藏因缘传	398
法住记	398

高僧法显传	398	祖堂集	402
大唐西域记	398	宋高僧传	402
往五天竺国传	399	净土往生传	402
求法高僧传	399	传法正宗记	402
大慈恩寺三藏法师传	399	禅林僧宝传	402
南海寄归内法传	399	林间录	402
七系付法传	399	景德传灯录	402
印度佛教史	399	天圣广灯录	402
岛史	399	庐山记	403
大史	400	建中靖国续灯录	403
小史	400	罗湖野录	403
塔史	400	武林西湖高僧事略	403
结集史	400	僧宝正续传	403
佛教史	400	天台九祖传	403
印度佛教史(渥德尔)	400	五灯会元	403
印度佛教史概说	400	嘉泰普灯录	403
印度佛学源流略讲	400	联灯会要	403
印度佛教史(圣严)	400	释门正统	403
洛阳伽蓝记	400	佛祖统记	403
高僧传	401	至元辨伪录	404
比丘尼传	401	佛祖历代通载	404
天台智者大师别传	401	释氏稽古略	404
续高僧传	401	六学僧传	404
律相感通传	401	神僧传	404
古清凉传	401	增集续传灯录	404
寺塔记	401	佛祖纲目	404
华严经传记	401	诸祖道影	404
弘赞法华传	401	续武林西湖高僧事略	404
唐护法沙门法琳别传	401	法喜志	404
楞伽师资记	401	天台山方外志	404
法藏和尚传	401	金陵梵刹志	404
唐大和上东征传	401	明高僧传	404
曹溪大师别传	402	憨山大师年谱疏	405
宝林传	402	径山志	405
两部大法相承师资付法记	402	武林梵志	405
入唐求法巡礼记	402	布袋和尚传	405

居士分灯录	405	明季滇黔佛教考	407
禅灯世谱	405	清初僧诤记	407
五宗救	405	中国佛教史籍概论	408
一梦漫言	405	汉魏两晋南北朝佛教史	408
五灯会元续略	405	中国佛教史	408
雪窦寺志略	405	太虚大师年谱	408
五灯严统	405	太虚大师纪念集	408
续灯录	405	来果禅师年谱及其他	408
吴都法乘	405	隋唐佛教史稿	408
补续高僧传	406	弘一大师传	408
佛祖宗派世谱	406	中国佛学源流略讲	408
海外纪事	406	中国禅宗史	408
现果随录	406	能海上师传	408
普照国师年谱	406	近代往生随闻录	408
南宋元明僧宝传	406	弘一法师	409
续灯存稿	406	当代佛门人物	409
锦江禅灯	406	中国儒道佛交涉史	409
续灯正统	406	上海近代佛教简史	409
五灯全书	406	名僧录	409
黔南会灯录	406	少林武僧志	409
缙门世谱	406	虚云和尚年谱	409
普陀山志	406	玄奘年谱	409
阿育王山续志	406	中国佛教史	409
祖灯大统	406	中国近现代高僧与佛学名人小传	
净土圣贤录	407	409
居士传	407	中国佛教通史	409
善女人传	407	佛教史大宝藏论	409
新续高僧传四集	407	红史	410
中国佛教史	407	青史	410
历史感应统记	407	米拉日巴传	410
三国佛教略史	407	主巴白莲教法史	410
莲花生大士应化史略	407	格鲁派黄琉璃镜史	410
康藏佛教与西康诺那呼图克图应		宗教流派镜史	410
化事略	407	番僧源流考	410
中印禅宗史	407	西藏宗教源流考	410
释氏疑年录	407	吐蕃僧诤记	411

西藏佛教史	411	禅宗辞典	414
蒙藏佛教史	411	密教大辞典	414
西藏佛教史略	411	藏汉佛学辞典	414
西藏佛教发展史略	411	佛学名词(中英巴梵)汇集	414
西藏及西藏佛教传记词典丛书	411	佛家名相通释	414
三国遗事	411	中国佛教史辞典	414
海东高僧传	411	中国佛学人名辞典	414
日本佛教史纲	411	日本佛家人名辞典	414
真言宗小史	411	佛教常用术语辞典	414
类书、辞书		佛学典故汇释	414
经律异相	411	佛教文学辞典	415
大乘义章	411	佛教文化辞典	415
法苑珠林	411	目 录	
诸经要集	412	出三藏记集	415
法海观澜	412	开元释教录	415
释氏要览	412	大唐内典录	415
大藏一览	412	历代三宝记	415
翻梵语	412	贞元释教录	415
教乘法教	412	至元法宝勘同总录	415
隆睹喇嘛全书	412	阅藏知津	415
一切经音义	412	南条目录	416
翻译名义集	412	佛学书目	416
大宋僧史略	412	巴黎国家图书馆藏伯希和所获 敦煌汉文写本目录	416
悉昙字记	413	大英博物院藏敦煌汉文写本目录	416
法苑谈丛	413	敦煌莫高窟内容总录	416
中国佛教	413	报 刊	
望月佛教大辞典	413	海潮音	416
织田佛教辞典	413	净业月刊	416
佛学大辞典	413	佛教英文杂志	416
佛学小辞典	413	狮子吼	416
实用佛学辞典	413	弘化月刊	416
法相辞典	413	觉讯	416
梵汉对译佛教辞典	413	现代佛学	416
佛教辞典	413	法音	417
佛光大辞典	413		

上海佛教	417
禅	417
香港佛教	417
内明	417
法言	417
中国佛教	417
慧炬	417
菩提树	417
普门	417
十方	417
中华禅学	417
无尽灯	418
福报	418
佛教文化	418

六、事件

结集	418
十事	418
大天五事	419
育王护法	419
普沙密多罗灭佛	419
北印法难	419
东印法难	420
波罗七代护法	420
回教灭佛	420
印度贱民大皈依大会	421
印度“批判事件”	421
伊存口授佛经	421
永平求法	421
楚王英奉佛	421
沙门不敬王之争	421
神灭与神不灭之争	422
老子化胡之争	422
佛道夷夏之辩	423
三武一宗	423
北魏太武帝灭佛	423
北周武帝灭佛	423

唐初佛道之争	424
会昌法难	424
后周世宗沙汰佛教	424
顿渐之争	425
佛苯之争	425
朗达玛灭法	425
火龙年法会	426
宋徽宗排佛	426
上都佛道之争	426
明世宗排佛	426
崇祯排佛	426
耶佛之争	427
太平天国毁佛	427
文革毁佛	427
山寺之争	427
一向一揆	427

七、流派

古印度

部派佛教	428
上座部	428
说一切有部	428
雪山部	429
犍子部	429
化地部	429
贤胄部	429
正量部	429
法藏部	429
法上部	429
密林山部	429
饮光部	429
经量部	429
大众部	430
出世部	430
鸡胤部	430
多闻部	430
说假部	430

制多山部	430	白云宗	443
西山住部	430	白莲宗	443
北山住部	430	阿吒力教	443
中观派	430	斋教	444
瑜伽行派	431	龙华派	444
中国		先天派	444
般若学	431	金幢派	444
六家七宗	432	宗教	444
涅槃师	432	宁玛派	445
毗昙师	432	噶当派	445
成实师	433	萨迦派	446
俱舍师	433	噶举派	447
地论师	433	香巴噶举	447
摄论师	434	噶玛噶举	447
净土宗	434	蔡巴噶举	448
天台宗	435	拔绒噶举	448
山家与山外	435	帕竹噶举	448
三论宗	436	主巴噶举	448
法相宗	436	达垅噶举	449
律宗	437	雅桑噶举	449
华严宗	437	绰浦噶举	449
禅宗	438	叶巴噶举	449
牛头宗	438	修赛噶举	449
北宗	439	玛仓噶举	449
南山念佛门	439	止贡噶举	449
保唐宗	439	希解派	450
南宗	439	觉域派	450
临济宗	439	觉囊派	450
黄龙派	440	夏鲁派	451
杨歧派	440	郭扎派	451
曹洞宗	440	格鲁派	451
云门宗	441	贝摩却登派	452
法眼宗	441	润派	452
沩仰宗	441	摆庄派	452
密宗	442	左抵派	452
三阶教	442	多列派	452

朝鲜、日本、越南

总持宗	452
神印宗	452
曹溪宗	452
实相山派	453
迦智山派	453
圣住山派	453
须弥山派	453
圆佛教	453
东密	453
黄檗宗	454
日莲宗	454
日莲正宗	454
台密	454
时宗	454
净土真宗	455
融通念佛宗	455
修验道	455
普化宗	456
创价学会	456
灵友会	456
立正佼成会	457
本门佛立宗	457
大乘教	457
念法真教	457
解脱会	458
真如苑	458
孝道教团	458
佛教护念会	459
妙道会	459
辩天宗	459
无言通禅派	459
草堂禅派	459
竹林禅派	460
灭喜禅派	460
莲宗	460

了观禅派	460
------------	-----

斯里兰卡等地

大寺派	460
无畏山夺派	460
祇多林寺派	461
罗曼那派	461
阿摩罗普罗派	461
暹罗派	461
僧伽罗僧伽派	461
末罗姆摩僧伽派	461
偏袒派	461
全缠派	462
善法派	462
瑞琴派	462
门派	462
大部派	462
法相应部	462

八、机构、组织

监福曹	463
昭玄寺	463
通道观	463
崇玄署	463
左右街功德使	463
宣政院	463
善世院	463
僧录司	463
翻经馆	463
译场	463
译经院	464
无尽藏院	464
悲田养病坊	464
悲田院	464
佛慈安养院	464
磋钦	464
喇吉	464
扎仓	464

康村	464	居士林	469
密村	464	上海佛教净业社	469
密院	464	武昌佛学院	470
译仓	464	闽南佛学院	470
拉让	464	三时学会	470
德格印经院	465	中国佛学会	470
白莲社	465	上海佛学书局	470
义邑	465	上海菩提学会	470
法社	465	大乘佛教弘化院	471
香火社	465	上海市佛教青年会	471
西方法社	465	现代佛学社	471
华严社	465	中国佛教协会	471
九品往生社	465	中国佛学院	471
易行社	465	中国社会科学院世界宗教研究 所	472
念佛施戒会	465	北京佛教音乐团	472
净业社	465	中国佛教文化研究所	472
十地采	465	中国藏语系高级佛学院	472
僧兵	466	普陀山佛学院	472
摩诃菩提会	466	上海佛学院	472
世界佛教徒联谊会	466	四川尼众佛学院	472
阿育王协会	466	甘肃佛学院	472
佛教教育研究所	466	西藏佛学院	472
亚洲佛教和平会	467	四川藏语佛学院	472
世界佛教青年会	467	福建佛学院	473
国际佛教研究协会	467	青海藏语佛学院	473
佛教圣典协会	467	九华山佛学院	473
佛教复兴会	467	哈尔滨极乐寺佛学院	473
印度佛教协会	467	净名书院	473
维湿巴拉迪大学	468	中国佛教会	473
加尔各答大学	468	福严精舍	473
孟加拉佛教协会	468	中国佛教三藏学院	473
孟加拉邦佛教协会	468	中国佛教研究院	473
孟加拉佛教学者宣教会	468	中华佛教居士会	473
斯里兰卡国际佛教大学	468	莲华学佛园	473
金陵刻经处	469	中国佛教会青年委员会	473
支那内学院	469		

梵音佛学视听中心	473	英国禅协会	477
电视弘法委员会	474	西方佛教会之友	477
白云文化中心	474	波兰禅宗佛教协会	477
中国佛教教育团体联谊会	474	波兰西藏佛教协会	477
佛教文化研究所	474	九、人物	
中华佛学研究所	474	五比丘	478
法光佛教文化研究所	474	佛十大弟子	478
现代佛教学会	474	舍利弗	478
佛教法住学会	474	摩诃目犍连	478
巴利佛学院	474	摩诃迦叶	478
锡金藏学研究所	474	阿那律	478
泰国佛教协会	474	须菩提	478
泰国佛教青年会	474	富楼那	478
马来西亚佛教总会	475	摩诃迦旃延	479
马来西亚佛教青年总会	475	优波离	479
印度尼西亚佛教徒协会	475	罗睺罗	479
印度尼西亚佛教优婆塞班第达		阿难	479
协会	475	四大声闻	479
全印度尼西亚佛教组织联盟		侨梵波提	479
.....	475	薄拘罗	479
大谷大学	475	优陀夷	479
日本佛教学会	475	优多罗	479
大日本佛教会	476	离婆多	479
日本印度学佛教学会	476	三迦叶	480
黄檗宗日中友好协会	476	迦留陀夷	480
美东佛教总会	476	二十亿耳	480
法界佛教总会	476	须跋陀	480
禅传道协会	476	净饭王	480
世界宗教研究院	476	摩耶夫人	480
国际译经学院	476	摩诃波闍波提	480
法界佛教大学	476	耶输陀罗	480
世界佛教中心	476	瞿夷	480
美国世界佛青年会	477	频婆娑罗	480
普贤学社	477	波斯匿王	481
伦敦佛教会	477	提婆达多	481
西欧佛教教友会	477	阿闍世王	481

富兰那	481	竺法兰	485
阿罗蓝仙	481	迦叶摩腾	485
郁头蓝弗	481	安世高	485
提谓、波利	481	支娄迦谶	486
莲华色尼	481	竺佛朔	486
维摩居士	481	支曜	486
胜鬘夫人	481	安玄	486
贤护长者	482	严佛调	486
德护长者	482	牟子	486
卢至长者	482	康孟祥	486
无言童子	482	笮融	486
无垢施	482	支亮	486
六群比丘	482	支谦	486
六群比丘尼	482	鹤勒那	486
异世五师	482	维祇难	486
末田底迦	482	曹不兴	487
商那和修	482	康僧会	487
耶舍	483	师子尊者	487
大天	483	白延	487
阿育王	483	昙摩迦罗	487
优婆塞多	483	朱士行	487
须那	483	诃罗竭	487
目犍连子帝须	483	竺叔兰	487
摩哞陀	483	竺法护	487
僧伽蜜多	483	法炬	487
那先	484	聂承远	487
弥兰陀王	484	帛远	487
胁尊者	484	帛法祚	488
马鸣	484	卫士度	488
迦腻色迦	484	耆域	488
萨啰河	484	佛图澄	488
世友	484	竺佛调	488
龙树	484	帛尸梨蜜多罗	488
提婆	485	竺法雅	488
鸠摩罗多	485	竺道潜	488
法藏传承	485	支遁	488

道安	489	慧琳	493
单道开	489	宗炳	493
昙摩耶舍	489	空云	493
竺法汰	489	智猛	493
孙绰	489	于道邃	493
戴逵	489	昙纂	494
郗超	489	昙摩掘多	494
涉公	489	僧肇	494
支敏度	489	颜延之	494
僧伽提婆	490	谢灵运	494
法和	490	昙无讖	494
竺佛念	490	曇良耶舍	494
昙始	490	僧伽跋摩	494
慧远	490	铁萨罗	494
法显	490	慧览	494
慧持	491	求那跋陀罗	495
顺道	491	沮渠京声	495
阿道	491	昙无竭	495
摩罗难陀	491	玄高	495
昙无兰	491	无著	495
昙摩难提	491	世亲	495
鸠摩罗什	491	火辨	495
昙影	491	诃梨跋摩	495
道融	491	佛驮什	496
道生	492	僧伽达罗	496
僧睿	492	慧光	496
僧晷	492	智林	496
刘遗民	492	玄畅	496
昙摩蜜多	492	法颖	496
慧睿	492	周顒	496
姚兴	492	昙度	496
佛陀跋陀罗	492	保志	496
慧严	493	僧述	496
求那跋摩	493	法度	496
慧观	493	刘虬	496
智严	493	昙曜	497

陈那	497	僧实	501
德慧	497	萧琛	501
沈约	497	僧稠	501
宝亮	497	般若流支	501
求那毗地	497	司马达	501
张融	497	清辨	501
僧伽跋陀罗	497	护法	502
僧祐	497	亲光	502
智藏	497	最胜子	502
僧伽婆罗	498	唯识十大论师	502
萧子良	498	难陀	502
萧衍	498	净月	502
刘勰	498	智月	502
僧旻	498	胜友	502
法云	498	慧文	502
僧伽婆罗	498	卫元嵩	502
曼陀罗仙	498	道安(姚)	502
月婆首那	498	慧可	502
慧光	498	法上	503
菩提流支	499	慧皎	503
勒那摩提	499	傅翕	503
佛陀扇多	499	法泰	503
菩提达磨	499	真谛	503
西天二十八祖	499	萧统	503
僧朗	499	陈霸先	503
僧诠	500	法朗	503
佛护	500	檀特	503
安慧	500	慧思	503
灵辩	500	慧布	504
元恪	500	毗尼多流支	504
那连提耶舍	500	任道林	504
观音	500	智仙	504
佛陀达多	500	慧远(隋)	504
宝唱	500	闍那崛多	504
道宠	500	悲觉	504
昙鸾	501	智赧	504

智颢	505	大天寿和尚	510
戒贤	505	元晓	510
僧璨	505	怀素	510
信行	505	武则天	510
善智	505	义湘	510
杨坚	505	怀感	510
昙迁	505	僧伽	511
达磨笈多	506	道昭	511
吉藏	506	法称	511
法喜	506	六庄严	511
法顺	506	月称	511
颜琮	506	月官	511
灌顶	506	役小角	511
道綽	506	窥基	511
智首	507	万回	512
法砺	507	慧威	512
法琳	507	义净	512
菩提流志	507	四大译经家	512
圣德太子	507	李通玄	512
静琬	507	文纲	512
道信	507	善无畏	512
千岁宝掌和尚	507	丰干	513
戒旺	508	寒山子	513
王梵志	508	拾得	513
法融	508	慧能	513
道宣	508	法藏	513
弘忍	508	元圭	514
玄奘	508	处寂	514
智俨	509	慧沼	514
道世	509	寂天	514
神秀	509	普寂	514
智威	509	义福	514
善导	509	实叉难陀	514
圆测	510	慧苑	514
文成公主	510	道岸	514
墀尊公主	510	玄觉	515

行基	515	白若杂那	520
玄昉	515	莲花戒	520
智周	515	法照	520
金刚智	515	慧海	520
志鸿	515	天然	520
一行	515	无言通	520
慧忠	516	慧昭	520
大贤	516	澄观	520
行思	516	摩诃衍	521
玄朗	516	梁肃	521
怀让	516	少康	521
慧日	516	智藏	521
无相	516	自在	521
神会	516	墀松德赞	521
因陀罗菩提	517	良琇	521
鉴真	517	道悟	521
尉迟乙僧	517	普愿	521
净觉	517	惠果	522
拉克修米迦罗	517	庞蕴	522
王维	517	隐峰	522
巴·赛囊	517	无业	522
寂护	517	最澄	522
莲花生	518	空海	522
希迁	518	灵祐	523
不空	518	大义	523
地藏	518	惟俨	523
全真	518	白居易	523
道一	518	从谔	523
湛然	519	昙晟	523
承运	519	宗密	523
普明	519	义真	523
难陀	519	墀祖德赞	523
法钦	519	文淑	524
怀海	519	希运	524
无名	519	裴休	524
仁钦乔	520	普化	524

义玄	524	省常	529
商羯罗	524	知礼	529
圆仁	524	遵式	529
管·法成	525	子璿	529
真济	525	智圆	529
宣鉴	525	重显	529
良价	525	阿底峡	530
慧寂	525	谛洛巴	530
圆珍	525	义怀	530
义存	525	方会	530
圣宝	526	卓弥释迦益希	530
道膺	526	三素尔	530
本寂	526	慧南	531
昙旷	526	草堂	531
皎然	526	仲敦巴	531
兴道下八祖	526	契嵩	531
存奖	526	义天	531
贯休	526	怀璉	532
契此	526	净源	532
文偃	526	玛尔巴	532
文益	527	那洛巴	532
德韶	527	弥勒巴	532
延沼	527	阿奴律陀	532
延寿	527	宗本	532
澄远	527	王安石	532
赞宁	527	守端	533
义寂	528	常总	533
义通	528	法演	533
法天	528	博多哇	533
天息灾	528	耶律洪基	533
施护	528	道楷	533
源信	528	贡却杰波	533
裔然	528	京俄巴	533
善昭	528	米拉日巴	533
公巴饶萨	529	当巴桑杰	534
仁钦桑波	529	玛基洛准	534

张商英	534	行秀	539
参寥子	534	亲鸾	539
清觉	534	粗墀喜饶	539
元照	534	萨班衮噶坚赞	539
克勤	534	高扎巴	540
良忍	534	智愚	540
慧洪	535	李屏山	540
甲域哇钦波	535	洛热巴	540
绍隆	535	郭仓巴	540
达波拉结	535	耶律楚材	540
热穹巴	535	道元	540
琼波南交	535	辨圆	541
宗杲	535	印简	541
正觉	536	福裕	541
清了	536	噶玛拔希	541
贡噶宁波	536	噶玛派黑帽系活佛	541
觉铎	536	祖钦	541
都松钦巴	536	道隆	542
帕木竹巴	536	羊滚巴	542
达玛旺秋	537	刘秉中	542
普庵	537	日莲	542
杰擦	537	祖元	542
向蔡巴	537	赖瑜	542
耶歇孜巴	537	邬坚巴	542
林热白玛多吉	537	胆巴	543
源空	537	八思巴	543
荣西	538	原妙	543
达垅塘巴扎希贝	538	一遍	543
止贡巴仁钦贝	538	突结尊追	543
结贡粗墀僧格	538	化目	543
袞丹	538	阿尼哥	544
道济	538	一宁	544
宗晓	538	陈仁宗	544
智讷	538	沙啰巴	544
藏巴嘉热	539	明本	544
萨迦五祖	539	绍瑾	544

疏石	544	传灯	550
扎巴僧格	544	圆悟	551
笃补巴	545	袁宏道	551
布顿·仁钦珠	545	汉月	551
梵珂	545	元来	551
隆钦饶绛巴	545	多罗那他	551
衮嘎多吉	545	圆修	551
具生吉祥	545	元贤	551
宋濂	545	隐元	551
朱元璋	546	觉浪	552
道衍	546	道忞	552
乳必多吉	546	藕益	552
仁达哇·薰努洛追	546	读体	552
噶玛派红帽系转世活佛	546	行森	552
宗喀巴	546	浙江	552
释迦益希	547	性聪	552
贾曹杰	547	木庵	553
保东·学梨郎杰	547	方以智	553
钦衮噶桑波	547	石溪	553
得银协巴	547	通秀	553
克主杰	547	道需	553
达赖喇嘛	547	行策	553
班禅额尔德尼	548	章嘉呼图克图	553
薰努贝	549	嘉木祥	554
雪舟	549	哲布尊丹巴	554
图登衮噶南杰	549	大汕	554
真盛	549	续法	554
班钦·索南查巴	549	石涛	554
祿锦	549	第斯桑结嘉措	555
擦尔钦罗赛嘉措	549	周梦颜	555
帕巴拉	549	元绍	555
李贽	550	胤禛	555
屠隆	550	白隐	555
慧经	550	省庵	555
紫柏	550	了观	555
憨山	550	萨罗难迦罗	556

司都·曲吉尼杰	556	谢尔巴茨科依	561
通理	556	高楠顺次郎	561
松巴·益西班觉	556	王一亭	561
贡塘·丹白准美	556	章炳麟	562
恰切·罗巴脱查	556	望月信亨	562
彭绍升	556	荻原云来	562
彻悟	556	薄辛	562
石谷	556	铃木大拙	562
龚自珍	557	欧阳竟无	562
魏源	557	江味农	563
热振	557	高鹤年	563
蒙骨王	557	应慈	563
贡智云丹嘉措	557	梁启超	563
嘉祥钦则旺保	557	蒋维乔	563
缪勒	557	丁福保	563
虚谷	557	杨度	563
杨文会	557	倓虚	564
虚云	558	刘洙源	564
戴维斯	558	王弘愿	564
弥膀·朗杰嘉措	558	大谷光瑞	564
达斯	558	慈舟	564
南条文雄	559	圆瑛	564
敬安	559	弘一	565
村上专精	559	梅光羲	565
冶开	559	陈垣	565
金山活佛	559	静权	565
诺那	559	来果	565
月霞	560	范古农	566
井上圆了	560	李证刚	566
谛闲	560	木材泰贤	566
印光	560	宇井伯寿	566
莲宗十三祖	560	夏莲居	566
省元	561	屈映光	566
桂伯华	561	曼殊	567
达磨波罗	561	韩清净	567
宗仰	561	喜饶嘉措	567

熊十力	567	赵朴初	575
朱镜宙	567	罗睺罗	575
王季同	568	迦叶波	575
能海	568	震华	575
查干葛根	568	巨赞	575
太虚	568	贾题韬	576
陈铭枢	569	隆莲	576
顾净缘	569	虞愚	576
安培多格尔	569	黄念祖	576
师觉月	570	正果	577
大勇	570	黄忏华	577
贡噶	570	贤白协列	577
汤用彤	570	任继愈	577
梁漱溟	570	明旻	577
持松	570	演培	577
吕澂	571	张克强	577
唐大圆	571	巴宙	578
常惺	571	南怀瑾	578
王恩洋	571	张澄基	578
冢本善隆	571	郭元兴	578
马拉拉塞克拉	572	竺摩	578
周叔迦	572	宣化	578
大醒	572	星云	579
懒悟	572	池田大作	579
芝峰	572	圣严	579
法尊	573	张曼涛	580
显荫	573	塔尚	580
印顺	573	创巴	580
明真	573	霍韬晦	580
陈健民	573	郭兆明	580
格达	574	十、寺塔名胜	
海灯	574		
观空	574	僧伽蓝	580
法舫	574	阿兰若	580
白圣	574	毗诃罗	581
瑞今	574	精舍	581
		僧坊	581

道场	581	禅堂	583
招提	581	明楼	583
刹	581	厢房	583
寺	581	客堂	583
丛林	581	斋堂	583
庵	581	藏主寮	583
浮屠祠	581	庀殿	583
禅寺	581	寝堂	583
宝坊	581	禅窟	583
檀林	581	禅房	583
萧寺	581	单寮	583
祖庭	581	无常院	583
子孙庙	581	塔	583
本家	581	舍利	584
本山	581	密檐塔	584
内道场	582	五轮塔	584
十方住持院	582	相轮	584
甲乙徒弟院	582	壶门	584
石窟	582	露盘	584
七堂伽蓝	582	海会塔	584
山门	582	佛像	584
大雄宝殿	582	花座	584
天王殿	582	头光	584
观音殿	582	五趣生死轮	584
地藏殿	582	轮藏	585
祖师殿	582	须弥座	585
伽蓝殿	583	束腰	585
罗汉堂	583	藻井	585
香室	583	托座	585
金堂	583	鸱尾	585
林	583	风铎	585
都康	583	中国佛教四大名山	585
日除	583	五山十刹	585
影堂	583		
讲堂	583	北京、天津	
僧堂	583	北京广济寺	585
		法源寺	586

雍和宫	586	千像寺	589
卧佛寺	586	定光佛舍利塔	589
北京香山寺	586	河 北	
碧云寺	586	石家庄毗卢寺	589
广化寺	586	隆兴寺	589
西山	586	正定临济寺	590
灵光寺	586	广惠寺塔	590
香界寺	586	赵县柏林寺	590
宝珠洞	586	赵州陀罗尼经幢	590
证果寺	586	响堂山石窟	590
妙应寺	587	外八庙	590
智化寺	587	须弥福寿之庙	590
万寿寺	587	普陀宗乘之庙	590
圣安寺	587	普乐寺	591
报国寺	587	普宁寺	591
北京柏林寺	587	承德殊像寺	591
嵩祝寺	587	溥仁寺	591
慈悲庵	587	安远庙	591
北京五塔寺	587	珠源寺	591
西黄寺	588	般若相	591
大钟寺	588	真觉禅寺	591
万松老人塔	588	阁院寺	591
北海白塔	588	云泉寺	591
法海寺	588	福庆寺	591
通教寺	588	景州塔	592
天宁寺塔	588	元符寺	592
大觉寺	588	沧州铁狮子	592
戒台寺	588	龙兴寺	592
潭柘寺	588	观音寺	592
房山云居寺	588	寿丰寺	592
上方山	589	源影塔	592
万佛堂	589	开元寺塔	592
大悲院	589	云居寺双塔	592
独乐寺	589	普彤寺塔	592
盘山	589	幽居寺塔	592
天成寺	589	尊胜陀罗尼经幢	592

山 西

崇善寺	593	尊胜寺	596
双塔寺	593	延庆寺	596
太原白云寺	593	秘密寺	596
奉圣寺	593	吉祥寺	596
太原开化寺	593	岩山寺	597
童子寺	593	玄中寺	597
太原大佛寺	593	悬空寺	597
多福寺	593	应县木塔	597
天龙寺	593	大同华严寺	597
天龙石窟	593	善化寺	597
五台山	594	云冈石窟	597
五台广济寺	594	大同观音堂	597
南禅寺	594	焦山寺	597
佛光寺	594	思远佛寺遗址	597
显通寺	594	广胜寺	597
菩萨顶	594	永安寺	598
五台殊像寺	594	宝宁寺	598
罗睺寺	594	觉山寺	598
圆照寺	595	慈云寺	598
五台广仁寺	595	清徐香岩寺	598
塔院寺	595	栖岩寺	598
普化寺	595	普救寺	598
碧山寺	595	万固寺	598
龙泉寺	595	新绛龙兴寺	598
观音洞	595	福胜寺	599
竹林寺	595	白胎寺	599
南山寺	595	普净寺	599
镇海寺	595	稷山青龙寺	599
五台金阁寺	595	响堂寺石窟	599
广宗寺	596	天台寺	599
黛螺顶	596	崇福寺	599
望海寺	596	净土寺	599
法雷寺	596	圣寿寺	599
演教寺	596	法兴寺	599
灵应寺	596	崇庆寺	599
		海会寺	600

游仙寺	600	释迦如来舍利塔	603
高平开化寺	600	后召庙辽石窟寺	603
惠济寺	600	林东塔	603
长治龙泉寺	600	大明塔	603
正觉寺	600	五十家子塔	603
法云寺	600	普会寺	603
回銮寺	600	百灵庙	604
双林寺	600	贝子庙	604
慈相寺	600	宝堂寺	604
镇国寺	600	巴音浩特延寿寺	604
普慈寺	600	黑龙江、吉林、辽宁	
石马寺	600	哈尔滨极乐寺	604
原起寺	601	大乘寺	604
平顺大云寺	601	勃海兴隆寺	604
龙门寺	601	舍利函	604
古青莲寺	601	宝严大师墓塔	604
青莲寺	601	农安辽塔	604
崇寿寺	601	沈阳慈恩寺	604
圣天寿	601	沈阳般若寺	605
临汾大云寺	601	实胜寺	605
千佛庵	601	千山	605
南吉祥寺	601	千山大安寺	605
北吉祥寺	601	千山龙泉寺	605
寿宁寺	601	千山中会寺	605
内蒙古		千山香岩寺	605
大召寺	602	凤凰山三寺	605
呼和浩特五塔寺	602	佑顺寺	605
席力图召	602	朝阳北塔	605
乌素图召	602	营口楞严寺	605
万部华严经塔	602	锦州广济寺	605
五台召	602	锦州辽塔	606
多伦寺	602	垂庆寺塔	606
美岱召	603	大金喇嘛法师宝记碑	606
延福寺	603	高尔山塔	606
锦山龙泉寺	603	奉国寺	606
荟福寺	603	嘉福寺塔	606

万佛堂石窟	606	镇江甘露寺	610
清泉寺	606	招隐寺	610
崇兴寺	606	鹤林寺	610
析木城金塔	606	夹山竹林寺	610
白塔峪塔	606	寒山寺	610
崇寿寺塔	607	云岩寺	610
大城子塔	607	戒幢律寺	610
上海、江苏		瑞光塔	610
上海玉佛寺	607	苏州开元寺	610
上海龙华寺	607	报恩寺塔	610
寿安寺	607	狮林寺	611
沉香阁	607	罗汉院	611
静安寺	607	楞伽寺塔	611
吉云禅寺	607	紫金庵	611
南翔寺	607	寂鉴寺	611
嘉定真如寺	607	灵源寺	611
兴圣教寺	607	保圣寺	611
李塔	608	灵岩寺	611
南京清凉寺	608	吴县法海寺	611
鸡鸣寺	608	吴县白云寺	611
灵谷寺	608	光福寺	611
栖霞寺	608	天寿圣恩寺	612
大报恩寺	608	石壁精舍	612
半山寺	608	葑山寺	612
凤游寺	608	三峰寺	612
普德寺	609	高旻寺	612
长芦寺	609	大明寺	612
牛首山	609	扬州天宁寺	612
祖堂山	609	古木兰院石塔	612
上定林寺	609	西方寺	612
下定林寺	609	莲性寺	612
南京毗卢寺	609	旌忠寺	613
鹫峰寺	609	扬州万寿寺	613
三藏塔	609	常州天宁寺	613
镇江金山寺	609	惠山寺	613
焦山定慧寺	609	宝华山隆昌寺	613

南通天宁寺	613	高明寺	617
磬山崇恩禅寺	613	华顶讲寺	617
狼山广教寺	613	智者大师塔院	617
虞山兴福寺	613	戒珠寺	617
云龙山兴化寺	613	石佛寺	617
泰州光孝寺	614	绍兴龙华寺	617
庆云禅寺	614	长庆寺	617
孔望山摩崖画像	614	大善寺塔	617
保圣寺方塔	614	应天塔	617
浙 江		七塔寺	617
灵隐寺	614	报国寺	617
飞来峰	614	阿育王寺	617
净慈寺	614	天童寺	618
虎跑寺	614	天目山	618
三天竺	614	卧龙寺	618
六和塔	615	雪窦寺	618
保俶塔	615	雁荡山	618
龙井寺	615	雁荡山灵岩寺	618
鹫峰禅院	615	灵峰寺	618
杭州玉泉寺	615	妙果寺	618
宝成寺	615	江心寺	618
梵天寺经幢	615	铁佛寺	619
隆兴寺经幢	615	广慈寺	619
慈云岭造像	615	福严禅院	619
烟霞洞	615	建德大慈寺	619
贯休画十六罗汉像	615	南雁荡山报国寺	619
普陀山	615	临海天宁寺	619
洛迦山	616	临海龙兴寺	619
普济寺	616	黄岩香严寺	619
法雨寺	616	玉环龙潭寺	619
慧济寺	616	栖真寺	619
梵音洞	616	白露山寺	619
紫竹林庵	616	延庆寺塔	619
盘陀庵	616	新昌大佛寺	619
天台山	616	安 徽	
国清寺	616	明教寺	620

九华山	620	林阳寺	623
化城寺	620	福州金山寺	623
肉身宝殿	620	鼓山涌泉寺	623
百岁宫	620	雪峰崇圣禅寺	623
祇园寺	620	枯林庵	623
闵园	620	泉州开元寺	623
东崖寺	620	泉州承天寺	624
九华山甘露寺	620	泉州崇福寺	624
九华山	620	泉州少林寺	624
九华山天台寺	620	南普陀寺	624
上禅堂	621	万石莲寺	624
九子寺	621	太平岩寺	624
三祖寺	621	日光岩寺	624
二祖寺	621	鸿山寺	624
天柱山佛光寺	621	玉屏寺	624
太平塔	621	天界寺	624
圣僧庵	621	妙清寺	624
华阳寺	621	漳州南山寺	624
凤阳龙兴寺	621	莆田广化寺	624
琅玕寺	621	黄檗山万福寺	625
寿县报恩寺	622	瑞岩寺	625
黄山慈光寺	622	石竹寺	625
翠微寺	622	晋江龙山寺	625
昭明寺	622	晋江石佛寺	625
迎江寺	622	大石佛寺	625
芜湖广济寺	622	三平寺	625
天门寺	622	姬岩寺	625
圣泉寺	622	武夷山永乐禅寺	625
宝胜寺	622	支提寺	625
佛图寺	622	安溪清水寺	625
浮山	622	雪峰寺	626
福 建		石室岩	626
福建华林寺	623	青芝寺	626
福州开元寺	623	上下庵寺	626
西禅寺	623	罗源圣水寺	626
福州崇福寺	623	瑞云寺	626

九仙山灵鹫岩寺	626	泰山普照寺	629
湖山三宝寺	626	泰山经石峪石刻	629
江 西		方山灵岩寺	629
佑民寺	626	湛山寺	630
普贤寺	626	崂山华严寺	630
绳金塔寺	627	崂山法海寺	630
南昌大安寺	627	石门寺	630
能仁寺	627	九龙山摩崖造像	630
庐山东林寺	627	铁塔寺	630
庐山西林寺	627	定林寺	630
庐山海会寺	627	赤山法华院	630
归宗寺	627	梁山石窟寺	630
秀峰寺	627	棘梁山石刻造像	630
庐山青莲寺	627	多佛塔	631
青原山寺	627	临清砖塔	631
洞山普利寺	628	兴隆寺塔	631
杨岐寺	628	宝相寺塔	631
鹅湖慈济寺	628	莲花洞石刻造像	631
云居山真如寺	628	积翠证明龕	631
云居山圆通寺	628	云门山石窟造像	631
宝积寺	628	驼山石窟造像	631
永福寺	628	仰天山	631
九峰山崇福寺	628	铁山摩崖石刻	631
步云山寺	628	白佛山石窟造像	631
石门寺	628	兴国寺石像	631
通天岩石刻造像	628	皆公寺石像	631
塔下寺舍利塔	628	河 南	
大圣寺塔	628	白马寺	632
山 东		齐云塔	632
千佛山	629	法王寺	632
四门塔	629	潜溪寺	632
大佛头造像	629	龙门石窟	632
大佛寺造像	629	奉先寺	632
千佛崖造像	629	看经寺	632
九顶塔	629	乾元寺	632
黄石崖造像	629	洛阳香山寺	632

古唐寺	633	古德禅寺	636
灵山寺	633	当阳玉泉寺	636
相国寺	633	四祖寺	636
开宝寺	633	五祖寺	636
孝严寺	633	高塔寺塔	636
繁塔	633	鹿门寺	636
登封少林寺	633	广德寺	636
嵩岳寺塔	633	章华寺	637
初祖庵	634	回龙寺	637
二祖庵	634	东方寺	637
会善寺	634	承恩寺	637
永泰寺	634	寒溪寺	637
碑楼寺	634	仙佛寺	637
唐僧寺	634	白水寺	637
水泉石窟	634	白龙寺	637
巩县石窟寺	634	崇归寺	637
修定寺塔	634		
风穴寺	634	湖 南	
法行寺塔	634	长沙开福寺	637
菩提寺	634	麓山寺	637
净居寺	635	长沙隋舍利塔	638
盘谷寺	635	衡山	638
慈胜寺	635	南岳南台寺	638
宝丰香山寺	635	祝圣寺	638
北泉寺	635	南岳方广寺	638
罗山灵山寺	635	南岳藏经殿	638
辉县白云寺	635	上封寺	638
大伾山石佛	635	南岳福严寺	638
鸿庆寺石窟	635	雁峰寺	638
福胜寺塔	635	洩山密印寺	638
洪谷寺	635	东塔庵	639
妙乐寺塔	635	慈氏塔	639
		常德铁经幢	639
湖 北		湘乡云门寺	639
归元寺	636	夹山寺	639
宝通禅寺	636	沅陵龙兴寺	639
莲溪寺	636		

广 东

广州光孝寺	639
六榕寺	639
华林寺	639
萝峰寺	639
无着庵	640
南华寺	640
潮州开元寺	640
云门寺	640
福寿山玉佛寺	640
湛江楞严寺	640
鼎湖山庆云寺	640
鼎湖山白云寺	640
阴那山灵光寺	640
潮阳灵山寺	640
汕头证果寺	641
丹霞山	641
飞来寺	641
海康天宁寺	641
阳西净业寺	641
梅州千佛塔	641
慧光塔	641

广 西

释迦寺	641
华盖庵	641
桂林云峰寺	641
祝圣庵	641
桂林西山摩崖造像	642
还珠洞摩崖造像	642
全州湘山寺	642
贵县南山寺	642
鉴山寺	642
桂平西山	642
洗石庵	642

四 川

文殊院	642
-----------	-----

昭觉寺	642
成都大慈寺	642
近慈寺	643
成都明教寺	643
石经寺	643
新都宝光寺	643
云顶山寺	643
三觉寺	643
缙云寺	643
重庆华岩寺	643
重庆罗汉寺	643
广元千佛崖摩岩造像	643
皇泽寺	644
碧水寺	644
德阳万佛寺	644
乌尤寺	644
乐山凌云寺	644
乐山大佛	644
峨眉山	644
峨眉报国寺	644
伏虎寺	645
雷音寺	645
万年寺	645
洪椿坪	645
仙峰寺	645
遇仙寺	645
洗象池	645
华藏寺	645
卧云庵	645
大足石刻	645
大足圣寿寺	646
大足白塔寺	646
内江圣水寺	646
窦圉山	646
双桂堂	646
庐山	646

新津观音寺	646	降卡寺	649
广德寺	646		
丹景山	646	贵 州	
潼南大佛	647	宏福寺	650
潼南卧佛	647	贵阳东山寺	650
安岳卧佛	647	湘山寺	650
花置寺造像	647	禹门寺	650
夹江千佛岩石刻	647	龙坪瓦厂寺	650
重龙山北崖造像	647	桃溪寺	650
南龕造像	647	梵净山	650
荣县大佛	647	月潭寺	650
古圣寺	647	潮水寺	650
永安寺	647	织金隆兴寺	650
江津大佛寺	647	罗永庵	650
平武报恩寺	647	葫市摩崖造像	651
玉翠山	647	云 南	
白利寺	648	圆通山	651
高日寺	648	昆明圆通寺	651
日库寺	648	筇竹寺	651
安觉寺	648	华亭寺	651
金刚寺	648	太华寺	651
南无寺	648	大德寺	651
八邦寺	648	昙华寺	651
更庆寺	648	昆明观音寺	651
竹箐寺	648	大观楼	651
大金寺	648	莲花禅院	651
灵雀寺	649	土主庙	652
寿宁寺	649	地藏寺经幢	652
安章寺	649	圣源寺	652
噶陀寺	649	大理法藏寺	652
色须寺	649	感通寺	652
纳折贡巴寺	649	大理观音堂	652
洞嘎寺	649	崇圣寺三塔	652
理塘寺	649	鸡足山	652
康宁寺	649	楚雄紫金山	652
竹瓦寺	649	安宁曹溪寺	653
		德安寺	653

正续寺	653
盘龙寺	653
玉峰寺	653
石钟山石窟	653
飞龙白塔	653
姐勒佛塔	653
保山卧佛寺	653
广允寺	653
景坎广姆	653

西 藏

布达拉宫	654
大昭寺	654
哲蚌寺	654
色拉寺	654
甘丹寺	654
小昭寺	654
蔡贡塘寺	654
策满林	655
策觉林	655
功德林	655
丹吉林	655
帕拉鲁普觉	655
帕邦喀	655
聂当卓玛拉康	655
桑浦寺	655
粗朴寺	655
热振寺	655
加麻车康	656
止贡帖寺	656
主寺	656
扎什伦布寺	656
夏鲁寺	656
萨迦寺	656
那塘寺	656
赞塘寺	656
则错巴寺	656

昌珠寺	656
永木拉康	656
泽当比乌哲古岩洞	657
桑耶寺	657
敏珠林寺	657
多吉扎寺	657
白居寺	657
桑顶寺	657
托林寺	657
古格王国佛教遗迹	657
绛巴林	657
玛法木错	657

陕 西

慈恩寺	658
大兴善寺	658
西安卧龙寺	658
罔极寺	658
西安广仁寺	658
荐福寺	658
敦煌寺	658
西安青龙寺	658
香积寺	659
牛头寺	659
长安华严寺	659
兴教寺	659
终南山	659
净业寺	659
崇圣寺塔	659
草堂寺	659
法门寺	659
千佛铁塔	660
庆山寺	660
悟真寺	660
水陆庵	660
彬县大佛寺	660
三阳寺塔	660

南寺唐塔	660	重修护国寺感应碑	664
崇文宝塔	660	张掖大佛寺	664
薄太后塔	660	张掖西来寺	664
慈善寺	660	张掖木塔	664
耀县香山	660	圣容寺	664
石泓寺	661	昌马石窟	664
延安清凉山	661	文殊山	664
延安宝塔	661	马蹄寺石窟	664
戴兴寺	661		
雄山寺	661	青 海	
石宫寺	661	塔尔寺	664
略阳灵岩寺	661	瞿昙寺	665
智果寺	661	五屯寺	665
良马寺	661	夏琼寺	665
小南海	661	文成公主寺	665
天灯古刹	661		
宝鸡兴龙寺	661	宁 夏	
		银川承天寺	665
甘 肃		银川地藏寺	665
五泉山	662	海宝塔	665
兰州白塔寺	662	拜口寺双塔	665
白衣寺塔	662	武当山庙	665
敦煌石窟	662	保安寺	665
麦积山石窟	662	须弥山石窟	666
南郭寺	662	一百零八塔	666
炳灵寺石窟	662	石空寺石窟	666
拉卜楞寺	662	康济寺塔	666
大像山	663		
武山水帘洞	663	新 疆	
拉梢寺	663	大佛寺	666
南石窟寺	663	克孜尔千佛洞	666
北石窟寺	663	库木吐喇千佛洞	666
慈云寺女真文铁钟	663	克孜尔尕哈千佛洞	666
双塔寺造像塔	663	玛札伯哈千佛洞	666
武威大云寺	663	森木塞姆千佛洞	667
罗什塔	663	苏巴什佛寺	667
海藏寺	663	柏孜克里克千佛洞	667
		交河故城佛教遗迹	667
		高昌故城佛教遗迹	667

雅尔湖千佛洞	667
胜金口千佛洞	667
土峪沟千佛洞	667
塔木和塔什废塔	667
锡克沁千佛洞	667
霍拉山废寺	668
应运大宁佛寺	668
伊宁金顶寺	668
阿克亚孜岩画	668
靖远寺	668
昭苏圣祐寺	668
三仙洞	668
巴依都埃古塔遗迹	668
托和沙赖古城佛寺遗址	668
铁吉克佛教遗迹	668
安得悦佛寺遗址	668
阿克苏色伯勒古城佛教遗迹	669
玛利克瓦特古城佛教遗迹	669
楼兰古城佛教遗迹	669

台 湾

台北龙山寺	669
凌云禅寺	669
南投玄奘寺	669
清水岩寺	669
大冈山	669
佛光山	669
狮头山	669
台南开元寺	670
台南法华寺	670
竹溪寺	670
大仙寺	670
竹莲寺	670
基隆灵泉寺	670
八卦山大佛寺	670
嘉义弥陀寺	670

石观音寺	670
------------	-----

香 港

灵渡寺	670
宝莲禅寺	670

朝鲜、日本、蒙古

佛国寺	671
安国寺	671
正阳寺	671
开城观音寺	671
通度寺	671
松广寺	671
海印寺	671
太秦寺	671
醍醐寺	671
京都清水寺	672
东寺	672
平等院凤凰堂	672
东本愿寺	672
西本愿寺	672
京都天龙寺	672
知恩院	673
妙心寺	673
京都金阁寺	673
银阁寺	673
药师寺	673
兴福寺	673
东大寺	673
法隆寺	673
唐招提寺	674
延历寺	674
金刚峰寺	674
善光寺	674
善通寺	674
建长寺	674
圆觉寺	674
东庆寺	675

久远寺	675	古印度早期佛教艺术	679
大石寺	675	秣菟罗	679
永平寺	675	秣菟罗佛教艺术	679
总持寺	675	健陀罗佛教艺术	679
长崎崇福寺	675	印度玄奘寺	680
宇治万福寺	675	巴米羊石窟	680
广岛观音寺	675	佛牙寺	680
额尔德尼昭	676	卡伽尔寺	680
南亚、中亚诸国		阿努拉达普拉	680
迦毗罗卫	676	陆姆特克寺	680
蓝毗尼	676	东南亚诸国	
泰莱石柱	676	蒲甘	680
帕坦	676	阿难寺	681
沙拉多拉宰堵波	676	吉丹兰佛塔	681
白观音庙	677	仰光大金塔	681
菩提伽耶	677	吉谛瑜佛塔	681
菩提道场	677	世界和平塔	681
金刚座	677	曼德勒山	681
菩提树	677	白色石经塔林	681
鹿野苑	677	明宫宝塔	682
王舍城	677	摩诃牟尼塔	682
舍卫城	677	光牟尼佛塔	682
竹林精舍	678	吴哥通	682
祇园	678	吴哥寺	682
灵鹫山	678	乌那隆寺	682
拘尸那迦	678	塔銮	683
那烂陀寺	678	瓦翁第寺	683
鸡园寺	678	瓦维赛寺	683
吠舍离	678	瓦帕娇寺	683
华氏城	678	瓦细刹吉寺	683
龙树山遗址	678	佛统	683
曲女城	679	曼谷金佛寺	683
阿马拉瓦蒂	679	本差玛布皮特寺	683
阿旃陀石窟	679	阇兜般寺	683
超戒寺	679	曼谷卧佛寺	683
金刚沙那寺	679	曼谷金山寺	684

曼谷玉佛寺	684	金宝古庙	686
玛哈达寺	684	马来西亚卧佛寺	686
拍农节诗佛寺	684	霹雳洞	686
三宝公佛寺	684	新加坡龙山寺	687
郑王寺	684	双林禅寺	687
读拍依佛塔	684	贝尔大教堂	687
抱木山	685		
巴真菩提树	685	欧美诸国	
婆罗浮屠	685	旧金山金山禅寺	687
李国师寺	685	洛杉矶金轮寺	687
玉壶寺	685	万佛城	687
一柱寺	685	纽约大乘寺	687
金莲寺	686	庄严寺	687
灵姥寺	686	菩提达摩中心	687
佛迹寺	686	洛杉矶西来寺	687
笔塔寺	686	温哥华金佛寺	688
西方寺	686	伦敦佛教精舍	688
槟城极乐寺	686	迦举·桑耶寺	688
泰禅寺	686	阿玛拉瓦蒂森林寺院	688

一、概 况

佛教 与基督教、伊斯兰教并列为世界三大宗教之一。由释迦牟尼创建于古印度，是世界三大宗教中创立最早者。佛教创立的时代，是印度婆罗门教传统的信仰和婆罗门神权统治地位动摇衰落时期，佛教属当时出现的反传统信仰的“沙门思潮”中影响较大的一家。其基本宗旨和当时多家宗教一样，以解脱人生的生老病死等苦恼，达到永恒安乐的“涅槃”境界。以任何现象皆依一定条件而生的“缘起法则”观察一切，尤其是在禅思中观察自心，认为造成生死苦恼之因唯在众生自心所起的烦恼、无明，最根本的无明是“我执”。解脱之道，在于通过戒定慧等修行“自净其心”，破除我执，永断烦恼、无明。这一思想被总结为“四谛”、“十二因缘”之法，为以后各乘各宗佛教教义的宗本和纲要。又有“三法印”标示教义宗要。其学说带有反传统有神论信仰、反种姓制度、反婆罗门教“神我论”的特征。释迦牟尼善于随机施教，其所说法涵摄面甚广，包括世间的伦理法则、生活艺术、政治思想等内容。释迦还建立了出家僧尼的团体，作为住持教法的骨干。释迦逝世后约一百年，佛教在阿育王的护持下向全印度及印度以外的地区传播，教团分裂为

约二十个部派。公元前后，大乘佛教兴起，并向四方弘传。公元七世纪以后，密乘盛行，传播中心移到东印度。十三世纪初，在伊斯兰教武力的摧毁下，佛教在印度基本绝迹。在佛教兴盛期，曾向西传到希腊、叙利亚、埃及等地，向北传入中亚、中国、蒙古、朝鲜、日本等地，向南传到斯里兰卡、印度尼西亚，在地球上、漫长时间中传衍，对流传地区的文化、政治、民俗等产生过、在很多地方还正在产生着重大影响，也适应所流传地区的时代思潮和政治、文化，在教制、教义上表现出不同的特色，无不融汇吸收、发展变革。近代学者把流传中的佛教大略分为南北二传、三大语系。近代以来，佛教又传入欧美各国和澳大利亚等地区，其信徒遍布全球。据有关方面统计，当今全世界大约有4亿左右佛教徒。在世界诸宗教中，佛教经籍最为丰富，教义体系最称庞大，哲学意味最浓，并以依自力修心令契合真实、从而获得精神解脱为主干，与一神论、多神论宗教相比，有其突出的特色，故佛教内外近世以来有称佛教非宗教而为哲学家，有称佛教亦宗教亦哲学、超宗教超哲学超科学者，有称佛教为无神论宗教者。在佛典中，“佛教”一般指佛的教法，即佛所说的经典和佛典所昭示的义理轨则。

南传佛教 近代欧美日学者所说从中印度向南方传播的佛教，与北传佛教相对。具体指从印度传往斯里兰卡，至今流传于斯里兰卡和东南亚诸国、中国云南傣族等地区的

上座部佛教。其教义被北传大乘称为“小乘”。

北传佛教 近代学者所说从中印度向北流传的佛教，包括曾流传于西北印度（今巴基斯坦、阿富汗、克什米尔一带）的说一切有部佛教，和今日在中国、日本、朝鲜、蒙古、越南、前苏联等地区流传的大乘、密乘佛教。

三大语系佛教 依经典用语而区分的三大系佛教：一、巴利语系，经典用语为古代曾通行于印度的一种巴利文，南传上座部佛教属于此系，此系佛教的教义教制，基本保留印度早期上座部佛教的特点；二、汉语系，经典以汉语从梵文、巴利文、藏文等译出，以中国汉地为中心，传向朝鲜、日本、越南等汉文化圈内的广大地区，此系佛教主要为印度中期大乘佛教的流衍；三、藏语系，经典用藏语，从梵文、巴利文、汉文佛典译出，后又从藏语译为蒙文、满文等，以西藏为中心，传向内外蒙古、汉地、锡金、不丹、尼泊尔、前苏联等地，属印度晚期大乘、密乘佛教的流衍。近代随佛教之西传，正在形成欧美语系的佛教。

佛教史分期 近代佛教界内外学者对佛教流传发展历史的分期，有多种说法。就印度佛教史而言，有三期、四期、五期诸说。日本木村泰贤、宇井伯寿分原始佛教期（自释迦成道至佛灭后百年）、小乘佛教发达期（自佛灭百年至龙树）、大乘佛教兴盛期（自龙树至第二法称）。中国太虚法师早年分小（乘）彰大（乘）

隐（第一五百年）、大主小从（第二五百年）、密主显从（第三五百年）三期，晚年改为小行大隐、大主小从、大行小隐密主显从三期，日本龙山章正分原始佛教时代、部派佛教时代、大乘佛教时代、密教时代四期。台湾印顺法师分五期：①“声闻为本之解脱同归”（佛陀时代）；②“倾向菩萨之声闻分流”（佛灭四百年中）；③“菩萨为本之大小综合”（佛灭四至七世纪）；④“倾向如来之菩萨分流”（佛灭七至十世纪）；⑤“如来为本之梵佛一体”（佛灭千年之后）。依龙山章正的四期说，则今南传巴利语系佛教，基本上为部派佛教时代上座部佛教之传续；汉语系佛教基本上为大乘佛教时代印度大乘佛教之传衍发展；藏语系佛教基本上为密教时代印度佛教之传续发展。汉藏二系佛教和各地区的佛教，各有其流传的历史分期。

释教 中国古代对佛教的别称，亦称“释氏之教”，意为释迦牟尼所创立、尊奉释迦牟尼的社会教化体系。

浮屠教 “浮屠之教”的略称，中国古代对佛教的别称。“浮屠”为佛陀的初译和别译。

像教 中国古代对佛教的别称。亦称“像化”。像谓像法，按三法时说，佛教入华在像法时期，故总称当时佛教为像教。又谓因拜佛像故名像教。或指佛像与佛经，传说汉明帝时摄摩腾等以白马驮经像来华，故以像教为佛教之表征，转为中国佛教之别称。

三宝 梵文 Triratna 的意译，佛教用以指佛、法、僧，为佛教徒皈依的对象，实即佛教的教主、教义、教团。第一佛宝者，佛为“佛陀”（梵文 Buddha）音译之略，亦译佛驮、浮陀、浮屠、浮图等，意译觉者。此“觉”有自觉、觉他、觉行圆满三义，意谓圆满觉悟了宇宙人生的实相并能指导众生皆达圆满觉悟的大圣人。小乘主要指释迦牟尼，大乘谓十方世界有无量诸佛。但从佛教的整体而言，佛宝以释迦牟尼为本，或主要指释迦牟尼。第二法宝者，法，为梵语 Dharma（音译达摩）的意译。法宝的“法”为狭义，指佛教的基本义理，称为“佛法”，被认为是本然如此的客观轨则，由释迦牟尼所实践发明者。第三僧宝者，僧为梵文 Saṅgha 的音译“僧迦”之略，意译和合众、法众，一般指出家众四人以上所组成的僧团。作为僧宝的僧，依《大乘理趣六波罗蜜多经》等说，有第一义僧（诸佛圣僧）、圣僧（证到圣果位者）、福田僧（比丘、比丘尼等，为供养生福之田）三种。而作为皈依对象的僧宝，一般皆指圣贤僧——即依法修行而得自证法者，小乘指四向四果人，大乘指初地至十地菩萨。佛典和诸乘诸宗之学对三宝有多种分类。一般称释迦牟尼等佛、佛法真实义理、圣贤僧众为“真实三宝”，以佛像、佛经、僧尼为“住持三宝”。三宝之中，以法宝为中心。经称诸佛如来亦皈依法。

释迦牟尼 (Sākyamuni) 亦译释迦文。姓乔答摩（瞿昙），名悉达多，

意译义成。释迦为其种族名，牟尼意为仁、忍、寂，释迦牟尼意译能仁、能寂等，是世人对他的尊称。为古印度北部迦毗罗卫国净饭王太子，属刹帝利种姓。关于其生卒年代，有 60 余说。最早为西藏传说的前 1041—前 961 年，汉传前 1027—前 953 年。南传佛教国家一般传为前 624—前 544 年。中国近代学者从南齐《善见毗婆沙律》后的“众圣点记”和阿育王即位年代推算的前 565—前 486 年，已被普遍采用。悉达多从小受婆罗门教育，精通当时各种学问及武艺，娶耶输陀罗为妃。据传因感生老病死之苦，于 29 岁（一说 19 岁）出家修道。先到摩揭陀国王舍城附近从阿罗兰仙 (Arāda Kālāma) 习无所有处定，又从郁头兰仙 (Udraka Rāmaputra) 习非想非非想处定。未从禅定中找到解脱之道。后到尼连禅河附近的树林中修苦行六年，亦未见解脱之道。乃弃苦行，到伽耶的一棵毕钵罗树下坐禅，在禅定中思维，觉悟超离生老病死之道而成佛，时年 35 岁（一说 30 岁）。成道后先在波罗奈城鹿野苑向父王派来随侍他的阿若侨陈如等五家臣说法，开始建立教团。此后在印度北部、中部恒河流域说法传教，摩揭陀国频婆娑罗王、拘萨罗国波斯匿王等先后皈依拥护。善于随机施教，用各地方言说法，加神通示现，徒众日广。逐渐制定了出家弟子集体生活的戒律制度。80 岁时在拘尸那迦城附近的娑罗树林中逝世。遗体火化，舍利为诸国分得，建塔供养。其生平

事迹见于《长阿含》中的《大本经》《游行经》《杂阿含》中的《转法轮经》及《摩诃僧祇律》《修行本起经》《普曜经》等。

佛祖 佛教界专指佛与历代祖师。俗称释迦牟尼为佛祖。

佛十种尊号 释迦牟尼及一切佛的十种尊称：一、如来 (Tathāgata)，音译达他噶答，意为从“如”（真实不变者）而来，或乘如实之道来而成正觉。二、应供 (Arhat)，音译阿罗诃、阿罗汉，即应供养的出生死圣者。三、正遍知 (Samyaksambuddha)，音译三藐三菩提，意为能正确地遍知一切的大觉者。四、明行足 (Vidyācaranasampanna)，音译鞞多遮罗那三般那，意为圆满具足宿命、天眼、漏尽“三明”者。五、善逝 (Sugata)，音译修伽陀，亦译“好去好去”，谓善入于涅槃者。六、世间解 (Lokavid)，音译路伽备，谓了解世间的一切，能从世间获得解脱者。七、无上士 (Anuttara)，音译阿耨多罗，意谓至高无上者。八、调御丈夫 (Puruṣadamyasārathi)，音译富楼沙昙藐婆罗提，谓善于教化、引导众生令入善道者。九、天人师 (Śāstādevamanuṣyanām)，音译舍多提婆魔菟沙喃，即人及天的导师。十、佛世尊 (Buddhalokanātha)，音译佛陀路伽那他，即佛（佛陀）与世尊合称。世尊，谓为一切世间所尊。也有将“世间解”与“无上士”合为一号，而将“佛”与“世尊”分为二号者。

薄伽梵 (Bhagavat) 亦译婆伽婆、婆伽梵等，意译一般作“世尊”，

有自在、炽盛、端严、名称、吉祥、尊贵、有德、能破等义。佛教显教一般用作佛的尊号之一。其义又可释为“般若佛母”，密教中多指佛的配偶或女性修密法者。

佛弟子 佛陀的弟子或徒裔，即佛教徒。

七众 七种佛弟子的总称。包括出家“五众”：比丘、比丘尼、式叉摩那、沙弥、沙弥尼；在家二众：优婆塞、优婆夷。其中比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷称“佛弟子四众”，比丘、比丘尼、沙弥、沙弥尼称“出家四众”。亦合称“七僧伽”。

比丘 梵文 Bhikṣu 的音译。又译苾刍等，意译乞士。指出家后受过具足戒的男僧。《大智度论》卷三谓比丘有乞士（乞食资身）、破烦恼、出家人、净持戒、怖魔五义。

比丘尼 梵文 Bhikṣuni 的音译，亦译苾刍尼等，意译乞士女，亦称“沙门尼”。女子出家后受过具足戒者。俗称尼、尼姑。

沙弥 梵文 Srāmaṇera 的音译，亦译室罗摩拿洛迦等，意译勤策男、息恶、息慈等。七岁以上二十岁以下受过十戒的出家男子。二十岁以上尚未受具足戒而持沙弥戒者，称“名字沙弥”。

沙弥尼 梵文 Srāmaṇerikā 的音译，意译勤策女。七岁以上二十岁以下受过十戒的出家女子。

式叉摩那 梵文 Sikṣamāṇā 的音译，意译学戒女、学法女、正学女。年满二十的沙弥尼在受具足戒前，要受学六法炼心两年，此期间称式

叉摩那。

优婆塞 梵文 Upāsaka 的音译，亦译邬波索迦、伊蒲塞，意为清信士、近事男、近善男，谓信受承事佛法的在家男信徒。一般指受三皈五戒者。汉地俗称男居士，谓家居修道的男子。

优婆夷 梵文 Upāsikā 的音译，亦译邬波斯迦、优婆斯，意译近事女、清信女、近善女、近宿女等。指受三皈五戒的在家女佛教徒，也通称一切在家的佛教女信徒。汉地俗称“女居士”。

和尚 梵文 Upādhyāya 的不确切的音译，亦译和社、和阇、和上，确切的音译为邬波驮耶，意译亲教师、依学等。在印度原为师父的俗称，中国佛教界一般用作对僧中师长的尊称，后成为社会人士对僧人的俗称。

佛法 一般指佛所说的教法，包括佛教的教义和教义所表述的义理。从深广义而言，佛法即佛所证果境中所具所知的一切法，包括一切现象、实体、义理。《金刚经》云：“如来说一切法，皆是佛法。”尤指诸法的本性、本体、真实为佛法，亦即佛所证法。《大宝积经》卷四云：“诸法本性与佛法等，是故诸法皆是佛法。”

佛学 一般指佛教所包含的文化内容，把它看作一种值得研究的学问和文化遗产，称佛学。

学佛 谓按佛教教义修学，或以佛陀为人格楷模，按佛陀说教进行修学、修养。佛教徒常自称学佛。

佛家 佛典中称佛的净土为佛家，或称所常住的真如、法性为佛家。菩萨入初地以上，开始实证真如，称为“生佛家”。俗称佛教为佛家者，是将佛教看作百家学说中的一家。

印度佛教 佛教在其诞生地印度的流传，大略可分为五个阶段。释迦牟尼时代及释迦逝世后约百年内，教团结集佛经，按释迦的遗训遗制严格修行，内部团结，“诸法一味”，学术界称这一阶段为“原始佛教时期”。释迦逝世百年后，佛教在孔雀王朝阿育王、贵霜王朝迦腻色迦王等护持下，臻于兴盛，并向四方传播。但教团内部却因地域、民族及对戒律和教义看法的不同，出现分裂，大约五百年间，先后分出二十个部派，学术界称这一阶段的佛教为“部派佛教”。诸部派皆以《阿含经》为根本教典，北传佛教称之为“小乘”。其中说一切有部，最受贵霜王朝重视。佛教成为当时最有势力的宗教，对印度的统一强盛和文化繁荣起了重要作用。在部派佛教流行时期，大乘也在民间尤在家信众中流传，至一世纪，趋于兴盛，成为印度佛教的主流。大乘盛行期教理的阐释发挥，略分两大阶段。第一阶段为由龙树、提婆一系弘扬的中观学说兴盛期，学术界称之为“中观派”，中观派后学又分为自续派、应成派。第二阶段为由无著、世亲一系弘扬的法相唯识学说兴盛期，学术界称之为“瑜伽行派”。大乘佛教的盛行，促进了印度封建制的建立和发展，推动了印

度传统的婆罗门教的振兴,而大乘的教义,也受了婆罗门教的影响。至六一七世纪,振兴了的新婆罗门教(印度教)逐渐取得优势地位。与此相应,佛教界渐兴起具顺应印度民间信仰特质的密乘,至七世纪以后,成为印度佛教的主流。此时印度佛教外受印度教排抑,内部僧团衰败,日趋衰微。从十一世纪起,伊斯兰教侵入,毁坏佛教,佛教被排挤至东印,在波罗王朝的保护下,以超戒寺为中心而传播。至十三世纪,随伊斯兰教之侵入东印,佛教终于在其故土消失。十九世纪末,印度佛教出现复兴运动,达摩波罗比丘创摩诃菩提会,恢复佛教圣地,重建了一些寺院,创设了一些研究机构。不少著名大学设佛学系或巴利语系,出版了大量佛教书刊。1956年,在印度首任司法部长安培多伽尔发动下,出现了“贱民”改信佛教的运动,由斯里兰卡传入的上座部佛教得以复兴。1957年印度佛教徒组织了佛教政党——共和党,后又另组困豹党。近年来,印度佛教组织在国外积极活动,建立了不少分支。据1980年统计,印度佛教徒已达500多万人,在印度思想文化界颇有影响。

中国佛教 在中国地域上流传,经长期发展而形成一定民族特色的佛教。有汉地佛教、藏传佛教、云南地区上座部佛教三大系。由于传入的时间、途径、地区和民族文化、社会历史背景的不同,中国三大系佛教各有其发展历史和特色。通常就狭义而言,也称汉地佛教为中国佛

教。

汉地佛教 据《善见律毗婆沙》等记述,阿育王时代,即曾派高僧至中国传法。中国古籍载秦始皇时沙门室利防等18人来秦。据确凿史料,一般说两汉之际。公历纪元前后,佛教开始传入汉地。东汉明帝永平八年(65)赐楚王刘英诏证明当时佛教已在上层社会流传。当时人们将黄帝、老子、佛陀同祀,视佛教为一种神仙方术和黄老清虚之流。汉末,西域僧安世高、支娄迦谶等来华译出大小乘佛经,此后昙柯迦罗、康僧铠、支谦、康僧会、昙帝等先后来华译经,汉地开始出现僧尼。然佛教在社会上影响尚小,其弘传借助于道家、道教、玄学。至东晋初,因南北分裂,战乱频仍,佛教才盛传于民间。北方有西域僧佛图澄、鸠摩罗什,先后为后赵主、后秦主所崇尚,使佛教盛极一时,培养出道安、慧远等一批弘法骨干,分别传法于北方、东晋。至南北朝,佛教更盛,统治者大都崇信佛教,南梁与北齐,佛教昌盛至极,北齐僧尼曾达400余万人。求那跋摩、求那跋陀罗、真谛、菩提流支等一大批印度、西域僧入华传法、译述,中国也有法显、智猛等赴印度求法。北朝禅定与供养造像成风,南朝注重义理玄谈。至南北朝末,印度大小乘重要佛典大都被译为汉文,中国僧人研习佛典,分出成实、涅槃、俱舍、毗昙、地论、摄论、三论等学派。并开始总结印度佛学,形成思想体系,开始形成天台、禅、净土等宗派。至隋唐时代,佛教臻于

鼎盛,为累朝所崇奉,高僧辈出,形成了天台、三论、华严、法相、真言、净土、律、禅等诸宗竞秀的繁荣局面。中国佛教徒以自己特有的方式发挥印度佛学,表现出中国佛学的高度成熟。自唐武宗灭佛后,加上五代战乱,诸宗多衰绝,唯最具中国特色的禅宗独盛,净土宗次之,天台、华严二宗在北宋小有振兴。佛学思想尤禅宗进一步深入渗透中国文化,促成了宋明新儒学的孕生和宋元新道教的繁荣。南宋以后,唯禅、净二宗盛行于世,且呈互相融合之势,佛教日受儒学排抑,渐趋衰退。明末有莲池、紫柏、憨山、智旭四高僧出,进一步融会禅、教、净、律。清末以来,龚自珍、魏源、康有为、谭嗣同、梁启超、章太炎等一批进步思想家皆从佛学中吸收营养,杨文会、欧阳竟无、月霞、太虚、印光、弘一等一批高僧、居士起而振兴佛教,创办佛学院、佛学会、刻经处等,培育佛教人材,流通经典,研究义理,提倡适应时代的“人间佛教”,使佛教一度产生新的气象。十年动乱中,内地佛教受到重大破坏。1980年以后逐渐恢复。港台地区的佛教,大体沿四十年代佛教振兴的方向继续发展。自东晋至清代中叶,中国汉地一直是北传佛教的中心、佛教的第二故乡,佛教由此传往朝鲜、日本、越南等地。

藏传佛教 藏传佛教以藏族地区为中心,其流传发展分“前弘期”、“后弘期”。前弘期,从七世纪至838年。七世纪中叶,吐蕃松赞干布王迎

娶唐文成公主及尼泊尔尺尊公主,为她们带去的佛像建大昭寺、小昭寺,为佛教入藏之始。松赞干布又建迦刹等十二寺,请汉僧大天寿、印度孤萨惹论师等译出部分经典,并依佛教十善戒制定法律,规定人民敬信三宝。赤德祖赞时,汉地及西域佛教继续传入,修建了不少寺庙。754年,反佛大臣谋杀赤德祖赞,禁佛逐僧。至赤松德赞年长亲政,又复兴佛教,从印度迎请寂护、莲花生传法,造桑耶寺,度僧出家,翻译经典。通过辩论,兴佛教而灭苯教。又举行汉僧与印度僧辩论,树立印度中观派见地为正,排斥了内地禅宗。后赤祖德赞规定七户百姓供养一僧,任用僧人执政,被反佛大臣谋杀,拥立其兄朗达玛(?—842)即位,禁止佛教。此后100多年间,除北部边远地区外,吐蕃佛教销声匿迹。直到978年后,才重新复苏,开始了“后弘期”。从后弘初期起,除从多康地区传入前弘期遗留的佛教外,还从印度迎请阿底峡等大师入藏传法,藏人中有玛尔巴、琼波南交、卓弥译师等多人先后赴印度、尼泊尔留学,回藏后译述传法,开宗立派,形成噶当、宁玛、萨迦、噶举、香巴噶举、希解、觉域、觉囊等大小宗派,其教理率多遵印度后期中观派见,而以修晚期印度佛教密乘无上部密法为主要特色。无上瑜伽部教典和晚期印度论著尤其因明学论著,在藏文大藏经中保存最为完整。元代,萨迦派受朝廷尊崇,藏传佛教被定为国教,萨迦高僧历任帝师,掌握西藏政

教大权，后遭噶举派侵夺。十五世纪，宗喀巴针对教团弊端，振兴噶当派教风，创格鲁派，制定了严格的僧制和僧人学经制度，成为势力最大的宗派，后来亦掌握政教大权。藏传佛教长期以来为藏族人民全体信仰，对西藏的政治、经济、文化发展影响甚深。并以西藏为中心，向北传入蒙古族、满族、锡伯族等地区，在今蒙古、前苏联流传，向南传入锡金、不丹、尼泊尔，向东传入汉地，近三十年来又西传欧美，在国外建有多处道场。

喇嘛教 汉地对藏传佛教的俗称。这种称呼严格说来是不确切的。

云南地区上座部佛教 南传巴利语系上座部佛教约于七世纪由缅甸传入中国云南傣族地区。起初经典仅口耳相传。十一世纪前后，因战事波及，佛教受到破坏。战争平息后，从勐润（今泰国清迈一带）经缅甸景栋传入上座部佛教，流行于西双版纳，有泰润文佛经。另在缅甸上座部摆庄派佛教传入德宏州等地、南宋景炎二年（1277）傣文创制后始有贝叶经文。明隆庆三年（1569）缅甸金莲公主嫁与第十九代宣慰使刀应勐时，缅甸国王派僧团携佛典佛像随来传教，在景洪、德宏、耿马、孟连等地兴建塔寺，在傣族、布朗族等民族中传播佛教。现云南上座部佛教分润、摆庄、多列、左抵四派，又可细分为八支派，各派教义教制无大区别，三藏典籍除巴利文外，有傣语译音本、注释本及部分重要经典的傣语译本。教制大略依泰国、缅甸上

座部，儿童出家在寺院中学习后再还俗，终身为僧者不多，有严格的僧阶晋升制度。

现代香港佛教 1918年以来，香港佛教不断发展。内地茂峰、洗尘、法舫、倓虚、虚云、印顺等法师纷纷赴港弘法，讲经说法，兴建寺院道场，创办佛学院、佛学研究机构，兴办佛教医院及书院学校。目前香港有佛寺400多座，僧尼3000余人。有香港佛教联合会、僧伽联合会、世界佛教徒联谊会香港区会等国际性佛教组织，东莲觉苑、佛教大光园、般若精舍、慈航精舍、志莲净苑等比丘尼组织，金刚乘佛学会、法相学会、法住学会、密宗男女众居士林等居士组织，明珠佛学社、三轮佛学会、香港佛教讲堂、光明讲堂、圆明讲堂等学术性讲经组织，香港正觉莲社、香港莲社、菩提学会、普慧莲社、显密学会等200多个团体，有佛教高等学府能仁书院及华南佛学院、东莲觉社女佛学院等，有《香港佛教》《内明》《菩提》《法言》等佛教刊物，有中华佛教图书馆、志莲图书馆、宝筏图书馆、香港佛教图书馆等佛教图书馆。天台、净土、禅宗、密宗、法相宗等皆有流传。佛教徒占总人口百分之七十以上。佛教的精神从注重出世间转向注重世间，兴办社会福利和慈善事业。目前香港佛教联合会有中小学、幼稚园20余所，还有医院、佛教青年康乐营、墓地、托儿所、佛教安老护理院等。佛教徒个人所办慈善事业更不胜数。

当代台湾佛教 台湾除明末从大陆东南沿海传入的中国传统佛教,及佛道混融、民间信仰色彩很浓的“斋教”外,在日本占领期间,还传入了日本的日莲宗、真宗、曹洞宗等。1951年以前,有中国传统佛教系的月眉山派、观音山派、法云寺派、大岗山派四派及日本系的日莲宗等。随一批大陆僧尼赴台传法,近四十年来,大陆佛教渐成为台湾佛教的主流,有禅、净、天台等诸宗流传,形成以大陆僧尼为主体的正统派、原大岗山派等为主的元宿派和以星云和尚为代表的新星派,还有元派系僧寺和斋教派,及居学术界弘扬佛法者。近十余年来,藏传佛教诸派和日本的创价学会迅速蔓延。目前有中国佛教会、中华佛教居士会(下属有47个分会)、中国佛教会青年委员会等佛教组织,有佛寺5千余,僧尼8万4千多名,信众逾六百万。有中国佛教三藏佛学院等佛教院校四十余所,中华佛学研究所等佛学研究机构十余所,发行《中国佛教》《海潮音》《狮子吼》《普门》《慧炬》《菩提树》等佛教刊物三十余种,有慧炬、佛教书局、大乘文化等佛教出版社,出版有佛教书籍上千种,如《大藏经补编》《现代佛教学术丛刊》《现代佛学大系》《世界佛学名著译丛》《中国佛寺志》等佛教丛书,流通颇广。僧尼的文化水平普遍提高,知识分子信徒的比率大幅度增长,有30余所高等院校设有佛学研究组织,不少文化界名流以居士身份兴办佛学讲座,从事与佛教相

关的公益事业。寺院也多注重兴办社会福利和慈善事业。

尼泊尔佛教 尼泊尔为释迦牟尼故乡,释迦在世时,即曾率弟子回乡传教。阿育王在蓝毗尼树纪念石柱,在帕坦城建佛塔,其女恰鲁玛蒂建有以她的名字命名的寺院。梨车毗王朝建立后,尼泊尔一直是佛教徒朝圣的中心。公元后最初几世纪,尼泊尔一直盛行说一切有部佛教。大乘瑜伽行派世亲论师曾赴尼泊尔传法。五世纪摩纳提婆统治时期,印度教在尼泊尔得到发展,为国王崇信。佛教在鸯输伐摩王支持下亦蓬勃发展,兴建有不少佛寺。随鸯输伐摩王公主布里库底(尺尊)嫁与吐蕃松赞干布,佛教亦从尼泊尔和汉唐两路传入西藏。七、八世纪间,尼泊尔佛教与印度教和睦共处,并行不悖。印度中观派大师寂护及其弟子莲花戒、密乘大师莲花生在应请入吐蕃传法之先,皆曾居留尼泊尔,传法建寺。九世纪后,由于印度教的强力排斥,佛教受到打击。印度教密教尤易行乘的广泛传播,促使佛教密乘与印度教结合、混同。佛教中还出现了种姓制度,分僧人为数等。十一世纪,西藏佛教复兴,应请入藏弘法的印度佛教大师阿底峡等在尼泊尔居留传法,西藏玛尔巴、琼波南交等皆赴尼泊尔学法。当穆斯林侵入东印,超戒寺遭毁坏后,大批佛教徒携经卷文物至尼泊尔、西藏避难。佛教的很多典籍被保存了下来。十一世纪中叶至十五世纪初,西藏萨迦、宁玛、噶玛噶举派等相继传入尼泊尔,

至今仍有影响。尼泊尔佛教在理论上渐形成自性派、自在天派、业因派、修行派四派。目前印度教虽仍为尼泊尔国教，但政府对佛教采取保护政策。近几十年来，除传统佛教在继续发展外，还从印度传入上座部佛教。尼泊尔僧人达摩罗迦、甘露喜、释迦难陀在印度创建佛教复兴会，在尼泊尔新建楞伽寺，专门弘扬上座部佛法。据1980年统计，尼泊尔现有佛教86万余人，约占全国人口的6.1%，大都集中于东北山区和中部。

不丹佛教 不丹在历史上为政教合一的佛教国家，1907年旺楚克王朝建立后，才实行政教分离。其佛教系从西藏所传入，最早流行苯教，八世纪时莲花生大士从西藏传入宁玛教义。十三世纪时，西藏竹巴噶举派高僧来不丹传教，竹巴噶举派渐成为不丹占主要地位的佛教。十七世纪时西藏噶举派领袖纳布加尔来不丹，成为不丹第一位法王。据称噶举派高僧初入不丹布教时，天空响彻雷鸣，被认为乃龙的声音，不丹因此被称为“雷龙之国”。现在全国有1200多座寺庙，僧尼6000余人。家家设有佛堂，政府与寺院毗邻而居，僧人极受崇敬，佛教活动深入日常生活和学校教育，佛教修学为普通学校的重要课程，教师多半为僧人。

锡金佛教 锡金的土著民族雷布查族，原信苯波教，后受西藏、尼泊尔影响，与尼泊尔族、锡金族一起，主要归信藏传佛教的宁玛、噶举二派。宁玛派于十七世纪初由西藏喇

嘛拉聪·钦波等传入。噶举派约于1730年由西藏传入。1642年，锡金国王皈依佛教，接受佛教喇嘛所授“却结”（意为法王）的称号，从此锡金成为政教合一的王国。二十世纪中叶以后，噶举派在锡金的势力大增，建立了陆姆特克寺等培育学僧。另外，藏传萨迦、格鲁、希解等派在锡金也都各有其寺院，但无教派之争。锡金的政治经济和社会文化生活都已藏传佛教化。

中亚佛教 中亚的一部分地区（今巴基斯坦、阿富汗）属古印度，相传在佛陀圆寂50年后，佛教即开始传入犍陀罗（Gandhara，在今巴基斯坦的白沙瓦及阿富汗东部）。阿育王时代犍陀罗佛教盛行，以后先后占领这一地区的希腊人、西徐亚人、安息人、月氏人等，都尊崇佛教，建造塔寺，布施众僧。约公元一世纪，佛教从犍陀罗一带传入今新疆地区，为各族人民所普遍信仰。公元五世纪，白匈奴军队曾使犍陀罗佛教遭受重创，后来兴起的波斯萨希朝崇信印度教，佛教的发展也一度受阻。七世纪，玄奘西游时，见到中国西域地区佛教兴盛，犍陀罗佛教已凋零不振。642年，阿拉伯人征服伊朗萨珊人，伊斯兰教东渐，在七、八个世纪中与佛教并存。八世纪，阿富汗巴米扬的统治者改宗伊斯兰教。在信奉伊斯兰教的伊朗人威胁下，950年，和田的统治者改奉伊斯兰教。伊斯兰教继续东传，至1469年，高昌的统治者亦改宗伊斯兰教，佛教在新疆遂至消失。在今日中亚，只留下

了如法王塔、驹那罗塔、巴米扬石窟等佛教建筑遗迹，和陆续发现的梵文、犍陀罗文、吐火罗文、维吾尔文、和田文等佛经残本。近代，佛教从内地传入新疆，主要在汉族、蒙古族、锡伯族中流传。

斯里兰卡佛教 公元前三世纪，佛教由印度阿育王之子摩哂陀传入，国王提婆南毗耶·帝沙为摩哂陀在首都阿努拉达普拉兴建“大寺”，摩哂陀在此创大寺派。公元前28年，伐多伽摩尼·阿巴耶王为摩诃帝沙长老在无畏山新建寺庙，摩诃帝沙在此与印度僧法喜同开创无畏山寺派。四世纪时，萨伽利长老创建祇多林寺派（南寺派）。三派皆属上座部，约五世纪前期并行，六世纪末在阿伽普提王扶持下，大寺派成为主流，将其余两派隶属于其下。七世纪初，国王破灭佛法，毁坏寺塔，300多名高僧逃往印度。八世纪上半叶，大乘、密乘一度盛行，密乘大师金刚智曾在斯里兰卡传法，其弟子不空亦赴斯里兰卡学习。十世纪以后，上座部佛教在斯里兰卡濒临衰绝。十一世纪下半叶，维舍耶巴忽王遣使赴缅甸迎请高僧，重建上座部佛教，其他派别渐消声匿迹。十二世纪末至十三世纪，王位被外族占据，佛教亦随之破坏。直到1395年维阇罗巴忽王二世时，上座部佛教才出现新局面。1506年，葡萄牙殖民主义者入侵，推行基督教，打击佛教，很多寺庙被毁，僧徒改宗。1592年即位的维摩罗达摩苏里耶王和继位的室利维阇耶罗阇辛哈王，从緬

甸、阿拉干和暹罗（今泰国）几次迎请高僧复兴上座部佛教，佛像、佛典也从暹罗输入，上座部佛教渐得复兴，分为罗曼那、暹罗、阿摩罗普罗三派。三派教理无甚相违，和睦相处直至今日。十九世纪末，掀起佛教改革和复兴运动。1880年，美国奥尔考特少校和俄国勃拉瓦斯基夫人在首都科隆坡创建神智学会，推动佛教复兴。斯里兰卡比丘达摩波罗在印度创建摩诃菩提会复兴佛教。1945年斯里兰卡独立后，政府把复兴佛教看作复兴民族文化的一个重要内容，建立了各种佛教社团，创办佛教大学，编辑出版《佛教百科全书》。据统计，在占斯里兰卡总人口74%的僧伽罗族中，佛教徒约占94%。全国现有寺庙5600余所，僧尼约2万人。

朝鲜佛教 372年，中国前秦苻坚遣使者及僧顺道送佛教经像于东句丽国王小兽林，两年后有东晋僧阿道赴高句丽传法，小兽林王为其建伊弗兰寺、省门寺，为佛教传入朝鲜之始。384年，百济国亦迎接来自东晋的天竺僧摩难罗陀传法，建寺度僧。新罗国訥祗王时（417—457）也由高句丽引入佛教，初受抵制，到528年才正式流传。迨六世纪，佛教已广泛流传于朝鲜三国。中国隋唐时期大小乘各宗几乎全部输入，以三论宗、律宗影响较大。三国当政者都积极扶植佛教，派很多学僧赴中国乃至印度求法。百济僧谦益由中国赴中印度专攻梵语与律部，回国后促使律宗盛传于三国。新罗僧惠

超遍游五天竺,著《往五天竺国传》。佛教还从朝鲜传入日本。至新罗王统一三国后,朝鲜佛教臻于隆盛。出现元晓、憬兴、义湘、圆测、太贤、义寂、宣证、胜庄等著名佛学家,撰有不少发挥佛教义理的著述。其中不少人皆曾入唐留学。此期主要有涅槃宗、律宗、华严宗(圆融宗)、法相宗及密乘系统的神印宗、总持宗(真言宗)。九世纪初,中国禅宗传入。僧道洗还开创摄道教阴阳五行、地理风水说的“祈福佛教”。新罗朝末期,禅、教分庭抗礼,互相竞争,佛教渐衰。至高丽王一统后,由于皇室的扶持,佛教又渐转盛。义天入唐学法后开创高丽天台宗,均如弘扬华严宗。中期有知讷重振禅风,开曹溪山修禅社。太古普愚入元学禅归国后统禅门九山而创曹溪宗(禅寂宗)。天台宗亦被视为禅的一派,合教下华严、慈恩、中道(法性)、南山、始兴(涅槃)五宗,称“五教二宗”。刊刻了《高丽藏》。十四世纪末,李朝太祖李成桂尊儒排佛,世祖六年合并曹溪、天台、慈南三宗为禅宗,华严、慈恩、中道神印、始兴南山四宗为教宗,各保留一定数额的寺院。明宗朝(1545—1566)由于文定皇后的庇护及普雨禅师的努力,禅宗稍见复苏,不久又衰。成宗时更禁止出家、供养僧尼,毁佛像造兵器。至壬辰之乱(1592),因禅僧清虚休静率僧兵抗日有功,使禅宗稍有恢复。1910至1945年日本统治期间,设31本山制等管理佛教,佛教受到日本诸宗派的影响。1945年

以后,韩国佛教复兴,目前有寺院1527所,僧尼13900人,信徒约1335万。有曹溪宗、太古宗、法华宗、总持宗、真觉宗、韩国佛教法华宗、一乘宗、佛入宗、净土宗、华严宗、普门宗、法相宗、龙华宗、元晓宗、真言宗、弥勒宗、天华佛教等新老宗派十八家,禅学院、佛教中央教园、法施舍、摩耶妇人会等佛教团体35个。曹溪宗、太古宗等大宗派举办有幼儿园、孤儿院、养老院、佛教精神文化院、医院、老人健康大学、女性教室等多所。

日本佛教 继体天皇十六年(522),中国梁人司马达等来到大和,设草堂置佛像礼拜,为日本有佛教之始。钦明天皇十三年(552),百济圣明王进献佛教经像幡盖,劝信佛法,朝廷贵族间引起激烈争论。至飞鸟时代,圣德太子摄政,下诏传播佛教,法令笃信三宝,佛教很快广传于日本。至推古三十二年(623),有寺46所,僧尼1385人。“大化改新”中,因促进革新运动的中心人物高向玄理、僧旻等皆入唐留学僧,故使佛教进入新时期。大化元年(645)下诏兴隆佛教,任命十师,施寺院以土地,资助建造寺院。奈良时代(710—784),佛教极盛,敕建有东大寺、唐招提寺、西大寺等七大寺。飞鸟朝、奈良朝之间,直接、间接从中国传入三论宗、法相宗、俱舍宗、成实宗、华严宗、律宗,称“奈良六宗”,后称“南都(新都城平安,即今京都)六宗”。平安时代(784—1192),仍不断派遣学僧入唐留学。

学成回国的最澄、空海开创天台、真言二宗，称“平安二宗”，为当时最盛行的宗派，主要流传于贵族中。这一时代，出现了将固有神祇崇拜与佛菩萨崇拜相融合的“神佛习合”倾向，引起了净土思想的渐次普及。镰仓时代至安土桃山时代（1192—1603），除前代各宗继续嗣传外，建立了平民化的净土宗、禅宗，及日本特有的净土真宗、净土时宗、日莲宗、融通念佛宗等新宗；自中国传入的禅宗，有临济、曹洞二宗，德川时代又成立黄檗宗。至德川时代（1603—1867），儒学势盛，佛教趋于衰落。德川幕府建立了寺院、僧阶等的严格等级制度。明治维新中，提出王政复古，“神佛分离”、“废佛毁释”，明治五年政府布告许可僧尼带妻食肉蓄发，于是僧人中带妻食肉者渐多。明治二十二年，宣布信教自由。各宗竞相创办大学和专门学校，派遣僧人出国留学考察，培植人材，开展佛学研究，出版佛学著述，向国外传播佛教。佛教形成 13 宗 56 派。1945 年颁发的《神道指令》《宗教法人令》，宣布信教自由，政教分离，各派独立，成立 270 个教团。创价学会、立正佼成会、妙智会等新兴教团勃兴，多注重现实生活，与政治活动发生联系。目前佛教仍为日本主要宗教，为大多数人所信仰，然信仰者往往又兼信神道教以至基督教。有佛教大学 20 余所，及许多专门研究佛教的学会、研究团体。各宗还派遣传教师到欧美各国弘法。

越南佛教 约二世纪时，佛教开

始从中国、印度两路传入越南。汉末学者牟子流寓交趾（今越南北部）著《理惑论》，为佛教入越南之始。后月支僧支疆梁接、印度僧摩罗耆域、丘陀罗等先后到交州，建寺传法。六世纪后，僧团形成，印度僧毗尼多流支、中国僧无言通等南来，开创越南禅宗。七至九世纪，寺宇遍及越南各地。唐朝僧人入越传教及越南僧人求法取经者不断。十至十四世纪，佛教更盛。丁朝（968—979）、前黎朝（980—1009）皆重用僧人参政。前黎末年国王黎龙鋌因僧人权柄过重，试图压抑。以僧统万行和尚为首的僧团支持前殿指挥李公蕴夺取政权，建立李朝（1010—1224）。李朝尊佛教为国教，万行为国师，各代国王皆大力推崇佛教，建寺度僧，出现了百姓大半为僧、国内到处皆寺的局面。陈朝（1225—1399）建立后继续推崇佛教，弘扬禅宗。李朝、陈朝前后 400 年间，共有八位国王出家为僧，陈朝太宗、仁宗还创立禅派。寺院拥有田产、食邑、田奴，建筑富丽堂皇，上层僧人位比王侯卿相，僧团组织严密。教派有灭喜禅派、无言通禅派、草堂禅派、竹林禅派，皆属中国系禅宗，尤多出临济一系。十四世纪后，儒学发展，儒士阶层势力上升，僧人在国家政治生活中开始失其作用。陈朝末年多次沙汰僧尼，限制寺院发展。后黎朝（1428—1526）抑佛重儒，道教亦日益兴起，佛教渐衰。1500 年，朝廷敕令只许庶民信佛。十六、七世纪，天主教传入。政治上南北朝分裂，北方郑氏王府和

南方阮氏王府都重视佛教，曾延请中国高僧讲经传法；禅宗再度复兴，并出现了禅与净土宗合一的“莲宗”，还有中国禅师新开创的拙公派、曹洞宗水月派、临济宗原绍禅派等流传。十九世纪初，阮朝保护临济正宗，歧视莲宗，但莲宗仍在北方民间流传。1858年后，法国殖民者入侵，越南佛教徒积极参加爱国抗法运动。近代，兴起佛道儒三教合一运动。十九世纪末，随天主教的传播，又出现“四教同源说”，并孕生了糅佛、道、儒、天主教及民间信仰为一的“高台教”。二十世纪初起，出现“新佛教运动”，呈现出一度复兴的局面。

缅甸佛教 据《岛史》载，公元前三世纪，阿育王曾派须那、忧多罗二长老赴金地传法，有人认为金地即今缅甸塔通地区。考古资料证明，五世纪时，缅甸已流行上座部佛教。六世纪后期，密乘阿闍利耶教传入缅甸蒲干地区。七世纪间玄奘、义净西游西土，都听说缅甸盛行佛教。《大唐西域记》称僧人乞食行头陀行，“是其国法”。义净《大唐西域求法高僧传》载有中国昙光律师游化缅甸西部，还有一中国僧受国王尊敬，任一所佛寺住持。八世纪时，骠国（即今缅甸）国王曾遣其弟子唐贞之八年（792）入唐通好，送来佛曲十二首，谓当时骠国都城有寺百余，男女七岁便在寺中出家，二十岁可还俗为民。十一世纪中叶，蒲甘王朝阿努陀罗王统一缅甸，排斥阿闍利耶教，立上座部佛教为国教，尊阿罗汉长

老为国师。1058年创缅文字母，音译了上座部佛教三藏。此后缅甸王朝虽几经变迁，但一直信奉上座部佛教。十三世纪末分裂为南北朝后，南北双方都大修塔寺。十八世纪中叶，雍藉牙王朝统一缅甸，佛教十分繁荣，其孟云王费时十一年，建造了世界上最大的砖塔和一口大钟。从十二世纪至十九世纪末，缅甸佛教逐渐形成善法派、瑞琴派、门派等派别。1871年，明顿王曾召集各派长老2400人于曼德里举行第五次佛典结集，重编缅文三藏，将全部经典刻石。随二十世纪民族解放运动的发展，缅甸僧人建立了佛教组织，参与反英国殖民主义的斗争。缅甸独立后，曾于1956年邀集各国佛教界代表，举行有2500人参加的第六次结集，校勘缅文巴利三藏。1961年曾宣布佛教为国教，继而又取消，实行宗教信仰自由的政策。目前缅甸佛教徒约占总人口的80%以上。除上座部佛教外，还有从中国传入的大乘佛教流传于华侨中。如仰光就有1894年由明宽法师所建大乘龙华寺等。

泰国佛教 从考古发掘的佛教文化看，早在公元前，就有小乘佛教传入泰国。此后，婆罗门教和大乘佛教从印度传入南暹罗（泰国古称）及其沿海邻国。十一世纪，缅甸阿努罗陀王朝崛起，控制暹罗北部、中部的许多地区，阿努罗陀王大力支持小乘佛教，使小乘佛教一度盛传于暹罗，尤盛行于暹罗北部。十三世纪中叶，泰族在速可台建立部族国家，逐步

向南扩展，将南暹罗地区纳入其统治范围，并接受了流行于该地区的大乘佛教。大乘的宗教仪式，渐被泰国小乘佛教徒所吸收。在此之前，斯里兰卡上座部佛教隆盛，北暹罗地区的一些部族国家曾派遣僧人前往学习，传入具足戒仪式。速可台王朝初期，斯里兰卡上座部派势力，已扩展至南暹罗，并于那坤室利塔玛罗陀建立传教中心。速可台王朝第三代国王拉马康亨曾迎请斯里兰卡僧团到都城传法，使上座部佛教盛行，大乘退居次要地位。此后，佛教在封建君主护持下，几乎为全民信仰，渗透于日常生活中，并形成僧王制度。速可台王朝第四位君主黎汰王曾一度出家为僧，开创了泰国国王必须在一定时期内出家为僧的先例。他于1361年迎请斯里兰卡高僧主法，用上座部佛教统一了本国宗教。此后诸朝皆崇奉上座部佛教。在拉玛四世统治时（1851—1868），对佛教进行了改革，国王亲自开创“法相应派”（正法派），称其他传统佛教为“大众派”。两派教理并无重大差别，只在遵守戒律方面有宽严之别。拉玛五世朱拉隆功王在位期间（1868—1910），比勘各种文字三藏，编印泰文藏经。1925年拉玛七世王重编泰文三藏，现在泰国约占94%的人民为佛教徒，全国有佛寺2万余座。为现今世界上唯一以佛教为国教的国家。流传宗派主要为法相应、大众二派，另外还有大乘禅、净诸派，主要为华侨、越侨所信仰。宪法规定国王必须是佛教徒和佛教的最高维护

者，男性公民一生中必须出家一次，时间一般为三个月，短者数天。近现代，泰国佛教界还开展了“新佛教运动”，主张恢复原始佛教教风。成立了泰国佛教协会、大长老会、泰国佛教青年会、佛陀社、萱莫社、禅社等佛教组织，其中大长老会统管全国各地僧长。僧侣教育机构有初中级的“律学社”多所，高级佛学院二所。

柬埔寨佛教 中国古书称柬埔寨为扶南，其民族原有拜物教和精灵崇拜信仰。公历纪元前后，即受到婆罗门教、印度佛教的影响。五世纪中，扶南王遣印度僧那伽仙携国书及龙王像、白檀像、牙塔等，于齐永明二年（484）来华，赠与南齐武帝，来书中叙述其国内信奉佛教，并以大自在天（为印度教崇奉）为守护神。这阶段扶南大乘佛教兴盛，高僧迭出。如扶南僧人僧伽婆罗来南齐译经，扶南僧曼陀罗仙受扶南王闍耶跋摩之遣，赍梵本、佛像赠与梁武帝。梁大同五年（539），遣僧宝云赴扶南迎请佛发及名德法师，后扶南政府敦请在扶南弘法的天竺僧真谛三藏来梁。陈代，有扶南僧须菩提至扬都译经。可见当时扶南大乘佛教相当兴盛。六世纪间，扶南新王朝改称真腊国，大乘仍然盛行，为唐玄奘《大唐西域记》所述三摩呬吒国以东六个信奉佛教的国家之一。九世纪以后，随真腊国的繁荣昌盛，佛教更盛，成为东南亚佛教中心。印度教亦同时流行。九至十二世纪间兴建的吴哥城和吴哥寺，规模宏大，反映出大乘佛教的兴盛及其与印度教混合

的情况。此后,由于外族影响,大乘佛教与印度教趋于衰微。至十四世纪中叶以后,泰国的上座部佛教传入,在国王扶植下盛传,被定为国教,推行两派僧王制度。僧人干预政事,儿童皆先于佛寺出家学习,而后还俗。二十世纪初叶,在反抗法国殖民主义的斗争中,佛寺虽遭到破坏,但佛教仍有一定发展。很多僧人参加反殖民主义斗争,创办了巴利语学校、西哈努克大学和佛教研究所,出版了高棉字母的巴利语三藏典籍和高棉文译文的部分上座部经论。

老挝佛教 约一世纪初,大乘佛教和婆罗门教即从印度传入老挝,留下今下寮占巴塞瓦普寺等佛教遗迹。当时佛教势力尚弱,婆罗门教和原始信仰占主导地位。约七、八世纪,大乘佛教从中国云南传入上寮一些地区。1357年老挝统一封建王国澜沧王国建立后,国王昭法昂崇奉佛教,遣使高棉,引入上座部佛教。此后上座部佛教由历代统治者的大力提倡,逐渐兴盛,到赛耶谢塔第拉王朝(1560—1572)达鼎盛时期。王朝征调民役大建寺塔,铸造佛像,制定僧尼考试制度,建立巴利语佛教学校,使老挝一度成为东南亚佛教中心。1778年后,老挝虽先后沦为暹罗和安南王朝的附属国或属地,但佛教仍保持已有的主导地位。十九世纪末,老挝沦为法国殖民地后,佛教受到严重打击,寺塔被毁,经像遭劫,僧尼惨遭杀戮。随二十世纪民族解放运动的高涨,佛教出现复兴景象。成立了全国统一的佛教

组织机构,整理出版了寮文巴利三藏,恢复了以寺院为主的巴利语教学的教育中心制度。老挝佛教长期以来不分宗派,到1941—1942年间,因泰国佛教内部的分裂,老挝佛教亦分出大部、法相应派二派,后者影响不大。佛教对老挝的政治、文化、教育、民俗影响极深。截至1975年底,全境有90%以上的人民信仰佛教,有佛寺1896座,僧尼24000多名。

马来西亚佛教 佛教早在阿育王时代即传入马来半岛。十五世纪初,麻六甲王朝推行伊斯兰教,马来西亚地区佛教遂渐衰亡。自1887年起,妙莲、本忠、芳莲、慈航、虚云等一批中国僧人先后在马来西亚弘法,美国苏曼迦罗法师及泰国、缅甸等地的上座部僧人亦赴马来西亚弘法。先后建有槟城极乐寺等寺院,马来西亚佛教总会、马来西亚佛教青年总会等佛教团体,槟城佛学院、吉打佛学院等佛教院校,发行有《无尽灯》等佛教刊物。1962年,马来西亚政府定佛教之卫塞节为全国的公共假日。全国佛教呈方兴未艾之景象。

新加坡佛教 新加坡佛教主要流传于华侨、华裔中。据1988年统计,华人中信仰佛教者占38.1%,占新加坡总人口的28.3%。有普觉寺、双林寺等数百所寺院,僧尼数百名。有佛学院及新加坡佛教总会等佛教组织,发行佛教刊物。主要流传从中国大陆传入的传统中国佛教,多禅、净融合,也受到南传佛教的一定影

响，有南传系的寺庙和僧尼。

印度尼西亚佛教 公历纪元前后，印度尼西亚岛上居民为印度人，主要信奉婆罗门教。至五世纪初，中国法显《佛国记》载，在耶婆提（今苏门答腊、爪哇），盛行婆罗门教，佛教不足言。稍后，印度僧人求那跋摩至该国弘传佛教，阇婆（今爪哇）国王之母、祖母先后皈依佛教，一国人皆从跋摩受戒。五世纪中叶至六世纪上半叶，苏门答腊、爪哇、巴厘等地已盛行佛教。七世纪末，苏门答腊建立室利佛逝王国，有僧众千余，中国高僧义净、怀业，及交州僧运期、高昌僧彼岸、智岸等，皆曾居留佛逝国。据义净《南海寄归内法传》记述，当时印尼群岛十余国，率皆奉佛，多为小乘一切有部，唯末罗游国稍有大乘。八世纪初，印度密乘高僧金刚智曾滞留佛逝国。从出土文物看，当时密乘已流行于印尼诸岛。八世纪以后，佛教尤密乘由室利佛逝向马来半岛传播，在马来半岛建立了大批密乘寺院，王室都崇奉密乘。八至九世纪在中爪哇建立的夏莲特拉王朝诸王，都信奉密乘，建有很多寺院，举世闻名的婆罗浮屠大寺，即建于其时。十世纪初，室利佛逝的高僧编纂了《圣大乘论》阐发佛教义理。十三世纪东爪哇新建的诃沙里王朝和十四世纪建立的满者百夷王朝都信奉佛教。这时的爪哇佛教是大乘密乘和印度教湿婆派的混合物。十五世纪伊斯兰教传入爪哇后，佛教和湿婆教信仰逐渐衰微，只在爪哇和巴厘的“印度宗教”中残存，其中

印度教的成分远大于佛教。一些土著人自称是佛教徒，信仰印度教色彩很浓的“佛教”，近代，还有华桥、华僧建立的中国式寺院在印尼出现。华侨中信仰佛教者多兼信儒、道，1934年曾成立“三教会”的组织，形成印尼佛教中的“三法派”。斯里兰卡那罗多等上座部僧人，赴印尼传法，建立寺院。二十世纪五十年代，印尼佛教出现复兴景象，成立了“印度尼西亚佛教协会”等上座部佛教团体，形成了将上座部佛教与印尼传统佛教结合的“佛乘”派。据统计，至1979年，印尼有佛教“礼拜场所”1267处，佛教徒达1500多万。

欧洲佛教 欧洲人对佛教的接触，可以上溯至公元前329年希腊亚历山大大帝侵入印度河流域时期。前259年，阿育王曾遣使去希腊属地传播佛教。但佛教当时在欧洲并未扎下根。直至十七——十八世纪，欧洲诸国知识界才陆续研究介绍佛教。这种研究往往与殖民扩张的政治目的有关系。英国传教士斯宾塞于1850年发表的《东方僧门》和以后从僧伽罗文译出的《现代佛教手册》引起西方学者对佛教的兴趣。鲍洛夫出版了《印度佛教史导论》（1845），在巴黎倡建法亚协会，译《法华经》等为法语。其门人马克斯·缪勒受英国皇家学会委托编译出版的《东方圣书》，包括不少大小乘佛典。英国佛学家李斯·戴维斯夫妇于1881年建巴利圣典协会，终生研究巴利语佛典。德国佛学家纽

曼、塞登斯杜车、奥登堡等将巴利语《阿含经》译为德语。德国学者盖格、瓦勒泽尔、威柏、三界智、格林、达尔克,法国学者列维、福切尔、波尔兹洛斯基等,皆长期致力于佛教研究。英国学者亚诺尔特的《亚洲之光》(1879)、卡洛斯的《佛陀的福音》(1897)、德国学者奥登堡的《佛陀生涯·教义·教团》、达尔克的《佛教》《佛教的世界意识》等书,向社会通俗地介绍了佛教。在学术研究的推动下,从二十世纪初起,陆续有了佛教徒和佛教团体。英国人出家为僧的阿难陀弥勒(贝纳特)在缅甸成立国际佛教会,1908年回英国传教。1906年杰克逊、埃仑等在伦敦组织英国佛教协会,后改为大不列颠和爱尔兰佛教会,建立分会,出版《佛教评论》。1924年,洪飞斯在英国灵智学会中建佛教中心,出版《英国佛教》,1926年单独成立伦敦佛教会,改《英国佛教》为《中道》,达摩波罗所创摩诃菩提会伦敦分会主要宣传上座部佛教。后来藏传佛教传入,如空仁波且建有桑耶林西藏中心,土登益希和索巴仁波且建有曼殊室利研究所等。近二十年来,英国佛教发展较快,1980年有佛教徒12万多,其中藏传佛教信徒占50%,上座部及禅宗信徒各占25%。有12个主要佛教中心和25个教团。在德国,最早的“德国佛教传道会”由塞登斯杜车建立于1913年,出版有《佛教徒》《佛教新报》等。1921年建佛教联合会,出版《乘》杂志。1925年瓦勒泽尔在慕尼黑建佛

教协会。1932年达尔克在柏林建立的佛教精舍,内设佛殿、禅堂、图书馆,为欧洲佛教中心道场之一。1951、1954年先后建立柏林佛教会、汉堡佛教会,1955年联合成立德国佛教会。藏传佛教在柏林建有圣弥勒寺宣扬密乘。目前德国约有佛教徒7万人。法国最早的佛教组织“佛教友谊会”,是在中国太虚法师推动下于1929年在龙伯尔建立,后改名“巴黎佛教会”,出版月刊《佛教思想》,定期举行佛事,为目前法国佛教徒的统一组织。1945年后又建立越南佛教徒联盟,近年来在卡斯特朗市建有藏传宁玛派乌金滚桑却林寺,每年有大批欧洲人前往学习密法。目前法国佛教徒近50万人,多数为亚洲裔。在意大利,有25个佛教中心,约1.5万名佛教徒。瑞士、瑞典、波兰、匈牙利、捷克、芬兰等国,佛学研究也很活跃,但佛教徒人数很少。

美洲佛教 美洲佛教的传播和研究,以美国为中心。十九世纪末,随日本向夏威夷群岛移民,日本佛教传入美洲,在夏威夷、檀香山等地陆续建立了净土宗,日莲宗、真言宗、禅宗等寺院。1899年,西本愿寺迺田宗惠在旧金山传教,建立了美国佛教会,为直至今日美国最有势力的佛教团体。洛杉矶、芝加哥、纽约等地亦陆续建立起佛寺,并向加拿大、巴西、阿根廷等地传播。在学术研究方面,自1893年在芝加哥举行世界宗教会议后,美国开始注意对佛教的研究,呈后来居上之势。哈佛

大学编译的《东方丛书》中包括佛典,华佗、巴庇特译注佛经,卡洛斯的《佛陀的教说》、华特的《禅道》等,向社会人士介绍了佛教。日本禅僧宗演及其徒铃木大拙讲授禅宗,尤后者的一系列用英语介绍禅宗的讲演、著作,引起美国社会对禅宗的广泛兴趣。50—60年代,禅宗与日莲正宗,成为美国最大的佛教教派,千崎如幻、佐佐木周承在纽约先后建立禅院。创价学会于60年代初期迅速崛起。对禅宗的研究,也风靡一时,渗透到心理学、哲学、医学、文艺、社会学等各个领域。卡普洛的《禅门三柱》、弗洛姆的《心理分析与禅宗》、《爱的艺术》、杜姆林的《现代世界佛教》(1960)、亚米斯的《禅与美国思想》(1962)、格雷厄姆的《天主教禅》(1963)等书,畅销一时。出现了具有美国现代色彩的颓废禅、杂烩禅、方禅、禅外禅等禅门。七十年代以后,藏传宁玛、萨迦、噶举等派,南传上座部佛教及中国港台的宣化禅师、陈健民等,陆续赴美传法建寺。学术界出版了《中国佛教的复兴》(1968)、《毛泽东统治下的佛教》(1972)、《佛教的创始与但多罗的传统》(1962)、《西藏的宗教习俗》(1964)等研究中国和东方佛教现状、藏传密乘的著作。目前美洲佛教徒约有40万人左右,有40个较大的佛教团体组织,其中重要者有美国佛教会(西本愿寺派)、北美日莲佛教会、美国佛教联合会(白人组织)、华盛顿上座部佛教中心、中华华侨佛教总会、中美佛教总会、旧金

山纽约华侨佛教会、曹洞宗北美教友会、净土宗美国别院、罗彻斯特禅宗中心、宁玛派禅定中心、噶举派禅定中心、萨迦派研究中心等。很多著名大学都开设佛学课程,设有博士学位,出版有《世界佛教研究协会会刊》《东西方哲学》《金莲》等刊物。

澳大利亚佛教 近代以来由华侨、东南亚侨民所传入,有上座部、汉传佛教、藏传佛教等各种宗派。据正式统计,目前各宗佛教徒共35000人,其中81%是亚洲裔。

前苏联佛教 前苏联流传的佛教主要是藏传佛教,为布里亚特、卡尔梅克、图瓦三个民族所信仰。在斯大林时代曾遭受破坏。目前信仰佛教者有100多万人,主要居住在布拉格共和国境内,其首府乌兰乌德有佛寺多座。自十九世纪下半叶以来,俄国佛学研究颇有成绩,出现了谢尔巴特斯科依、奥尔登堡、罗森堡、奥别尔米列尔等著名佛学研究专家。布里亚特社会科学研究佛学研究部、苏联科学院东方学研究所等有一批科研工作者专究佛教。最近在列宁格勒成立了佛教协会,恢复了一所佛寺。

卐 梵文名 Śrīvatasalakṣaṇa, 音译室利鞞蹉洛刹那,意为胸部的吉祥标志,旧译“吉祥海云相”。原为古代流传于印度、波斯、希腊等地的一种符咒或宗教标志,被认为是太阳或火的象征。婆罗门教、佛教、耆那教等皆使用。佛教用以为佛的三十二相之一(“胸表卐字相”)。武则天长寿二年(693)敕定此字读

二九云：“佛正法有二，谓教、证为体。”释曰：“教谓契经、调伏、对法，证谓三乘菩提分法。”

教理行果 对佛法全部内容按修行次第所作的总括。教谓佛陀的言教，即佛经；理谓佛经所说之义理；行谓修行之法；果谓证得果位。先学经，次明理，次修行，最后证果，为修学佛法的通常次第。

境行果 对佛学义理的一种纲要性的总括。境谓所观之境，如五位百法、三科等；行谓所修之行，如八正道、三学、六度四摄等；果谓由修行所证的世间、出世间果报，生于人天乃至成佛等。

境教理行果 以此五法总摄全部佛法，境，谓所观之境。法相宗立五唯识，即境唯识、教唯识、理唯识、行唯识、果唯识，以总摄唯识义理。

见行果 藏传各派教法尤密法修学内容、修学体系的概括。见，谓见地，在大手印、大圆满、道果法中，主要指对心性光明的领悟；行，谓修行，包括定、慧等，大手印、大圆满等法主要指依见修光明定；果，谓修行成就所证之果，即佛果。亦作“见修行果”或“见定行果”，修或定谓依见修定，行谓修密乘普贤行、明禁行、普鬘行等行，在逆缘和人众中磨炼自心。

了义不了义 了义，谓佛法真实、究竟、圆满的义理，宣说这种义理的经典称“了义经”、“了义教”。《圆觉经略疏》卷一云：“了义者，决择究竟显了之说，非覆相密意含隐之说。”反之，未开显究竟佛法的方便

权巧之说称不了义，说不了义的经典称“不了义经”、“不了义教”。分佛为了义不了义，是大乘的一种判教说。大乘经中一般说“厌背生死、欣乐涅槃”的小乘经为不了义，说生死涅槃无二的大乘为了义。大乘经亦有了义不了义之分。“依了义经不依不了义经”，为佛教法“四依”之一。

乘 梵文 Yāna 的意译，音译“衍那”、“野那”。意为运载、运度，谓能乘之而到达目的地，指佛教有关修行之道的教义体系。有二乘、三乘、一乘、五乘、九乘等说法。

二乘 一般指声闻乘、缘觉乘。声闻乘，说四谛法，依之修行证阿罗汉果；缘觉乘，说十二因缘法，依之修行证辟支佛果。此二乘合称小乘。修小乘法的人也常被称为二乘。一说二乘指大乘、小乘，或因乘、果乘。

三乘 指声闻乘、缘觉乘、菩萨乘(大乘)。《法华经》喻此三乘道如羊车、鹿车、牛车，运载众生出离“三界火宅”。

小乘 梵文 Hīnayāna 的音译，音译希那衍那。意为运载众生至涅槃彼岸的小型乘载。指佛典中所说的声闻乘和缘觉乘“二乘”。乃大乘佛教对主要尊奉《阿含经》的部派佛教、南传佛教的贬称。学术界沿用之，而无褒贬义。大乘谓小乘之所以为小者，主要以其观四谛、十二因缘而求个人解脱三界生死，成就阿罗汉、辟支佛果，其愿、行、果较之大乘皆为狭小，故名小乘。

大乘 梵文 Mahāyāna 的意译，

音译摩诃衍那、摩诃衍。意谓运载众生至涅槃彼岸的大型乘载。亦名菩萨乘、佛乘等。约一世纪以后兴盛于印度的佛教思潮。大乘佛教传统说法谓大乘法为释迦牟尼对一部分有大乘根机者尤在家信徒所说法，释迦灭度后数百年间“大隐小彰”，仅小乘兴盛，后在适宜时机，方得盛行。南传上座部佛教一般不承认大乘为佛说，学术界多认为大乘乃部派佛教发展的产物。大乘与小乘的大小之别，主要在于大乘宣扬修六度万行等度化一切众生，以期成就佛果，庄严佛土，其愿、行、果皆较仅求个人解脱的小乘为宏大，故名大乘。据义净《南海寄归内法传》等，印度僧尼都在小乘部派中出家，有的学修大乘法，并无专门的大乘教团。大乘为北传佛教的主流，分为多个宗派。

五乘 分全部佛法为五乘。一般说五乘为：一、人乘，说五戒及他人道伦理、生活方式等以生人之道；二、天乘，说十善及世间禅以生天之道；三、声闻乘，说四谛法以成阿罗汉、出三界生死之道；四、缘觉乘，说十二因缘法而成辟支佛之道；五、菩萨乘，说六度四摄等而求佛果之道。亦有说菩萨乘、缘觉乘、声闻乘、种种姓乘、人天乘为五乘者（《大乘庄严功德经》等），有说人乘、天乘、二乘、菩萨乘、佛乘为五乘者（天台宗）。

一乘 亦称“一佛乘”、“第一义乘”。《法华经：方便品》云：“十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，

除佛方便说。”又云：“于一佛乘，分别说三。”意谓诸佛出世所说法的本怀只是一个，即引导众生皆共成佛，是为唯一佛乘，至于二乘、三乘，只是引导不同根机的众生趋向同一佛道的方便。

五味 《大般涅槃经》卷十四以牛乳之五种制品为喻说：“譬如从牛出乳，乳出酪，从酪出生酥，从生酥出熟酥，从熟酥出醍醐，醍醐最上，若有服者，众病皆除。”用以喻佛法，则从佛出生十二部经（如从牛出乳），从十二部经出修多罗（如乳出酪），从修多罗出方等经（如酪出生酥），从方等经出般若经（如生酥出熟酥），从般若经出大涅槃经（如熟酥出醍醐）。用以喻人，则“声闻如乳，缘觉如酪，菩萨之人如生熟酥，诸佛世尊犹如醍醐”（同经卷十）。天台宗智顗以此喻五时教：华严时如乳，阿含时如酪，方等时如生酥，般若时如熟酥，法华时如醍醐。

南三北七 南北朝时十种判教说。“南三”谓南朝有三种，皆分佛说为顿、渐、不定三种，对其中的渐教有三说：①虎丘岌师分有相教、无相教、常住教“三时教”；②宗爱、僧旻在上述无相教下加同归教，称“四时教”；③僧柔、慧次、慧观在上述同归教前加褒贬抑扬教，称“五时教”。“北七”谓北朝有七种对佛说的分判：①某师立人天教、有相教、无相教、同归教、常住教为“五时教”；②菩提流支立半字教、满字教；③慧光立因缘宗、假名宗、诳相宗、常宗；④某师在前说之外加法界宗，称“五

宗教”；⑤某师立因缘宗、假名宗、逛相宗、常宗、真宗、圆宗，称六宗；⑥某师立有相大乘、无相大乘；⑦某禅师立一音教，谓佛以一音而说法，众生随根机不同而理解各异。

二藏三法轮 三论宗的判教说。二藏谓声闻藏、菩萨藏。三法轮为：①根本法轮，指佛成道之初为菩萨所说一因一果的《华严经》，为根本佛法；②枝末法轮，指从《华严》之后到《法华》之前的一切大小乘经，为从根本佛法出生的枝末，为钝根众生而设；③摄末归本法轮，指佛最后所说《法华经》，摄三乘归于一佛乘，摄枝末归于根本。三论宗以二藏教判为主，三法轮教判为辅。

三时教 法相宗判教说，依据《解深密经·无自性相品》的三时说而建立。初时说“有教”，即《阿含》等经，虽说因缘以破“我”，但仍以五蕴等为实有，为“我空法有”；第二时说“空教”，即《般若》等大乘经，说“我法二空”，为大乘空宗所本；第三时所说“中道教”，指《解深密经》《华严经》等，说三自性三无性，万法唯心，心亦无心，为法相宗所本。

五时八教 天台宗的判教说。五时为：①华严时，谓释迦牟尼成道后最初三七日中说《华严经》；②鹿苑时（阿含时），说《华严》后十二年中，在鹿野苑为根机浅者说《阿含经》，示小乘道；③方等时，鹿苑时后八年中说初级大乘法，如《维摩》《金光明》等“方等”经，意在引小向大；④般若时，方等时后二十二年

中，说《般若经》，示诸法皆空，般若与方便不二；⑤法华涅槃时，般若时后八年中说《法华经》，一日一夜间说《涅槃经》，总结开显其说法本意。八教，谓“化法四教”与“化仪四教”。化法四教从教法内容的角度划分：①藏教，即三藏，指小乘数；②通教，指诸部《般若》，其义通于大小乘，深浅咸备，故称通；③别教，指专为菩萨讲，不共小乘人说的《方等》大乘经；④圆教，指教义圆满、圆融的《法华经》。化仪四教，是从说法方式的不同而划分：①顿教，指《华严经》，说不历阶次、顿至佛位，顿示佛法根本义；②渐教，指依听众根机渐次引导的《阿含》《般若》《方等》等经；③秘密教，谓佛以一音说法，各人所闻有异，互不相知，及佛为一类众生秘密开示，余人不得闻者；④不定教，谓虽同听佛说，虽所闻各异，而互相知晓，故名不定。

宗通说通 出《楞伽经》卷三。宗通，具称“自宗通”，指修行者超越一切心、意、意识而自内证的“自觉圣境界”，亦即经修行实证而对佛性的通达；说通，谓佛随众生根机，用语言文字说法。经云：“说者授童蒙，宗为修行者。”谓佛经文字仅是引导初学佛者自证实相的方便。禅宗自称为宗通，而以“宗说二通”为大禅师所需备的条件。

教外别传 禅宗自称“教外别传，不立文字”，意谓自宗是佛经文字之外的佛祖心传法门。这也是一种判教说，即分全部佛法为“教”与“教外别传”二种。但禅宗人中亦有说

禅、教不二，禅不能外于教，本出于教，须依教印证者。

化制二教 南山律宗的判教说。分释迦全部教法为化、制二种。化教谓佛教化众生令入佛法的教法，为三藏中的经论二藏，三学中的定慧二学，泛说因果，通化僧俗，故名为化；制教谓佛戒饬众生约束行为的教法，即律藏与戒学法门，说诸律仪，唯制内（出家）众，故名为制。化教依义理浅深分性空教（小乘）、相空教（大乘）、唯识圆教三宗；制教依戒本论分为实法宗（说戒体为有实质色法的有部等）、假名宗（以戒体为非色非心不相应行法的法藏部等）、圆教宗（以戒体为心法种子的唯识宗等）。

广略二教 律宗判教说。谓佛成道后十二年间，唯说诸恶莫作等法，称为略教；十二年以后，僧团中发生的问题渐多，佛乃广说戒律，称为广教。

五教十宗 华严宗的教判说。五教有二说，一说为法顺、智俨、法藏三祖所定，分各种佛教经论为五类：①小乘教（“愚法声闻教”），指说四谛、十二因缘法的《阿含经》《发智论》《大毗婆沙论》等；②大乘始教，为入大乘初门，分相始教、空始教二种，相始教指说法相唯识的《解深密经》《唯识论》等，空始教指说万法皆空的《般若经》《中论》等，因皆旨在破执，未开示众生皆有佛性实义，故名“权教”；③大乘终教，指说真如缘起、众生皆可成佛的《楞伽经》《起信论》等，亦称“实教”；④

顿教，指说不依言说，而顿悟的《维摩经》、禅宗等；⑤圆教，指圆满开显一乘教理的《华严经》《法华经》，《华严》只为上根菩萨说，称“别数一乘”，《法华》为三乘人同说，称“同教一乘”。五教的另一说为宗密所立：①人天数，指《持提谓经》等说五戒十善以生人天的经教；②小乘教；③大乘法相教，即前五教中的相始教；④大乘破相教，即前五教中的空始教；⑤一乘显性教，即前五教中终、顿、圆三种直显众生皆有佛性的一乘教。十宗为对各种经论和各流派之说的更详分类，据《华严五教章》等，十宗为：①我法俱有宗，肯定人我、法我俱为实有，指人天乘及小乘犊子部说；②法有我无宗，指说人我虽空而三世实有、法体恒有的说一切有部等说；③法无去来宗，指主张诸法过去未来无实体，仅现在有实体的大众部等说；④现通假实宗，指主张诸法过、未无实体，现在唯五蕴有实体而十二处、十八界无实体的说假部及《成实论》等说；⑤俗妄真实宗，认为只有出世间法真实而世间法虚妄的说出世部等说；⑥诸法但名宗，说诸法只有假名而无实体的一说部等；⑦一切皆空宗，说一切法皆空无自性的《般若经》等；⑧真德不空宗，说一切法皆真如显现，具有实德妙用的《楞伽经》等；⑨相想俱绝宗，说真实离言绝虑，唯以离念自证的《维摩经》等；⑩圆明俱德宗，说万法本来圆具一切如来功德，互相圆融无碍、缘起无尽的《华严经》等。

二道二门 净土宗的判教说。道绰《安乐集》据龙树《十住毗婆沙论》，分修行之道为两条：①难行道，指净土宗之外的其他修行道。谓在五浊恶世无佛之时，由此途求解脱，有如陆路，步行则苦，故曰难行；②易行道，指净土宗念佛求生极乐净土之道。谓此道以信愿为缘，仗佛愿力摄引，易达即生解脱，“譬如水路，乘船则乐”，故曰易行。二门者，分全部佛法为“圣道门”和“净土门”二门，称除净土教义以外的其他教义为“圣道门”，理深难解，难由此门而得解脱，唯有入净土门信愿念佛，方为可入。

二双四重 日本净土真宗创始者亲鸾的判教说。分全部佛法为竖出、横出（称“二出”）及竖超、横超（称“二超”）四门，名二双。其义有四重：一、全部经教分为自力圣道门、他力净土门二门，自力圣道门有小、大二乘；二、大乘分顿、渐二教，各有难行，易行二道；三、渐教（法相宗等）说三大阿僧祇劫成佛，竖出三界，为难行道，属权教；渐教中如《观无量寿佛经》说修净业三福、定散二善，得往生净土边地，为易行道，竖出三界；四、顿教如禅、密、台、贤等宗说即身成佛，竖超三界，为难行道；真宗依《无量寿佛经》所说选择本愿念佛生实报土，横超三界，为易行道、真实教。

真言十住心 真言宗判教说，分一切众生的心思为十种：①异生羴羊心，谓凡夫唯贪着食色，局限于生理性的生活层次；不知修善修道而

求向上；②愚童持斋心，谓知信守世间道德信条而检点身心，相当于五乘中的人乘；③婴童无畏心，信仰行善持戒可于死后升天，因而无所畏惧、心安理得地生活，相当于五乘中的天乘；④唯蕴无我心，知一切唯由五蕴合集，无实我存在，观修无我而证阿罗汉果，相当于声闻乘；⑤拔业因种心，拔除生死轮回的根本无明惑业，观十二因缘而得解脱，相当于缘觉乘；⑥他缘大乘心，谓以绝对的慈悲心济度一切众生达涅槃彼岸，相当于法相宗；⑦觉心不生心，觉知心亦无生空寂而与本来空性相应，相当于三论宗；⑧一道无为心，觉万有皆是一天为清净的本来实相之显现，相当于天台宗；⑨极无自性心，觉知实相之因分本来圆融无碍，实相的果分终不可言语思议，相当于华严宗；⑩秘密庄严心，谓实相的果分，亦即佛自证的秘密境界，为万德庄严的秘密曼荼罗，此指真言宗的教法。

显密二教 密乘的判教说。分全部佛法为显密二教，显教指应身佛释迦牟尼应机显说的一切大小乘教法，密教指释迦牟尼佛或法身大日如来、本初佛普贤王如来等内证而密传、不曾显说的密法。

因乘果乘 密乘以显教大乘为因乘，或称“波罗蜜多乘”，意谓其初发菩提心为因，所修之行为将来成佛之因，称“因行”，需多劫方能成佛，不得即生证果；以密乘为果乘，谓以佛所证的菩提心为因，以佛果地所证境为行，能即身证果成佛，故

名。

密乘 亦称“秘密乘”(Esoteric-yāna), 又称“密教”(Esoteric Buddhism, 意为秘密佛教)、“金刚乘”(Vajra-yāna)、“真言乘”(Mantra-yāna)、“持明乘”(Vidyā-dhara-yāna)、“果乘”(Phala-yāna)等, 国外学术界一般通称“坦特罗(Tantra)佛教”。在传授和修法上秘密不宣, 或谓其教法乃佛菩萨等自证的秘密之道, 故名密乘。以持诵真言咒语为主要修法, 故名真言乘、持明乘。称其修法以佛所证的果地境界为所观境或所依之本, 故名果乘。言金刚乘者, 谓其智慧法力至高无上, 犹如金刚, 能摧碎一切障碍。七世纪后印度所盛行的佛教。密乘的持咒, 可溯源于《阿含经》与早期部派戒律。至大乘经, 咒语、祈祷渐多, 然尚未以持咒为主要的禅观法和即身成佛之道。《阿含经》还明载有佛不许其弟子持咒、行咒术之说。至密乘, 则将密咒哲学化, 以观诵密咒而修禅定为“即身成佛”的捷径。据密乘经续说, 密乘法乃释迦牟尼当日为一部分具密乘根器者所说, 付金刚手菩萨结集, 或谓密乘法乃法身毗卢遮那佛在天宫所传, 付金刚萨埵弘传, 或谓一类密法如大圆满法等乃本初佛普贤王如来所传, 由乌仗那国的极喜金刚等传出。密乘传说密法自龙树以来便在少数瑜伽行者中密传, 至中观派的僧护后, 佛护、清辨、月称、无著等大乘师, 无不兼习密法。至八世纪, 密乘已盛行于南印、西北印, 以后其弘传中心移

向东印超戒寺。印度密乘又分为多系, 龙智、金刚智、善无畏等, 弘传据称从金刚萨埵、龙树传下来的胎藏界、金刚界法, 将其法传之于中国汉地, 开创中国密宗, 并由中国东传日本、朝鲜, 开创日本真言宗、台密及朝鲜总持宗。另一系弘传“无上瑜伽部”法, 有中观派师子贤门下的智足次第传文殊贤、楞伽胜贤、吉祥持、现贤、善称、游戏金刚、难胜月、本誓金刚、如来护、觉贤、莲华护等, 相继住持超戒寺传法。又有吉祥师子、莲花生、无垢友等传大圆满法及无上瑜伽部分, 莲花生、无垢友将此法传入西藏, 为藏传宁玛派所继承。又有谛洛巴、那洛巴、弥勒巴等, 以传据称出自龙树之师萨罗河的大手印法为主, 此类法由那洛巴、弥勒巴弟子玛尔巴、琼波南交、当巴桑结传入西藏, 由藏传噶举派、香巴噶举派、希解派、觉域派等承传。又有超戒寺阿底峡入藏传法。此外密法的派系和种类尚多。学术界一般认为佛教密乘是印度教影响下的产物, 而佛教密乘亦深深影响了印度教尤印度教的密教, 两教的密教愈至后来面目愈相接近。

时轮乘 (Kālacakrayāna) 金刚乘支派之一, 流行于十世纪, 为印度佛教末期所盛行的密教, 信仰本初佛, 以时轮金刚为本尊, 主张通过观修本尊及气脉明点, 从现在、过去、未来三时的迷妄中解脱。弘通者为摩醯波罗王时(848—899)的毗睹波及其弟子时轮足。时轮乘密法在噶当派四部密法中, 属无上部中的不

二续。

自然乘 (Sahajayāna) 密乘萨罗河一系大手印法门的别称。因其修法以自然任远为要，故名。

瑜伽教 密教之别称。因其以修三密相应之瑜伽为主行，故名。汉地自宋元以来尤多称密教为瑜伽，称持咒、行施食度亡的僧人为“瑜伽僧”。

两部大法 中国、日本密宗对其所传密法的分类。两部即两界：胎藏界法与金刚界法。前者以《大日经》为主，后者以《金刚顶经》为主。相当于藏密所说行、瑜伽二部法。

杂纯二密 日本真言宗对密法的分类。杂密指胎、金二部密法未传入之前流传的密咒，一般无理论体系和规范化的持诵仪轨，亦称“外杂密咒”，纯密指善无畏、金刚智等传来的“两部大法”，有理论体系及观修仪轨。

教相与事相 真言宗的说法。教相指解释密教义理（六大、四曼、三密、即身成佛等）；事相指各种秘密之仪轨、作法，包括十八道、灌顶、护摩行法、延命法等。

理密事密 日本台密的判教说。谓《法华经》《华严经》等圆教，开示佛果境界真常无碍的秘密理趣，为理密；《大日经》《苏悉地经》等密典开示佛果境界的秘密事相（三密等），为事密或理事俱密。

三士道 藏传噶当派、格鲁派所说下、中、上三种根机的人分别宜修的三种道，出自阿底峡《菩提道灯论》。三士道为：下士道者，深信因

果业报，修五戒十善等，以求自利，得人天乐，相当于五乘法中的人天乘；中士道者，发出离心，依四谛、十二因缘修戒定慧等，专求自己解脱生死，为小乘；上士道者，发菩提心，尽度一切众生皆成佛果，为大乘；上士道又分波罗蜜多乘与金刚乘二乘。这其实也是一种判教说。三士道说认为三士道诸乘法为一阶梯升进的结构，下法为上法之基，上法含摄下法。

四部密法 亦称“四部瑜伽”、“四部密续”，藏传迦当派等对密法的分类，源出阿底峡。四部为：①事续 (Kriya-tantra) 或事部、事瑜伽，以《苏悉地经》等为主，修有念诵等四种定，成有相、无相二种瑜伽，较重事相仪式，观本尊在身外。②行续 (Vipraya-tantra) 或行部、行瑜伽，以《大日经》等为主，修有相、无相二种瑜伽，观外本尊亦观自身为本尊，理，事双重。③瑜伽续 (Yoga-tantra) 或瑜伽部，以《金刚顶经》等为主，自观为本尊而请送之，修本尊三摩地，以理事不二为主导思想。④无上瑜伽续 (Atiyoga-tantra) 或无上瑜伽部、无上瑜伽，分父续、母续、无二续三部。父续亦称空行父续、方便续、瑜伽父续，以《集密》等为主，重修气，修生起次第；母续亦称空行母续、瑜伽母续、般若续，以《胜乐金刚》等为主，重修明点与脉，修圆满次第；无二续亦称无上续，以《时轮金刚》等为主，重空乐不二、方便与智慧不二。

宁玛九乘 宁玛派对全部佛法的

判教说。分外内密三部，部各三乘，合为九乘。第一部外三乘，即声闻乘、缘觉乘、菩萨乘，为化身释迦牟尼佛所说的显教。第二部内三乘，为事乘、近乘、瑜伽乘，即四部密法中的事部、行部、瑜伽部，为报身金刚萨埵所传的密法。第三部密三乘：①摩诃瑜伽(Mahā-yoga)，意译大瑜伽，亦称“大方便父续”、“父续”，以修生起次第为主，即四部密法中无上瑜伽部的父部法；②阿努瑜伽(Anu-yoga)，意译随瑜伽，亦称“般若母续”、“母续”，主要修圆满次第，即四部密法中无上瑜伽部的母部法；③阿底瑜伽(Ati-yoga)，意译极瑜伽、大圆满，为宁玛派独有之法。此法又分心部、陇(界)部、教授(要门)部三部，教授部又分外、内、秘密、无上四法，最上的无上法名大圆满“宁提”(心髓)，亦称“自性大圆满心髓金刚藏乘”。密三乘被认为是法身普贤王如来或大金刚持所传。宁玛派认为三部九乘，外三乘为下，内三乘为中，密三乘为上，其见地与证果之迟速亦分下中上，成一严整次第，而以大圆满宁提为最上法门。又说此九乘称“真实内道乘”，为出世间法，其下还可分出颠倒外道乘、因仍人天乘两种世间法。

藏密 藏传佛教密乘的简称。藏传诸派，在修法上皆以密乘法为达即身成就的最上法门，宁玛派、噶举派等尤以弘传密法为主。但藏传诸派尤噶当派、格鲁派等，亦十分重视显教，并非仅弘密乘。而且诸派所传密法，多数同出一源。故不能说藏传

佛教即是密宗。藏传诸派密法以无上瑜伽部法为主，保存了印度晚期的无上部密法，注重修身与气功，又有与禅宗相近的大圆满、大手印法，具有唐密、东密、台密所缺的丰富内容。

一代三段 日本日莲宗创始者日莲的判教说，将释迦佛一生所说的全部经教看作一本经，分为三段：以说《法华经》以前所说的一切大小乘经为序分，以“法华三部”(《无量义经》《法华经》《观普贤行法经》)为正宗分，以最后所说的《涅槃经》为流通分。此说系依天台宗的五时教而建立，尊《法华经》为经中之经。

原始佛教 近代欧洲、日本学者所划分的佛教传播之第一阶段，指佛陀在世时及灭度后约百年之内的佛教，这一时期的佛学称“原始佛学”。其时教团统一，教义一致，佛弟子们大都恪守佛陀的教诫和佛陀制定的轨则而修行，被认为是佛教的原始面貌和佛法之源。学术界欲图从原始佛教究明释迦牟尼的学说之本原，一些佛教界人士则希望通过回归原始佛教之教风来重兴佛教，原始佛教的面目究竟如何，成为一个在学术界、佛教界引人注目的重要问题，佛教史学者主要通过比较分析现存由各部派所传写的原始教典(《阿含经》与戒律)，厘定其中的原始佛说，一般皆以四谛为原始佛学的基本思想。从公认的原始教典看，早期的佛教教义应如日本学者木村泰贤《原始佛教思想论》所说，非小乘非大乘、亦小乘亦大乘。

《阿含经》所载的佛说,确以四谛、十二因缘为根本的解脱道,但又颇重人天善法,注重向在家信徒宣扬营生处世、伦理、政治之道,亦包含大乘菩萨道六度、四摄的思想。若按中国大乘“圆教”诸宗的观点,则原始佛法、释迦本怀,当以《华严》《法华》等大乘经义旨为本,以心源性海为本,从一佛乘开出种种权便法门,乃圆教所认佛法之本源。

转法轮 法轮喻佛法,转即宣说,一般指佛陀说法。《大智度论》卷二二谓佛说法如转轮圣王转其宝轮,空中无碍,“佛转法轮,一切世间天及人中无碍无遮。……遇佛法轮,一切邪见、疑悔、灾害,皆悉消灭。”

真诠 指诠显真理的文字言说。

四悉檀 佛说法的四种范畴、四种方法。悉檀,曾释为宗、成、理,天台宗释为“悉”与“檀那”(施)的梵汉并举,意为佛以法遍施众生。实则为梵文 Siddhāṃ,意译成就。四悉檀出《大智度论》卷一,其名义为:①世界悉檀,随顺众生乐欲,顺世俗名言而说五蕴等因缘和合法,如以轳轴辐辏等和合为车喻五蕴和合为人等;②各各为人悉檀,随各各众生不同的根性乐欲,为说不同的法;③对治悉檀,应病与药,针对众生烦恼病患而说对治之法,如说不净观对治贪淫等;④第一义悉檀,指佛及诸圣众所证真实法性,不可言说、不可破坏之诸法实相。四悉檀亦称“四随”谓随乐、随宜、随治、随义,见《达摩多罗禅经》。

密意说 有所隐藏而未全盘开显

真实意趣之说。《金光明最胜王经》卷一云:“云般涅槃有舍利者,是密意说。”《成唯识论》卷九云:“密意言显非了义。”

隐密 佛所说法,真实义趣密藏于文句之内,而不显然分明者,与“显了”相对。

隐覆说 谓佛说法时,隐实理而采用方便权巧。《大法鼓经》云:“隐覆说者,谓言如来毕竟涅槃,而实如来常住不灭。”

无余说 尽其理致、无有保留之说。《大法鼓经》云:“一切空经是有余说,唯有此经是无余说。”与此相对,有余说即义蕴未尽、有所保留之说。

有余说 余义未尽而非至极究竟之说,《大法鼓经》云:“一切空经,是有多余说。”

随转理门 法相宗用以会通经论诸说的二门之一。与随佛菩萨本意而开显实义的“真实理门”相对,谓随听法者之机而作的方便之说为随转(随他而转)理门。如谓只说六识而未说八识者为随转理门。

开示悟入 出《法华经·方便品》:“诸佛世尊欲令众生开佛知见故出现于世,欲令众生示佛之知见故出现于世,欲令众生悟佛知见故出现于世,欲令众生入佛知见故出现于世。”意谓佛出世说法的本怀,是为示众生以佛之知见,令其由知、见而悟、而入。天台宗以之配菩萨道的四十位。

开权显实 略称“开显”。意谓开权巧方便之门,显示真实义理。《法

华经》云：“开方便门，示真实相。”天台宗认为开权显实乃此经的中心思想，此前佛所说三乘经，皆为权便，未示究竟真实，唯至此经，真实始显。此所谓真实，谓一乘实义，尤指“一切诸法，莫不皆妙，一色一香，无非中道”的诸法实相义。《法华玄义》卷五谓开权显实如花开莲现，往昔三乘教之以权蕴实如花含莲。

教观 教，指佛经义理及诸宗对佛经义理的阐释判别；观，谓依佛经及诸宗义理而修观行。天台宗特以教观二门总括佛法之要，《法华玄义》卷十谓教门为信行人，以成闻义，观门为法行人，以成慧义。“闻、慧具足，如人有目，日光明照，见种种色。”

对扬 在佛说法会上，对佛发起问答，以发扬佛意。佛以对扬者为一会之代表而说法，谓之“对告众”。又法会行散花仪式时，念希望佛法世法常住安稳之偈文，亦称对扬。

应机说法 适应听法者的根机（包括接受能力、爱好、修学程度等）而说示以适宜的法。这被认为是佛陀说法的基本原则。《楞伽经》云：“所说非所应，于彼为非说。”意谓若说法不适应机宜，对听法者而言便是说得不对。

契理契机 一方面符契于真实之理，一方面又适应于听法者的根机和时机，这被认为是说法的基本原则。

被机 亦称“所被机宜”，指说法所针对适应的时机、根机。

当机 符契于所对之根机、时机。

法门 佛教所开的各种使人进入后能得佛法利益的门户，指各种教人生起信仰、进行修持的不同说法、方法。佛书中常言佛教法门有八万四千之多。

法四依 关于学习佛法的依据、准衡的四条基本原则：一、依法不依人。只以法为准则，不管说法的是什么人。二、依了义经不依不了义经。于佛经中，须宗依开示究竟中道义的了义经。三、依义不依语。依止语言文字所指归的义理和真实本身，不拘泥于、停留于语言文字。四、依智不依识。依靠离烦恼无明而显现的智慧，不依用名相分别、有烦恼浸润的世俗心识、知识。见《大智度论》卷九等。

缘起论

法 梵文 Dharma 的意译。音译达摩。释为“轨持”，轨谓轨范，持谓任持，指具有规定性，可以为人所认识的东西。泛指认识中的一切事物和现象，包括物质的、精神的、概念的、存在的和不存在的一切，分为五位（五大类）七十五法或百法。其狭义专指佛法。

缘起 梵文 Pratityasamutpāda 的意译，亦译“缘生”，或作“缘集”。缘，略当条件、关系。缘起意谓一切现象皆依一定的条件而生起，由相互依存的关系而成立。《俱舍论》卷九引上座部解释云：“种种

“缘和合已，令诸行法聚集生起，是缘起义。”缘起的基本法则是《阿含经》中多次重复的“此有故彼有，此生故彼生”（或译“缘是有是，此生则生”），或加“此无故彼无，此灭则彼灭。”意谓依一定条件才能生起，亦依条件的变灭而变灭。喻如三支芦苇互相支撑而立，若缺其一则余二必倒。由此可引申出无我、因果相续等思想。缘起法则被佛教诸乘诸宗作为全部教义的理论基石。对之

大缘起。华严宗将缘起法则发挥为十门、十玄等。又缘起常被作为某件事发起的原由之义。

缘起偈 亦称“法身偈”、“法身舍利偈”。为一总摄佛教基本教义缘起说的偈。据《南海寄归内法传》卷四，其偈为：“诸法从缘起，如来说是因，彼法因缘尽，是大沙门（指释迦牟尼）说。”谓印度各地建塔像时，皆在塔基或佛像内安置此偈。《造塔功德经》偈文作“诸法因缘生，我说最

因、缘实际上都是缘，故缘生亦称“因缘生”，缘生法亦称“因缘所生法”。因缘常被作为某件事的原委、缘由。又为“四缘”之一，指具有亲办自果功能的条件。

缘 梵文 Pratyaya 意译。心识分别思虑外境。又为由籍、依赖之意。

四缘 有为法得以生起的四种条件。据《中论》《成唯识论》等，四缘为：①因缘，指能“亲办自果”，必然产生自己果报的根本原因。②等无间缘，亦译“次第缘”、“等无间”，谓相续不间断，指念念相续，前一念之因为后一念之果生起的条件。③所缘缘，指主观心识所缘的一切境相。④增上缘。除以上三缘外，其它各种有助于或无碍于现象发生的条件。四缘中，因缘为一切有为法产生所不可缺的条件，等无间缘唯属心、心所法生起的条件。所缘缘、增上缘为一切法生起的条件。《成唯识论》卷七谓因缘包括种子与现行，所缘缘分亲、疏二种，增上缘即二十二根。

二十四缘 南传上座部《发趣论》等所说诸法生起所依托的二十四种缘：因缘、所缘缘、增上缘、无间缘（无间断地为缘）、等无间缘、俱生缘（与所生法同时起）、相互缘（相互依持为缘）、所依缘、依止缘（具强力之因）、前生缘（在此前生起）、后生缘（在此后生起）、修习缘、业缘、异熟缘、食缘、根缘（具殊胜作用者）、道缘（修八正道等）、静虑缘（修禅定）、相应缘、不相应缘、有缘、非有缘、去缘（已灭去者）、不去缘。

有为法 梵文 Saṃskṛtadharma 的意译。有为(Saṃskṛta)意为造作、有作(有所作为)。有为法泛指一切“因缘所生法”或“缘起法”——即依一定条件而生(凡造作必依一定条件)者，以处于生灭变异中为其基本特性(凡有造作者必有生灭)。有部、瑜伽行派、法相宗等分有为法为色法、心法、心所法、心不相应行法四类。与有为法性质相反的称“无为法”。

四有为相 亦称“有为四相”。有为法的四个基本特性：生、住、异、灭。生谓出生、出现、形成，住谓保持、持续，异谓变化、变迁、衰退，灭谓坏灭。有部认为四相有其独立实体；经量部认为四相唯是于同一相续体上假立，无别实体。大乘亦说四相唯假立、假名。

亲疏所缘缘 法相唯识学对四缘中所缘缘（六识所缘境相）的划分。据《成唯识论》卷七，亲所缘缘“与能缘体不相离，是见分等内所虑托”，谓此所缘缘为主观能识之心所分别、而与它不能相离的认识对象；疏所缘缘“与能缘体虽相离，为质能起外所虑托”，谓此所缘缘有其离主观心识的实质，而为主观心识所缘的外境。《宗镜录》卷五五谓亲所缘缘为前六识的相分，其相不离内识的变现作用，故带有主观性，名为“影像”，意谓它为外境本质相似的同类而非外境原本自体，亲所缘缘亦名影像，又名相分、内所虑托。疏所缘缘有其本质，亦名本质、外所虑托。从法相宗唯识说的整体而言，则

疏所缘缘虽离前六识有实体，却不离第八识，为第八识的相分所摄。

缘影 亦称“缘气”、“缘事”。内心分别缘虑的外境影像，为外境之气分，故名缘气；为所缘的事相，故名缘事。分为五识缘五法时心内所现色声香味等相，及意识分别见闻觉知六尘相两种。

生 梵文 Jati（惹多）的意译，指有为法的现起、出现。《俱舍光记》卷五云：“于法能起彼用令入现在境名为生。”

转起 依因缘而生起。《唯识述记》卷一云：“转是起义。”

相待 有待（依赖）于其它条件而存在。《仁王经》云：“诸法相待，所谓色界眼界眼识界，乃至法界意识界。”亦称“相待有”，为《大智度论》卷十二所说三种有之一。谓如长依短而有，东依西而有等。相待之法必无本有自性，假借他缘（藉他）而有，名为“相待假”，为《成实论》所说三假之一。

有对法 互为矛盾关系的二法。佛学从缘起说出发，说有对法互相依存。《瑜伽师地论》卷五四云：“何因缘故，诸有对法同处一处不相舍离，而不说名无对性耶？答：随顺转故，由彼展转相随顺生，不相妨碍。”谓有对法各以对方为自己生起的条件，不单纯是矛盾对立关系。

缘起八门 《分别缘起初胜法门经》所说八种缘起或观缘起的八门：①有受用世俗境界缘起，谓众生六根缘尘境而生六识等世俗境界；②任持缘起，谓观众生依四种食资养

根身；③食因缘起，谓观众生所需食物由种子水田人工等缘而生；④一切生身相续缘起，谓由能引能生的诸分别心引生一切六趣众生；⑤一切生身依持缘起，谓世界由诸因缘而建立破坏；⑥一切生身差别缘起，谓由善恶有漏业为因，生六趣差别果报；⑦清净缘起，谓由听闻正法及内心“如理作意”，生起正见，能灭无明而得解脱；⑧自在缘起，由修禅定，得神通如意，随念皆成。

缘起十义 华严宗依《华严经》对缘起法则的发挥。澄观《华严经疏》卷二谓缘起法须具十义方能生起：①诸缘各异义。谓须诸缘各守自位，体用各别，不相杂乱。②互遍相资义。谓诸缘互相遍应，一缘遍应多缘，则成多个一，一一缘各具一切。引经云：“知以一故众，知以众故一。”③俱存无碍义。凡是一缘，须同时具有前二种特性，即住于自位，又遍应诸缘，故一多无碍，成举体全住（唯一）、举体遍应（多一）、俱存、双泯、总合、全离六种义。以上三门，“总明缘起本法尽”，为缘起的根本法则。④异体相入义。谓诸缘力用有有力、无力二义，在合集中互相依持、互相衬托，形成一有力能持于多、多无力能潜入一内，一多相入的关系。⑤异体相即义。谓诸缘间有有体、无体二义，一缘为能起故有体时，多缘为所起故无体，一多不能相离，无不多之一、不一之多。⑥体用双融义。谓诸缘须力用交涉，全体融合，方成缘起。体用相融，有相入、相即、双是、双非、俱存、俱泯六义。

以上三门，发挥诸缘“异体门”义理。

⑦同体相入义。一缘所有多一与彼一缘体无别故，名为同体，由此一缘应多缘故，所应多缘既相即相入，此多一亦有即入，一能摄多，多能入一。⑧同体相即义。谓一缘所具多一，亦具有体无体之义，故亦相即不离。⑨俱融无碍义。谓同体间亦体用双融，如前异体间之体用双融无碍。以上三门是从“同体门”角度发挥诸缘间相入相即相融的关系。⑩同异圆满义。谓以前九门总合为一大缘起，此一大缘起同时具足多种义理，成事事无碍十玄缘起义：由住一遍应多，成广狭自在门；由就体就用，成相即相入门；由异体相融，成微细安立门；异体相即，成隐显门；异体相入带同体相入，成帝网门；由此大缘起即无碍法界故，成托事显法门；显于时间成十世门；相关互摄成主伴门。缘起十义中，后七义实际上皆为第三互遍相资义的演绎。

因门六义 全称“缘起因门六义”。华严宗对因缘义理的一种发挥。谓四缘中的“因缘”（根本因），按其体之有与空，用之有力与无力，其它三缘的有待与无待，分为六个方面，说明因在生起诸法中的复杂关系。据《华严一乘教义分齐章》卷四，六义为：①空、有力、不待缘。因刹那灭故体空，能生万法故有力，不借他缘，名不待缘。②空，有力、待缘。因与果相互依存故自体空，相俱能生万法故有力，依果而有，是为待缘。③空、无力、待缘。因无别自性故空，待他缘方能生万有，故无

力、待缘。④有、有力、不待缘。因必生果，能自不改而生果，故为有、有力、不待缘。⑤有、有力、待缘。因生其同类果故为有，借外缘方生，然果与因同类不为外缘所致，故有力、待缘。⑥有、无力、待缘。因生同类果故为有，然须借他缘而生，不得违缘，故为无力、待缘。因所具六义或在与缘合集生法中的六种不同关系、作用、表现，反映出法界缘起中各种关系相即相入、相互渗透，圆融无碍。由空、有义故，有相即门（由自性空故能缘起万法，故空有相即不离）；由有力、无力故，有相入门（有力能摄无力故入于无力）；由待缘、不待缘义故有同体异体门（无待缘故同体，待缘故异体）。由此而演绎出毛孔容刹海等事事无碍法界义。

内外二缘起 《楞伽经》《佛地经论》等所说两种缘起。内缘起，指观内心十二因缘，包括心识缘境而起的；外缘起，指身外的树木芽种及人工造作的瓶等物。《了本生死经》谓内缘起有非常、不断、不步（不从此至彼）、少行多报、相象非故五相，外缘起有非常、不断、不步、种不败亡、相象非故五相。《佛地经论》卷五谓内缘起应从染净两方面顺逆观察，外缘起从“此有故彼有，此生故彼生”的关系观察。“此二缘起一切皆由因有故果有，因生故果生。无作用义是缘起义，空无我义、无补特伽罗义是缘起义。”

业感缘起 名义出《俱舍论》，谓众生和世界的差别相，从众生所作

业的差别而生。华严宗作为对小乘义理的概括，指四谛、十二因缘法。大略谓众生及世界由业而生，业由惑（烦恼、无明）起，业必感生死苦恼之果报，所谓由惑起业，由业生苦，惑、业、苦三者相续不断，此为迷染之因果。断尽惑业之因，证涅槃之果，为净因果。

四谛 梵文 Caturāśatya，亦称“四圣谛”（Caturāryasatya）。谛，意为真理、真谛，四谛即苦谛、集谛、灭谛、道谛四条谛理，为佛教声闻乘基本教义体系。①苦谛（Duhkhasatya）。为对人生乃至三界矛盾与缺陷的揭示，具有人生价值判断的意义。谓人生乃至三界有八苦、三苦等众苦，终归以无常、无我为苦。苦，有逼迫、有为、热恼、变易等义。《杂集论》卷六云：“谓有情生及生所依处，即有情世间、器世间，如其次第，若生，若生处，俱说名苦谛。”说三界众生之生及所生处为苦。此苦谛实不虚，故名为谛。②集谛（Samudhasatya），亦名“习谛”、“苦集谛”、“爱集苦集圣谛”。谓众生所起烦恼、惑业，为造成诸苦的原因。集，有积集、集起、因、系缚、障碍等义。《中阿含经》卷七谓于眼耳鼻舌身意处“若有爱有腻有染有著者，是名为集”。《杂集论》卷六云：“谓诸烦恼及烦恼增上所生诸业，俱说名集谛，由此集起生死苦故。”③灭谛（Nirodhasatya），亦称“苦尽谛”、“爱灭苦灭圣谛”。谓灭尽诸苦之因（烦恼、惑业），即证得永无诸苦的涅槃、解脱、灭，有出离、远离、无为、不死等义。《增一

阿含经》卷十七云：“欲爱永尽无余，不复更造，是谓苦尽谛。”④道谛（Mārgasatya），亦称“苦出要谛”、“苦灭道圣谛”。谓断灭诸苦而达涅槃的修行之道、修行之要，即“八正道”等。道，有出、因、见、增上等义。《增一阿含经》卷十七云：“所谓苦出要谛者，谓贤圣八品道（八正道）。”四谛的要领被概括为“知苦，断集，证灭，修道”。

四谛十六行相 小乘佛学关于观修四谛法时所观义理的要点，每一谛各有四相，合称十六行相。谓四谛应从这十六相去理解、修习。据《俱舍论》《大毗婆沙论》等，十六行相为：①苦谛四相：苦，无常（非常）、无我非我、空。苦，谓八苦、三苦等；无常，谓观内外一切有为法皆生灭变迁，不得常住，《杂集论》说观非有、坏灭、变异、别离、现前、法尔、刹那、相续、病、种种心行转、资产兴衰、器世间成坏共十二种无常相；无我，谓观五蕴非我，无自主性，非自在；空，谓观五蕴中无常住的主宰。观此四相，是为对治以世间为乐、常、我、净之执。苦的根本义趣，在于无常、无我、空。《杂阿含》第十二经云：“无常者皆是苦，苦者则非我。”②集谛四相：因、集、生、缘。因，谓诸烦恼惑业犹如种子，能生苦果；集，谓烦恼惑业之因能出生其同类果报；生，谓烦恼业因能相续生起三界五蕴，使众生生于三界；缘，谓诸烦恼业缘合集，能成办三界受生之事。观此四相，是为对治我爱、后有爱（爱后世三界续生）、喜贪俱行

爱（爱现前已得的五欲等）、彼彼喜乐爱（爱现前未得到而希求者）四种贪爱。③灭谛四相：灭、静、妙、离。灭，谓灭尽生死因烦恼；静，谓息灭有为相之生灭造作而得寂静；妙，谓证得自然净妙常乐的涅槃；离，谓永离生死苦恼的三界，至最极安稳的究竟归宿处。这四相乃断灭了四种贪爱后自然显现。④道谛四相：道、如、行、出。道，谓八正道等是圣者们证得涅槃所行之路，正真无邪；如，谓此道符契于本来的真实之理，由如理作意而能断生死因；行，谓由行此道而能趋向涅槃；出，谓由行此道而能永远出离三界。

四种四谛 大乘亦说四谛法，并依大乘义理对四谛作了深入的阐释，《大般涅槃经·圣行品》说四种谛义，天台宗依其说阐释发挥，以四种四谛义为藏、通、别、圆四种教乘教义之纲宗。①生灭四谛。即小乘四谛，据缘起法则“此灭则彼灭”之理，以灭生死之因为出离生死之道，以灭灭生，又以生死烦恼、无常等有实生灭，建立于实生实灭的见地上，故称生灭四谛。为藏教即小乘教所说。②无生四谛。谓说苦集道三谛自性空故，本来无生，灭谛本来性空，不生不灭，建立于本来无生的见地上，故称无生四谛。为通教所说。③无量四谛。于四谛各涉于三界内、三界外，一一谛各有无尽之差别，皆为菩萨所修学的内容。这被称为大乘别教所说。④无作四谛。观苦性本空故无苦可厌，烦恼即菩提故无集可断，生死即涅槃故无灭可证，本来涅槃

故无道可修，建立于离造作断证的圆顿见地上，故名无作。为圆教所说，华严宗则以以上四谛分配小乘教、大乘始教、大乘终教、一乘圆教。

八苦 四谛中苦谛的主要内容。谓人乃至其他众生普遍有八种苦：①生苦，出生之时身心所受诸苦；②老苦，衰老及老年身心所受诸苦；③病苦，疾病之苦；④死苦，临死时身心所受诸苦；⑤爱别离苦，恩爱生离死别，不得自在聚会所生之苦；⑥怨憎会苦，与仇人怨家盗贼敌对等不喜欢的人不得不生活于同一处，受其扰害威胁而生诸苦；⑦所求不得苦，所希求的东西得不到时所生之苦；⑧五取蕴苦，或称“五盛阴苦”、“五阴炽盛苦”，谓以上七苦，终归为五蕴（身心）所受，或终归以五蕴的活动为因。

六苦 《杂集论》等以六苦摄八苦：逼迫苦（摄生苦）、转变苦（摄老、病、死三苦）、合会苦（摄怨憎会苦）、别离苦（摄爱别离苦）、所希不果苦（摄所求不得苦）、粗重苦（摄五取蕴苦）。

三苦 对世间所有诸苦的概括。一苦苦，即苦受所生之苦，指由苦缘逼迫而生的诸苦，如八苦；二坏苦，乐受变坏消逝所生的苦，此苦意谓乐难常保、必与苦俱；三行苦，谓一切有为法生变变迁，不安稳寂静故，本身即是苦，这意味着乐受、不苦不乐受亦实质是苦。行苦为四谛中苦谛的胜义，《杂阿含》四三七经载佛言：“我以一切行无常故，一切诸行变易法故，说诸有所受悉皆是苦。”

真俗二苦 亦称世俗谛苦、胜义谛苦。前者指世人所能觉了、就世俗角度而言的苦，即苦苦、坏苦，及八苦等；胜义谛苦，指非世人所易察觉，唯圣人无漏后得境证知的苦，或从胜义谛而言的苦，即行苦（无常之苦），如享受人天乐实质是苦，因其无常故，有待故（乐不离苦）。

内外二苦 内苦指身心所受之苦，外苦指国王、胜己者、恶贼、狮子虎狼蛇等逼害及风雨寒热雷电等所生苦。见《大智度论》卷十九。

烦恼 梵文 Klesd 的意译。亦译“惑”，又称“漏”。指能扰乱众生身心使之迷惑、苦恼，不得宁静寂灭的心理活动。《大智度论》卷七云：“能令人心烦、能作恼故，名为烦恼。”《唯识述记》卷一云：“烦是扰义，恼是乱义，扰乱有情，故名烦恼。”被视为造成生死苦恼的直接根源，名“诸有本”。分为多种，有根本烦恼、随烦恼、三毒、十使等。《瑜伽师地论》卷八列举烦恼有结、缚、随眠、随烦恼、缠、暴流、轭、取等二十六类。

百八烦恼 众生所起的 108 种烦恼，因其能为造业之因，亦名“百八结业”。据《大智度论》卷七、《大乘义章》卷六等说，百八烦恼为十缠（无惭、无愧、嫉、恚、悔、眠、掉举、昏沉、忿、覆）加九十八结（三界之八十八种见惑与十种修惑）。据《大集经》卷五九等说，当眼耳鼻舌身意六根对色声香味触法六尘时，各有好、恶、平三种分别，合为十八种分别，又一一分别各有染、净之

分，合为三十六种，再配以过去、现在、未来三世，合为百八烦恼。

惑 意谓迷惑、迷妄，不明真实而起的烦恼。《百法明门论疏》云：“惑谓根本（烦恼）及随烦恼。”佛法认为众生由惑起业，由业生苦，惑、业、苦三者紧密联系，轮转不休。

见惑 亦称“理惑”。指三界烦恼中由分别计度道理而起的我见等各种恶见、邪见、妄见，谓此类见解皆由惑于真实之理而生，或由错误的思择而生、由接受某种错误见解而生，故名理惑。又为见道时所断惑，属于意识思维抉择所起的见解，故名见惑。见惑的品数，小乘《俱舍论》中分为八十八使。盖以四谛配三界，谓欲界苦谛下有身见、边见、邪见、戒取见及贪瞋痴慢疑十惑，集谛、灭谛下各有七惑（如上十惑除去身见、边见、戒取见），道谛下有八惑（十惑除去身见、边见）；色界、无色界四谛下分别为九惑、六惑、七惑，乃于欲界惑中各除去瞋，共成八十八品。大乘说见惑为一百一十二品，谓欲界四谛下各有贪瞋痴慢疑等十惑，合为四十品，色界、无色界四谛下各除瞋为九惑，合为七十二惑，加欲界四十惑为一百一十二品。谓见惑作用猛利，有“见断如破石”、如横渡四十里河流之说，见谛理时一时尽断。

四倒 亦称“四颠倒”、“四倒见”。四种颠倒的妄见。有二说：①于无常、苦、无我、不净之世间，执为常乐我净，为凡夫之四倒，亦名四见。②于涅槃之常乐我净，执无常、无

乐、无我、无净，为二乘之四倒。凡夫四倒亦称有为四倒，二乘四倒亦称无为四倒。

思惑 亦称“事惑”、“修惑”。指三界烦恼中心识对境自然所生的贪瞋痴慢等，因由思心所发起活动而生，故称思惑；属修道时所断，故称修惑。思惑的品数，小乘《俱舍论》等说十品：欲界贪瞋慢加色界、无色界各有的贪痴慢三品，合为十品；大乘《成唯识论》等说十六品：欲界有贪瞋痴慢加身见、边见六惑，色界无色界各除瞋，共十六品。又《俱舍论》等将十惑分配于九地（欲界加色界四禅、无色界四天），每地各分九品，合为八十一品思惑。谓思惑性质钝昧，根深难拔，只能于修道中数数思惟谛理而渐断之，有“思断如藕丝”之说。

三惑 天台宗所说迷于事理、能障涅槃菩提的三种惑：①见思惑。即小乘所说见惑、思惑，见惑共 88 使，思惑共 81 品，见惑迷理，思惑迷事，皆属三界内的惑，能招致三界生死，故亦称“界内惑”。又因属三乘修道所共通应断者，故名“通惑”。②尘沙惑。谓执着于空，迷于三界外多如尘沙数的法，主要指尚未通达度化众生的种种方便。此惑通三界内外，只属出三界外的菩萨所断，所以又称“别惑”。③无明惑。专指障蔽中道理的根本无明，属理惑、界外惑、别惑，为菩萨所断。天台宗认为，就别教而言，三惑体用各别，见思惑迷于真谛，尘沙惑迷于假谛，无明惑迷于中谛。先修空观破见思惑，证真谛

理，得一切智；次修假观破尘沙惑，了知恒沙法门，得道种智；后修中观破无明惑，证中道法身，得一切种智。就圆教而言，三谛既然圆融，三惑亦同为一体，只是一惑，以其粗分为见思惑，细分为尘沙惑，极细分为无明惑，故起一惑即障三谛。谓之“一心三惑”、“同体三惑”。断一惑即断三惑，谓之“三惑顿断”。

三毒 亦称“三垢”、“三火”、“三惑”。指贪、瞋、痴三种烦恼。贪（梵文 Rāga），指以占有欲为本的贪爱、贪求，如贪财、贪色、贪求名位等。瞋（梵文 Pratigha），指损害于他的仇恨心理。《大乘五蕴论》云：“云何为瞋？谓于有情乐作损害为性。”痴（梵文 Moha 或 Mūḍha），谓愚昧无知，不明事理，主要指对佛法所谓的真实无知。《成唯识论》卷六云：“云何为痴？于诸事理迷暗为性，能障无痴，一切杂染所依为业。”亦即“无明”。佛教认为贪瞋痴为一切烦恼之本，能毒害人，令人迷惑不觉，扰动不宁，不得解脱。

使 随逐系缚义。以世间公使随逐罪人而系缚，喻烦恼随逐众生使不得出离三界。又为驱役义，谓烦恼能驱役人流转于三界。为烦恼的异名之一。一般多说十使，另有十六使（大乘唯识学所立见惑数）、九十八使（有部所立见思二惑）、百十二使（唯识学所立见惑）、百二十八使（唯识学见思二惑）之分。

十使 又称“十烦恼”、“十惑”、“十随眠”，一切烦恼中最重要、最根本的十种：贪、瞋、痴（无明、愚

痴)、慢、疑、身见(我见)、边见、邪见、见取见、戒取见。天台宗谓前五使根深难断,名“五钝使”;后五使虽利而浅,易断,名“五利使”。

五见 又名“五利使”,为十使中的后五。五种“恶见”:①萨迦耶见(梵文 Satkāyadarsana),意译“我见”、“身见”。执五蕴为常一自主的“我”的见解,可分为“我见”(执身心为我)、“我所见”(执我所有的东西为我的)二见。《大乘广五蕴论》谓一切烦恼都必与此见同起,一切邪见都从此见而生。②边执见(Antagrāhadṛṣṭi),亦称“边见,”谓片面、极端的见解。主要有常见(有见,执色等五蕴为常住)、断见(无见,执无果报、无三世等)两类。③邪见(Mithyā-dṛṣṭi),否认因果业报,被视为错误见解中最有害者。④见取见(Dṛṣṭi-parāmarśa),执一切错误、片面、下劣之见为正确胜妙。⑤戒禁取见(Śīla-vṛta-parāmarśa),也作“戒取见”、“戒盗见”,执某种非理的戒律禁忌为殊胜的生天或解脱之道。此五见皆属见惑所摄,在见道时全部断除。

缠 烦恼的异名。谓其能缠缚人身心不得自在,不得解脱。通常特指八种或十种烦恼为“八缠”、“十缠”。八缠为:无惭(对所作自省无耻)、无愧(对他而不知耻)、嫉、悭、悔(对所作善事生悔)、眠、掉举、昏沉。八缠加忿、覆为十缠。常与随眠相对,指烦恼中之易觉察者。

随眠 意谓随逐不舍而潜伏若睡。《俱舍论光记》卷十九云:“随逐

有情名随,行相微细名眠,如人睡眠,行相难了。”小乘有部作为烦恼之异名;大乘唯识学指阿赖耶识中所藏烦恼障、所知障种子,谓此种子眠伏于阿赖耶识中而不易觉察,又随逐众生,令其生烦恼惑业,增益过患,故名随眠。有六随眠、七随眠、十随眠、十二随眠、九十八随眠之分。六随眠为贪、瞋、慢、无明、见(身见等)、疑。七随眠为欲爱(欲界贪)、瞋、色爱(色界贪)、慢、无明、见、疑。十随眠为开六随眠中的见为五见,加其余五随眠。十二随眠为分前十随眠中贪为欲贪、色贪、无色贪,加余九为十二。九十八随眠为分十随眠为见道所断、修道所断,见道所断分配属于三界四谛而成八十八数,修道所断配属于三界而分十随眠,合为九十八数。

缚 烦恼之异名。谓能系缚人,令不得自在。有二缚、三缚、五缚之分。二缚为:①相应缚,诸烦恼缚与其同生的心心所法,使于所缘不得自在;②所缘缚,被境缘所惑时所生使所缘不能自在的势力。三缚,指贪、瞋、痴。五缚为相应缚加所缘缚分出的同部同品缚、同部异品缚、异部同品缚、异部异品缚。部指修四谛道之五部,品谓贪瞋痴等。

结 意为缠结系缚,烦恼的异名。谓能结集生死、系缚众生使不得解脱。有三结、五结、五下分结、五上分结、九结等说。三结指见结(身见)、戒取结、疑结,为初果圣人所断。五结指贪结、恚结、慢结、嫉结、悭结(悭吝不施),出《集论》等。五

下分结为欲界之烦恼，为贪、瞋身见、戒取、疑五结，谓此五结不断，不得超出欲界生死。五上分结为上二界即色界、无色界烦恼，亦称“顺上分”，为色爱、无色爱、掉（心念动荡而退失禅定）、慢、无明五结，谓不断此五结不得超出色界、无色界生死。九结为爱、恚、慢、痴、疑、见（身见、边见、邪见）、取（见取、戒禁取）、悭、嫉九结，见《瑜伽师地论》卷八等。

结使 “结”与“使”的合称，烦恼的异名。

漏 梵文 Asrava 的意译。原意为漏泄，一般为烦恼的异名。有流、住二义。流，谓从眼耳鼻舌身意“六疮门”漏泄心识和生命能量，由烦恼染污心灵，流出贪瞋痴等“不净”，流注相续，泄漏不绝；住，谓因烦恼心住（执着）于三界，能使众生住于三界而不得超脱。也用以指身上漏泄出不净排泄物的眼耳口鼻、大小便处九孔，称为“九漏”

有漏 梵文 Bhavāsrava 的意译，与无漏相对。指具有烦恼。与有烦恼的心相应的一切法称“有漏法”。

无漏 梵文 Anāsrava 的意译。与有漏相对，指断离烦恼。菩提、涅槃等一切能断除三界烦恼之法称“无漏法”。

二障 指众生自心所起的两类障碍其解脱涅槃的烦恼、无明。有三说：①《俱舍论》立烦恼障、解脱障二障。前者指三界一切烦恼，后者指能障碍入灭尽定等及成就三明六通的“定障”。谓离烦恼障唯得慧解脱，

离解脱障得定慧“俱解脱”。②大乘一般立烦恼障、所知障二障。烦恼障指以人我执为首的烦恼、随烦恼，能扰恼众生身心，使其堕入“分段生死”而不得入涅槃；所知障指以法执为首的诸烦恼，谓此类烦恼能障菩提，生“变易生死”。认为小乘只能断烦恼障，出分段生死，只有大乘才能断两种障，断变易生死。③《圆觉经》等立事、理二障，事障谓于事上所生贪等烦恼，能令生死相续而障入涅槃，相当于烦恼障；理障谓由邪见等障正知见，相当于所知障。

三障 指信修佛法而获得解脱的三大障碍，据《大智度论》卷五等说：①烦恼障（Klēsārvaraṇa），贪瞋痴等一切烦恼；②业障（Karmāvaraṇa），由身语意所造的一切有漏之业；③报障（Vipakāvaraṇa），也作“异熟障”，由业所生的异熟果障碍，如三恶道及生来诸根不具、愚钝、贫穷、无暇等。又藏传佛学多说心障（无明）、情障（烦恼）、定障（贪爱执着禅定之乐）为修行者的三障。

五障 有女身五障、修行五障二说。女身五障，亦称“五碍”，谓女身不得作梵天王、帝释、魔王、转轮圣王、佛。见《中阿含经》二八、《法华经·提婆品》、《大智度论》卷九等。修行五障有二说：一谓欺为信障，怠为进障，瞋为念障，恨为定障，怨为慧障，见《法华经》。二谓烦恼障、业障、生障（受无暇闻修佛法之身）、法障（不逢善友，不闻正法等）、所知障（自己的种种与法相违

的知见)为修道的五障,见《大日经疏》等。

二种生死 大乘所说，一分段生死，为三界内凡夫所受的生死；二变易生死，为三界外的圣者所受的生死。永断二种生死，名为成佛。

分段生死 亦称“分段身生死”。二种生死之一。凡夫众生轮回于六道中，所受之身，寿命有限，死后又别受另一不同形体之身，名“分段身”。《大乘义章》卷八云：“六道果报，三世分异，名为分段。分段之法，始起为生，终谢为死。”分段生死以烦恼障为本，断尽烦恼障，则断分段生死。

变易生死 具称“不思議变易生死”，《胜鬘经》称“无为生死”，已断烦恼障出离三界而未断尽所知障者所受的一种微细生死。一谓虽离分段身生死，而心念尚有生灭，迷想渐灭，证悟渐增，有所变化，故名变易生死；一谓改易分段之身而得不可思议的殊妙身，故名变易。法相宗谓此生死亦名“意成身”、“变化身”，智增菩萨初地以上受之，悲增菩萨八地上受之。其余诸宗一般都说大小乘中已断见思惑而超出三界分段生死者受变易生死，至成佛时永断变易生死。

子果二缚 烦恼业因名子缚，已造业所果名果缚。断子缚入有余涅槃，称“子断”；断果缚入无余涅槃，称“果断”。《涅槃经》卷二九云：“解脱二种：一者子断，二者果断。”

四流 一见流、谓三界一切见惑；
二欲流，谓欲界诸惑（除见及无明）；

三有流，谓色界、无色界诸惑（除见及无明）；四无明惑，谓三界无明。众生因此四种惑而漂流于生死海，故称为流。

五住地 五种能生枝末烦恼的根本烦恼：①见一处住地。身见等三界见惑，见道时断于一处，故名见一处。②欲爱住地，见惑与无明之外的一切欲界烦恼。③色爱住地，见惑与无明之外的一切色界烦恼。④有爱住地，见惑与无明之外的一切无色界烦恼。⑤无明住地，三界一切无明，为烦恼的根本。五种烦恼名为“住地”者，谓能生枝末烦恼并令之成立，有如田地生长禾稼，故名住地。

杂染 一切有漏法之总称，有善、恶、无记相杂，能染污心识，故名杂染。《唯识述记》卷二云：“诸有漏法，皆名杂染，非唯染法，梵云僧吉隶烁。”

尘劳 烦恼之异名。谓其由六尘染污人心，使人烦劳不安，有“八万四千尘劳”之说。

垢 梵文 Mala (摩罗)。烦恼的异名，谓能染污净心。《俱舍论》等说恼、害、恨、诳、诤、谄为六垢。《瑜伽师地论》卷七四等说欲（欲使他人知自己的功德）、见（于己功德生分别执着之见）、疑（于自己功德生疑）、慢（以己功德与他较量而生轻他之心）、诤（自恃有功德）、随眠、慳（于自己功德生慳惜心）为七垢。

尘垢 烦恼的通称，谓由六尘所生的污染不净。《维摩经》云：“远离尘垢。”《不动经》云：“以法水涤诸

尘垢。”

杂毒善 谓以混杂有贪瞋痴三毒烦恼的心修善行,为不净之善,能生烦恼苦果。

著 同“着”。谓心情缠绵于事物而不离,如爱著、取著、执著、贪著等。《大乘义章》卷二释云:“缠爱不舍名著。”被视为不能证得实相,生起无明、烦恼之本。《法华经·方便品》称佛自谓几十年说法的实质是“引导众生,令离诸著”。

取著 执取境相而生贪着。被视为烦恼之源,生死之根。《涅槃经》卷十七云:“取著名为凡夫。一切凡夫取于色乃至著识,以著色故,则生贪心,生贪心故为色系缚,乃至为识之所系缚,以系缚故,则不得免生老病死忧悲大苦一切烦恼。”

取相 执取认识所得表象、名相为实而生执著。亦称“著相”。被视为产生烦恼之源头。《大智度论》卷四六云:“著心取相,菩萨修福德,如草生火,易可得灭。”天台宗以三惑皆名取相,《观音玄义》谓见思惑取生死相,尘沙惑取涅槃相,无明惑取二边相。

分别爱非爱缘起 出《摄大乘论》等,指十二缘起,将生死流转之因溯源于爱,故名。

十二因缘 梵文 Dvādasāṅgapratityasamutpāda, 亦称“十二缘起”、“十二缘生”。为缘觉乘教义之纲宗。从无明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死等“十二有支”(众生生死流传过程的十二个支分或十二个环节)的因果关系,说

明生死流转之因及出离生死之道,分流转与还灭二门。流转门,亦名生观、顺生死观,是顺着十二有支的次第观众生生死流转之因果:①无明缘行,无明谓愚痴不知真实,以之为因而生行 (Saṃskāra), 行,指身口意三业的活动;②行缘识,由行而生识,识谓六识;③识缘名色,由识而生名色 (五蕴);④名色缘六处,由名色而生眼等六处;⑤六处缘触,由六处对境发起活动而生六触;⑥触缘受,由触而生受 (Uedanā, 对境而生的领纳、感受);⑦受缘爱,由领纳苦乐等受而生爱 (Trṣṇā, 贪爱);⑧爱缘取,由贪爱炽盛而生取 (Vpādāna), 取,谓执着追求,具体指欲、见、戒禁、我语“四取”;⑨取缘有,由执取而生有,有谓欲有、色有、无色有三有,即三界的生命活动;⑩有缘生,由有而有生,生 (Jāti), 谓受生于三界六道;⑪生缘老死 (Jarāmaraṇa), 由生而必有老和死。以上十二因缘有刹那、相续、分位、远续、三世等不同解释。刹那 (或一念) 十二缘起,谓一念中便具有十二缘起。如一念瞋心杀人,瞋为无明,思欲杀他的思为行 (意业), 对所杀者及环境凶器等了别为识,由识而起受想等及瞋怒变色等为名色,识心所住为六处,六处所生心所法为触,领受触之心为受,行杀之心为爱,与杀心相应的其它烦恼为取,所起杀的行为为有,如是诸法之生为生,杀事终结而形成业种子为老死。三世十二因缘,是把十二有支划分为过去、现在、未来三世,说明三

世因果关系，过去世的烦恼为无明，所造业为行，是为过去世二支；前世中有入胎之一念为识，在胎中形成五蕴的过程为名色，六根完具将出胎时为六处，二三岁间虽对境而未识别苦乐为触，六七岁后渐触境而生感受为受，十四五岁后渐生强盛受欲为爱，成人后爱欲炽盛、世界观形成取，因贪爱执取造业而形成必堕于三界的异熟因为有，以上为现在世八支；因现在世业而决定了来世的受生为生，来世既有生则必有老死，此为未来世二支。这种十二缘生关系包括前世因感今生果与今生因感来世果两重因果，故称“三世二重十二因缘”。十二因缘还可用以观多生多世乃至极为遥远的因果关系，称“远续十二因缘”。还灭门，亦称灭观、逆生死观，谓依“此灭故彼灭”的法则，观逆生死流、灭生死之因以出离生死之道。此则为无明灭则行灭，行灭则识灭，识灭则名色灭，名色灭则六处灭，六处灭则触灭，触灭则受灭，受灭则爱灭，爱灭则取灭，取灭则有灭，有灭则生灭，生灭则老死灭。由此得出的结论是：只有灭掉无明，不起烦恼，则生灭永灭，出离生死，臻于涅槃。

十二因缘四种观 《大乘阿毗达摩杂集论》归纳的四种观十二缘起法：①杂染顺观，顺无明缘行等次第，观迷染烦恼的生起；②杂染逆观，逆十二有支次第，从老死开始，逆次上溯，观迷染生起之源；③清净顺观，顺无明灭则行灭等次第，观由净除迷染而解脱生死之道；④清净

逆观，从老死灭由生灭等，逆观灭生死之因而得解脱之道。顺观为流转门，逆观为还灭门。又顺观为苦集二谛，逆观为灭道二谛。

无明 梵文 Aritya 的意译，意为愚痴、暗昧，无有智慧，不明真实。《分别缘生经》云：“不知真实说为无明。”特指对佛教所说真实的事、理、谛等的无知。亦称“痴”（moha）、“痴暗”。为十二有支之一，根本烦恼之一。佛教诸乘诸宗几乎皆以无明为众生生死流转的最终原因，乃至罗汉、缘觉、菩萨未能圆满成佛的根源，对无明的具体阐释有广狭深浅等差别。小乘法中十二因缘的无明，一般指贪瞋痴等烦恼，或过去世的一切烦恼，或则追溯至烦恼的根株我执。大乘大略以我法二执为无明，而有多种区分。如《大乘起信论》分根本、枝末二种无明，根本无明指最初迷于法界一相之理而起的于心外见有境的一念，论云：“以一切法本来唯心，实无于念，而有妄心，不觉起念，见诸境界，故名无明。”《楞严经》谓“因明立所”，即本有光明心性自己二元分裂而分出能明、所明，称无明。枝末无明指依根本无明所起的各种粗细烦恼惑业。天台宗分微细无明与障中无明，微细无明依初住菩萨至成佛的四十二阶位而分为四十二品，其中第四十二品，即最后成佛时所断者，名最后品无明。依法相宗义，根本无明指俱生法执。此外还有五种无明、十五种无明之说。

爱 多种含义不同的梵文、巴利文词，在汉文佛典中都译为“爱”。如

梵文 *trṣṇā*、巴利文 *taṇhā*，表示贪爱、贪欲，即与占有欲相联系的贪爱欲求。这被视为烦恼，为染着因、生死本，为十二有支之一。《俱舍论》卷九云：“贪妙资具，淫爱现行，未广追求，此位名爱。”主要指贪求财物、爱恋异性而言。这种爱往往与表示污染义的字眼联结、如爱染、贪爱、爱结、爱见、爱缚、爱欲等。又梵文 *anunaya*、*trṣymāṇa*，及巴利文 *mamāyita*，皆为执着之爱、爱的执着，与性爱义的梵文 *Kāma*，皆属染着、烦恼之爱。又梵文 *sneha*，指父母对子女的爱；巴利文 *Pema*，指对他人的友爱，这两种爱都不带贬义。梵文 *Preman* 则指对崇高理想如佛法、涅槃之爱，常与表示德性的字眼相联结，如法爱、爱法、爱敬、爱语、爱惜等。《涅槃经》等分爱为凡夫爱（欲爱、饿鬼爱）、法爱两种。凡夫爱属烦恼法，法爱的意义则较复杂。凡夫爱又分为欲爱（欲界之爱）、色爱（色界之爱）、无色爱（无色界之爱）三爱。

法爱 梵文 *Dharmapreman* 的意译。亦称“顺道法爱”，指对善法、佛法的爱乐和对众生离占有欲的怜愍慈爱。分为两种：一是小乘人对涅槃寂灭的爱乐和大乘菩萨未断法执者的法爱，这两种法爱属于法执，大乘认为应该断除。《仁王经》云：“顺逆法爱无明习，远行大士（第七地菩萨）独能断。”《圆觉经》云：“法爱不存心，渐次可成就。”天台宗圆顿止观十门有“离法爱”一门；二是断法执者（佛）对众生的慈爱，亦即大

慈大悲，被认为是无上之真爱，属解脱法。《涅槃经》卷五云：“怜愍众生故有法爱，如是法爱真解脱。”

取 梵文 *Upādāna* 的意译。意为对不真实的东西的执着与追求。《成唯识论》卷八云：“取是著义”。《大乘义章》卷五云：“取执境界，说名为取。”为分“能取”（主体心识）、“所取”（所执境界），又常与“执”、“著”等连用，如说“取著”、“执取”、“取相”、“取境”等。被作为烦恼或爱的别称。作为十二有支之一时，指因贪爱财、色等而生的追求、驰求。分为四种，称“四取”：①欲取，贪取色声香味等五欲境；②见取，执我见、边见等不正见为正；③戒禁取，执非理的戒禁为正；④我语取，执着自己由我见、我慢而所说的言论为正确。《俱舍论》以四取总摄百八烦恼：以四谛配贪、瞋痴、慢、无明，为二十，加四谛各所摄一疑，再加十使，共三十四烦恼，为欲取；三界乘四谛，各有十二见，合为三十六见，除苦谛、道谛下的二戒禁取见之六见，其余三十见名见取；前所除之六见为戒禁取，又名“惑取”；色界五部下各有贪、慢、无明三者，合为十五数，加四谛下各一疑，再加无色界所摄贪、慢、无明、疑，合为三十六烦恼，为我语取。该论卷二十云：“能取所有，故立取名。”“能为依执，故名取。”《胜鬘经》以四住地为四取，《大毗婆沙论》以四方驰求为四取。

业识 能生起惑业，与惑业相应，使众生生死流转的根本心识，指因

不知真实，向外发动而所起的无明。《大乘起信论》云：“一者名为业识，谓无明力不觉，心动故。”亦指以无明为本所起能造业的意识及现识、转识。

阿赖耶缘起 略称“赖耶缘起”，亦称“分别自性缘起”（《摄大乘论》）。华严宗对瑜伽行派、法相宗教理的概括。大略谓众生各各有阿赖耶识，其所摄藏诸法染净种子为因，自识所变境相为缘，生七转识现行，起惑造业，造成生死流转的众生界。由观法唯心造，境唯心变，离我法二执，转八识为四智，即成就佛果。

真妄二缘起 亦称真缘集、妄缘集。妄缘起（集），谓由众生无明妄心为因，缘诸境相，生一切法，十二缘起、阿赖耶缘起皆属此。亦名“妄心缘起”。真缘起（集），亦名“真心缘起”，谓一切诸法皆真心现起，真心体具一切如恒河沙数自性功德，互相集起而成妙有万法，真如缘起、法界缘起等说属此。见《宗镜录》卷十八。

真如缘起 华严宗对“大乘终教”义理的概括。以《大乘起信论》的说法为代表。大略以一真如统摄万法，为染净、世出世间、生死涅槃之因。由不觉真如一相故生无明，由无明起生灭之八识，造成生死流转的众生界；由真如熏习，起求道心，修种种随顺真如之行，灭无明而得涅槃。唯以真如为因而建立染净因果，故名真如缘起。亦名“如来藏缘起”，谓生死、涅槃，皆依一如藏心而起，由不觉此心、不知真如一相而生无明，

起生死流转；由如来藏觉性而证涅槃。

法界缘起 具称“圆融法界无尽缘起”，亦称“无尽缘起”。华严宗据《华严经》义旨而对缘起论的阐释发挥，为此宗教义之精髓。其名义初见于法顺的《华严五教止观》，经智俨、法藏组织建立，澄观进一步发挥而详备。“法界”指实际为真如或自性清净心全体显现的宇宙万法，圆融法界，意谓宇宙万法皆同一法界显现故，一一法即是具足森罗万象的全体法界，互相无碍，故称圆融。一一具足万法的诸法，相涉相入，互为能缘起所缘起，形成无穷无尽的因缘关系网，现为重重无尽的世界万法，此中一一法互摄互容，相即相入，一即一切，一切即一，重重无际，而又圆融无碍，故称“无尽缘起”或“缘起无尽”。这种重重无尽、圆融无碍的法界大缘起网，喻如帝释冠上的千珠（因陀罗网），一一珠中现一切珠，一切珠入于一珠。《华严大疏》云：“无尽法界，性海圆融，缘起无碍，相即相入，如因陀罗网，重重无际。”《宗镜录》卷二八云：“重重无尽者，即是一一法皆含真如心性无尽之理，所以互遍重重。”互遍重重关系的详析，是此宗的一心四法界说，尤其是事事无碍法界的十玄门说。

六大缘起 真言宗诸法实相论的宗要。由日本空海等系统化。意谓地水火风空识六大为法界体性，世间万事万物、出世间的佛果境界，皆为同一六大所造。《即身成佛义》云：

“如是六大，能造一切佛、一切众生器界等四种法身，三种世间。”故当体而论，一切诸法无非六大缘起，本来皆是实相。六大又分为法然、随缘二种。法然六大为实体上所具的坚湿暖动等性德，非感官所能认识，本来互融无碍；随因缘显现而成为认识对象者，名随缘六大，指四曼、三密，为相用，法然六大为体性。六大缘起，谓缘起当体的“如实”即是六大，而六大的“如实”即反映在万有诸法上。

随缘 随应或随顺机缘，不加勉强。有顺其自然之意。

百法名义

名 梵文 *Nāman* 的意译。指名词概念。《俱舍论光记》谓名有随、归、赴、召诸义，意谓能使人随其名词音声而起想，想到名所表诠的认识对象。名与“字”（梵文 *Akṣara*）结合为“名字”，为实名、假名的合称，表示事物的名称。“名字比丘”、“名字沙弥”等，表示徒有其名而无其实。名又指受想受识四蕴，常与“色”合用而指五蕴。

名义 名指名称，义谓名称概念所表诠的义理实体。名义合言指名言所诠表的确定内容。又从名与义符合或不符合的意义上被使用。

名相 名谓名称，相谓相状，合称名相。佛法认为名相虚假，不契于真实，而凡夫常执名相为实。又专指佛学中的术语概念和文字义理。着于

分别名相而不知修行实证离名相的真实，被认为是学佛者的一大通病。

法相 泛指一切法的相状、性质、差别、概念、含义等。《大乘义章》卷二云：“一切世谛有为无为，通名法相。”一般将法相归于俗谛，但也有以法相为“诸法实相”或真如之相者。法相唯识学所说的诸法“三相”（遍计所执、依他起、圆成实）包括真俗二谛、相对相与绝对相。

法数 亦称“事数”、“名数”。按数字对佛法词汇分类，如一实相印、二谛、三法印、四谛、五蕴、六度、七菩提分、八正道等。

诸数 数谓法数，即有为法的种种差别名相。《维摩经·弟子品》云：“佛身无为，不堕诸数。”

三科 佛学对一切法的分类，实际上是关于世界的基本结构，反映了佛学以缘起为本而认识世界的基本方法。三科略称蕴、处、界，即五蕴、十二处、十八界。实际为同一思想的不同表述方式，据称是针对不同根器的众生而设。对利根而执心所法为我者说五蕴，对中根而执色身为我者说十二处，对钝根而执色、心为我者说十八界。

五蕴 梵文 *Dharmaskandha* 的意译，又译“五众”、“五阴”、“五聚”。三科之一。蕴 (*Skandha*)，意为积聚、类别。五蕴即五种法的积聚合集：①色蕴，指构成身体和世界的物质，色为质碍义。②受蕴，受谓领纳，受蕴指由感官所得苦、乐、不苦不乐等感觉、感受、情绪。③想蕴，想谓“取像”，想蕴指表象、想象、联想、概

念、思维等活动。④行蕴，行谓有目的的运动，行蕴指意志及精神与生命持续不断、生灭变化的活动。⑤识蕴，指心识最根本的了别(缘虑、思量、储藏)作用。依法相宗说，则受蕴在前六识，想蕴在第六识，行蕴在第七识，识蕴为第八识。五蕴总归为色、心二法(后四蕴属心、心所法)，它表示世界万法由五蕴或色心二法因缘合集，就众生而言，则为身心二法合集，并无实在的自体“我”或“自性”。

名色 梵文 Nāmarūpa 的意译。名(Nāman)指五蕴中的受想行识四蕴，色即色蕴，名色相合，为五蕴的别称，为心理、精神现象与物质现象的总称，或指身心。十二因缘中的名色支，谓精神(心识)与物质(身体)的结合，一般释为胎儿在母腹中发育的阶段。

十二处 梵文 Dvādaśāyatāna 的意译，亦译“十二入”。指六根(六种感知器官)与六境结合所产生六识的处所：眼处、耳处、鼻处、舌处、身处、意处，色处、声处、香处、味处、触处、法处。处(Ayatana)，谓能出生心、心所法之门。十二处意谓认识是由根、境二者因缘和合而生，非自性本有。

十八界 梵文 Aṣṭādaśadhnāta 的意译。界(dhātu)为“法种族”——即出生之本、种类之义。十八界指六根、六境(六尘)、六识合集，即：眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界，色界、声界、香界、味界、触界、法界，眼识界、耳识界、鼻识界、舌识

界、身识界、意识界。十八界的划分和组合意谓着根、境、识三缘和合而生认识及世界万法的思想。

根尘识 佛典所说认识形成之缘起关系基本结构。根指众生特定的感知器官，即六根；尘指所认识的境相，即六尘；识指能感知认识的心识，即六识。谓根、尘、识三缘和合，才能形成名相，产生认识。《楞伽经》云：“三缘和合，幻相方生。”若就广义而言，根尘识亦为经验世界建立之结构。

六根 梵文 Ṣaḍindriya 的意译。指眼、耳、鼻、舌、身、意六种能缘相应之六境，生长相应的六识之功能或器官。被视为心之所依、众生之本。有部等把眼耳鼻舌身意“五根”的构造分为两部分：生理性的器官称“扶根尘”，以四大为体，对取境生识只起扶助作用；主要起取境生识作用者名“胜义根”、“净色根”，以四大所生“净色”(一种肉眼所不见的微细物质)为体。第六意根，一般认为属心识，不说其生理机制。但也有说意识有生理机制者，如说有“肉团心”，又《涅槃经》称“头为殿堂，心王处中”。

六情 亦称“六情根”。指众生因之能生烦恼情识的六根。《金光明经》云：“心处六情，如鸟投网，常处诸根，随逐诸尘。”《十住毗婆沙论》谓修行者应“禁六情如系狗鹿鱼蛇猿鸟”。

六尘 亦称“六境”，指眼耳鼻舌身意六识分别所认识的色、声、香、味、触、法六种境相。谓此六者有如

尘埃,能污染心识,遮蔽本有心性光明,故名“尘”。六尘被认为是因缘和合、自心分别所生,非本然真面目,虚妄不真实,故名“六妄”;又因其能令善法衰灭,诱使人逐境随缘而生烦恼,故名“六衰”;又谓其能劫持一切善法,害人慧命,故名“六贼”。或谓其为自心缘境所生的影像,故名“六尘缘影”。大乘唯识学分六尘为本质尘、影像尘两类。本质尘为四大,有其实体;影像尘为自心所变起的相似于本质尘的影像,为自己六识的相分。

六识 眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六种感知功能,略当于视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉、意识。

六大 梵文 *ṣaḍ-dhātu* 的意译。又译“六界”。指地、水、火、风、空、识六种周遍于一切、构成世界、众生的基本元素,出《中阿含·度经》。其中地水火风四大为一切色法的基本元素;空大指“内外空隙”,包括虚空及身中口鼻等空隙;识大指具有了别作用的心理、精神元素。前五大属色法,识大属心法,六大总归为色、心二法。

七大 《楞严经》卷三所说普遍于一切的七种元素:地、水、火、风、空、见(能见之性)、识(能识之性)。见、识二大,前者指前六识的直觉功能,后者指八识总体的各种功能。谓此七大本来皆是如来藏,遍周法界,无生无灭,随业而发现。

五位法 小乘有部和大乘瑜伽行派、法相宗等对一切法的五种分类:①色法,色为质碍义,色法略当于物

质现象;②心法,指心识的根本作用。③心所有法(心所法、心所),指心王所统属的心理活动、精神现象。④心不相应行法(不相应行法),指既不属色法,又不属心法、心所法的东西。以上四类皆属有为法。⑤无为法,与有为法性质相反,不依条件而生、不变不动者。五位法所属诸法有七十五法、百法二说。

五位七十五法 小乘有部所说五位法所属一切法。据《俱舍论》卷一,其五位七十五法为:①色法 11 种:眼根、耳根、鼻根、舌根、身根“五根”,色境、声境、香境、味境、触境“五境”,加无表色。②心法(*Cittam*) 1 种,即心识根本的觉知作用。③心所法 46 种:受、想、思、触、欲、慧、念、作意、胜解、三摩地(定) 10 种,称“遍大地法”(大地法);信、不放逸、轻安、行舍、惭、愧、无贪、无瞋、不害、勤 10 种,称“大善地法”;无明、放逸、懈怠、不信、昏沉、掉举 6 种,称“大烦恼地法”;无惭、无愧 2 法,称“大不善地法”;忿、覆、曄、嫉、恼、害、恨、谄、诳、骄 10 种,称“小烦恼地法”;寻、伺、睡眠、恶作、贪、瞋、慢、疑 8 种,称“不定地法”。④心不相应行法 14 种:得、非得、同分、无想果、无想定、灭尽定、命根、生、住、异、灭、名声、句身、文身。⑤无为法 3 种:择灭无为、非择灭无为、虚空无为。

五位百法 瑜伽行派、法相宗等所说五位法所摄的一切法。据《百法明门论》,五位百法为:①心法 8 种,即八识:眼识、耳识、鼻识、舌识、

身识(以上称前五识)、意识、末那识、阿赖耶识。②心所法 51 种,分 6 品:作意、触、受、思、想 5 种称“遍行”;欲、胜解、念、定、慧 5 种称“别境”;信、精进、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、轻安、不放逸、行、舍、不害 12 种,称“善心所法”;贪、瞋、痴、慢、疑、恶见 6 种,称“根本烦恼”;忿、恨、覆、恼、嫉、悭、诳、害、害、害、无惭、无愧、掉举、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知 20 种,称“随烦恼”;悔、睡眠、寻、伺 4 种,称“不定”。③色法 11 种:五根、五尘(色、声、香、味、触)加法处所摄色。④心不相应行法 24 种:得、命根、众同分、异生性、无想定、灭尽定、无想天、名身、句身、文身、生、老、住、无常、流转、定异、相应、势速、次第、方、时、数、和合性、不和合性。⑤无为法 6 种:虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动灭无为、想受灭无为、真如无为。

色 梵文 Rūpa 的意译。五位法、五蕴之一。义为变碍、质碍,指一切有质碍并能变化坏灭的东西。主要指物质现象,但并不仅限于物质现象。总括而言,指四大种(地水火风)及其所造色。四大所造色在作为五蕴之一的色蕴时,泛指五根、五境及“无表色”。在作为认识对象(色境)时,分为三类:①显色,颜色等;②形色,形状等;③表色,指行住坐卧等动作。此外还有第六意识所缘的“法处所摄色”。

无表色 梵文 Avigñāpti 的意译,

又译无作色。指善恶二业在身内生成的一种无形相、不能由通常前五识所见的色法。分净(善心所起)、不净(不善心所起)两种。小乘有部说由受持持戒在身内所起的一种有防非止恶作用的无形色法为无表色,又说由修定在身内所生无形色法为无表色。法相宗将无表色列入法处所摄色中。

法处所摄色 略称“法处色”。法相宗所说色法中之一类,指第六意识独自所缘的色法,属六境或六尘中的法、法尘所摄,分为五种:①极略色,以意识五根五尘等有质的实色而至最小成分“极微”;②极迥色,以意识分析虚空明暗等无质之显色而至于最小难见;③受所引色,既无表色,分律仪、不律仪、非律仪非不律仪三种,为受持戒而在身中生起,故名;④遍计所起色,意识中想象分别的没有实色的影像;⑤定所生自在色,又名定果色,由修禅定而达到能自在变现无碍所生色境。

三类色 《大乘广五蕴论》等将一切色法归纳为三类:一、可见有对色,有形相可见,有实体相对于六识,如显色等;二、不可见有对色,虽无视觉可见的形相,却有实体、有功能的色法,如五净色根;三、不可见无对色,无形相可见、非眼等五识所能感知的极微等无表色。

色相 形状相貌表现于外而可见者。

四大 梵文 Caturmahābhūta 的意译。亦称“四界”、“四大种”。指地、水、火、风四种构成色法的基本

元素,因其周遍于一切色法,能造一切色法,故名为“大”。据《俱舍论》卷一等,地大的属性为坚,作用为持(保持);水大的属性为湿,作用为摄(摄集);火大的属性为暖,作用为熟(成熟);风大的属性为动,作用为长(生长)。佛教认为人身、万物皆由四大集合而成,称“四大所造色”。《瑜伽师地论》卷三谓四大之合集,“如种种物,石磨为末,以水和合,互不相离,非如胡麻绿豆粟稗等聚”。又谓一切色法中,一切时皆具有四大种,如石中有火、草木中有水等。

四大种造色五因 谓四大种为因造作色法,有五种作用:①生因,谓为诸色法之果能生的因;②依因,色法生后依之而住,如弟子依师,名依因;③立因,能住持所造色法,令其成立;④持因,能令所造色相续而维持自相;⑤养因,能资养增长所造色。见《俱舍论》卷七。

微尘 物质的极小组成单位。《大智度论》卷三六云:“是众微尘,有大有中有小。大者游尘可见,中者诸天所见,小者上圣人天眼所见。慧眼观之,则无所见。”谓以慧眼观之,微尘无实自性,生灭无常。《楞伽经》云:“分别微尘,刹那不住。”《俱舍论》卷十二谓色法最小为极微,七倍于极微为微尘,七倍于微尘为“金尘”,金尘意谓能入于金属中的间隙。佛经中常用“微尘数”来表示数量之极多。

极微 梵文 Anu 的意译,音译阿拿、阿菟、阿耨,亦称“极微尘”、

“邻虚尘”(意谓邻于虚空,再分便为空)。佛典所说物质的最小单位,不可再分的元素。小乘有部认为极微实有色法自体,大乘认为极微唯分析色法而假立,无实自性。《大智度论》卷十二云:“至微无实,强为之名。”《成唯识论》卷一说极微为破粗色有实体之执而设,非实有,“诸有对色皆识变现,非极微成”。

微聚 亦称“聚极微”,指由极微集聚而成的物质单位。《俱舍论》卷四云:“由诸微聚必有形色,有多极微共积集故。”谓微聚有形状、有物质实体。

聚色 指由极微、微聚等极小单位聚集而成的物质、物体。《瑜伽师地论》卷五四云:“诸聚色生时,如种种物,石磨为末,以水和合,团聚而生,非如苣荳麦豆等聚。”意谓构成色聚的诸微尘间有其聚合的力和聚合结构。

隙游尘 梵文 Vātāyanacchidrara-jas 意译,亦称“日光尘”。肉眼能辨认的最小飞尘,其大小相当于极微之八十二万三千五百四十三倍。

心 一般为梵文 Citta 的意译,音译质多、质多耶、祇多等。其义为“集起”,谓各种心识功能的合集,或各种心识功能所集合成的心灵结构。《俱舍论》卷四云:“集起故名心。”通常用作心理、精神现象的总称。法相宗则唯称第八阿赖耶识为心,常言“心意识”,心指第八识,意指第七识,识指前六识。但从心总体的角度而言,肉团心、妄想心乃至真如心或自性清净心,也往往通称为

心。

心王 心的主体或统率、主枢作用。喻如国王统属臣民。小乘有部以起统觉、思维等作用的意识为心王，列为五位法中的心法；大乘瑜伽行派、法相宗以心法所有八识为心王，或以第八阿赖耶识为心王。又大小乘佛法都认为一切法中心为王为枢，故统称心为心王。大乘、密乘著述中还有以真心、真如心为心王者，密乘则以表真心或第九阿摩罗识的大日如来为心王，以其余诸佛菩萨为心数。

意 梵文 Mana（末那）的意译，指心识能思量、思虑的功能。《俱舍论》卷四云：“思量故名意。”小乘一般指第六意识，也泛指一切心理、精神活动；大乘唯识学唯以第七末那识为意。

识 梵文 Vijñāna 的意译。指心所具了别的功能。《俱舍论》卷四云：“了别故名识”。小乘佛学谓心、意、识名异而体一，其功用虽分为眼等六识，其体唯是一了别作用。故识亦可作为心理、精神现象的总称。大乘唯识学所说“万法唯识”、“八识”之识，也是从这种意义而言。但唯识学又专称其功用主要为了别的前六识为识，以与第七识意、第八识心相区别。识在十二有支中又列为一支，指与肉体结合的心识作用，一般释为前世业所成异熟识，即投生于母胎中的中阴身五蕴中的识蕴，称为“神识”者。其作用略当于唯识学的异熟识、阿赖耶识。唯识学认为识与烦恼无明难分难解，是有漏的、染污的、

生灭无常的，与清净离染、与真实相应的“智”不同，“转识成智”，为修行成佛之要。

八识 大乘法相唯识学所说心的八个主要的、根本的功能，为五位法中的心法。即眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那识、阿赖耶识。其中眼识至身识称“前五识”、“五识”，相当于视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉五种感觉功能，谓其功用在对境时才能发起，皆属现量（直觉），其活动在无境界及熟睡、闷绝、思虑时有间断。前五识加第六意识称“前六识”。“六识”，总称为识。前五识因各别缘色、声、香、味、触五境，又被称为“各别境识”。前六识在心表层起分别、思虑作用，故亦称“分别事识”。

九识 法相唯识学所说八识，再加第九阿摩罗识为九识。九识说见于《入楞伽经》《密严经》《金刚三昧经》等，为唯识古学和密乘学所用。法相宗承印度唯识今学说，只立八识，将第九识的功能包摄于第八阿赖耶识中。

三能变 法相唯识学所说三类能变现万法的心识。《唯识三十颂》云：“由假说我法，有种种相转，彼依识所变，此能变唯三：谓异熟、思量，及了别境识。”第一能变异熟识，指第八阿赖耶识；第二能变思量识，指第七末那识；第三能变了别境识，指前六识。《成唯识论》卷二又分三能变为二类：一因能变，谓第八识中所藏的等流、异熟二因习气（种子）；二果能变，谓八识现行。

意识 梵文 Manovijñāna 的意译。亦称“第六识”，六识或八识中的第六，以了别为其主要的功能，了别的对象是法，称“法尘”。指想象、思察、判断、推理等心理功能和思维活动。因遍缘色声香味触法一切境，故亦名“一切境识”。法相宗认为其以第七末那识（意）为根本而生起，故名意识。谓此识有现量、比量（推理）两种功能，不同于前五识的“唯外门转”（只了别外境），此识“内外门转”，既能了别外境，又能反思内心。并分意识为四种：①明了意识，又名“五俱意识”，与前五识同时而起，明了清醒，有时在前五识生起之后，称“五后意识”；②独散意识，未必有前五识，不对境缘而单独生起的念头、想法等，亦称“独头意识”；③梦中意识，属独散意识，但因未必明了，与醒时的独散意识有别，故单为一类；④定中意识，指坐禅入定或精神高度集中于一个作用点时的独特意识，与日常独散意识不同，可能有神通等异常功能。

末那识 梵文 Mana 的音译，亦译“末那”，意译“意”，小乘佛学指第六识的思量作用，大乘法相唯识学专指八识中的第七，亦称“第七识”、“七识”。谓此识的自性是“恒审思量”，其思量非外门转而思量外境，而是向内思量第八识的见分为内在自我。这种思量能产生我痴、我慢、我见、我爱四种惑，为生起烦恼、令人流转于生死之本，故称此识为“染污意”，谓其被我痴等四惑所污染。佛法认为末那识的这种向内思

量是不符真实的错误计执，称“非量”。此识的思量活动连续不断，即使在睡梦中也不停止，故称“恒审”。这种恒审思量是俱生（与生俱来）的、下意识的。破除末那识的计执，被大乘佛学强调为见实相、得解脱之要。

阿赖耶识 梵文 Alayavijñāna 的意译，亦译阿梨耶识、阿剌耶识、赖耶识，意译“藏识”、“无没识”，别称阿陀那识、种子识、异熟识、识藏等。大乘法相唯识学所说八识之第八，亦称“第八识”、“八识”。此识的自相，具有能藏、所藏、执藏三义。能藏，谓具有储藏作用；所藏，谓其所藏为前七识的种子；执藏，谓此识常被末那识执为内自我之体。总之，此识的主要功能是储藏，有如一个心识仓库，故名藏识，近世欧美译为“仓库意识”。此识又有“因相”，谓能执持诸法种子令不失，此种子为生起身心世界的根本，故名一切种识。此识所藏的种子，能引生后世生于六道中的善恶果报，故名“异熟识”。异熟，意谓其果报于异时（后世）成熟。又此识若离染污，转识为智，能成就佛果，名“无垢识”（阿摩罗识）。这染净二种果，为此识的“果相”。此识的活动通贯于众生的整个存在和轮回流转的全过程，在睡梦、闷绝、处胎、死后亦不停息。其作用唯属现量。唯识学以阿赖耶识为心体、心王，以之网罗了世界万法，被作为万法所依之体。对此识的性质，大乘经和大乘诸家有不同说法，或则说此识为垢与净、生灭与不

生灭的和合（法相宗等），或则说此识即是如来藏、真如，或则说此识本具实性为真如。

阿陀那识 梵文 Adāna 的音译，意译“执持”、“执我”。阿赖耶识的别称，因其执持善恶业种及众生之身、执自我，故名。《解深密经》卷一云：“阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流。我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。”旧译曾作为末那识的别名。

阿摩罗识 梵文 Amala 的音译，亦译阿末罗识、庵摩罗识，意译“无垢识”、“清净识”，亦称“第九识”。大乘《入楞伽经》等所立与真如相应、清净离染的第九识，或称真如识、自性清净心、净菩提心、实相心、佛性等，被认为实际是真如、实相的别名，为心体、心性。法相宗依印度唯识今学说，以阿末罗识为阿赖耶识的异称之一，实际专指阿赖耶识完全净除迷染，转为智慧，据称唯佛地才有此识。又就理体而言，凡夫阿赖耶识与诸佛阿摩罗识究竟无别，体性是一，故亦可说阿赖耶识即阿摩罗识。

七转识 法相唯识学所说八识中的前七识，即眼、耳、鼻、舌、身、意六识加末那识。此七识能生能变，故谓之转。

行相 能行之相状或所行境之相状。有二义：①指心识所具的性能、作用。如《成唯识论》卷二云：“识以了别为行相。”意谓了别为识的功能。有以识之见分为行相（法相宗）及心识对境相的了别等为行相（《俱

舍论》等）二说。《成唯识论述记》卷三释云：“相者体也，即谓境相，行于境相，名为行相；或相谓相状，行境之相状，名为行相。”又心识活动过程中的差别相状名行相。如《清净道论》说心有十四行相。②谓行解相，即某种境相或义理在解行者心中所现的差别相，如四谛十六行相。《俱舍光记》卷一云：“即是行解相故，名为行相。”

现行 亦称“现行法”。法相唯识学所说从阿赖耶识所藏种子所生的色心等法，现谓显现，如色法等，行谓活动，主要指前七识的现前活动。与种子相对，种子潜藏，现行明显。

种子 梵文 Bija 的音译。法相唯识学所说第八识中所藏能生果之因，以植物的种子为喻。《成唯识论》卷二谓种子为“本识（阿赖耶识）中亲生自果功能差别”。种子所生的果，为蕴、处、界等一切现象。种子分本有、新熏两种。本有种子指无始以来异熟识中本来就具有的，新熏种子指无始以来心理活动的熏习积累。熏习，谓多次反复的心理活动及所造业，形成一种习惯性势力，以种子的形式都藏于阿赖耶识中，遇缘便能生“现行”，有决定心理动势的力量。种子实际上是心理活动所形成的“习气”，故亦称“习气”。按心理活动的不同，种子还分为多种，如能出生众人共用的山河大地及众人共同种类特性者称“共相种子”，能生个体独具特性者称“自相种子”；由烦恼熏习而成、能生烦恼者为“有漏种子”，能生无漏功德

者称“无漏种子”。《成唯识论》卷二谓诸种子有刹那灭、果俱有、恒随转、性决定、待众缘、引自果六义。又密乘称代表本尊及其真言的一个梵(藏)文字为种子,谓此字亦如植物种子,一字能生多义,故名。

习气 梵文 Vāsanā 的意译。一般指无明烦恼相续不断而形成的余习,又称“烦恼习气”、“残习”。谓烦恼虽断而习气尚未必断,断了烦恼而未断习气的阿罗汉还表现出某些貌似烦恼的个性。喻如酒瓶中酒虽已空而瓶子还有酒味。通常说佛才完全断尽习气。法相唯识学用以指七转识的活动熏习而在阿赖耶识中新形成的种子,即“新熏种子”。谓此习气为一种潜藏于第八识中、遇缘时能生异熟果的“功能”,即潜藏的心理惯势。《成唯识论》卷八分习气为三种:①名言习气,指由名相概念为工具的认识活动和随之而生的心理活动所形成的习气;②我执习气,指执着于我与我所而形成的能生我执的习气;③有支习气,指所造三界业所形成、能出生三界受生的异熟果的习气。

识之四分 瑜伽行派和法相宗所说八识功能的四个方面或四个成分,即见分、相分、自证分、证自证分。见分指能缘、能分别境相的功能,相分为见分所缘的境相,自证分指内在能证知有见分缘相分等认识活动的自体,证自证分指心识最深处能证知有自证分的自体。见、相二分说创于世亲,安慧见、相二分皆依他起,为无始来的虚妄熏习所变现,

属遍计所执,无自实体,仅立自证分为识之自体;难陀立见、相二分,以见分为识体,不立其它;陈那立见、相、自证分三分,谓见、相二分如一蜗牛变生二角,应有如能变之蜗牛自体者——自证分。护法更立四分说,为法相宗所宗依。法相宗谓山河大地等器世间,及有情根身,皆为阿赖耶识相分变现。

熏习 瑜伽行派、法相宗所谓七转识现行对阿赖耶识的熏染作用,用以说明阿赖耶识中种子的形成和持续、增长。《成唯识论》卷二谓七转识现行为能熏,阿赖耶识为所熏,能熏所熏各有四义。能熏四义为有生灭、有胜用(有引发习气的旺盛功能)、有增减、与所熏和合而转(与所熏同处不离),所熏四义为坚住性(始终一类相续,能持习气)、无记性(无善恶属性故能容习气)、可熏性(能受习气)、与能熏共和合性。大略谓前七识的活动虽生灭不停,却能连续不断地熏染阿赖耶识,将其活动的某种功能习气储藏于阿赖耶识中,形成各类种子。

心行 心念念迁流不住的活动。

九心轮 上座部佛学关于心识活动过程的分析,谓心识活动有如车轮周转循环,每一活动过程或每一周转可分为九段,称九心。据《成唯识论掌中枢要》等,九心为:①“有分”。有分谓三有之因,指人天生具有的心识作用本身,未起分别缘虑时的空白状态。②“能引发”。指心欲分别境相时先发起的警觉、注意作用。③“见”。心识对外境开放,展

开认识活动。④“等寻求”。于所见境相进行意识分别,作善恶(有益无益)等价值判断。⑤“等贯彻”。意识对境相作出善恶等分别。⑥“安立”。认知善恶等价值,安立名言概念,形成对境相的决定性认识。⑦“势用”。意念随决定的认识而有取舍等活动。⑧“返缘”。活动结束后,心识返回前境,如吃完水果,心思此果如何。⑨“有分”。心识活动停止,返回本来无所缘虑的状态,任运缘境,再随境缘而起九心。人一生的心识即处于九心轮的不断运转中。梁译《解脱道论》九心轮译为:有分心起、转心、见心、受持心、分别心、令起心、速心、彼事心、度有分心。其义与唐译九心轮基本相同。又谓若境缘力强,则九心全有,若境缘力弱,则九分缺一缺二,缘极弱时不生安立心而起概念分别。

心十七刹那 上座部佛学说一念心起之九心轮,共经十七刹那:第一刹那有分心,第二刹那有分心起,第三刹那能引发(转心),第四刹那见(见心),第五刹那等寻求(受持心),第六刹那等贯彻(分别心),第七刹那安立(令起心),第八至十四刹那势用(速心),第十五、十六刹那返缘(彼事心),第十七刹那有分(度有分心)。谓修道已离欲者临死时唯有分心,未离欲者以返缘心而死,被业所牵而转生于六道。

心十四行相 上座部佛学著作《清净道论》等所说八十九心的十四种作用或心识活动过程的十四个阶段:①结生(受生),谓前世随所造

业于临终时现起于六道中受生的心识。②有分,由结生心而生的今生心理活动与生命的根本,为一种能生起其它心识作用的潜意识之流,在酣睡中亦活动不息。③转向,因境缘的刺激而使有分心波动,生起警觉注意。④见,眼门对境开放而生起眼识。⑤闻,耳门对境开放而生起耳识。⑥嗅,鼻根对境开放而生起嗅觉。⑦尝(味),舌根对境而生起味觉。⑧触,生起身识(触觉)。⑨领受(等寻求),心领受五识所得诸感觉。⑩推度(等贯彻),意识对所领受的感觉起推度分别。⑪确定(安立),意识对所得感觉进行概念判断,形成确定的认识。⑫速行(势用),若境缘力量强大,意识确定后即生起能作善恶等业的意念。⑬彼所缘(返缘),若境缘力大,意识明了,于速行心后,对所缘境事再度思虑而作价值判断,从而生异熟识。⑭死(命终),人一生中心识不断流转于前十三心中,在彼所缘心息后,必然再起有分心及转向等心,到临命终时,一生的有分心灭尽,然后再生后世的结生心等。只有断了烦恼、证得阿罗汉果者,死心灭时,不再生起结生等心。十四行相与九心轮实际上基本相同。

八十九心 上座部《清净道论》等说识蕴所摄89种心所法,分善、恶、无记三大类。善心分4类21种:①喜俱智相应无行,毫不犹豫,无他人怂恿(无行)而行布施等善事时的欢喜心;②(喜俱智相应)有行,有犹豫或受别人怂恿而行布施等善事时

的欢喜心；③(喜俱)智不相应(无行)，由无知而作善事时的欢喜心；④(喜俱智不相应有行)，受人怂恿而行善时的欢喜心；⑤舍俱智相应无行，无欢喜时毫不犹豫的行善心；⑥(舍俱智相应有行)，受人怂恿或有犹豫的行善心；⑦(舍俱)智不相应(无行)，无知又无欢喜的行善心；⑧(舍俱智不相应)有行，受人怂恿、无欢喜的行善心。以上8种为欲界善心。⑨与寻、伺、喜、乐、定相应心；⑩超寻心；⑪超伺心；⑫离喜心；⑬舍乐而与定相应心。以上五种为色界善心。⑭空无边处心；⑮识无边处心；⑯无所有处心；⑰非想非非想处心。以上四种为无色界善心。⑱须陀洹心；⑲斯陀含心⑳阿那含心；㉑阿罗汉心。以上四种为出世间善心。不善心有12种；㉒喜俱邪见相应无行，与邪见相应自发的贪心；㉓喜俱邪见相应行；㉔喜俱邪见不相应无行；㉕喜俱邪见不相应行；㉖舍俱邪见相应无行；㉗舍俱邪见相应行；㉘舍俱邪见不相应无行；㉙舍俱邪见不相应行。以上8种属贪根所摄。㉚忧俱瞋恚相应无行；㉛忧俱瞋恚相应行。这两种属瞋根所摄。㉜舍俱疑相应；㉝舍俱掉举相应。这两种为痴根所摄。无记心有异熟、唯作两类。异熟有：㉞眼识；㉟耳识；㊱鼻识；㊲舌识；㊳身识；㊴有领受作用意识；㊵、㊶有推度作用的两种意识。以上8种称“无因善异熟”。㊷～㊹名同欲界八善心，称“有因善异熟”。㊺～㊻名同眼识等七种识，称“不善异熟”。㊼～㊾为

初禅至第五禅，称“色界异熟”，㊿～㊽为无色界四定，称“无色界异熟”。㊾～㊿为须陀洹至阿罗汉，为“出世间异熟”。唯作无记心有20种：㊿眼界有识知眼识等前行的色等的特相；㊿凡圣所共的与舍俱无因唯作；㊿阿罗汉与喜俱的无因唯作(如笑丑恶事物等)。以上3种为“无因唯作”。㊿～㊿名同欲界八善心，而唯阿罗汉所生，名“有因唯作”。㊿～㊿为色界、无色界的唯作心，亦唯有阿罗汉生起。

五次第心 大乘经论中所说一念心生起的五个次第：一、率尔心，谓心、境初相接触，心识尚未生起认识境相的主动意向；二、寻求心，心识起了知觉境相的主动欲求，并由此生起知觉；三、决定心，对所知觉的对象生起分别，产生了确定的知见；四、染净心，于前所生决定知见上，生起憎爱取舍等主观的情意；五、等流心，谓从第一念染净心相续生起同类的染净心。以上五心中，唯率尔、寻求二心，在一切心念生起之时必然皆有，寻求心后，也可能不生决定心而趋于散乱，转而缘他。决定心后，方生染净，起惑造业。

四运心 略称“四运”。指人心起念之四位：未念、欲念、正念、念已。四者念念相续而运行，故名运。就此四运心生时一一以四句推检而观念无自性，天台宗称为“四性推检”、“四性观”，为觉意三昧修行之要。

百六十心 密乘《大日经》卷一所说160种世间心：贪心、无贪心、瞋心、慈心、痴心、智心、决定心(对

佛法的完全接受)、疑心、暗心(对不应疑虑的事常生疑虑)、明心(对不应疑虑法无疑虑)、积聚心(积聚、占有、囊括一切之心)、斗心、诤心(自心生是非)、无诤心、天心(心思随念成就)、阿修罗心(乐处生死)、龙心(思念广大资财)、人心(思念利他)、女心(随顺欲染法)、自在心(思一切如意)、商人心(初收聚后分析)、农夫心(初广闻而后求)、河心(心依二边)、陂池心(渴求无厌足)、井心(思深究微)、守护心(唯以此为实,以余为虚)、悭心(悭吝不施)、狗心(得少为足)、狸心(渐进心)、迦楼罗心(朋党羽翼心)、鼠心(思想断诸系缚)、歌咏心(向往修得神通)、舞心(向往修得神变通)、击鼓心(向往击法喜,弘扬佛法震动世俗)、室宅心(保护自身)、狮子心(无法弱)、鸱鹞心(常暗夜思念)、鸟心(一切处惊怖不安)、罗刹心(于善中发起不善)、刺心(常悔其所作)、窟心(常思隐藏)、风心(遍一切处发起)、水心(洗濯不善)、火心(炽盛炎热)、泥心(粘糊不清)、显色心(逐境起念)、扳心(思量辨析)、迷心(执着不觉)、毒药心(修无生分法)、罽索心(为我执所缚)、械心(止住不动)、云心(思想降雨)、田心(常修治自身)、盐心(思念不已)、剔刀心(剔除所不欲)、须弥等心(常思维心高举、自高自大)、海等心(常受用自身而住)、穴等心(先决定后复变改)、受生心(与三界六道的业行相同的心)。经中说这百六十心皆属世间的妄执心,必须超

越之,方生出世间心。

意近行 能为意识亲近之缘,使意识得以现行者,即喜、忧、舍之三受,此三受各缘六境(色声香味触法),合为十八意近行。见《俱舍论》卷十。

重缘心 于不对境忽然自起的“独头心”后,更起相续心而缘前念,名重缘心。

心所 梵文 Cittasamprayuktasamskāra 的意译,亦称心所法、心所有法。五位法之一,指相应于八识心王而生的各种心理活动、精神现象,为心所具有的功能,故名。因其数甚多,有多种作用,故亦称“心数”。有恒依心起、与心相应、系属于心三义。喻心法如玉,则心所法如臣民。

遍大地法 梵文 Mahābhūmika 的意译,略称“大地法”。有部心所法之一类。指任何认识活动中都会生起的心理功能,相当于法相宗的“遍行”。有受、想、思等十种。

遍行 梵文 Sarvatraga 的意译。法相宗心所法之一。与“别境”相对。指任何心识活动发生时,都会生起的心理活动,带有普遍性者。包括触、受、思、想、作意五种。

触 梵文 Sparsa 的意译。泛指身与物、心与境的接触。为心所法之一,有部归于遍大地法,法相宗归于遍行法。指根、境、识三缘和合,心识取境的活动,为生起受、想、思之根本。分为眼、耳、鼻、舌、身、意六触。又为十二处、十八界之一,专指身识依止身根、接触外物所生感觉,主要相当于触觉。《俱舍论》卷

一谓触有四大种、滑性、涩性、重性、轻性、冷、饥、渴。又为十二因缘之一，指心身与境接触而初生心理活动，一般释为幼儿时期已有感触能力而尚未有概念分别的心理状态。

受 梵文 Vedanā 的意译，亦译“痛”、“觉”。五蕴、十二因缘、心所法之一。指内心领纳外界刺激所生的感受。分三种：领纳相违境相而逼迫身心，名“苦受”；领纳相顺境相而适悦身心，名“乐受”；对身心无苦无乐，名“舍受”。又说逼迫于身或前五识，名苦受乐受，逼迫于心或第六识，名忧受喜受。包括感觉所生的感受，情绪、感情。

想 梵文 Samjñā 的意译。五蕴、心所法之一。《百法明门论疏》云：“想，谓于境取像为性，施設种种名言为业。”即表象与概念及以表象、概念为工具的心理活动。分有相想、无相想两种。有相想具明了、分别二特性；无相想是能缘心或所缘境不明了、无分别，又分三种：如婴儿对境相的分别无语言概念，名不善言说想；入离名相分别的定名无相界定想（缘涅槃）；入非想非非想处定名有顶想。《涅槃经》等说世流布、着二种想。世流布想，谓依世间通用的名言概念而起想，如说牛为牛、说马为马等；着想，谓于世流布想上生其实有自性的执着。经谓众生唯有着想，诸佛有世流布想而无着想。

思 梵文 Cetanā 或 cint 的意译。心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于遍行。指令心造作的作用，《俱舍论》卷四云：“思，谓能令心有

造作。”造作，谓意识发起活动，进行思虑、抉择、决定等。分三种：①审虑思，进行考虑；②决定思，经考虑抉择而作出决定、判断；③动发胜思，正在动身发语时的考虑决定。前两种思称为“意业”。思被视作身口意三业之体，又为五蕴中行蕴的主要内容。

行 梵文 Samskāra 的意译。五蕴、十二支之一。其义为造作、迁流。在作为五蕴之一的行蕴时，指除受、想之外的诸心所法及心不相应行法，主要指心所法中的“思”。《俱舍论》卷九云：“思即是行”。《唯识三十论》云：“思，谓令心造作为性，于善品等役心为业。”思，指在身口意三业中起决定作用的“意业”，即意向、动机、谋虑、决断等心理活动。十二有支中的行，指能招致善恶果报的身口意三业，即身心有意识的活动。在“境行果”、“教理行果”、“见行果”中，“行”指佛法的实践、修行。

作意 梵文 Manaskāra 的意译。心所法之一。有部归于大地法，法相宗归于遍行。指令心警觉以引起活动。为意业的前奏。

别境 法相宗心所法之一类。与“遍行”相对。指各别由特定条件引起，而不普遍于一切心识的心理活动。有欲（梵文 Chanda 或 Raja，指希求、欲望）、胜解、念、定、慧五种。

欲 梵文 Chanda 或 Raja 的意译。心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境。义为希求。《俱舍

论》卷四云：“欲谓希求所作事业。”《大乘广五蕴论》谓欲是“于可爱乐事希望为性”，“能与精进所依为业”。大致分两类：一类以染爱生境为性，被视为染污法，为出生烦恼与苦之本，有三欲、五欲、六欲之分，乃凡夫贪染之欲，常与带污染性的字眼连用，如“欲火”、“欲取”、“欲染”、“欲刺”、“欲贪”、“欲钩”、“欲爱”、“欲光”等。一类为对善法、佛法希求之欲，称“乐善法欲”，亦名“法爱”，被认为是修道的动力和佛菩萨度众生的动力。

五欲 指对色、声、香、味、触的欲望、追求，或财、色（男女性欲）、饮食、名（名望）、睡眠五种欲望。佛法视为导致众生的烦恼、生死的直接原因，喻为“五箭”。

六欲 指色欲（希求美好形色）、形貌欲、威仪姿态欲、言语音声欲、细滑欲（皮肤细腻）、人想欲（整体的人或男人女人），这六种欲被认为能引起贪欲、淫欲，令众生堕于欲界。

胜解 梵文 Adhimokṣa 的意译。心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境。对境、事或所思考的义理作出确定的判断，形成确定的认识。《唯识三十论》云：“胜解者，于决定境印持为性，不可引转为业。”印持，意谓确认无疑。

念 梵文 Smṛti 的意译。心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境。指记忆不忘的功能。《俱舍论》卷四云：“念，谓于缘明记不忘”。《成实论》卷七云：“心发作名

念，此念是作发相，故念念能更生异心。”又说念相能成办事。此以念为心活动中有办事作用，一起一灭的最小段落，一念中心趋一境，自成一心理活动过程。分正念、邪念等。大乘佛教著述中的念，多从这一意义上被使用。

一念 有二义：①心思活动的最短过程。天台宗以心对境起一次活动的念，净土宗以称“南无阿弥陀佛”一声为一念。②极短促的时间单位。其时限说法不定。如《仁王般若经》以九十刹那为一念；《往生论注》以六十刹那为一念；《摩诃僧祇律》卷十七谓一昼夜为三十“须臾”，一须臾分二十“罗豫”，一罗豫分二十“弹指”，一弹指分二十“瞬”，一瞬分二十念，此则一念为 0.36 秒。又有一念即一刹那等说法。

介尔 形容极短暂细微的心念。

慧 梵文 Mati 的意译。心所法之一，有部归于大地法，法相宗归于别境。以“简择”（识别决断）为其特性，指明辨事理、断除疑念，取得决断性正确认识的精神作用。亦特指佛法的智慧。

善 梵文 Kusala 的意译。广义指一切“顺益”的心理活动和行为。顺谓顺于真实之理，如因果、真如等，益谓有益于自他，有益于今生后世。具体以何为善，诸说判别的标准不同，如《成唯识论》以顺益于此世与他世的有漏、无漏行法为善。狭义指法相宗心所法之一类，有信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、轻安、不放逸、行舍、不害（Ahimsā，不损

害众生）共 11 种。

信 梵文 Śraddhā 的意译。心所法之一，有部归于大善地法，法相宗归于善心所。谓对佛教的业、果、三宝、四谛等基本教义坚信不疑。与此相反者为“不信”（Asraddha），为有部大烦恼地法、法相宗随烦恼之一。《大日经疏》卷三名为“深信”、“仰信”，释为依事依人而生的信。

惭愧 为心所法中大善地法、善法中的两种。惭，梵文 Hri，意为对自己所犯过错自觉羞耻。愧，梵文曰 Apatrapā，意谓在别人面前因犯有过错而感羞耻，害怕责罚、议论等。《涅槃经》卷十九云：“惭者内自羞耻，愧者发露向人；惭者羞人，愧者羞天，是名惭愧。”并称惭愧为能救众生的二大“白法”（善法），有制止人作恶的积极作用。“无惭愧者，不名为人，名为畜生”。《佛遗教经》称“惭愧之服，于诸庄严最为第一”，“惭愧如铁钩，能制人非法”，教人常怀惭愧，则善法增长。

不放逸 梵文 Apramāda 的意译。心所法之一，有部归于大善地法，法相宗归于善法。与“放逸”相对，谓一心努力修持善法，不稍放纵而令心生烦恼，或虚耗时光。《俱舍论》卷四称不放逸“于善专注为性”，又谓“能守护心名不放逸”。佛经中多处强调不放逸为生一切善法之本。

轻安 梵文 Prasrabdhi 的意译。心所法之一，有部归于大善地法，法相宗归于善心所。谓身心轻快安适。《唯识三十论》云：“轻安者，远离粗

重，调畅身心，堪任为性，对治昏沉，转依为业。”堪任，谓堪能除入定之障，离身心的粗重不安适。轻安为禅定之果，一般说入初禅未到地定才发生。分身轻安与心轻安。身轻安者，有风（气）充溢身中，使身体轻健舒适；心轻安者，能制伏烦恼躁动，情绪稳定，心情安逸轻松，能系心一境而不散乱昏沉。这种轻安使人安乐幸福，称“现法乐住”。轻安也被作为成就奢摩他（止），入初禅未到地定的重要标准。

舍 梵文 Upekṣā 的意译，亦称“行舍”。心所法之一，有部归于大善地法，法相宗归于善心所。《俱舍论》卷四云：“心平等性，无警觉性，说名为舍。”《唯识三十论》谓舍以“令心平等正直、无功用住为性，对治掉举，静住为业”。舍，谓放下警觉、注意、分别等心理活动，使心平静不动。舍为修禅定过程中入定时的诀要。又舍弃对苦乐的领纳而达到的不苦不乐、平静无念的心理状态亦称舍或舍受，这种状态一般说只有坐禅入第四禅时才达到。

精进 心所法中的大善地法、善地法之一。梵文曰毗梨耶（Vīrya），亦译“勤”。意谓在修善断恶、舍染转净及利益度化众生的修行过程中，努力不懈，勇毅不退，不畏艰难，无有疲厌。大乘列为六度之一。

罗被那 梵文 Ravana 音译。贪欲之一种。《大乘义章》卷二云：“心贪其利，口悦人意，名罗被那。”

根本烦恼 梵文 Mūlakleśa 的意译。亦称“本惑”。法相宗心所法之

一类，谓一切烦恼的根本，有贪、瞋、痴、慢、疑、恶见六种。

疑 梵文 Vicikitsā 的意译。心所法之一。有部归于不定地法，法相宗归于烦恼。谓对三宝、四谛等佛教基本教义犹豫不决，狐疑不信。

慢 梵文 Māna 的意译。心所法之一，有部归于不定地法，法相宗归于烦恼。指傲慢自负，以“心高举为性”。《俱舍论》卷十九等说有七慢：①慢，对劣于、等于自己者，认为自己胜、自己等；②过慢，对与己等者说自己胜，认为胜于己者与自己等；③慢过慢，认为胜于己者不如自己；④我慢，执有实我、我所而自负；⑤增上慢，尚未证得果位而自以为证得；⑥卑慢，自认为和胜过自己很多的人差不多；⑦邪慢，自己无德而自称有德。另外还有九慢等说。

恶见 梵文 Mithyādr̥ś̥ti 的意译。心所法之一，法相宗归于烦恼。指违背佛教基本义理的见解。分萨迦耶见等五种。

随烦恼 梵文 Upakleśa 的意译，亦译“随惑”。法相宗心所法之一类，指随从根本烦恼而起的烦恼，为较粗的派生物，属行蕴所摄。有忿、恨、覆、恼等 20 种。

忿 梵文 Krodha 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地，法相宗归于随烦恼，指暴怒。《大乘广五蕴论》谓忿“依现前不饶益事，心愤为性，能与暴恶、执持鞭杖所依为业”。

恨 梵文 Upanāha 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指怨恨。忿、恨、恼

三者，皆属瞋摄，瞋怒有轻重的不同。

恼 梵文 Pradāsa 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指愤恨恼怒，起损害之心，出损他人的恶言。

骄 梵文 Mada 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指依恃所长而骄傲自大。属贪所摄。

失念 梵文 Maṣitasmr̥titā 的意译。法相宗所说心所法中随烦恼之一。与念相反，指于所缘境（主要指修禅定时系心之境）及诸善法不能明记，忘失而生散乱。

覆 梵文 Mrakṣa 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指掩藏自己的过失。被视为属于痴的范围。

谄 梵文 Māyā 的意译。心所法之一，有部归于小烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指因贪着名利等而矫饰造作，掩饰自己的过错与短处，心曲不直。

不正知 梵文 Asamprajanya 的意译。法相宗所说心所法中随烦恼之一。指对佛教教义的不正确认识，主要指因果、戒律等方面能引起毁犯戒律的错解。

散乱 梵文 Vikṣepa 的意译。心所法之一，法相宗归之于随烦恼。《大乘广五蕴论》云：“云何散乱？谓贪、瞋、痴分，令心心法流散为性，能障离欲为业。”指带有贪瞋痴等烦恼的胡思乱想，为修禅定的大障。

掉举 梵文 Auddhatya 的意译，

略称“掉”。心所法之一，有部归于大烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指心浮躁动摇。掉谓左右摇动，举谓上下摇动，喻意念动摇不定，尤其是不断生起联想，忆念日常喜乐之人或事，分粗细二种，为入定的大障。被认为属贪所摄。

昏沉 梵文 Styāna 的意译，亦译昏沉，略称昏、昏。心所法之一，有部归于大烦恼地法，法相宗归于随烦恼。指昏沉蒙昧的心理状态。以身心沉重不调畅，“无堪任性”（不能自作主宰而入定境）为特性，为禅定的大障。坐禅昏沉的表现头低垂如打盹，心中不清醒明了。被视为痴之所摄。

不定地法 梵文 Aniyatabhūmika 的意译。有部心所法之一类，法相宗称“不定法”，谓此类法本身善恶的性质不定，而取决于与何种心理活动发生联系。有部不定地法有寻、伺等 8 种，法相宗不定法有悔、睡眠、寻、伺 4 种，称“四不定”。

寻 梵文 Vitarka 的意译。心所法之一，归于不定法。《唯识三十论》云：“寻谓寻求，令心匆遽，于意言境，粗转为性。”此谓较粗浅的思察推度、寻思。

伺 梵文 Vicāra 的意译。心所法之一，归于不定法。《唯识三十论》云：“伺谓伺察，令心匆遽，于意言境，细转为性。”指深度的、细密的思考。

恶作 梵文 Kankṛtya 的意译，亦译“悔”。心所法之一，归于不定法。谓憎恶以前所作的事，心生追悔。若

憎恶昔所造恶业则属善法，憎恶善业则成善法，故言不定。

命根 梵文 Jīvitendriya 的意译。心不相应行法之一。指因前业之业而引起的今生生命、寿命的根本。

命 梵文 Jivita (尾戍陀) 意译。生命活动的持续或根本。《唯识述记》卷二云：“命谓色心不断。”为“寿”的别称，以“暖”（体温）与识（心识）为主要表征，小乘有部认为有过去业所生非色非心之体维护暖与识的持续，名为“命根”，《俱舍论》卷五云：“命根体即寿，能持暖与识。”法相宗认为除第八识种子的执持功能外，无别有命根实体。

众同分 梵文 Sabhāgatā 的意译，亦译“同分”。有部、法相宗心不相应行法之一。指同类众生各各所具的共性、共相。《大乘广五蕴论》云：“云何众同分？谓诸群生各各自类相似为性。”

异生性 法相宗心不相应行法之一。异生为梵文 Pṛthagjana 的意译，亦译“凡夫”，指未得佛法的六道众生。异生性指众生成为凡夫的原因——不得佛法。《大乘广五蕴论》云：“云何异生性？谓于圣法，不得为性。”

无想定 梵文 Asamjñīsamāpatti 的意译。有部、法相宗心不相应行法之一。指一种用特定方法停止心识活动，恒住于无想（无任何观念、联想、思维）无念的禅定。被认为是外道所修，为佛教所不取，说外道错以无想为真解脱，实际未得解脱。

无想果 梵文 Asamjñika 的意

译，又译“无想天”。有部、法相宗不相应行法之一。指修无想定所得到的死后生于无想天的果报。谓无想天在第四禅天之第四层。其处众生心、心所法灭尽不起，但既然有灭，则必有生。《楞严经》谓其“身心俱灭，心虚灰凝，经五百劫、是人既以生灭为因，不能发明不生灭性，初半劫灭，后半劫生”。

灭尽定 梵文 Nirobhasamāpatti 的意译，又名“灭受想定”、“受想灭尽定”。有部、法相宗心不相应行法之一。指一种止息了第六、第七识一切活动的禅定。谓入此定者心、心所法灭尽，无一切受想行等活动，呼吸、心跳、脉搏亦停，但寿（生命）并未灭。小乘说这种定只有证到第三阿那含果的圣人才可入，大乘说此定唯第六地以上菩萨能念念入，非凡夫外道所能入。《法华经》称此定为“无缘三昧”。

和合性 梵文 Samagri 的意译。法相宗心不相应行法之一。指因缘能够聚会合集的性质。与其相反者称“不和合性”（Asāmagri），谓因缘互相乖违不能聚合的性质。

文身 梵文 Vyañjanakāya 的意译。有部、法相宗心不相应行法之一。指构成名身和句身的梵文字母。或谓两个字母以上始名文身。

名身 梵文 Nāmakāya 的意译。有部、法相宗心不相应行法之一。名（Nāman）指名词概念，身谓聚集，指词汇。

句身 梵文 padakāya 的意译。有部、法相宗心不相应行法之一。指表

达完整意思的句子，或说两个句子上表达完整意思的语句。

名言 名词概念与语言，为人们通常进行思维活动和表达思想、交流思想的工具。佛法认为诸法实相不可以名言表述。

相应 梵文 Samprayukta 的意译。法相宗心不相应行法之一。指因果互相依存。《大乘百法明门论解》云：“相应者，因果事业和合而起。”又梵文瑜伽（yoga），亦意译为相应，意谓与某种东西相契合、相一致。

定异 梵文 Pratiniyama 的意译。法相宗心不相应行法之一。定谓决定，异谓差别，指一切法善恶因果的互相差别。

势速 梵文 Java 的意译。法相宗心不相应的行法之一。谓一切有为法变化迅速。《大乘百法明门论解》云：“势速者，有为法游行迅疾，飞行运奔。”

时 梵文 Kāla 的意译，即时间。为心不相应行法之一。

三世 亦称“三际”。“世”为时间迁流义。三世指过去、现在、未来，亦称过去世、现在世、未来世。

阿僧祇 梵文 Asankhya 的音译，亦译阿僧企耶，意译无数、无央数。用以表示异常久远的时间单位，据称一阿僧祇有一千万万万万万万万万万兆（百亿为兆）。

劫 梵文 Kalpa（劫波）音译之略。婆罗门教、佛教用来表示极久远时间的单位。佛教一般说人寿从十岁开始，每百年增一岁，增至八万四千岁的极限，然后每百年减一岁，减

至十岁,一增一减为一小劫。二十小劫为一中劫。四中劫为一大劫。一大劫分成、住、坏、空四中劫,大千世界历一成毁。如此循环不已。按此,则一小劫约为16798000年,一大劫约为1343840000年。

刹那 梵文 Kṣaṇa 的音译,意译一念、须臾。佛教用以表示最短的时间单位。《俱舍论》谓壮士一疾弹指,经65刹那。120刹那为一“怛刹那”,60怛刹那为一“腊缚”,30腊缚为一“须臾”,30须臾为一昼夜。按此,则一刹那为0.013秒。“刹那”已成为汉语词汇。

方 梵文 Dis 的意译,即空间。为心不相应行法之一。《大乘百法明门论解》卷下云:“方者,色处分齐,人法所依,或十方上下,六合四极,亦随所制。”

方分 有上下左右的方位,在空间占有体积称方分。一般说极微或有方分,或无方分。

十方 “方”为方位、空间。十方指东、南、西、北、东北、东南、西南、西北、上、下。东南西北四方加上下称“六方”。

八十性妄 藏密所说众生心识中能遮蔽本具心性光明的妄心。据《大乘要道密集》注,八十性妄总摄于贪、嗔、痴三类。属嗔者有33种:下离贪、中离贪、上离贪、来、下烦恼、中烦恼、上烦恼、寂、寻、下怖、中怖、大怖、下爱、中爱、上爱、取、不喜、饥、渴、下受、中受、上受、明了、明执、分别、不知惭、无悲、下慈、中慈、上慈、老、收、妒;属

贪者有40种:贪、遍贪、下喜、中喜、上喜、踊跃、胜变、希有、掉举、憎、相抱、作吻、啞、固、勤、骄、作、求、势、乐、下合喜、中合喜、上合喜、紧、誉、不睦、欲、句显、真实、不真实、决定、不取、布施、警策、勇健、无愧、慎、恶(厌恶)、劣性、欺诳;属痴者有7种:中贪、失念、迷乱、不语、厌嫌、懈怠、疑悔。认为这八十种性妄完全止息,本有的心地光明方才显现。

无为法 梵文 Asaṃskṛta 的意译,略称无为。与有为法相对,不依因缘而生、无生灭变化的绝对存在。原为涅槃的异名之一。后来说一切有部说三无为:①虚空无为(Akāśasaṃskṛta)指无边无际、永不变易、无任何质碍而能容纳一切的空间。②择灭无为(pratisaṃkhyānirodhāsaṃskṛta),通过智慧的简择断灭烦恼后所证得的精神境界,指涅槃。③非择灭无为(Apratisaṃkhyānirodhāsaṃskṛta),非由正智简择力,由缘缺不生等而显示的寂灭。大众部说择灭、非择灭、虚空、空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处、缘起支性(十二因缘之理)、圣道支性(八正道之理)九种无为法。大乘法相宗说六无为:①虚空无为,谓真如之性喻如虚空,故名无为。②择灭无为,谓由无漏智简择之力破除二我执而证得真如。③非择灭无为,谓不由简择,本性清静,或缺缘所显。④不动无为(Acalakhyānirodhāsaṃskṛta),进入色界第四

禅以上所显不为苦乐所动的定境。
⑤灭尽定无为，进入受想灭尽定时
的定境。⑥真如无为，真如自性常住
不动的无为之性。

根 梵文 Indriya 的意译。意谓能
生，即具有出生作用的根本。《大乘
义章》卷四云：“能生名根。”佛书中
所说根共 22 种：眼根、耳根、鼻根、
舌根、身根、意根（以上总称“六
根”）、女根、男根（以上二种指男女
生殖器官）、命根、苦根、乐根、忧
根、喜根、舍根、信根、精进根、念
根、定根、慧根（以上五种总称“五
根”）、未知当知根、已知根、具知根。

根门 具称“六根门头”。眼等六
根为接纳种种尘境而生起烦恼的门
户，故名根门。摄护根门，为修行之
要。《杂阿含经》十一云：“善关闭根
门，正念摄心位。”

神识 众生的心识。或指五蕴中
的识蕴，心识之体；或指死后心识之
续生，如《药师经》谓“彼自身卧在
本处，具琰魔使引其神识至于琰魔
法王之前”。

精识 精神意识。见《无量寿经》
等。

魂魄 原为中国古代关于人身心
的一种说法，谓人有三魂七魄，魂主
精神作用，魄主生命活动，道教尤多
说三魂七魄。佛教《地藏菩萨发心因
缘十王经》等亦说三魂七魄。又称
“三细七识”，谓人命终之时，阎魔王
缚其三魂而去。又说七魄即七识。佛
教密典有称魂主肝、魄主肺者，义同
道教、中医说法。

心量 心度量外境，为凡夫之心

量；离能缘所缘而现量见一切，为佛
之心量。《楞伽经》卷三云：“无心之
心量，我说为心量。”又指心的广度，
如云“心量广大，犹如虚空”。

攀援 缘境生心，如老人攀杖而
行，如猿猴攀枝，忽彼忽此，心驰逐
于外境，为凡夫心理活动的特点。断
离攀援，佛教以为解脱之要。《维摩
经·问疾品》云：“何谓病本？谓有
攀援。”“云何断攀援？以无所得。”
《楞伽经》卷一云：“法佛者离攀援。”

尔焰 亦作尔炎。梵文 Jñeya 音
译，意译所知、境界、智母、智境，
指能生智慧、或智慧所观照的境界，
即五明等法。

气 梵文 Prana 的意译。原为婆
罗门教典中所说的一种生命能量，
亦译“生气”，含义略当于中国古代
哲学中的元气、气功之气。佛典尤无
上瑜伽部的典籍亦采用之，专指人
身中肉眼虽不见而却有其作用的生
命能量。《金刚鬘续》等说气有 108
种，其中最重要的有十种，分为两
类。一类称“根本气”，有五种：①
持命气 (Prana)，亦称“命根气”，为
人从生至死生命之本，以空大为
体，兰色，主要位于脐下四指三脉会
合处；②下行气 (Apana)，其作用
为推动下身粪便等的排泄，以地大
为体，黄色，住于脐下四指三脉会
合处略下的海螺脉部位；③上行气
(Udana)，作用是引气上行，维持上
半身的饮食、语言、思维等活动，以
火大为体，红色，主要住于喉部；④
平住气 (Samana)，作用为推动消化
吸收，以风大为体，色深绿，住于心

轮的前方；⑤遍行气（Vayana），遍行全身，维系肢体运动，以水大为体，白色，住于心轮左方，遍行全身。第二类称“支分气”，分别维持五种感官的功能，也分五种：①行气（龙气），维持视觉功能，以地大为体，黄色；②循行气（龟气），维持听觉，以水大为体，白色；③最行气（提婆气），维持味觉，以风大为体，深绿色；④正行气（海马气）维持嗅觉，以火大为体，红色；⑤决行气（财生气），维持触觉，以空大为体，兰色。五支分气以心轮为本，行于五种感官。气又分业气、智慧气两类。业气指人生来本具的由业报所生的四大之气，以脐轮为根本住处，通过呼吸与外界之气进行交换，从左右二鼻孔出入，每日出入共计 20925 次。智慧气指修炼时能入于中脉而出生般若智之气，以空大为体。此气在凡人身上每日出入共 675 次。通过瑜伽修炼，把全身业气尽转化为智慧气，令之入、住、融于中脉而不从鼻孔中出入，从而引生心寂，得到与真实相应的智慧，为无上瑜伽密法炼气之要。《五次第论》等谓气为心识之所乘或心识之体。

脉 梵文 Nadis 的意译。藏密无上瑜伽及印度教瑜伽所说身中气血循行的通道，近于中医所说经络。无上瑜伽说人身共有七万二千脉，其中重要者有一百二十，更主要者有二十四，最重要者为左中右三脉。三脉中以中脉为最要，此脉又名“命脉”，梵文名阿瓦都帝，藏文名武嘛。一般说此脉粗细如笔管，总体兰色，

外白内红，具薄如莲瓣、直如芭蕉、色如茜草汁（棕红），明如麻油灯焰四相。上端达头孔梵穴，向前弯下至两眉中间，下端开口于密处。《教授穗论》说中脉下端分两路，贯通二足心。其位置，有说在前后左右之中间者，有说在脊骨前者，有说在脊柱中者。中脉分为三段：从眉间至心间一段名“噶底脉”，纯净不染；从心间至脐下四指一段名“无我母脉”，染净相杂；从脐下四指至密处一段名“海螺脉”，纯染不净。左右二脉夹持中脉，距中脉约二指许，粗细为中脉的四分之一，略同麦杆。左脉藏文名蒋嘛（展嘛、掌嘛）；上端经耳际向前，开口于左鼻孔，白色；右脉名“若嘛”（绕嘛），上端经耳际向前，开口于右鼻孔，红色。左右二脉下端在脐下四指处与中脉会合交结如剪刀形。左脉行白大（精），右脉行红大（血）。三脉加上在其东方的“绕脉”，在其南方的“欲脉”，合称“初生五脉”。五脉再加上在其西方的“空脉”，在其北方的“拙脉”，及与中脉相俱的“破魔母脉”，合称“初生八脉”。初生，谓此诸脉在胎中最先形成。心的八方各有八脉，此八脉左中右各有分支，分别通行气、血、精，合为主要的二十四脉。二十四脉加五支分气脉、三主母脉，为三十二脉。《释论》等称脉为“气之所乘”、“识之所依”。又谓常人的精血行于左右二脉中，中脉多扁缩不通，如干枯羊肠，使智慧气不能入住于中。通过瑜伽修习，使全身的气皆入住融于中脉，引生心寂，是无上瑜伽圆满

次第法见证光明之要。

明点 梵文 Bindu 的意译，简称“点”，意为精滴。藏密无上瑜伽和印度教瑜伽所说人身中生命能量的凝聚体及水液。有圆润、明空之相。依《大幻化网导引法》等，明点分为三类：第一离戏明点，为无法以名言概念诠表的明点，乃俱生智、最细风心的自体，法极化三身的本体，具空、明、不灭等特性，修道证果时所证得。第二错乱明点，是一般人身中所具，由依无明所起的业而生，分不坏、咒、风三种。不坏明点为人生命及心识之本，禀自父母精血，终生不坏，住于中脉中，亦称“真水”、“真精”。此明点随人心理活动的变化，在中脉内上下移动。人熟睡时住于心轮，称“心真水”；做梦时住于喉轮，称“敕真水”；醒觉时有思虑时住于顶轮，称“躬真水”；性欲炽盛时降至脐轮及脐轮以下，称“智慧真水”。咒明点指修诵咒的禅定时，于身中脉轮内观想的或由观想而生的明点。风（气）明点指修宝瓶气等调息炼气的禅定时，由观想或气结成的明点。第三类物明点，分净、浊二分。净分指禀自父精的“白菩提”与禀自母血的“红菩提”，合称“红白菩提”、“红白大”，主要住于心间。白菩提的一部分从中脉内向上分布，延伸于顶轮；红菩提的一部分从中脉内向下分布，延伸于脐下三脉会合处。故说“白大在顶，红大在脐”。物明点的浊分，又分为浊中之净分与浊中之浊分。浊中之净分，指精、血等体液中被身体吸收的部分；浊

中之浊分，指饮食所化液汁中被排泄的部分，如精液、经血、尿、涕、汗等。诸明点中对瑜伽修炼来说最为重要的是红白菩提，被称为“道之根本”。无上瑜伽母部法圆满次第尤以修明点为主。

轮 梵文 Chakra（叉克啰）的意译，亦译“脉轮”。藏密无上瑜伽和印度教瑜伽所说中脉上的要点，从其处向四周辐射出支脉，状如车轮，故名。在根本四轮、五轮、六轮、八轮等说。根本四轮为：①顶轮，又名“大乐轮”，位于顶门，三角形，杂色，从轴心分出 32 条支脉，向下弯如伞形；②喉轮，又名“报轮”、“受用轮”，位于喉结后，圆形，红色，从轮轴分出 16 条支脉，朝上仰如碗形；③心轮，又名“法轮”，位于心间，三角形，白色，从轮轴分出 8 条支脉，平行；④脐轮，又名“化轮”，位于脐后，圆形，杂色，从轮轴分出 64 条支脉，上仰如碗形。四轮加“密轮”为五轮。密轮又名“育乐轮”，位于会阴之上，三角形，红色，从轮轴分出 32 条支脉，向下弯如伞形。四轮加眉间轮、密杵轮为六轮。眉间轮位于眉间三角骨内，从轮轴分出 6 条支脉。密杵轮位于男性阴茎根际和末端。五轮加位于眉间的“风轮”、喉轮与心轮间的“火轮”、阴茎中段的“宝轮”，合称八轮。诸轮的大小，一般皆说量如芥子。脉轮是无上瑜伽观修中的关键部位，有如道教的丹田，各有其作用。一般说脐轮、密轮主生拙火与气，心轮、喉轮、顶轮主生智慧，眉间轮为开“天眼”

的关键部位，密杵轮、宝轮为修双运道的关键部位。

脉结 藏密谓人身诸脉多缠绕打结，尤左中右三脉，天生便在顶、喉、心、脐等处缠绕为结，称“脉结”。脉结阻滞气血精之流通，令人生病。天生的脉结，则阻碍气入于中脉而变业气为智慧气。并说心理上的贪嗔痴等烦恼，可影响生理，形成脉结，而脉结又孳生烦恼，又孳生疾病。通过观修打通脉结，为无上瑜伽修身之要。

粗细身心 藏密无上瑜伽把人的身心各分为粗、细、最细三个层次。第一层：粗身，指肉眼可见、四大集成的血肉之躯；粗心，指前六识，也有说包括第七末那识者。第二层：细身，指肉眼虽不可见，却有本源性作用的内在生理机制，由气、脉、明点构成；细心，指潜伏于表层六识之下，不易觉察的与烦恼、随烦恼及其它善恶分别心“八十性妄”相俱的一切心，即染污末那识与阿赖耶识。第三层：最细身，亦称“最细风”，指作为众生生死轮回之本，在修道时能成为报身之体的最极微细的风或气；最细心，指修道时能证四空的心体，为离一切念虑分别的不生灭心。无上瑜伽谓三层身心皆互相依存，互为体用。烦恼妄心，以细心为因，细心所藏不净种子，必然在细身气脉点上形成阻滞染污。只有净化粗细身心，“最细风心”才能显现其光明。

施設 安立、建立、发起之义。《唯识述记》卷三云：“言施設者，安

立之异名，建立发起者，亦名施設。”

增上 势力强胜。

梦 佛典说佛以下的圣凡众生，皆有梦，并依成因之不同，分梦为四种或五种。四种者，如《善见律》卷十二所说：1. 四大不和梦，因身中四大不调而致，梦见山崩、自身飞腾、虎狼劫贼追逐等；2. 先见梦，日间所见现于梦中；3. 天人梦，诸天神明为教化世人，为感现善恶之梦，令其增善怖恶；4. 想梦，所谓日思夜梦。五种者，如《大毗婆沙论》卷三七说梦有五缘：1. 由他引，谓由诸天、诸仙神鬼、咒术药草、亲胜所念及诸贤圣所牵引而梦；2. 由曾更，同上先见梦；3. 由当有，未来之事现兆于梦中；4. 由分别，同上想梦；5. 由诸病，同上四大不和梦，“谓若诸大不调适时，便随所增梦见彼类”。又《大智度论》卷六说五种梦云：“若身中不调，若热气多则梦见火，见黄见赤，若冷气多则多见水见白，若风气多则多见飞见黑；又复所梦见事，多思惟念故则梦见；或天与梦欲令知未来事故。”

因果业报

业 梵文 Karma 的意译，音译“羯磨”。意为造作，泛指众生有意识的一切活动。一般多指身、语（口）、意三业，身业指身体所作，举手动足等所做的一切事，语业或口业谓发声说话吟唱等，意业即心所法中的思，包括审虑、抉择、思维、想象等

意识活动。身语二业皆由思发动，故意业贯穿于身语二业中，《俱舍论》卷十三称身语二业为“思已业”，唯识学谓三业的体性皆为思，身语二业为假，意业为实。一般从道德角度和所生果报的苦乐着眼，分业为善、恶、无记三种。对自他的今生后世有益、顺于理者为善业，有十善业等；反之为恶业，有十恶业等；不善不恶者称无记业。又有表业、无表业，引业、满业、黑业、白业、定业、不定业等分别。

业力 谓善恶业所具生善恶果报、造作一切的力用。其力量十分强大，其作用十分复杂。“业力不可思议”，为佛典中常说的五种不可思议之一。

五不可思议 五种不可以心思计议的事：众生多少、业力、龙力、禅定力、佛力。《大智度论》卷三十谓五不可思议中佛力最不可思议。

业报 善恶业因所生的果报。佛教认为善恶业必生果报，众生所受的一切苦乐及生活环境、体质、美丑、境遇等现实，皆自己造的业所感召的果报，自作自受。《大宝积经》卷九六云：“业报自招无代者。”一般说善恶二业得报，无记业不报，或黑白二业生黑白报，不黑不白业无报。引业所生称“总报”，满业所生称“别报”。由业不同，报亦不同，业报的差别十分复杂，从善恶苦乐的角度言，主要有十善业报、十恶业报等。从受报的时间而言，分现报、生报、后报。

业天 谓善恶、有漏无漏等业，必

引苦乐、生死解脱之果，此为客观规律，有如天道之自然，故称业天。

漏无漏三业 一漏业，指凡夫以无明烦恼心所作善恶业，能生三界生死的苦乐果报者；二无漏业，指修八正道三十七菩提法等离烦恼的出世间善业，能生解脱三界生死之果者；三非漏非无漏业，指大乘菩萨以菩提心所作实际超越了世间、出世间的六度四摄等业，能生成佛之果者。见《摩诃止观》卷三等。

白黑二业 白业指善业，谓其能生清白净妙之乐果；黑业指恶业，谓其能生秽恶不净的苦果。见《大智度论》卷九四等。

黑白四业 一黑黑业，指恶业，谓其因果皆污染黑暗；二白白业，指善业，谓其因果皆白净光明；三黑白业，指善恶交参混杂；四不黑不白业，指离黑白之相、超出世间善恶境界的无漏业。

福等三业 《俱舍论》卷十五等所说三种业：①福业，指可召乐果之善业；②非福业，指欲界能召苦果的恶业；③不动业，指修色界、无色界禅定，因其果报决定不变，故名。

引满二业 引业与满业。引业亦称“牵引业”、“总报业”、“引因”，指某一能引起一生总报并能牵引使之必然实现的重业。满业亦称“圆满业”、“别报业”，与引业相对，指多种能成满一生别报的业。引业决定同类众生的“众同分”，满业决定众生各别所受的一切业报。如某人有一放生、救命等善业，必使其来世生于人中，此为引业；而他所作其它待

人和善礼貌、好帮助周济人等善业，能令其来世为人容貌端庄、富贵长寿等，此为满业。

表业 指身、口二业之发动，以可见可闻的动作、声音来表示，故称有表。法相宗认为意业虽未必表示于外，但在内心也有所表示，能自我觉知，故亦属表业。《大乘义林章》卷三云：“内意思择，不说语言，但发善、染污、无记法现行意表业。”

无表业 与表业相对，指外在身语虽无表示，不可见闻，自己也不易明显知觉，却实际有造作、并能产生果报的业。据《俱舍论》卷十四说，此有三种：①律仪，指由受持戒、禅定所生的具有防非止恶的功能；②不律仪，指由杀生等恶业所生的具有作恶息善的功能；③非律仪非不律仪，或称“微劣思造善造恶”，类似善恶而尚够不上律仪、非律仪的业所生的或造善或造恶的功能。

定不定二业 定业，指必定受果报的业。为以定心、深心所造的重大善恶业。《大涅槃经·师子吼品》云：“若定心作善恶等业，作已深生信心欢喜，若发愿愿供养三宝，是名定业。”谓定业有报定、时定、报定而时不定三种。《优婆塞戒经》谓常作无悔、专心作、乐喜作、立誓愿、作已欢喜之业，为定业。不定业则与之相反，指非专心作、誓愿作、作后生悔等轻业。该经分定不定业为四种：①时定果报不定；②报定时不必定；③时定果报亦定；④时果二俱不定。定业可否转变，是业报说中的一个重要问题。《大般涅槃经·师子吼

品》谓“修习道故，决定重业可使轻受，不定之业非生报受”。又谓不定业缘合则受，不合不受。《优婆塞戒经》谓修戒定慧可转重业为轻，轻业不受。若证得阿那含、阿罗汉果，能转后世重罪现世轻受。《法华文句记》卷十云：“若其机感厚，定业亦能转。”谓能感通佛菩萨，便能依佛菩萨之力转变定业。大乘、密乘皆说修道、念佛、诵经、持咒、修密法等能消灭重罪，转变定业。

共不共业 共业与不共业。共业为多数众生同共所造或各各众生所造业中的共同者，能招感共业众生共同享用依止的器世间等；不共业为各别众生各自所造、互相差别之业，能招感众生各自所依、受用的根身等。又有共中共（山河大地等）、共中不共（各国各地自然条件的差别等）、不共中共（同类众生的同类根身等）、不共中不共（各别众生身心资禀的差异等）之分。

不增长业 《瑜伽师地论》卷九说梦所作业、无知所作业、无故思所作业、不利不数所作业（虽作而无力，非数数重复作）、狂乱所作业、失念所作业、非乐欲所作业、自性无记业、悔所损业（作后追悔损减其力者）、对治所损业（由修忏悔、深观等对治法而损减其力者）十种业，不具有增进长养的力量，名不增长业；除此之外具增进长养力量的业名增长业。

三福业 福业，谓能感召福德果报的行为。《增一阿含经》卷十二说三种福业：一施福业，谓施予贫穷之

人；二平等福业，谓以平等的慈悲心爱护一切众生，此二福业能得世间、出世间福利的果报；三思惟福业，谓以智慧思察出离生死之法，能得出世间的福报。

无记 梵文 Avyākṛta 的意译。记为判断、断定，无记即不可断定。一般从善恶的道德属性而言，分思想、行为为善、恶、无记三类，无记指非善非恶者。《俱舍论》卷二云：“不可记为善、非善性，故名无记。有说，不能记异熟果，故名无记。”无记又分有覆、无覆二种。有覆无记，指能障碍修习佛法、有遮蔽自性光明作用的无记心，如末那识。无覆无记则无所谓染净，此又分为四种：①异熟无记，由前世业因所决定的果报；②威仪无记，行住坐卧等动作；③工巧无记，从事图画雕刻算计技术等工巧事业；④通果无记，神通变化（为修定或报得之果）。另外，不作肯定或否定的回答、判断，亦称无记，如“十四无记”。

因果 因（梵文 Hetu）谓能造作、产生一定后果的原因，果谓由一定原因产生的结果。是对存在和行为的互相关系尤其是前后关系的一种认识。因果合用，表示诸法之间的因果关系，为佛法的一个基本理论。佛教认为世间法、出世间法都不出因果，有六因、十因、五果等说。

因果报应 佛教因缘与业报的基本思想，谓业因必然生起相应的果报，这被视为法界本有的客观规律，称“因果律”。因果律大略包括四条法则：①善恶业因必生同类果报。谓

善业必得善报，恶业必得恶报，无记业不受报，善恶杂业（黑白业）得善恶杂报，无漏业得无漏果报，有如种瓜得瓜，种豆得豆，彼此不杂，丝毫不爽。《旃檀越国王经》云：“罪福响应，如影随形，未有为善不得福，行恶不得殃者。”此非天意神定，而是由业力本身的作用所决定。业力最大，有因必生果，非修道超出因果界，不可避免应受果报。《大涅槃经·师子吼品》云：“非空非海中，非入山石间，无有地方所，脱之不受业。”谓既造了善恶业，便不能不受报应。②自作自受，不由于他。谓业因所生果报，必由造业者自己或自己的延续来承受，不能由他人替代。《佛般涅槃经》云：“父有过恶，子不获殃；子有过恶，父不获殃。……善恶殃咎，各随其身。”③果依众缘，报通三世。谓业因虽必生果，但果报的成熟，须具备条件，若条件不备，时机未熟，尚不受报。因此，报应通于三世，未必报在今生现世，也可能报在来生，乃至极为遥远的后世。有现、生、后三报说。但纵使相隔多劫，亦终会有受报之时。《大宝积经·入胎藏会》云：“假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。”④业由心造，因果可由心回转。业力虽大，但终归为自心所造，自心有自主性，而且业性本空，故可由心造作善因、无漏因而得善、无漏果报，已造恶业之报亦可由修道修善，或别造强因遮止暂不受，或由观心、发愿、念佛、持咒、忏悔等而消灭不受。业必受报，唯对不修佛道者而言。《优

婆塞戒经》云：“智者若能修身修戒修心修道，是人能坏极重之恶，如阿伽陀咒及除毒宝破坏恶毒。”

拨无因果 拨谓遮拨、否定，否定佛教的因果报应说，称拨无因果，即认为善无善报、恶无恶报，这被视为有助长恶行、断灭善行的社会作用之恶见。《地藏十轮经》卷七云：“拨无因果，断灭善根。”

七不可避 人人不可避免的七种东西：生、老、病、死、罪报、福报、因缘（因果）。见《法句譬喻经》卷二。

六因 诸法生起的六种原因。据《俱舍论》卷六，为：①能作因（无障因），谓有为法生时，能参与扶助、不为障害的一切因，可推及于一切法。或分为与力（对其出生起有力作用）、不障（无力）两种。②俱有因（共生因、共有因），指两个以上的因互为依存条件，“相扶体立”，互不能离，如三支芦苇互相支撑始能直立。③同类因（自分因、自种因），谓能生同一类果的因，如善因生善果，恶因生恶果。④相应因，指心与心所法必相应而起，心所法必因心而生。⑤遍行因（遍因），专指遍行于一切烦恼中而能引生三界生死的根本原因，如无明、疑、邪见等。⑥异熟因（报因），指能招致和成熟来世善恶果报（异熟果）的恶业和有漏善业。又《楞伽经》说当有因、相续因、相因、作因、显示因、待因六因。当有因谓能生后果的因；相续因谓由心识缘境所生种子等；相因谓心识生灭相续则不间断；作因谓作为；显示

因谓显现境事，如灯照色；待因谓修道断无明妄想之因，则无妄无生的境界显现。

十因 诸法生起所依的十种因。据《瑜伽师地论》卷五等，为：①随说因，由分别名相概念、思虑构想而起言说，成为诸法生因。②观待因（以有因），指相对于某法来说，能引起一定要求或受用的因，如苦为乐之观待因，生死为解脱之观待因。观待，谓观此而求与此相对的果。③牵引因（种植因），谓三界善恶业行所具能生三界善恶果报的牵因力。④生起因（生因），谓三界惑业的种子能为后世善恶异熟果生起之因。⑤摄受因（摄因），在果报形成过程中起摄受其他生成条件的因素。⑥引发因（长因），在果报形成过程中起引发同类法的作用。⑦定异因（自种因），指决定果报差别的自性功能，如种瓜得瓜等。⑧同事因（共事因），谓自性功能与其余诸因共同结合而发生作用，生出果报。⑨相违因，指果报生起过程中起障碍作用的因素，可令果报不生。⑩不相违因，指无诸障碍而使果报得生，诸事成办。

五果 诸因所生的五种果。《俱舍论》等说六因四缘生五果，《成唯识论》等说十因四缘生五果。据《成唯识论》卷八，五果为：①异熟果（报果），梵文曰 Vipākaphala，由异熟因所生，谓一生业行所造成的来世成熟的果报；②等流果（依果），为同类因、遍行因所生，指善恶等因相续而生同类果报，“等流”谓同类相续；③离系果（解脱果），指由依佛法修

习的因所生解脱烦恼生死系缚的出世间果报；④士用果（士夫果），为俱有因、相应因所生，指成办事业、现前有实际功用的果报，士谓士夫（人），用谓作用，士用指人的造作；⑤增上果，谓除前四种以外的一切果报，为能作因所生，增上意为增进助长。又《瑜伽师地论》卷九等说善恶业能给与众生五种果：①异熟果，来世受生于六道的果报；②等流果，善恶习气同类相续而流，如行恶成习，能使今生后世自然乐于行恶；③增上果，所感生存环境；④现法果，今生现世所得苦乐等报；⑤他增上果，自己的行为对别人和社会造成的影响及所感眷属朋友同事等果报。

与取二果 取果与与果。因果法中，能为所生法的种因，名取果；与力予所生法令其得生，名与果。《俱舍论》卷六云：“能为彼种故名取果，正与彼力故名与果。”

三种果 《弥勒问经论》等所说善恶业所感召的三种果报：①果报果，谓自作善恶业自受之果报，如杀人者遭被杀报；②习气果，业形成习气，能引生以后的同类业，成为习惯，如饮酒得嗜酒报；③增上果，善恶业所感生存环境、人缘及对他人影响等。

业道 指能使众生趋于六道受生的重业，如十善十恶等，即业（思）所行之道。《俱舍论》卷十七云：“业之道故，立业道名。”又为监察众生善恶业行之天神地祇“业道神”之略称。

四种业报 《优婆塞戒经》等所说善恶业报的四种类型：①现报，今生造业今生受报乃至当时受报，多说于佛法中所作善业及五逆等极重恶业受现报；②生报，今生造业来生受报，隔世而报；③后报，今生作业，后世乃至极为遥远的后世受报；④无报，无记业及作后至心忏悔、依佛法修灭罪法而成就者，不受报。

依正二报 依报与正报。由世间、出世间的业行所感得的身心之果为正报，所依而居的国土等为依报。《普贤行愿品疏钞》卷二云：“依者凡圣所依之国土，若净若秽；正者凡圣能依之身，谓人天男女、在家出家、外道诸神、菩萨及佛。”依正不二，皆为一心之相用，是佛教的重要思想。

十因六果 《楞严经》所说众生因作诸恶业而感地狱苦报的十种因、六种果报，经称“造十习因，受六交报”。十因者：①淫习发于相磨，生大猛火，故感铁床铜柱等报；②贪习发于相吸，生寒冰，故感青赤白莲寒冰等报；③慢习发于相恃，生水，故感铁河、灰河、热沙毒海、融铜灌吞等报；④瞋习发于相忤，生金，故感刀山、铁橛、剑树、斧钺、枪锯等报；⑤诈习发于相调，感杻械枷锁、鞭杖挝棒等报；⑥诳习发于相罔，感尘土屎尿等报；⑦怨习发于衔恨，感投掷擒捉、击射抛撮等报；⑧见（邪见）习发于违拒，出生相反，感勘问考讯等报；⑨枉习发于诬谤，感押捺捶按等报；⑩讼习发于藏覆（掩盖罪过），感业镜火珠对验罪恶等报。经称恶业悉为六识所造，所招恶报亦从六

根而出，分六类果报：①见报（由眼根所造恶业感召），临终时见猛火满十方，神识乘烟坠入无间地狱，或见种种恶相而生畏，或寂无所见而生恐；②闻报（由耳根所造恶业感召），临终时见波浪滔天，神识乘流入无间狱，或听种种闹声而精神迷乱，或寂无所闻易幽魄沉没；③嗅报（因鼻根造业所感召），临终时见毒气充塞，神识坠入无间地狱，或被恶气熏极心扰，或则闷绝；④味报（因舌根贪味造业而感召），临终时见铁网猛焰，神识下透挂网，入无间地狱，或冻裂骨肉，或被猛火烧烂骨髓；⑤触报（身根贪触造恶所感召），临终时见大山来合，神识坠入无间地狱，或见合山逼体，或见刀剑触身；⑥思报（意根造业所感），临终时见恶风吹坏国土，神识乘风堕无间地狱，或迷走不息，或感无量煎烧，痛极难忍。此名地狱十因六果。经云：“若诸众生，恶业同造，入阿鼻狱，受无量苦，经无量劫；六根各造，及彼所作兼境兼根，是人则入八无间狱；身口意三，作杀盗淫，是人则入十八地狱；三业不兼，中间或为一杀一盗，是人则入三十六地狱；单见一根，单犯一业，是人则入一百八地狱。”

华报 附随出世间善业的究竟果报（实报、正报）而得的假、俗意义上的果报。喻如种树之业因，得果实为实报、正报，开花则称华报，不杀生之因远感涅槃为实报、正报，得长寿则为华报。《华严经·十地品》说入十地位的菩萨，初地多作阎浮提主，二地多作四天王，三地多作忉利

天王，四地多作夜摩天王，五地多作兜率天王，六地多作善化天王，七地多作他化自在天王，八地多作大梵天王，九地多作二千世界主大梵天王，十地多作大自在天王，称为“十王华报”。

十善业果 据《十善业道经》等，修行十善业道，不杀生能成就于众生普施无畏、常于众生起大慈心、永断瞋恚习气、身常无病、寿命长远、恒为非人（神）所守护、常无恶梦、解除众怨、无恶道报、命终生天十种离恼法；不偷盗能成就资财盈积不可散灭、多人爱念、人不欺侮、十方赞美、不忧损害、善名流布、处众无畏、具财命色力辩才、常怀施意、命终生天十种保信法；不邪淫能成就诸根调顺、永离喧掉、世所称叹、妻莫能侵四种智人所赞法；不妄语能成就口常清净香洁、世间信服、发言成证而得人天爱敬、常以爱语安慰众生、得胜意乐、三业清净、言无误差、发言尊重、智慧殊胜八种人天所赞法；不两舌能成就得不坏身、不坏眷属、不坏信、不坏法行、不坏善知识五种不可坏法；不恶口可成就言不乖度、言皆利益、言必契理、言词美妙、言可承领、言则信用、言无可讥、言尽爱乐八种净业；不绮语可成就定为世人所爱、定能以智如实答问、定于人天威德最胜三种决定；不贪欲可成就三业、财物、福德、王位、所获物超过本所求百倍殊胜五种自在；不瞋恚可成就无损恼心、无瞋恚心、无诤讼心、柔和质直心、得圣者慈心、常作利益安乐众生心、身相端

严众所尊敬、速生梵天八种喜悦心法；不邪见可成就得真善意乐、深信因果、唯皈依佛、真心正见、常生人天、福慧增胜、永离邪道行于圣道、不起身见舍诸恶业、住无碍见、不堕诸难十功德法。十善业若回向无上菩提，将来成佛时能得寿命自在、大菩提智、马阴藏相、得正眷属魔不能坏、具梵音声相、得佛授记、三界尊敬供养、得无碍心、成就自在神通等功德。

十恶业 佛教诸乘所说与十善业相反、能生三恶道苦果的十种最根本的恶业，亦称“十恶业道”，略称“十恶”。即：①杀生，杀害有情识的众生；②偷盗（不与取）；③邪淫，与系属于他的异性及同性、阴阳人行淫，及非支（非性器官处）、非时、非处、非量的性交；④妄语，说假话；⑤两舌（离间语），挑拨离间；⑥恶口（粗恶语），粗犷鄙恶、伤人骂人等口业；⑦绮语，夸张不实而无益于人、渲染色情风流韵事、无益戏笑诤讼、夸饰吹牛等口业；⑧贪欲，希图占有他人的财产等；⑨瞋恚，憎恶、怨恨、愠怒等；⑩邪见，确认并宣扬无善恶报应，否认前生后世，谤无阿罗汉等。

十恶果报 据《华严经》卷三五，十恶业皆能令众生堕于地狱、饿鬼、畜生三恶道，从恶道中出，再生于人中后，每一恶业还要各受两种果报：杀生业得短命、多病报，偷盗业得贫穷、共财不得自在报，邪淫业得妻不贞良、得不随意眷属报，妄语业得多被诽谤，为他所诳报，两舌业得眷属

乖离、亲族弊恶报，恶口业得常闻恶声、言多诤讼报，绮语业得言无人受、语不明了报，贪欲业得心不知足、多欲无厌报，瞋恚业得常被他人求其长短、常被他人恼害报，邪见业得生邪见家、其心谄曲报。《瑜伽师地论》等说十恶业由轻重分为三品，下品受畜生报，中品受饿鬼报，上品受地狱报。又据《瑜伽师地论》卷六十等，十恶业由轻重分为三品，下品受畜生报，中品受饿鬼报，上品受地狱报。又据《瑜伽师地论》卷六十等，十恶业还各得十类增上果：杀生业感得生活环境不美好，果实药物等少光泽，质量低劣；偷盗业感得众果鲜少而多朽坏，天旱无雨，果实干枯等；邪淫业感得住处秽恶不净，多生不净臭恶之物；妄语业感得农商难得丰收获利，事多艰辛，人事不和，多诸恐怖等；两舌业感得环境丘坑间隔，险阻难行；恶口业感得住处多荆棘毒刺、瓦石沙砾，干涸咸卤，丘陵坑险；绮语业感得果树无实，园林池沿多不可乐；贪欲业感得盛事减衰；瞋恚业感得多诸疫疠灾祸、凶禽猛兽，毒虫蛇蝎、恶贼怨敌；邪见业感得无诸胜妙花果，诸不净物乍似清静，诸苦恼事乍似安乐，难得安居归宿之所。

五恶五痛五烧 五恶谓造杀、盗、邪淫、妄语、饮酒五种恶业。造恶者生遭国法治罚，死入恶道受苦，名为五痛；苦痛切身如火烧灼，难以避免，故名五烧。见《无量寿佛经》。

五逆 五种极重恶业，据称造之者必堕无间地狱，故亦称“五无间”。

业”；极逆于理，故名逆。据《俱舍论》卷十七，为：①害（杀害）母；②害父；③害阿罗汉；④破和合僧（破坏、分裂僧团）；⑤恶心出佛身血（以恶心伤害佛的身体）。此称小乘之五逆或三乘通相五逆。大乘别说五逆，据《大萨遮尼犍子所说经》卷四说，为：①破坏塔寺，焚烧经像，取佛法僧物并教人见作助喜；②毁谤声闻、辟支佛法及大乘法；③迫害僧尼，或杀或打缚闭系，或逼令还俗；④于五逆（小乘五逆）中作一业；⑤谤因果业报，常行十恶，自作教人作。又有同类五逆、①犯（奸淫）母与罗汉比丘尼；②杀入定中之菩萨；③杀初果至三果圣人；④夺僧众成和合之缘；⑤破坏佛塔。见《俱舍论》卷十八。

异熟 梵文 Vipāka 的意译，旧译“果报”。意谓因异于果而成熟，泛指业因所得的果报。有变异而熟、异时而熟二义。《成唯识论》卷二云：“言异熟者，或异时而熟，或变异而熟，或异类而熟。”异时，谓因在前，果在以后，一般说因在今生，果在来世。变异，谓果报隔世而熟者，得果者的身心发生了大的变异。异类，谓果与因非属同类，如善因而得恶果等。《俱舍论》卷二云：“彼所得果与因别类，而是所熟，故名异熟。”有异熟识、异熟因、异熟果等名义。异熟识 (Vipākavijñāna) 为阿赖耶识异名之一，谓此识所藏种子为因，能引生诸道善恶异熟果，故名异熟。

世间 梵文 Loka 的意译。与出世间相对，指有生灭变迁的境界。

《成唯识论述记》卷一云：“言世间者，可毁坏故，有对治故，隐真理故，名之为世；堕世中故名为世间。”谓堕入可毁坏而无不生灭性的生存层次为世间，包括众生及其所生存的环境。此中众生称“有情世间”；其生存环境（山河大地等）称“国土世间”，亦称“器世间”；构成前二者的五蕴称“五蕴世间”。

出世间 与世间相对，指超出三界、六道生死轮回之界。大乘宣扬世间与出世间不二，世间法本来不生不灭，只因众生妄执而不显，即世间的存在而离烦恼、我法二执等世间心，名出世间。

三界 佛教所说众生存在的三类形态和其生存的三种世界。①欲界，为具有食、色、睡等欲或需求的众生所居，包括六道中的人、畜生、鬼、地狱、阿修罗和天道中的六欲天。②色界，为离食、色二欲而尚离不开物质身体的众生所居，包括色界十八层天。③无色界，为离食色等欲、亦无固定物质形体的众生所居，有无色界四天。禅定的境界亦相应分为三界。佛法认为三界及禅定中的三界皆属有生死、生灭的“世间”，以超出三界为理想。

界内界外 指三界之内、外。天台宗称对三界中众生所说断见思二惑而出离三界的法门为“界内教”，见思二惑为“界内惑”；称对已出三界的罗汉、法身菩萨等所说成佛的法门为“界外教”，尘沙惑、无明惑为“界外惑”。还有界内外事教、理教之分。

散地定地 欲界称为散地，谓生得散乱心之地。色界、无色界称定地，谓生得禅定心之地。

识住 心识之所安住爱着。《俱舍论》卷八说四种、七种识住。四识住者，色识住、受识住、想识住、行识住，以有漏身之四蕴为体，为识之所依所着。七识住者：①有色身之有情身想俱异之处，包括人及欲界六天、初禅三天，此中众生身形及思想各异；②有色身之有情身异想一之处，指初禅三天之梵天，梵王与梵众身形有大小胜劣之异，而梵众想我等为大梵天王所生，大梵天王亦以梵众为我所生；③有色身之有情身一想异之处，指二禅三天，形貌虽同而思想有异；④色身有情身一想一之处，指三禅三天；⑤无色界空、识二无边处天；⑥无色界识无边处天；⑦无色界无所有处天。诸恶道众生不乐住着，四禅天与非想非非想处天等无住着想，故不名识住。

轮回 梵文 Saṃsāra 的意译。亦称流转、轮转、轮回、生死轮回。意谓如车轮等转动不停，指众生死了又生，生了又死，生死不已，在三界六道中出没无穷，循环不已。原为古印度婆罗门教的思想，说三道（天、祖、兽）轮回，佛教则说五道或六道轮回。佛法轮回意味着生死相续、业果相续而无常住自我，而非同婆罗门教所说自我轮回于三道中如人从一间房子走进另一间房子。

流转 梵文 Saṃsāra 的意译。轮回的同义语，流谓相续不断，转谓生起，指因果相续，生死轮回不已。

《瑜伽师地论》卷五二云：“诸行因果相续不断性，是谓流转。”法相宗列为心不相应行法之一。

趣 梵文 Gati 的意译。一译“道”。意为趋向。指众生因自作善恶业所决定的死后转生之处。有五趣、六趣、七趣诸说。

五趣 亦称“五道”。有部等所说众生生死轮回的五种去处：天、人、畜生（亦译傍生）、饿鬼、地狱。

六趣 亦称“六道”。犊子部等及大乘所说众生生死轮转的六种去处。于五道加阿修罗道。其中天、人、阿修罗三道，依次为行上、中、下善业者所生之处，纯乐无苦或苦少乐多、苦乐参半，称“三善趣”。地狱、饿鬼、畜生三道，分别为造上、中、下三品恶业者所生之处，纯苦无乐或苦多乐少，称“三恶趣”、“三恶道”，又称“三涂”、“三途”。

七趣 出《楞严经》所说。在通常说六道之外加神仙或仙为七趣。

有 梵文 Bhava 的意译，意为存在。狭义指众生的生存，包括生存的形态、方式和过程，有三有、四有、七有、八有、九有、二十五有、二十九有等说。作为十二因缘中的“有支”时，多释为今生所造业所决定的来世的生存形态。广义为与无、空相对的存在义，有实有、假有、妙有等分别。

三有 多作为三界的异称，即欲有、色有、无色有，为众生生存形态的三大类别。再细分为九有、二十五有等。又指一期生死的三大阶段：①本有，现世之身心；②当有，来世之

生存形态；③中有，死后至来世投生之间的身心存在形态。

四有 指众生轮回中一个生死过程的四个生存形态和生存阶段：①生有，投生的刹那之间与父母精血结合而入胎的形态；②本有，从入胎后到死亡之间的全过程，为**人格形成及造业之本**，故名为本；③死有，临死时短暂时间内（中有未生前）的身心变化形态；④中有，死后至再投生前五蕴相续的存在过程。

中阴 梵文 Antarābhava 的意译。亦称“中有”。指从死后至再投生之间的生存阶段，被认为乃前后二“本有”中间五阴的续存，故名。中阴所具色蕴（身体）称“中阴身”，中阴存在的身心境界称“中有境”。《俱舍论》卷八等谓中阴身形色微细，非肉眼可见，唯其同类及修得净天眼能见。作善业者中阴身如白衣光或晴明夜，造恶业者中阴身如黑闇光或阴暗夜。中阴身具五蕴、诸根，以香为食，一说有思食、触食、意食三种食，一说色界中有不资段食，欲界中有必资段食，有福者食祭品花果等香气，无福者食粪秽臭烂等气。将生于诸天的中阴身头上足下而向上行，将生于地狱的中阴身头下足上而向下行，其余中阴如人畜横行。小乘诸师有说中阴最多只生存七天便转生（世友等），有说中阴七日一生死，死已复生，随业而时限无定，有说七七四十九日后必然转生。《成实论》等说无中阴，死后直接转生之道。《大涅槃经·师子吼品》等说唯无色界众生无中阴。《大

宝积经·佛为阿难说处胎会》等说中阴受生为形成胎儿的两大条件之一（另一条件为父母以爱染心交合），并说中阴受生时见风寒阴雨或大众愤闹等逼迫，有福者躲入楼阁床座等，无福者避入窟穴山泽等，从而入胎。一般皆说中阴见未来父母交合，生起“倒心”而与未来父母交合，即便入胎。若于母生起倒心交合，则来世生为男子；若于父生起倒心交合，则来世生为女子。《正法念处经》说十七种命终时中有生起的不同情景。藏传《中有救度法》详说死后四十九日间中阴境界。密乘据中阴说设有中阴成就、中阴救度往生净土的密法。

九有 又称九居、九有情居、九众生居。指三界中众生乐住之九种境界及九类生存形态。即人与欲界六天、初禅天、二禅天、三禅天、四禅天、空处、识处、无所有处、非想非非想处。其中除无想天、非想非非想天，其余皆名“七识住”（有前七识的活动）。

二十五有 对三界或三有的详细区分。欲界有四恶趣（三恶趣加阿修罗）、四洲人、六欲天凡十四有；色界有四禅天及初禅天中的大梵天、四禅天中的净居天与无想天凡七有；无色界有四空处凡四有。《首楞严经》广说之。

群有 三有、九有、二十五有等，即众生的异称。亦称“群生”、“群萌”（以草木未发芽喻众生之冥昧未觉）。

萨埵 梵文 Sattva 的音译。意译

“有情”、“众生”。对一切有情识者的通称。下至“蠕动含灵”的微虫，上至邻近于佛的菩萨，皆称萨埵。

补特伽罗（梵文 Pudgala）亦译富特伽罗、福伽罗、补伽罗、弗伽罗、富特伽那，意译人、众生、“数取趣”。“我”的别称，指轮回的主体，数取趣意为屡往六道中轮回者。一般说补特伽罗只是“假施設”，为说法的方便而假立，并无实体。《杂集论》卷十三云：“补特伽罗虽非实有，由四种缘是故建立：谓言说易故，顺世间故，离怖畏故，显示自他具德、失故。”部派犍子部、正量部、经量部说补特伽罗实有。另外还作为人、众生或单个个体的意义而使用，如《法蕴足论》卷二称小乘的四双八辈果位人为“四双八只补特伽罗”。

异生 梵文 Bālapṛthagjana（婆罗必栗托乞那）意译，亦译“愚生”、“愚异生”，凡夫的异称。谓其由无明愚暗，随业受报，在六道中变异而生，又执种种邪见，故名异生。

一味蘊 梵文 Eka-rasa-skandha 意译，经量部所立的一种无始以来一味延续之微细意识，以作轮回的主体，谓其具有受、想、行、识四蘊、辗转和合，转成一味，近于婆罗门教所说的轮回主体神我。

四生 佛教说六道众生出生的四种方式：①卵生，如鸟类、蛇龟等；②胎生，从母胎出生，如人及马牛等；③湿生，从湿气中出生，如从腐肉茅厕等中生虫等；④化生，忽然而有，如同变化，如诸天、鬼、地狱等。

九类众生 《金刚经》等所说依受

生方式及生存状态划分的九类众生，即胎生、卵生、湿生、化生、有色（色界天）、无色（无色界天）、有想（无想天之外的一切有心想者）、无想（无想天）、非有想非无想（非有想非无想天）。

十二类众生 《楞严经》卷七谓三世与四方和合相涉（时空交涉），变化出十二类众生，因不同的妄想而形成种类差别：①卵生，鱼鸟龟蛇等，由“飞沉乱想”而成；②胎生，人畜龙仙等，由“横竖乱想”而成；③湿生，昆虫等，由“翻覆乱想”而成；④化生，蜕化之类，由“新故乱想”而成；⑤有色，休咎精明（能示吉凶之兆者）等，由“精耀乱想”而生；⑥无色，无色界天等，由“阴隐乱想”而生；⑦有想，神鬼精灵等，由“潜结乱想”而生；⑧无想，土木金石等，由“枯槁乱想”而生；⑨非有色，水母、虾等，由“因依乱想”而生；⑩非无色，咒诅厌生之类，由“呼召乱想”而生；⑪非有想，蒲卢（梵文 Varāṇ 音译，蜾蠃）等，由“回互乱想”而生；⑫非无想，土象、破镜鸟等，由“食父母想”而生，谓此类众生以他物为己子，子食父母。

四食 一切众生赖以维持生命的四种食物和四种进食方式：①段食，亦称“抔食”，谓分时分段而食，以身得味得触，以鼻得香，以香味触三尘为体，唯为欲界众生所需。《俱舍论》卷十谓冷热、日光、涂洗等有资养色身作用者亦属段食。并谓段食分粗细二种，粗者如人畜等食，食后有便秘，细者为诸天、中阴身食。阿

那含、阿罗汉离段食贪。②触食，亦称“乐食”，谓根境和合心生分别即食，虽未必得香、味二尘，但必须要有外境外物的食品刺激，如佛典中说色界二禅天以上之食。或谓欲界唯取触尘的抚摩等亦属触食。③思食，一译“念食”、“意思食”，唯于第六意识发起思念，以法尘为体，不必依取外物外境。④识食，指识蕴持续不断的活动，为维持众生身命不可缺的条件或生命能源，故亦称食。四种食实际上有维护生命所需的信息、能量的意义。《俱舍论》卷十谓“有情由食住”，“五趣四生皆具四食”。

九种食 段食、触食、思食、识食四食称“世间食”，加禅悦食（以禅定之乐滋养诸根）、法喜食、愿食（以修行度众生的誓愿为精神食粮）、念食（以念法念佛等滋养慧命）、解脱食（解脱者以涅槃之乐长养身心）“出世五食”。见《增一阿含经》卷四一。

六根食 谓众生的六根各有其滋养自身的食粮：眼根以眼为食，耳根以声为食，鼻根以香为食，舌根以味为食，身根以细滑为食，意根以法为食。见《增一阿含经》卷四一。

天 梵文 Deva（提婆）或 Sura（素罗）之意译、意为光明、自然、清净、自在、最胜。为六趣众生之一，受人间以上的胜妙果报，分为三界二十八天。又神亦称为天。又泛称一切清净胜妙超过人者，说有五种天：①名天，如人中之王等，假名为天；②生天，生于天道者；③净天，小乘

初果至辟支佛的诸圣者；④义天，大乘十住以上能悟解真实深义之菩萨；⑤第一义天，指佛。

二十八天 佛教说天分欲、色、无色三界，共 28 级，称二十八天，即欲界六天、色界十八天、无色界四天。欲界六天，亦称“六欲天”：①四天王天（Caturmahārājakāyika），在须弥山腰，为四大天王及其所统眷属居处。此天之下分三层，每层相去一万由旬，有坚手、持鬘、恒侨三天，为四天王所统的夜叉神等居处。②忉利天（Trāyastriṃśa），在须弥山顶，中央有一天国，四方各有八天，共 33 天国，故名“三十三天”。帝释居中央善见宫统管三十三天。③夜摩天（Yama），全称苏夜摩（Suyāma），意译“焰分”、“时分”、“善分”等。在忉利天之上十六万由旬处虚空中，日月光照不及。④兜率天（Tuṣita），亦译兜率陀、睹史多等，意译妙足、知足。在夜摩天之上三亿二万由旬处。有内外二院，外院为一般欲天，内院为弥勒菩萨净土。⑤化乐天（Nirmāṇarati），又译“乐变化天”，音译尼摩罗天。在兜率天之上十三亿二万由旬处。以居此天者娱乐随意、变化自在而得名。⑥他化自在天（Paranirmitavaśavartin），略称他化天。位于化乐天上十二亿八万由旬处。以享用他所变化的现成境界而自娱乐得名。一说在此天中别有魔天，为魔波旬所居。色界十八天，分初、二、三、四禅四大层次，统称“四禅天”。初禅有梵众天、梵辅天、大梵天三天，大梵天为大梵天

王所居，乃一小世界之主宰。此天众生无鼻、舌二识，住初禅中，只有眼、耳、身、意四识所生喜、乐二受和思维。二禅有少光天、无量光天、极光净天（光音天）三天。光音天王为小千世界之主宰。此天众生无眼、耳、鼻、舌、身五识，唯有与喜受、舍受相应的意识。三禅有少净天、无量净天、遍净天三天。此天众生唯有与乐受、舍受相应的意识。四禅有无云天、福生天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善现天、善见天、色究竟天九天。其中无想天为外道所居，其人前半劫灭，后半劫生。无烦、无热、善现、善见、色究竟五天，称“五不还天”。为佛教中得第三“不还果”（阿那含）的圣人所居。色界最顶层是色究竟天，为报身佛及一大千世界主大自在天王居处。四禅天众生唯有与舍受相应的意识。无色界天（Arūpadhātu）亦称“四空天”、“四无色天”、“四空处”，有空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天四级，其众生既无有色碍的身体，又无国土居室，唯以众同分、命根等为体，依次住于空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处四种无色定中。

诸天形寿 据《俱舍论》等，诸天身高，四天王天为四分之一俱卢舍（1.25里），依次倍增，至第六他化自在天一俱卢舍半（7.5里）。梵众天半由旬（20里），以上依次倍增，至第十五级遍净天，为六十四由旬。第十六四禅无云天，高一百二十五由旬，此上又倍增，至二十四色究竟

天，高一万六千由旬。诸天寿命，依天上昼夜计算。人间五十年，为四天王天一昼夜，乘三十为一个月，十二月为一年，此天寿命为五百岁，当于人间九百万年。以上诸天倍增，谓第二忉利天一昼夜，为人间百年，再乘以日及月，为此天一年，其寿千岁，当于人间三千六百万年。以上如此倍增，至第六他化自在天，寿一万六千岁，当于人间三百六十八亿六千四百万岁。初禅天以上依劫数计寿量。初禅梵众天寿半劫，以上级级倍增，至色究竟天，寿一万六千劫。四无色界天空无边处寿二万劫，识无边处四万劫，无所有处六万劫，非想非非想处八万劫。

世间主 略称“世主”。指被认为有统治世间权力的天王。四天王为四天王之主，帝释为欲界下二天王之主，初禅天梵王为一小世界之主，二禅天梵王为小千世界之主，三禅天梵王为中千世界之主，四禅天大梵王（大自在天）为一大千世界之主。

四大天神 《长阿含经》卷二十说有四大天神：地神、水神、风神、火神。

魔波旬 梵文 Mārapāpiyas 的音译，亦称魔王波旬，简称波旬。佛经中所说“天魔”之首，谓其为欲界第六层他化自在天或魔天之主，常率眷属至人间破坏佛法，阻挠修行学佛者。据传释迦牟尼成佛前，波旬即率眷属来烧害，被释迦所降伏。

戏忘念天 亦称戏忘天、游戏忘念。欲界天中有因耽着游戏娱乐，忘失正念，从而退没者，名戏忘念。

意成天 离欲界、色界色身,仅以意识存在之天人。《成唯识论》卷七谓无色界亦名意成天。

五衰相现 诸天临终之时所现的五种衰相。据《俱舍论》等说,先现小五衰相:一、衣服严具出非爱声;二、自身光明忽然昧劣;三、于沐浴位水滞著身;四、本性器驰,今滞一境;五、眼本凝寂,今数瞬动。后现大五衰相:一、衣裳垢腻;二、头上花萎;三、身体臭秽;四、腋下汗出;五、不乐本座。(《涅槃经》卷十九)《佛本行集经》卷五等则说五衰相为头上花萎、腋下汗出、衣裳垢腻、身失威光、不乐本座。

天使 天或阎魔王之使者。《起世经》卷四称老、病、死为三天使,在世间警告世人弃恶行善。《佛说阎罗王五天使者经》,于老病死加生与王法之牢狱,为五天使,亦称“五大使者”。

须陀 梵文 Suta 或 Sudhā 音译,一作苏陀,意译甘露,佛经所说天上的食物,有青黄赤白四色。

生天十相 《守护国界主经》所言将生天者临命终时所现十相:起怜愍心、发起善心、起欢喜心、正念现前、无诸臭秽、鼻无欬侧、心无恚怒、于家财妻子眷属心无爱恋、眼色清静、仰面含笑想念天宫当来迎我。

人 六道中三善道之一,梵文名 Mānuṣa, 或 Manuṣya, 音译摩奴沙、末奴沙等,又译为“意”,谓人于六道中思虑最多,《俱舍论》卷一云:“多思虑故名之为人。”《毗婆沙论》说人有止息(止息恶及念虑)、忍、末

奴沙(于工巧业处得善巧)三义,又有聪明、业果胜、意细微、能正觉、智慧增上、能别虚实、圣智正器、聪明业所生八义。佛经说一小世界四洲皆有人,而此阎浮提(此世界)人有三事胜其余三洲人及欲界天:“一者勇猛强记,能造业行;二者勇猛强记,勤修梵行;三者勇猛强记,佛出其土。”(《长阿含经》卷二十)认为从修学佛法的角度言,人最为殊胜。又梵文 Puruṣa (补卢沙、布路沙)亦意译人,又译为“丈夫”。

士夫 指具有造作能力的人。

胎内五位 人在母胎中生育的五个阶段:①羯罗蓝(Kalalam),亦译羯逻蓝、歌罗逻、羯刺蓝、戈罗罗,意译和合、杂秽、凝滑膜。受生第一七日之间父母精卵在胎内最初凝合的形态;②颈部昙(Arbudam),亦译阿部昙、遏部昙,意译炅、种物。第二七日之间渐形成的疮疱形物;③闭尸(Peṣi),意译血肉,第三七日之间渐形成的血肉之物;④健南(Ghana),意译坚肉、凝厚、肉团。第四七日之间渐形成坚肉状物;⑤钵罗舍法(Prasākha),意译支节、形位、五支。第五七日之间渐形成四肢六根之位。见《俱舍论》卷九等。

胎外五位 人出胎后一生的五个阶段:婴孩、童子、少年、中年、老年。见《俱舍论》卷十五等。

四百四病 经称人身地、水、火、风四大,每一大皆能生 101 种病,四大共生 404 种病,称四百四病。

得病十缘 《佛经医经》所总结的十种使人致病之因:久坐、食无节

（不节食）、忧愁、疲极、淫佚、瞋恚、忍大便、忍小便、制上风（呵欠喷嚏等）、制下风（放屁）。

九横 九种横死（非因寿命尽而老死）；一般说为得病无医、王法诛谬、非人（鬼）夺精气、火焚、水溺、恶兽啖、堕崖、毒药咀咒、饥渴。《佛说九横经》以不应饭而饭、不量食、不习食、不出食（未消化而又食）、禁大小便、不持戒、近恶知识、入里不时、可避不避为横死九因。《僧祇律》说横死九因为：知非饶益食而贪食，不筹量食、内未消更食、强噉吐、已消欲出而强制、食不随病、随病不筹量、懒服药、无智慧、不能调心。

风刀 《正法念处经》等说人临命终时，身中风大动摇，支解身体，痛如尖刀刺身，名为风刀。

末摩 梵文 Marma 音译。意译支节、死穴。《俱舍论》等所说人身中触之便能致死的特殊部位。人将死时，水火风三大中随有一大增盛，如利刀刃，触彼末摩，便生苦受，由此而致命终，称为“断末摩”。

衰患 瘟疫、饥荒等能使人衰损的灾害。

穷露 贫穷而无依怙保护者。

十来偈 一首述十种现在果报之宿因的偈子：“端正者忍辱中来，贫穷者慳贪中来，高位者礼拜中来，下贱者骄慢中来，瘖哑者诽谤中来，盲聋者不信中来，长寿者慈悲中来，短命者杀生中来，诸根不具者破戒中来，六根具足者持戒中来。”见《反故集》。

阿修罗 梵文 Asura 音译，亦译阿须罗、阿素洛、阿修伦等，略称“修罗”，意译非天、无端、无酒。六道、八部众之一。修戒布施而瞋恨嫉妬谄曲之业报。谓其男貌丑恶，女貌美丽，故称无端正；福报似天而无天之德，无天酒之报，故称非天、无酒。为一种战神，好战斗，其王常统率部属与帝释等诸天争战，争夺美女美食及天界统治权。《长阿含经》卷二十谓阿修罗身長一由旬，衣长二由旬，身量与忉利天相等，寿命为天寿一千岁，有三事胜人：宫殿高大、宫殿庄严、宫殿清净。《楞严经》说三界中有四种阿修罗类：“若于鬼道，以护法力，乘通入空，此阿修罗，从卵而生，鬼趣所摄；若于天中，降德贬坠，其所卜居邻于日月，此阿修罗从胎而出，人趣所摄；有修罗王，执持世界，力洞无畏，能与梵王及天帝释、四天争权，此阿修罗因变化有，天趣所摄”；另有一种下劣修罗，“生大海心，沉水穴口，旦游虚空，暮归水宿，此阿修罗因湿气有，畜生趣摄。”一般以阿修罗为三善道之一，但谓其修学佛法，较人为难，故其地位被置于人道之下。

阿修罗与天战 《阿含经》等说阿修罗有美女而无美食，诸天有美食而无美女，阿修罗王与天帝释等时为争美女美食而战，诸天多胜，阿修罗多败。若阿修罗胜，则令雨泽不时，人民饥馑，兵戈数起，人多行不善；若诸天胜，则世道和平，人多行善。“世间善增天众亦胜，世不善增阿修罗胜”（《彰所知论》）。《菩萨本

缘经》谓阿修罗“虽见诸佛，心无敬信，于上诸天常生恶心，系念伺求诸天过失”。《大智度论》卷三五谓“阿修罗其心不端故，常疑于佛，谓佛助天”。

傍生 梵文 Tiryaggyoni 意译，一作旁生、畜生，指各种动物，为六道、三恶道之一。由其业因不正，受负天而行的果报，非正行，故称旁行、旁生。包括八部众中的龙、金翅鸟等。以愚痴、不得自在、多遭被食啖杀戮而死为其业报特征。曼荼罗中以猪为表征。

迦陵频伽 梵文 Kalaviṅka 音译，亦作歌罗频伽、加兰伽、羯陵伽、羯罗频伽等，意译美音鸟、妙声鸟。一种鸣声悦耳、据称在卵中即能出声的鸟。

摩竭 梵文 Makara 音译，亦作摩伽罗、摩迦罗、摩竭鱼、摩伽罗鱼，意译巨鳌，即鲸鱼。

鬼神 鬼指六道中的鬼道、饿鬼，有虚怯多畏及令他畏怖其威之性；神为天龙八部的通称，或谓即鬼中的多财鬼，以有能力为性。《法华文句》卷六谓其“大力者能移山填海，小力者能隐显变化”。《长阿含经》卷二十谓“一切人民所居舍宅，皆有鬼神”，“凡诸鬼神，皆随所依即以名，依人名人，依村名村”，“一切树木极小如车轴者，皆有鬼神依止”，“一切男子女人，初始生时，皆有鬼神随逐拥护，若其死时，彼守护鬼摄其精气，其人则死”。

世间五神 世间的五种鬼神：地方神、男神、女神、战神、生命神。

修密法者多供奉之。

八部鬼众 佛经所说四天王所领的八种鬼神：①乾闥婆，即香阴神。②毗舍闍 (Pisāca)，意译食精气鬼，食人及五谷精气之恶鬼。与乾闥婆同属东方持国天王所统。③鸠槃荼 (Kumbhāṇḍa)，意译瓮形鬼，为一种厌魅鬼。④薜荔多 (Preta)，意译饿鬼，常为饥渴逼迫的阴鬼。与鸠槃荼同属南方增长天王所统。⑤龙。⑥富单那 (Pūtana)，意译臭饿鬼，主热病。与龙同属西方广目天王所统。⑦夜叉，勇健鬼。⑧罗刹 (Rākṣasa)，意译捷疾鬼，一种食肉、血气之恶鬼，男凶恶女美貌。与夜叉同属北方多闻天王所统。

势力鬼 鬼中有权势、财富、力量者，如罗刹、夜叉等，其所受富乐比于人天。

俱生神 佛经所说人出生时与之同时生的记录善恶之神。《药师本愿经》云：“诸有情有俱生神，随其所作，若罪若福，皆具书之，尽持授与琰魔法王。”一说俱生神即《华严经》所说人生时俱生的同生、同名二天。

那伽 梵文 Nāga 音译，意译龙，佛典所说一种长身、有鳞、无足的畜类，为八部众之一，蛇类之长。《长阿含经》卷十九说有卵生、胎生、湿生、化生四种龙。谓“先多瞋恚，不曲不端，犯戒斗诤，故堕龙中”。《分别业报经》谓“修行大布施，急性多瞋怒，不依正忆念，后作大龙身”。《海龙王经》谓僧尼若不舍正见而违犯戒行、不堕地狱者，生于龙中，龙

性嗜睡，变化如意，富有财宝，但生、死、淫、瞋、睡五时不能隐身，并有出声害人、见者害人、气嘘害人、触身害人四毒。《长阿含经》卷十八言诸龙有三苦：一被热风热沙烧灼身体，二恶风暴起失宝饰衣，三被金翅鸟所食啖，常怀怖惧热恼。

金翅鸟 梵文名迦楼罗（Garudā），八部众之一。一种鸟形鬼神。《分别业报经》云：“能修大布施，高心陵蔑人，由斯业行生，大力金翅鸟。”《长阿含经》卷十九谓金翅鸟有胎、卵、湿、化四生，化生金翅鸟形体甚大，以龙为食。龙与金翅鸟寿长一劫，皆有嫁娶，略如人间，行欲时二根相对，只出风气。

人非人 紧那罗之别名，意谓似人而非人。又为天龙八部的总称。《舍利弗问经》云：“八部皆曰人非人。”谓其本非人而变作人形来听佛说法，故名。

饿鬼 梵文名薛荔哆（Preta），略译鬼。五道、三恶道之一。《杂心论》卷八云：“从他希求，故说饿鬼。”意谓此类众生的共同特点是生活资具依仗于他。虽然包括有富乐如天的多财鬼、势力鬼等，但因多数恒受饥渴交迫，故统名饿鬼。为慳贪嫉妬等下品恶业的果报。《楞严经》云：“是诸众生，非破律仪，犯菩萨戒，毁佛涅槃，诸余杂业，历劫烧燃，后还罪毕，受诸鬼形。”种类颇多，业因各异，寿命颇长，有长寿、身大、他作自受三事胜人（《长阿含经》卷二十）。散居人间、冢墓及阎摩王界。有二类、三类、九类、三十六类之分。

闪多 梵文 Preta 音译之讹，鬼道的异称。《立世论》谓阎摩罗王名闪多，与其同类的鬼亦名闪多。

二种鬼 《大智度论》卷三说鬼有二种：一弊鬼，如天受乐，而与饿鬼同住，为饿鬼之主；二饿鬼，常受饥渴，恒被驱迫，其数甚多。

九种鬼 《顺正理论》谓鬼分三类，每类各有三种，共为九种：一、无财鬼，完全不得饮食，常受饥渴，分炬口鬼、针口鬼、臭口鬼三种；二、少财鬼，少有饮食（祭祀、遗弃等物）可得，有针毛鬼、癭鬼、臭毛鬼三种；三、多财鬼，饮食较多乃至富乐如天，分希祠鬼（常居神庙中享受供物）、希弃鬼（食人遗弃之食物）、大势鬼（福势如天神）三种。

十种鬼 《楞严经》所说十种鬼类：一怪鬼，本因贪物犯罪，遇物成形；二魅鬼，本因贪色造罪，遇风成形；三魅鬼，本因贪惑为罪，遇畜成形；四蛊毒鬼，本因贪恨为罪，遇虫成形；五厉鬼，本因贪忆为罪，遇衰成形；六饿鬼，本因贪傲为罪，遇气成形；七魔鬼，本因贪罔为罪，遇幽成形；八网雨鬼，本因贪明为罪，遇精成形；九役使鬼，本因贪成为罪，遇明成形；十传送鬼，本因贪成为罪，遇人成形。

三十六种鬼 《正法念处经·饿鬼品》所述三十六种饿鬼：饑身饿鬼（迦婆离）、针口饿鬼（苏支目法）、食吐饿鬼（槃多婆叉）、食粪饿鬼（毗师他）、无食饿鬼（阿婆叉）、食气饿鬼（健陀）、食法饿鬼（达摩婆叉）、食水饿鬼（婆利兰）、希望饿鬼（阿

赊迦)、食唾饿鬼(啰吒)、食鬘饿鬼(摩罗婆叉)、食血饿鬼(唵乞叉)、食肉饿鬼(瞿娑婆叉)、食香烟饿鬼(苏捷陀)、疾行饿鬼(阿毗遮多)、伺便饿鬼(蚩陀逻)、地下饿鬼(波多罗)、神通饿鬼(矣利提)、炽然饿鬼(闍婆隶)、伺婴儿便饿鬼(蚩陀罗)、欲色饿鬼(迦摩)、海渚饿鬼(牟陀罗提波)、阎罗王使执杖饿鬼、食小儿饿鬼(婆罗婆叉)、食人精气饿鬼(乌殊婆叉)、罗刹饿鬼、火炉烧食饿鬼、不净巷陌饿鬼(阿输婆啰他)、食风饿鬼(婆移婆叉)、食火炭饿鬼(央伽啰婆叉)、食毒饿鬼(毗沙婆叉)、旷野饿鬼(阿吒毗)、冢间住食热灰土饿鬼(赊摩舍罗)、树中住饿鬼、四交道饿鬼(遮多波地)、杀身饿鬼(魔罗迦那)。又此为略说,若广说,则有无数种。

鸠槃荼 梵文 Kumbhāṇḍa 音译,亦作究槃荼、拘槃荼、吉槃荼、弓槃荼、鸠满拿等,意译甕形鬼、冬瓜鬼。一种食人精气的鬼类,形如瓮状,为南方增长天王所统领。《大智度论》卷十二谓宰官枉滥人民,不如法取财而行布施,生为鸠槃荼鬼,能种种变化,五尘自娱。

诸鬼业因 《正法念处经·饿鬼品》谓嫉妬贪恶,堕希望饿鬼,唯得食祭祀之食,“常患饥渴,焚烧其身”;爱乐贪嗜血肉之食,堕为啰吒夜叉鬼,食血祭之食,能恐吓人;卖肉为业者堕食肉夜叉鬼中,形状丑恶而有神通,不多为恶,住于道路巷陌、店市、僧舍、祠庙等处;卖香为业而心无敬信者堕食香烟饿鬼

中,身着香鬘,有神通,游行自在;僧尼破戒谄诳求财者,堕疾行鬼,游行冢间,噉食不净,其身火燃,其行迅疾,恶咒能招,作不善事;妄语诳人得财布施者,生为大力神通鬼,神力自在,而其眷属身如烧林;卖淫得财布施者,生为欲色饿鬼,能变化美丑诸色,化为女身与人交会,名如意夜叉;亲近国王大臣豪富,专行暴恶、心无慈愍者,堕为阎罗王执杖鬼;自贪美食,不施眷属者,生为食气饿鬼;等等。

罗刹女食子 经称罗刹女美貌,而贪食血肉,生子即自食之,又食其夫。常以喻恶妇。

诺健那 梵文 Nagna 音译,一作荼健那、诺伽那,意译露身、露形。大力神,裸体,好战,有大力。

藁唎诃 梵文 Grha 音译,意译九执。一种能附着于人而不舍离的鬼。

精灵 灵通的物精鬼类,属鬼道之上品。《楞严经》卷六谓修禅定者“如不断偷,必堕邪道,上品精灵,中品妖魅,下品邪人,诸魅所著。”又为神识之别称。

临终堕鬼趣八相 好舐其唇、身热如火、常患饥渴好说饮食、张口不合、两目干枯,无小便、大便遗漏,右膝先冷、右手常拳。见《守护国界主陀罗尼经》。

依草附木 亦作“依草附叶”,谓人的神识依附于草木等而成为精灵(属鬼类),意出《楞严经》。禅宗多用之,以斥未得开悟者。

地狱 梵文 Naraka 的意译,音译“那洛迦”,亦译不乐、苦处等。佛教

所说造杀盗淫妄等重罪的众生死后所生之处，分八大地狱、八寒地狱、十六小地狱、孤独地狱等。据《俱舍论》等说，八大地狱在贍部洲下二万由旬处，亦称“八热地狱”：①等活地狱，此中众生互相残杀，凉风吹来死而复活，更受苦害；②黑绳地狱，以黑铁绳绞勒罪人；③众合地狱，以众兽、刑具等配合，施罪人刑；④号叫地狱，罪人受苦不迭，发出号叫；⑤大号叫地狱，罪人比前更感痛苦，发大号叫；⑥炎热地狱，以铜镬、炭坑等烧煮罪人；⑦极热地狱，罪人受烧煮之苦比前更酷；⑧阿鼻地狱（Avīci），意译“无间地狱”，其中罪人受苦无间歇之时，故名。为诸地狱中最苦之处，为造五逆及毁谤大乘佛法、杀害佛、阿罗汉等“五无间”重罪者所生之处。八大地狱各有十六小地狱，其名为糖煨、尸粪、锋刃、刀刃路、剑叶林、铁刺林、烈河，一说为黑沙、沸屎、五百钉、饥、渴、一铜釜、多铜釜、石磨、脓血、量火、灰河、铁丸、斫斧、豺狼、剑树、寒冰。又有八寒地狱：①阿部陀（Arbuda），意译疮狱，罪人身因寒冷而生疮；②尼刺部陀（Nirarbuda），意译疮裂，入者因寒疮破；③阿吒吒（Atāṭa）；④臙臙婆（Hahava）；⑤虎虎婆（Huhuva）；此三狱罪人冻僵，发出苦声；⑥喑钵罗（Utpala），意译青莲花，罪人身体冻裂如青莲花；⑦钵头摩（Padma），意译红莲花，罪人身体冻裂出血，如红莲花；⑧摩诃钵特摩（Mahāpadma），意译大白莲花，罪人被冻得骨折，如大莲花。又

谓有“八炎火地狱”，其名为炭坑、沸屎、烧林、剑树、刀道、刺棘、咸河、铜柱。孤独地狱者，据称处所不定，多在世间山间、旷野、江河边或地下、空中等处，其刑具及受苦情状略同十六小地狱，为犯各种较轻罪者所生之处。

三涂 亦作“三途”，涂即途，指众生在生死轮回中所经历的路途。一火涂，指地狱道猛火烧灼之处；二血涂，指畜生道互相噉食、遭人宰杀之处；三刀途，指饿鬼道以刀剑等逼迫斗争之处。见《四解脱经》等。一说三途即地狱、畜生、饿鬼三恶道之异称。三涂常与八难并称“三途八难”。

恶道寿命 据《俱舍论》等，饿鬼以人间一月为一日，乘三十日为一月，乘十二月为一年，其寿五百岁。当于人间一万五千岁。四天王天寿五百岁，为等活地狱一昼夜，此昼夜乘以月及年，为彼地狱一岁，其寿五百岁。如此倍增，增至寿命最长的无间地狱，其寿为一中劫。

仙 梵文曰哩希（Rṣi），亦称“仙人”，指入山修道而得长寿不死者，可具有五神通。有持明仙、悉地持明仙、十种仙之说。又佛也被称为仙、大仙。

神仙 天神与仙人的统称。《大智度论》卷五六云：“神仙有二种：或天或人。”

十种仙 《楞严经》卷八所说外道由修炼方法不同而成就的十种仙人：①地行仙，由服饵而成；②飞行仙，由服草木等药物而成；③游行

仙，服食丹药而成；④空行仙，由“动止”（导引炼体学）而成；⑤天行仙，由咽津纳唾而成；⑥通行仙，由吸收精粹而成；⑦道行仙，由咒术而成；⑧照行仙，由观想存思而成；⑨精行仙，由男女采补而成；⑩绝行仙，由修变化之术而成。经中称此十种仙“皆于人中练心，不修正觉，别得生理，寿千万岁。休止深山或大海岛，绝于人世”。寿尽亦死，散入诸趣，不出轮回。

持明仙 密乘经续中所说以持咒或药物而成就长寿、神通的仙人。其中专依持咒得八大悉地等而成仙者，称“悉地持明仙”。包括修佛教密法得成就者与外道成就者两类。密坛中列持明仙为护法之一。

阿傍 又作“阿防”、“旁”、“访罗”，意为不群，地狱狱卒名。《五苦章句经》谓其“牛头人手，两脚牛蹄，力壮排山，持刚铁叉”。

当生地狱十五种相 《守护国界主经》所说造恶业而将堕地狱者临终时所现十五种相：于自夫妻男女眷属恶眼瞻视、举两手扞摸虚空、不随善知识教诫、悲号啼泣呜咽流泪、大小便失禁、闭目不开、常覆头面、侧卧饮噉、身口臭秽、脚膝战掉、鼻梁欹侧、左眼瞬动、两目变赤、扑面而卧、蜷身左胁着地面卧。

情器 有情与器界或器世间（山河大地草木等生存环境）的合称之略。

非情 指与有情识的众生、有情相对的一切无情无识的东西，如山河、大地、草木、土石等。

器界 与“器世间”同义。指众生所居住的国土世界。

刹 梵文 Ksetra 音译之略。意译土田、国处、处处。或梵汉双举，译为“刹土”，意为国土。或说“佛刹”，指一佛所主之国土、世界。

刹海 谓国土世界宽广如海，即“世界海”的别称。《法界观门》云：“不坏一尘而能广容十方刹海。”又说为国土海洋、海陆之义。

娑婆世界 娑婆为梵文 Saba 的音译，亦译“娑呵”、“索诃”，意译“堪忍”。娑婆世界为释迦牟尼出世的此一大千世界的名称。称堪忍者，谓此世界充满不堪忍受的苦难，在此世界教化众生的佛菩萨能忍受众苦、不厌劳倦。

三千大千世界 略称“大千世界”。佛教说一日月照四天下（四洲），覆六欲天、初禅天，为一“小世界”；一千个小世界覆一二禅天，为一“小千世界”；一千个小千世界覆一三禅天，为一“中千世界”；一千个中千世界覆一四禅天，为一“大千世界”。一大千世界有小、中、大三种“千世界”，故称三千大千世界。称此为一佛教化的范围，或称“一佛土”、“一佛刹”。

须弥山 梵文 Sumeru，音译须弥楼、苏迷卢、修迷卢等，意译妙高、妙光等。印度神话中的山名。佛教采用之，谓此山高八万四千由旬，山顶为忉利天，山腰为四天王天，日月绕此山半腰。周围有七香海、七金山，金山外有咸海，咸海中有四大部洲、八中洲及众多小洲。咸海外有铁围

山围绕。

四大部洲 略称“四洲”，亦称“四天下”。佛教所说须弥山外咸海中四方的四大洲，各有人居住：①东胜神洲（Pūrvadeha），亦译东毗提河、东弗婆提等，因其地人身形殊胜而得名。地形如半月，三面各长二千由旬，一面长三百五十由旬。其人面形亦近半月，定寿250岁。②南赡部洲（Jambudvīpa），亦译“南赡浮提”、“阎浮提”，以名为阎浮的树林或水果而得名，即此人类所居世界。谓其北广南狭，三边量等，各长二千由旬，南广三由旬半。人面形亦似之，寿量不定，随劫增减，从10岁至84000岁。③西牛货洲（Aparā-godāniya），亦译“西瞿尼耶”，以其地贸易牛而得名，其形圆如满月，人面亦圆，寿定数500岁。④北俱卢洲（Uttara-Kuru），亦译“北郁单越”，意译胜处，于四洲中国土最胜而得名。方形，四边各二千由旬。人面形亦适方，定寿1000岁。

八中洲 佛教说四大部洲的每洲侧各有二中洲，皆有人居住。东胜神洲侧有提河洲（Deha，意身）和毗提河洲（Videha，意胜身）；南赡部洲侧有遮末罗洲（Cāmara，意译猫牛）和筏罗遮末罗洲（Varacāmara，意译胜猫牛）；西牛货洲侧有舍谤洲（Sāṭha，意译谄）和喹达罗曼怛里拿洲（Uttaramantrīṇa，意译上仪）；北俱卢洲侧有矩拉婆洲（Kurdva，意译胜边）和侨拉婆洲（Kaurava，意译有胜边）。

香山 梵文 Gandhamādana 意

译，亦译“香醉山”，佛典称为阎浮提最高处，在大雪山北，二山之间有阿耨婆达多池，为四大河之源。《南山戒疏》等说即中国所谓昆仑山。

空一显色 谓须弥山外四大洲的空中各有其色：北洲金色，东洲银色，南洲碧色，西洲赤色，为空中须弥山所显之色。

铁围山 梵文名 Cakravāḍa。亦称铁轮围山。佛典所说围绕一小世界的山，周币如轮，由铁而成，围绕咸海。

善法堂 佛经所说忉利天帝释之讲堂，在须弥山顶喜见城外之西南角。忉利诸天常集堂中，论人、天之事。佛曾在此为亡母说法。

阿修罗宫 阿修罗之住处。《长阿含经》卷二十说南洲金刚山中，有修罗宫高广六千由旬，栏楯行树，备极庄严，“然一日一夜三时受苦，苦具自动来入宫中”。又说修罗王宫在须弥山北大海底和大海边，人间山地中亦有阿修罗住处。

紧那罗国 紧那罗（人非人）之住处。《菩萨处胎经》谓须弥山北十宝山间，有紧那罗国，“由昔布施福力，居七宝殿，寿命甚长”。

罗刹国 佛典所说大海中食人的罗刹鬼聚居之处。僧伽罗国（今锡兰岛）被认为五百罗刹女所住处。

边地 边鄙之地。佛教称有佛法的印度之外的地方为边地，谓边地之人不得见闻三宝。又《无量寿经》说极乐净土中亦有五百岁中不得见闻三宝的边地，名懈慢界，亦名胎宫。

琰魔界 梵文名 Yama-loka。地狱总司琰魔王之世界。《长阿含经·地狱品》说在此洲南大金刚山内，纵广六千由旬。《俱舍论》卷十一说在此洲下五百由旬，纵广五百由旬，“从此展转，散居余处”。其中鬼类，“或有端严具大威德，受诸富乐，自在如天，或有饥羸，颜貌丑陋”。

铁刺林地狱 犯邪淫罪者所堕之处。《大智度论》卷十七谓此地狱中有铁刺树，上有大毒蛇化作美女，狱卒驱令罪人上树，身被刺害，入骨彻髓，至树上时美女还复蛇身，来啖罪人。

三灾 佛教所说劫末所起的三种灾害，有小大二种。小三灾起于一住劫中二十增减劫的每一减劫之末：①刀兵灾，人们互相残杀，草木皆为兵器，七日而止；②疾疫灾，七月零七日而止；③饥馑灾，七年七月七日而止。大三灾者，起于坏劫最后一增减劫，破坏器世间。此三灾各自轮次而起：第一火灾，有七日并出，烧坏世界，下自无间地狱起，上至初禅天，皆悉坏灭。第二水灾，淹坏至二禅天。第三风灾，吹坏一切，至三禅天。三灾之起，先经七次火灾，后经一次水灾，复有七次火灾，再经一次水灾，如此经七次水灾后，更经七次火灾，有一风灾。总经六十四次大灾。风灾起时，一切物质乃至极微皆悉毁坏，而四禅天以上不为三灾所侵。以上所说为外三灾。又有内三灾者，谓外三灾终归为众生内心三灾所感：初禅以下寻伺为内火灾，能烧烦恼心等而起外火灾；二禅喜受为

内水灾，其受润身如水故，能起外水灾；三禅息（呼吸）动为内风灾，能感外风灾。第四禅以上心息湛寂不动故，离内外三灾。

劫火 亦称“劫烧”。坏劫时所起能毁坏世界的火灾，为三灾之一。《俱舍论》卷十二谓劫火起时，渐有七个太阳出现，“诸海干竭，众山洞燃，洲渚三轮并从焚燎，风吹猛焰烧上天宫，乃至梵宫无遗灰烬”。

五浊恶世 梵文 Pañcakāśaya 的意译，略称“浊世”、“五浊”，亦译“五滓”，意为五种浑浊不净。指现实人间世界五种恶浊与缺陷。据《悲华经》等说，五浊为：①劫浊，谓从世界的劫运而言，正当浊世，此浊世从减劫人寿二万岁时开始，浊恶逐渐加重，至人寿十岁时浊恶至极点；②见浊，谓身见、边见等种种邪见盛行；③烦恼浊，谓众生普遍具贪瞋痴等种种烦恼；④众生浊，谓众生智浅福薄，苦多乐少，恶多善少；⑤命浊，谓众生由恶业所感，寿命短促并逐渐减少，身体脆弱。这些浊恶被认为是生当此世的众生共业所感。

人身难得 佛经中多处强调人身难得，谓众生于无休止的轮回中，多造恶业，多数、多时堕于三恶道中，得生于人道的机会极为难得，有盲龟值浮木孔、爪上土与大地土等喻。六道之中，天道享乐放逸故难修学佛法，三恶道众生被痛苦所逼迫熬煎或愚痴故无暇修学佛法，阿修罗多瞋嫉斗争故亦难得修习佛法，唯有苦乐兼备的人，修学佛法、变革升华生命、得到解脱的条件最佳。故佛

经中教诫人，应珍惜难得的人身，行善学佛。

诸闲不闲 闲谓安闲、有暇，指人天道等善处；不闲则指地狱、饿鬼、畜生等不得安闲，因而不得修学佛法之处。

暇满难得 具备能修学佛法的八有暇、十圆满等条件，极为难得。佛经中多处感叹：人身难得，佛法难闻。如《法句经》云：“得生人道难，生寿亦难得，世间有佛难，佛法难得闻。”《四十二章经》载佛言：“人离恶道得为人难；既得为人，去女即男难；既得为男，六根完具难；六根既具，生中国难；既生中国，值佛世难；既值佛世，遇道者难；既得遇道，兴信心难。”思惟暇满难得，被藏传佛教各派列为初入道观修的要门。

八难 难得见佛闻法、修行学佛的八种情况，亦称“八无暇”：地狱、饿鬼、畜生、郁单越（北俱卢洲无苦无佛法处），长寿天（色界、无色界天）、盲聋暗哑、世智聪辨、佛前佛后。见《维摩经·方便品》等。与八难相反，称“八有暇”。

十圆满 十种对佛学佛法而言圆满具足应有条件的果报身：生为人、生中国（有佛法传播的发达地区）、诸根具足、未犯无间（五无间罪）、净信三宝、值佛出世、值佛说法、佛法住世、信奉佛教、有缘修学。

真实论

真实 梵文 Tattava 意译，指未

经主观认识所改变、歪曲的本来面目，或正智如实知见的本然，真而不妄、实而不假者，为虚假、虚妄的反义词。《大乘义章》卷二云：“法绝情妄为真实。”谓离众生情识妄计之法为真实。真，谓如实不妄，系从认识论角度而言；实，谓本然如是，不依他起，系从实体论角度而言。合而言之，真实指本然之实在，有二种、四种、十种等说。真实为佛教哲学所探讨的核心问题，为修道、解脱的根本依据。

二种真实 《瑜伽师地论·真实品》说真实义略有二种：一、“如所有性诸法真实性”，亦称“诸法如所有性”，指诸法之“如”，亦即诸法普遍具有的如实不妄、不变不改的共性；二、“尽所有性诸法一切性”，亦称“诸法尽所有性”，指一一诸法各自具有的一切性相。这两种真实性总称真实义。

四种真实 《瑜伽师地论·真实品》所说真实义包含的四种真实：一、“世间极成真实”，亦译“世流布真实义”，指世间同类众生所共认为真实的事物及其属性，以名言概念表述者，如男女、舍宅、苦乐等；二、“道理极成真实”（“方便流布真实义”），指有智者依现量、比量、圣言量观察思择，由“证成道理”所建立，用文字语言所表示的道理、义理，它们由理性思辩而建立，不能用理性推论证伪；三“烦恼障净智所行真实”（“净烦恼障真实义”），指声闻、缘觉由修道断了烦恼障而证得的如实智慧所见真实，此真实乃现量所

证，主要是证会无我之真实；四、“所知障净智所行真实”（“净智慧障真实义”），指断了所知障的菩萨、佛所证得的真实，此真实亦为现量所证，能如实知见一切，乃最为究竟的真实。

十种真实 《辨中边论》所说。一、根本真实，谓三自性；二、相真实，指如实知五蕴、能取所取、有及非有等的实相而无增益、减损执见；三、无颠倒真实，指对治四倒见的无常、苦、空、无我义；四、因果真实，指四圣谛；五、粗细真实，指真谛（细）、俗谛（粗）二谛；六、极成真实，指世间极成（共认）真实与道理极成真实；七、净所行真实，指断了烦恼障、所知障的净智所证的真实；八、摄受真实，谓名、相、分别、真如、正智五法摄于三根本真实（三自性）；九、差别真实，包括流转、实相、唯识、安立、邪行、清静、正行七种真实；十、善巧真实，指对治十我见（执一性、因性、受者性、自在转性、增上义性、常性、染净所依性、观行性、缚解者性）而修的十种善巧观法。

十如是 略称“十如”。出《法华经·方便品》：“佛所成就第一希有难解之法，唯佛与佛，乃能究竟诸法实相，所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等。”谓诸法实相包括相、性、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟等十个方面的“如是”（如实）。相谓相状，性谓不变不改的本性、实性，

体谓“主质”（本质、实质），力谓作用、功能，因谓原因，果谓因之果，报谓因所感业报，本末究竟等包括前九如是之外的一切，如始末、终极等。智顗《摩诃止观》等谓十如是应作“相如是、性如是”等理解，意谓万法体相理用等本来如此，皆是一实相的各个方面的显现。

道理 通贯于一切事物中的真实义理。《解深密经》卷五说有四种道理：一看待道理，谓贯串于有为法中的因果规律；二作用道理，有为法所具成办事业的作用；三证成道理，由现量、比量、圣教量进行推论而证明的真理；四、法尔道理，本来如是的真实自体。法尔道理为总体，包摄前三道理，前三道理皆为法尔道理的表现。前三道理可以理性知之，以五明中工巧明、医方明、声明、因明所知的对象。法尔道理乃内明所知的对象，唯超越理性的自内证方可尽知其究竟。

义 梵文曰 Artha，音译阿他、阿施。道理、实理。与语相对，指语言所表述的义理之实体。

实义 真实之义理，或名言所论表客观真实义理之本身。《华严经》卷二九云：“分别实义得究竟。”常与“名言”相对而使用。

胜义 梵文 Paramārtha 的意译，亦译“第一义”（第一真理）。谓超胜于世俗义的真实义理，或最胜智所行境界之义。为二谛中“真谛”的别称，又与真如、实际等同义。

四种胜义 一世间胜义，谓随顺世间名言说蕴处界等；二道理胜义，

谓说四谛等出世间的道理；三证得胜义，谓二空真如，为圣者自内证之法；四胜义胜义，谓一真法界。见《成唯识论》卷九。

二谛 俗谛与真谛，两种真理或真理的两个方面。俗谛（Samvṛti-satya）亦称为“世俗谛”、“世谛”、“覆俗谛”，真谛（Paramārtha-satya）亦称“第一义谛”、“胜义谛”。大略以世俗所见为世俗谛，圣智所见为真谛，而具体释义有所不同。《俱舍论》等称未经佛法破析的因缘和集法、以世俗名言表述者为世俗谛，以智慧破析后之存在为胜义谛。大乘中观派以认世间有为法为实的世俗认识为世俗谛，以了知一切法缘起性空义为第一义谛。《中论·观四谛品》云：“世俗谛者，一切法性空，而世间颠倒故，生虚妄法，于世间是实；诸贤圣知其颠倒性故，知一切法皆空无生，于圣人是第一义谛。”小乘经部和瑜伽行派等以名言表述的世俗认识为俗谛，以圣智所行境界及与之相应的心心所法为胜义谛。关于二谛及其关系的异说甚多，《广弘明集》列古来异说二十三家，法相宗说四重二谛，天台宗说七种二谛，三论宗说三种二谛。诸家虽各说二谛，又都从不同角度将二谛统一起来，认为二谛不可相离。

法相宗四重二谛 法相宗据《显扬圣教论》等分真俗二谛各为四重，亦名“名事二谛”、“事理二谛”、“浅深二谛”、“诠旨二谛”。世俗谛之四重为：①世间世俗谛，亦名“有名无实谛”，指世俗认识中以名言概念表

述的人物鱼鸟等，谓此为虚妄，能隐蔽真实；②道理世俗谛，亦名“随事差别谛”，随顺世俗名义，立蕴、处、界等法，用以说明真实之理；③证得世俗谛，亦名“方便安立谛”，用世俗名义，建立染净因果之说，以为引导众生证悟真理的方便；④胜义世俗谛，亦名“假名非安立谛”，以世间言说表述真如之理，以假名说实相。胜义谛之四重为：①世间胜义谛，亦名“体用显现谛”，即蕴处界等法，事相粗显可破坏故名世间，亦圣智所知故为胜义；②道理胜义谛，亦名“因果差别谛”，说染净因果，名为道理（修道之理），圣智所知故名为胜义；③证得胜义谛，亦名“依门显实谛”，诠显诸法自性空理，为圣智所证得境界故名证得胜义；④胜义胜义谛，亦名“废诠谈旨谛”，离言绝虑，圣智内证，胜于世俗谛第四胜义，故名。见《大乘法苑义林章》卷八。

三论宗四重二谛 三论宗的四重二谛说，据《大乘玄论》卷一，为：第一重：有是俗谛，空是真谛。此针对毗昙师实有实空之二谛义，谓俗谛之有是因真谛之空，真谛之空是由俗谛之有，故有非实有，空非实空；第二重：有、空皆俗谛，非空非有为真谛。此针对成实师有、空为真俗二谛之义，谓分空有为二仍为俗谛，俗依真有故为不有之有，真依俗空故为不空之空，故非有非空，始称真谛；第三重：空、有是二，非空非有是不二，二与不二皆为俗谛，非二非不二始为真谛。这是针对地论

师、摄论师等以依他起性、遍计所执性为俗谛，以依他无生、遍计无相不二真实性（圆成实性）为真谛所立，认为把二和不二分作两种来看还是俗谛，非二非不二、即二而不二、不二而二，才是真谛；第四重：前三重的二、不二、非二非不二三种二谛都是教门，不离言说，因而皆为俗谛，亡言绝虑始为真谛。这是针对地论师、摄论师以三性为俗谛、以三无性非安立谛为真谛而立，强调言说安立者皆是俗谛，真正的真谛是离言语心行的。《中论疏》卷二谓为破四病而说四重：第一重明于凡夫是有为世俗，于圣人为空名第一义谛；第二重明为破有故说空，空有皆为世谛，了知诸法不曾是有也不曾是空名真谛；第三重明为破空有故说非空非有，非空非有、二与不二皆为世谛，非空非有、非不空非不有方为真谛；第四重明言说四句皆俗谛，非四句而灭戏论方为真谛。

空色心三谛 《仁王般若经》所说摄一切法的三谛。空谛，谓一切法自性空，当于二谛中的真谛；色谛，谓世俗假有之色法等，当于二谛中的俗谛；心谛，盖谓一切法由心所造、由心转变。

性相 性与相合为一对，用以概括诸法的全部认识内容。性指法性、实性、实相，为固有的、不变的本性、共性、体性；相指相状，为呈现于认识中的现象，《大智度论》卷三一：“相言可识。”性则不可以名相认识，只可离名相而契证。性、相关系为佛学诸家所共同论述的重要理论问

题。一般皆认为性、相互为因缘，一体不离，性为相之性，相为性之相，性相为同一缘起法的两个方面。

体相用 大乘佛学所划分的诸法真实之三个方面。出《大乘起信论》等。体谓体性、本质，相谓相状，用谓功能、作用。《起信论》名为“三大”：体大，谓诸法真如，平等不增减；相大，谓如来藏，具足无量自性功德；用大，谓能生一切世间、出世间善因果。三大摄于一众生心，心的真如为摩诃衍（大乘）之体，心之生灭因缘相为摩诃衍的相用。真言宗以六大为体大，四曼为相大，三密为用大，以六大四曼三密统摄一切现象。一般都以体相用为同一实相的三个方面，谓三者统一于一体，三即一，一即三，离体无别相用，离相用无别体。

五法 常与“三自性”连用，出《楞伽经》，为对认识能力、认识方法、认识对象问题的纲要。五法为相、名、妄想、正智、如如。相谓相状；名谓名称概念；妄想（亦译分别）谓凡夫依分别相、名而确立认识，执相、名为实；正智谓佛法知相名分别为妄、离名相分别而证得的直观真实的智慧；如如为由智慧所实证的真如。相、名、妄想为凡夫有漏的妄识，正智、如如为佛法所说圣人的超越性认识。

三自性 梵文 Trilakṣaṇa，亦称“三性”、“三自相”、“三相”。出《解深密经》《楞伽经》等，被瑜伽行派、法相宗奉为诸法实相论的宗要。①遍计所执自性，亦名遍计所执性、遍

计所执自性、遍计所执相、遍计义自性、妄想自性、妄计自性、分别自性、普观察性。指以名言概念表述的诸法自相差别，凡夫于此执为实我、实法，故名遍计、妄计。遍计，为“周遍计度”义，即普遍地分别思量、执着。《瑜伽师地论》卷七谓此性有遍计自相、差别相、所取相、能取相四义。②依他起自性，亦名依他起性、依他起自相、依他起相、缘起自性、他根性。指依待因缘而生起之性。《楞伽经》等说依他起相为因缘和合所现之“相”（现量所见诸相，未经名言分别者）。③圆成实自性，亦名圆成实性、圆成实相、成自性、成就相。指离名、相分别的真如。《密严经》有偈总摄三性义：“名为遍计性，相是依他起，名相二俱遣，是为第一义（圆成实）。”谓遍计所执性属众生的妄执加给真实的“增益执”（执有）或“损减执”（执无），“情有理无”，虚妄不实，有如眩翳人眼中的眩翳，如误认绳为蛇；依他起性依他起故亦非实，“相有性无”，意味着自性空，有如眩翳人眩翳众相，如绳体无实，因缘所成；圆成实性为真实自性，“如净眼人远离眼中眩翳过患，即此净眼本性所行”（《解深密经》卷一），然“理有情无”，即于依他所起相上如实而知，不起名相分别执着，即圆成实性。

四法界 华严宗诸法实相论的宗要，将诸法真实之义理分为四个层次，称四法界。四法界终归为“一真法界”或“一心”所含摄。澄观《注华严法界观门》云：“统唯一真法界，

总该万有，即是一心；然心融万有，便成四种法界。”一事法界，此“界”为差别、分齐义，指现象界万法森罗，各有其自相差别及因缘、因果；二理法界，此“界”为性义，指无量现象所普遍共具的同一的、不变的共性、本性，亦即法性，此即空性，宗密谓其理体为众生之“本心”；三理事无碍法界，谓理与事、空与有、性与相不相妨碍，一体两面，事彻于理，理彻于事，真如随缘现为万法，万法虽现而真如不动；四事事无碍法界，谓一一事相之间，亦如法性之融通无碍，净秽、凡圣、世出世间、时间、空间、一多、隐显、主体等，皆相即相入，相摄相融，缘起无尽。这是佛智所证法界本有最深理性，为四法界义之精髓，其义理摄于“十玄门”。

安立非安立 安立，谓以名言差别建立某种道理、理论；非安立，谓非名言差别所能表述者。《唯识述记》卷九云：“有差别名言者名安立，无差别离名言者非安立也，安立者施設义也。”《成唯识论》分真如为安立真如或安立谛与非安立真如或非安立谛。

三是偈 亦称“三谛偈”。指龙树《中论·观四谛品》中的一个偈颂：“众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义。”被视作中观义理的经典性概括。其大意是说诸法由因缘和合而生，即说明它无固有的自性，无自性即是空；又由因缘和合故，在人们认识中呈现为某种现象，但这种认识其实是假借的、人造

的名言概念；空与假，是同一缘起法的两个方面，这就是中道之义。印度龙树后学和三论宗、天台宗、格鲁派，对此偈有很多发挥，作为建立学说体系的宗本。

空 梵文 *Sūnya*（舜若）的意译。意谓无实自体，或离诸相，或理体空寂。《大乘义章》卷二云：“理寂名空。”“绝众相故名空。”为佛法“真谛”的基本思想，说法不一。《阿含经》主要以诸法无我（无自在主宰者）和离烦恼粗动的心境为空。《增一阿含经·邪聚品》云：“无我者，即是空也。”《杂阿含》第八十经云：“心乐清净解脱，故名为空。”小乘多着重说因缘和集、唯蕴无我或蕴中无我故空。《成实论》分空为人空法空，五蕴集成的众生身心中无我，如瓶中无水，为人空；瓶本身亦因缘合集，诸缘无常，喻五蕴当体皆空。中观学派依《般若经》等，不但说五蕴皆空、人法二空，一切有为法空，而且说无为法亦空，乃至空（空的观念）亦复空。说空的根本理由，是谓诸法由因缘和合而生故，无固有自性，无自性故空，空亦称“自性空”、“性空”。这种空并非空无所有，而是空而缘起，在认识中显现为各种现象，虽显现而当体自性空，《心经》谓之“色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识，亦复如是。”《般若经》以无自性为本，说十八种空，其说空的理由，还有刹那生灭、唯有假名、如梦幻泡影露电等。瑜伽行派着重从万法唯识、识亦性空和三自性方面论述空，有三空等说。

《楞伽经》《大乘起信论》等以众生的妄心分别不符契于真实为空，《起信论》云：“依一切众生，以有妄心，念念分别，皆不相应，故说为空。”谓所空者仅为妄心所执自性，真实并非空，此外还有多种三空及四空、六空、七空、十一空、十六空等说法。

自性 梵文 *Svabhāva* 意译，略称“性”。指诸法固有的自体、本性。说一切有部以自性为构成诸法的单一本质、实体，说五蕴虽空假而诸法自性实有。中观派以自性为不依因缘而存在的固有自体，《大智度论》卷三一云：“性名自有，不待因缘，若待因缘，则是作法，不名为性。”然诸法无不依因缘而生，故说诸法无自性，无自性即是空，亦称“自性空”、“性空”、“无性”。相宗所言三自性之自性，为梵文 *Likṣaṇa* 意译，亦译自相，为体质义，指诸法相对的体质及其简别于他的功能。禅宗慧能所说的自性，为自心佛性、自己本性的略称，指自心之本来面目、本来体性。

驮都 梵文 *Dhātu* 音译，意译界、体性、事物固有的自体、自性。

二空 有数说：①人法二空。人空亦称生空、我空，谓众生的存在唯五蕴和合，无常住本有、自主自在的我，故空；法空谓五蕴各自亦因缘和集、念念生灭故空，乃至一切有为法、一切无为法亦空，空法亦空。汉传佛学说小乘唯讲人空，不讲法空，不确。②内外二空。内空谓众生心空，外空谓身外的器界等亦空。见《般若经》《杂阿毗昙论》等。③但不

但二空。但空谓小乘说空只住于空，即只偏于空的一边；不但空谓大乘不但说空，而且说空亦复空，不住于空，是为中道。见《摩诃止观》卷三。

④析体二空。析空，谓分析诸法的因缘合集而见其空，为小乘之说空；体空，谓说五蕴等诸法当体皆空，并通过梦幻等喻直觉其本来性空，为大乘《般若经》等之说空。

三空 有数说：①所空、空相、能空三空。如《大法鼓经》云：“三空者，空相亦空，空空亦空，所空亦空。如是等空，不住三相，不无真实，文言道断，不可思议。”所空谓观为空的对象，空相谓空的观念，空空谓能观空的心或我。②无性、异性、自性三空。无性空，谓凡夫所执自性非有，此由诸法遍计所执性建立；异性空，谓诸法自性与妄计所执自性相异，此由依他起性建立；自性空，谓前二空所显，离妄执自性的空，即为诸法本具的自性，此依圆成实性建立。见《辨中边论·辨真实品》。《大乘庄严经论》译为无体空、似体空、自性空。

四空 密乘无上瑜伽所说死光明显现时自然呈现的离分别心而现最细心的四个层次：①所显空，在临死八相出现，第五相如月光相灭时，灭对粗境的分别心，所显空心名所显空；②大空，继而灭第六相如日光相对，灭对一切细境的分别，其时的空寂心称大空；③胜空，继而灭第七如黑暗相时，灭大半微细分别，所显空心称胜空；④最胜空，简称“空”，最后如黎明晴空相现时，灭一切微细

分别，八十性妄灭尽，呈露出本来心地光明。四空亦依次称为显、增、得、空。显、增、得、空之心，统称“最细心”。

七空 《楞伽经》卷一说七种空：

①相空，谓一切法自相、共相展转积聚，无性、不住故空；②性自性空，谓无固有自性生故空；③行空，谓虽有所作业而能作业者无我故空；④无行空，谓业行本身展转缘起，无其自性故空；⑤一切法离言说空，谓一切法离名言所说自性故空；⑥第一义圣智大空，谓佛自证的圣智离一切见思惑习气故空；⑦彼彼空，如鹿舍无象马牛羊故空，七种空中，此空最粗。又《大智度论》卷三六谓广说十八空，略说则七空：性空、自相空、诸法空、不可得空、无法空、有法空、无法有法空。

十八空 《般若经》所广说的十八种空：①内空，亦名能食空，谓身内诸物因缘合集故空；②外空，亦名所食空，谓身外之物亦缘起故空；③内外空，身内外俱空；④空空，能空内外的观念依所空起故亦空；⑤大空，整个器世间、所有众生皆空故，空相广大，名大空；⑥第一义空（胜义空），真如以空为自性故所观理境空；⑦有为空，一切有为法因缘和集、无常变灭故无不是空；⑧无为空，无为法依有为法立、又离言说分别故空；⑨毕竟空，一切有为、无为法空，能空、所空及空的观念本身亦空，否定一切对待故名毕竟空，亦名真空（绝对空）；⑩无始空（无际空），空性跨越时间，无始以来便空；

①散空，有为法无不散坏归无故空；②性空（本性空），空性乃本然所具，非观行所强加；③自性空，一切法无自性故空；④诸法空，诸法皆缘起无自性故空；⑤不可得空，诸法无能得所得，不可得故空；⑥无法空，“无”（否定一切）依有而说故空；⑦有法空，“有”依无说故空；⑧有法无法空，有无为二端，互不相离故空。

无生 生，谓有实体出生，《中观释论》卷一云：“所言生者，本无今有之别名。”无生，谓本来无实体出生，无生则亦无灭，无生无灭，即是涅槃，故说诸法本来无生、本来涅槃。中观学派为破除常人执诸法有实自体生的见解，依缘起法则，论析诸法既待众缘而生，则不自生（不从自体生），亦不从他生，不自他共生，亦非无因而生，故说无生。其旨归在破遣生、灭的“戏论”。《楞伽经》谓心远离一切妄想，“断除一切见”，自内证实相，名为无生，即不生诸法有自性的妄想之意。《宗镜录》卷三总结无生为二义：一法性无生，谓法性本来空寂，不生不灭；二缘起无生，谓“境由心现，故不从他生；心藉境起，故不自生；心境各异，故不共生；相因而有故不无因生。”这两种无生，前者亦称“理无生”，谓圆成实性本来无生；后者亦称“事无生”，谓缘起诸法之相，即生而无生（无实体生）。

四句推检 依《中论》“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生”偈，观察分析一切法缘起故，非自生，非从他生，非自他共生，

非无因生，明了其本来无生。

假 假借、因藉之义。有二假、三假、四假、假名诸说。

假名 谓文字语言不能表述诸法真如，唯是人们用其特定认识方式认识境相时的假借、假施設。《小品般若经·随知品》云：“一切法但假名字，一切法以言说故当有。”《摩诃般若经》卷二四谓“诸法无有根本实事，但有名相”。中观派从名相由根境识三缘和合而生的角度，论证名相由缘起故不实，名不诠实。瑜伽行派详析认识的形成，认为名言是遍计所执故，唯假建立，不诠真实。《瑜伽师地论》卷三六云：“如是诸法非有自性如言所说，亦非一切都无所有。”大乘认为人们依分别假名而执诸法为实，而诸法实际是“假名有”。

假有 因缘所生诸法虽然无实自性，当体是空，而在心识中假现为有，此有为假托因缘而暂有、假借名相而假名有，非不藉因缘之实有，名为假有。

二假 一无体随情假，谓本无实体，如凡夫所执之“我”，只是随妄情而假立为有；二有体施設假，谓五蕴非无其自体，就五蕴和合而假设我法之名。见《唯识述记》卷一。

三假 《成实论·假名相品》说三假：一因成假，有为法必假因缘而生，名因成假；二相续假，有为法念念生灭而前后相续，就其相续状态而安立假名；三相待假，依其相待的一方而安立假名，如相对于短而说长，相待于乐而言苦等。《摩诃般若经》说三假，名三“波罗摄提”（Praj-

napiti), 亦称“三摄提”、“三假施設”: 一法假, 谓色心等诸法本来缘起无自性, 即自性假; 二受假, 揽别为总, 如集聚五蕴而为众生, 为积聚假; 三名假, 名言由自心忆想而假安立, 故说为假。先破名假, 次破受假, 后破法假, 即达法之实相。

真空妙有 真空即绝对空, 一空空到底, 彻底否定, 谓一切法空, 空亦复空, 一法不立, 而非与有相待乃至与能空之心相待的相对空; 妙有即绝对有, 无所不有而又无所障碍, 具一切不可思议的无碍妙用, 如神通自在、净土与报身庄严等, 而非世间有碍有限的相对有。华严宗等谓真空即是妙有, 真空妙有不一不二。

十喻 亦称“依他十喻”, 大乘经中所说以类比法观察诸法无自性的十门。《大般若经》卷一说为观如幻、如阳焰、如梦、如水月、如响、如空华、如像、如光影、如变化事、如寻香城(乾闥婆城, 即海市蜃楼)。《维摩经·方便品》说应观身如聚沫不可撮摩、如泡(水泡)不得久立、如炎从渴爱生、如芭蕉中空不坚、如幻从颠倒生、如梦为虚妄见、如影从业缘现, 如响属诸因缘、如浮云须臾灭、如电(闪电)念念不住。其中如幻、阳焰、梦、镜像、光影、谷响、水月八喻, 亦称“依他八喻”。

十缘生句 亦称“十喻”。由如幻、阳焰、梦、影、乾闥婆城(即海市蜃楼)、响、水月、浮泡、虚空花、旋火轮十种譬喻观一切现象缘生而无自性。见《大日经》卷一。

拆空体空 大乘对大小乘所说空

义的判别。谓小乘说空, 用分析法, 分拆人为五蕴、十二处、十八界, 分拆色为四大、极微, 分拆心为九心轮等, 以明诸法无我, 为拆空; 大乘不用分析法, 而直观诸法如梦幻泡影等, 空而假有, 假有而空, 为体空。拆空亦作“析空”。

三无性 亦称“三种无自性性”。《解深密经》等相对于三自性而说的三种无自性义: ①相无自性性, 亦称“相无性”。依诸法遍计所执性而立, 谓遍计所执性由假名安立, 非本有自相之如实反映, 凡夫所执实我实法等相毕竟非有, 故说为“相无”。②生无自性性, 亦称“生无性”。依依他起性而立, 谓由因缘所生, 非自然本有, 无自然自体生, 是故说为“生无”。③胜义无自性性, 亦称“胜义无性”。依圆成实性而立, 谓诸法无我、无自性的本性名为胜义, 此由远离遍计所执实我实法名相而显, 亦即诸法真如、唯识实性。《唯识三十论》颂总括三无性义云: “即依此三性, 立彼三无性, 故佛密意说, 一切法无性: 初即相无性, 次无自然性, 后由远离前, 所执我法性, 此诸法胜义, 亦即是真如, 常如其性故, 即唯识实性。”称三无性为“密意说”者, 谓说无性, 是为破除凡夫所执实我实法而施设的方便, 并非“了义”, 依他起、圆成实二性, 并非全无。

当情现相 亦名中门存境, 谓凡夫因妄情执着, 外现种种事相。属唯识三性中的遍计所执性, 情有理无。

中道 梵文 Madhyamā—prati-pad 的意译, 意为不堕“两边”(两

个极端)、不偏不倚的中正之道,道谓道路、道理或方法。诸乘诸宗皆以中道为最高真理,而释义有所不同。小乘一般以舍苦行与纵欲二边而行“八正道”,以智慧趋于涅槃为中道;又以观十二因缘而舍常见与断见、有见与未见为中道(见《杂阿含经》卷十二),或以“此有故彼有,此生故彼生”的缘起法离于有无等边为中道(见《杂阿含经》卷三十)。大乘中观派以不堕生灭、断常、一异、来出“八不”为中道,并以“言语道断,心行处灭”为中道之极旨。瑜伽行派以远离空有等二边为中道,《瑜伽师地论》卷三六云:“有及非有,二俱远离,法相所摄真实性事,是名无二,由无二故,说名中道。”天台宗以双离空假、双照空假为中道,从其圆融三谛而言,一中一切中,空、假二谛皆为中道,法界万法无不为唯一实相,一色一香无非中道,既无所肯定的,又无所否定的。《摩诃止观》卷一云:“无遮无照,直入中道。”三论宗说三种中道、四种中道。天台、华严、禅宗等,终归以真心不落二边而以智慧观照一切为中道的极旨。《宗镜录》卷八六云:“又中道者,以一真心不住有无一边,故称中道。”

八不中道 亦称“八不缘起”、“八不正观”。“八不”出《中论》开首“不生亦不灭,不常亦不断,不一亦不异,不来亦不出”一偈,为该论中心思想中道义的概括。这里以生灭、断常、一异、来去(出)“四句”,总摄了人们认识世界时的各种不符真

实的“边见”、“戏论”,依缘起法则,运用归谬论证等方法一一予以破斥,认为不执生灭、断常、一异、来去,息灭戏论,即是中道,即能与实相相应。八不尤以不生不灭(无实体生灭)为要。龙树后学和三论宗对八不中道进行了阐释发挥。

八迷 指《中论》所说执诸法有生灭、断常、一异、来去的八种见解,谓其迷于事理,为八不中道所破斥的戏论。《三论玄义》卷一云:“今八不,横破八迷。”

两种中道 真实中道与假施設中道,各分三种。真实中道,即法界本具之理和佛所自证的境界的中道义,分三种:一能证净分依他起为妙有,智起惑尽为真空,妙有真空为中道;二能证有为为妙有,所证真实之理为真空,妙有真空为中道;三唯于法身上说本来实性名妙有,即此实性便是真空,妙有真空为中道。假施設中道,谓佛在其后得智中,起假施設,假语言文字为度众生而说的中道法门,亦分三种:一不断不常中道,谓说众生轮回中五蕴、因果相续不断,又生灭无常,以破外道断、常二边见;二不假不实中道,谓佛经中说色心等法假借诸缘而生故不实,或有形相显现故不假,以破小乘假实二边见;三不有不无中道,谓佛经说我法遍计为不有,依他起性、圆成实性妙有故为不无,以破大小乘空有二边见。见《宗镜录》卷四六。

四种中道 三论宗总摄中道义为四种:“一中”谓唯一中道,“一道清静,更无二道”;“二中”谓世谛中、

真谛中，真俗二谛皆不偏故名中；“三中”谓世谛中、真谛中、非真非俗中；“四中”谓对偏中、尽偏中、绝待中、成假中，这四种中道为三论宗所立，是三论宗的重要宗义。对偏中，谓针对执断执常的“偏病”，说非空非有以破其执，故名对偏；尽偏中，谓由对治，执见消除，偏病尽愈，则名中道；绝待中，谓中道本针对偏病而说，偏病既除，中亦不立，非中非偏，强名为中道，名绝待中，绝待谓超绝一切戏论、依待；成假中，谓正道虽未曾有无，为度众生，假说有无，以非有非无为中道，以有无为假名。又总结在三论宗看来不正确和不究竟的中道释义为四种：一外道说中道，虽以双非为中而不知所以为中；二毗昙师说中道，有事、理二中道，事中道谓无漏法不在欲界不在非想非非想处，理中道谓苦集之理不断不常；三成实师说中道，分世谛、真谛、非真非俗三种中道；四大乘人（摄论师等）说中道，以不着生死不住涅槃的“非安立谛”为中道，以“无住”为体中。见《三论玄义》卷下。

不二 亦称“无二”。意谓无差别，无矛盾对立及“二边”（两极端）。《大乘义章》卷一云：“言不二者，无异之谓也，即是经中一实义也。一实之理，妙寂理相，如如平等，亡于彼此，故云不二。”与平等、无相等大体同义，是对真如、实相、中道之义理的一种表述。《楞伽经》谓离阴热、长短、黑白乃至涅槃与生死等相，名无二。《瑜伽师地论》卷三六云：“有

及非有二俱远离，法相所摄真实性事，是名无二。由无二故，说名中道。”谓法性离有无等分别，名无二。不二被作为一种观行法要时，称“不二法门”。

不二法门 亦称“不二门”。与真如本来不二之性相应的观行法要。其要点在于观真如实性，舍离有无一异等一切分别，亦即“无分别”。《维摩经·入不二法门品》述三十一位菩萨各说不二法门，皆以如实观矛盾对立面的不相舍离、自性空，以空性统一、泯灭二端为要，最后维摩诘现身说法，默然不语，表示入不二法门的诀要是无言无说、无思无知，离一切言语心行。禅宗六祖慧能《坛经》以不二法门为为人“解粘去缚”、说法传禅的法要，谓说法应先举三科，动用三十六对，“出没即离两边，说一切法，莫离自性。忽有人问汝法，出语尽双，皆取对法，来去相因，究竟二法尽除，更无去处”。如问无以有对，问圣以凡对，依不二义，针对对方的所执，以除其执着。

绝待 独立无依，超绝对待，义同“绝对”。

一味 唯一无二，无有差别。常用以喻佛所说法理趣无别。

圆融 圆谓周遍，融谓融通。真如理体周遍一切，融通无碍，故就体就本而言，真如所显现的一一事相，亦皆周遍融通，不相为碍，此为大乘性宗的极旨。《楞严经》卷四云：“如来观地水火风，本性圆融，周遍法界，湛然常住。”天台、华严等宗，各有其圆融说。

圆融三谛 亦称“三谛圆融”。天台宗的重要义理。三谛谓空、假、中三谛，系依《中论》三是偈而建立：①空谛，亦称真谛，谓一切法由缘起故，空无自性；②假谛，亦称俗谛、有谛，谓诸法虽无自性，依缘而起，事相宛然，然此有非实有而为假有（假缘之有、假名之有），故名为假；③中谛，亦称“中道第一义谛”，谓说空为破执假为实，说假为破执空为无，实相非空非假、亦空亦假，是为中道。以上是依别教义次第而说，称“别三谛”。依圆教义而说的“圆三谛”者，谓诸法彼此圆融无别为空谛，具足万法为假谛，圆融空假为中谛，所谓“一空一切空，一假一切假，一中一切中”，此为法尔本具之理，不待言思安立，举一即三，而一而三，谓之“圆融三谛”。《法华玄义》卷二云：“圆三谛者，非但中具足佛法，真俗亦然，三谛圆融，一三三一。”《始终心要》云：“夫三谛者，天然性德也。中谛者，统一切法；真谛者，泯一切法；俗谛者，立一切法。举一即三，非前后也；含生本具，非造作之所得也。”谓圆融三谛是众生所本具。

三性一际 华严宗法界缘起说关于万法自性的要义。三性指《摄大乘论》等所说遍计所执性、依他起性、圆成实性；三性一际意谓此三性从本、末两方面观察，互相交彻而无异，唯是一理。《华严一乘教义分齐章》卷四云：“三性一际，举一全收，真妄互融，性无障碍。”并论证说，圆成实性中的不变义、依他起性的无

性义、遍计执性的理无义，皆从不坏“未有”（现象事法之有）而讲真如一心之本；圆成实性的随缘义、依他起性的似有义，遍计执性的情有义，皆从不动真如心之本而讲“未有”的，实际上三性的每两方面都无异，只是从不同角度对同一真如理的遮诠表诠而已，一心的事理真妄本来圆融无碍。

三种圆融 华严宗所立。一事理圆融，谓真如即万法，万法即真如，生死即涅槃，如波水相即；二事事圆融，谓一一事相亦相融无碍，芥子纳须弥，大海入毛端，邪正不二，佛魔一如，烦恼即菩提，如波波相即；三理理圆融，谓真如一味，如水与水一味。

无谛 《宗镜录》卷六七云：“一切谛智皆从无谛而起。无谛者，即绝待真心，非是对有称无，故云绝待。”是对绝对的真心为无谛，此心之相离一切言思、超越相对，故说为“无”。谓此为真理之本，从此无谛立一实谛，从一实谛对机说法而分为二谛等。又天台宗亦称其空谛为无谛。

唯 梵文 Mātrātā（摩怛刺多）意译。《大乘义林章》卷一谓有简持（简别于他）、决定、显胜（显此为胜）三义。

三界唯识 “亦称“诸法唯识”、“万法唯识”。瑜伽行派、法相宗教义之宗要。意谓一切现象不离众生心识，经验世界的实质是心识的变现。唯，有简持、决定、显胜三义。简持，谓破除境相离心识而实在的遍计所

执，持取依他、圆成实二自性。《成唯识论》卷二云：“为遣妄执心心所外实有境故，说唯有识。”《百法论》云：“以一切法不离识故，说识名唯，非谓唯有识故，方置唯言。”谓说唯识旨在遣除心外有实法的妄执，唯识的“唯”，是说一切法不离心识而独起。以三界一切法皆依因缘而生故，一切认识皆由能识所识因缘和会而生故，证明境不离识。显胜，谓强调一切法中，心识的作用殊胜，能为主为枢。《二十唯识颂》云：“此说唯识，但举主胜，理兼心所。如言王来，非无臣佐。”《百法论》云：“一切法中，识用殊胜，推识为主，故首心法。”此“唯”是强调殊胜者之义，谓心识在一切法中作用最为殊胜。决定，谓通过论证，决定诸法皆不离识。《成唯识论》卷七云：“识言，总显一切有情各有八识、六位心所，所变相见，分位差别，及彼空理所显真如，识自相故，识相应故，二所变故，三分位故，四实性故，如是诸法皆不离识，总立识名。”意谓以众生各具的八识及其心所法便可总摄一切法：八识为心识自相；心所法为心识的附属作用，与识相应而生；心识各有见、相二分，见分为主观能见之性，相分为心识所变，不离见分——此中六识所分别的名相为六识见分的亲所缘缘，离能变的六识无实本质，即离六识有实本质的外境本质尘，亦第八识相分所摄，不离第八识见分；能自我认知、审知心识自体的能知之心，为心识四分中的自证分、证自证分；至于无为法中的真如，

则是诸法唯识实性，即贯串于诸法中的不变理性。如此以八识可尽摄一切法，一切法决定各非离识而有故，说万法唯识，以破除离心识有独立实体的法执。《成唯识论》还说众生各各以其八识变起自受用的经验世界，如千灯一室，光光相入而不相为碍，而其中众生共业所造者，即共用的客观世界，此世界亦属众生心识相分中的众同分，不离心识而外在。

悟入唯识四智 《阿毗达摩经》等所说悟入唯识无境的四种智，亦即唯识无境的四大论据。一、相违识相智。谓于同一处所事物，不同种类的众生随业力差别，所见不同，如同为一水，人见为水，鬼见为脓血，天见为空等。二、无所缘识智。谓意识缘虑过去、未来之事，及梦境、幻相等，虽无实境，而心中现为实有。三、自应无倒智。谓凡夫众生如果能认识真实，则应成无颠倒，得到解脱自在，实际不尔。四、随三智转智。谓境相可随三种情况转变：①随自在者智转智。谓已证得心自在（神境通）的人，可随意转变地等外物，境若实有，如何可变？②随观察者智转智。谓修禅定观想如意者，随观想一境，境相即现前。③随无分别智转智。谓证得无分别智者，在不分别时一切境相皆不现前。以上诸智，证明境相可随心识转变、生灭，甚至为心识所造故，无离心识而自存的实体，随心识而生，谓之“唯识无境”。

三种境 法相宗所说心识所缘的三种境：①性境。指有实体实用的境

相，性为自性义，为前六识及第八识的相分。有实用、从自种生、或仗质（本质）、现量所证、性与系不随心（有离心而有的客观性相）五种特性。②带质境。《唯识述记》卷四四云：“能缘之心，有似所缘之相名带；第七见仗第八见为质，变似我相，故云带质。”谓此境似乎为内心所缘的对象，有其实质，然其质为能缘之心带起，专指第七末那识向内所执的自我，此自我之实质即第八识见分。所谓带质境，即第七识所执为我的第八识见分。《宗镜录》卷六八云：“带质者，心缘心是。”并谓独散意识内省自心的活动时，被缘的内心活动亦属带质境。③独影境，指第六意识在不对外境时独自所想象寻思而现起的境相，虽有境相而无实质实性，纯属意识所造。玄奘有颂概括三类境义云：“性境不随心，独影唯从见，带质通情本，性种等随应。”见《成唯识论掌中枢要》。

万法唯心 为佛教诸乘诸宗所共谈的基本思想。大略有由心、不离心、唯心所现三义。由心，谓众生流转生死、界趣色身等差别，皆由自心所造，出离三界，亦唯由自心离染，染净皆由自心。这是诸乘所共谈，尤为小乘的基本思想。如《杂阿含经》云：“心持世界去，心拘引世界，其心为一法，能制御世间。”《五苦章句经》云：“作形貌者，皆心所为。”《胜天王般若经》卷七云：“种种世间皆由心造。”不离心，谓一切法依心识为因而缘起，不离心识，而且诸缘中以心识为主为胜。如《解深密经》

云：“即此心如是生时，有如是影像显现。”《大乘起信论》云：“以一切法皆从心起妄念而生。”前两义皆为妄心变造，第三义唯心所现，则属唯真心义，谓一切法皆是唯一法界心、真如心本具功能的依缘现起，其体性唯一真心。如《华严经》云：“知一切法，即心自性。”《楞严经》云：“不知色身，外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。”天台宗总结唯心义为心造、心变、体具三义，或由心（小乘）、唯心（大乘）二义，或唯心所作（依心生起诸法）、唯是一心（体是一心）二义。华严宗分别五教所说万法唯心义，谓人天、声闻教谓世、出世间染净诸法皆由心造业感，为“假说一心”；大乘始教以阿赖耶识为一心，谓三界万法唯识所变；大乘终教说如来藏为一心，谓心法境法皆如梦，虽心识变现而体性空；顿教泯绝染净说一心，为破诸假名而顿证一心实相；圆教总该万有以为一心，谓事理本末本来无异，唯一真心。又分唯心义为十门，见《宗镜录》卷四。

法印 梵文 Dharmamudrā 的意译。法谓佛法。印（mudrā）为印信、标帜，喻真实决定，不容移改，又有印定义。法印谓佛法的标志，意谓法王佛陀印定的佛法正旨，被作为鉴别是否真正佛法的标准。有三法印、四法印、五法印、一实相印。亦译“本末”。

三法印 小乘印证是否佛法的标准。《杂阿含经》卷十作“一切行无常，一切法无我，涅槃寂灭”。一般

多作诸行无常、诸法无我、涅槃寂静。诸行无常，谓一切有为法皆生灭变异，不可常住；诸法无我，谓诸法皆缘起、诸缘皆无常故，没有一真常自在的我，五蕴皆非我，故无我；涅槃寂静，谓由观无常无我而熄灭烦恼，能证得寂静安稳的涅槃。三法印实际上概括了小乘四谛，十二因缘法的宗要。据《增一阿含经》卷十等，在三法印第一诸行无常下加“诸行皆苦”（亦作“有漏皆苦”、“诸受皆苦”）为第二印，则为四法印。诸行皆苦、有漏皆苦，谓三界的一切处于生灭中的诸受，终归是苦，亦即无常故苦，无常即苦。在四法印第二印后加“一切法空”，则为五法印。空，实为无我的异称。

四优檀那 出《菩萨地持经》卷八。优檀那为梵文 Udāna 的音译，意为印。四优檀那法即四法印：一切行无常、一切行苦、一切法无我、涅槃寂灭。

无常 梵文 Anitya。三法印之一。谓一切有为法（依因缘所生者），皆生灭变化，不可常住。一般说相续无常、刹那无常二义。相续无常，谓为有法在貌似稳定的一期相续过程中，必有生、住、异、灭四相，如人的一生必有生、婴、幼、童、少、壮、老、死的变化；刹那无常，谓即在刹那之间，也有生、住、异、灭的变化，如《仁王经》云：“是法即生即住即灭，即有即空，刹那刹那，亦如是法生、法住、法灭。”又分无常为众生无常、世界无常、诸念无常三方面。众生无常，谓三界众生皆有生死，即

如非想非非想天，寿命长至八万四千大劫，也终必有死；世界无常，谓世界万物莫不皆在生灭变异中。《俱舍论·分别业品》云：“诸有为法才得自体，从此无间必灭归无，若此处生即此处灭，无容从此转至余方。”诸念无常，谓心识活动念念生灭，不可常住。从诸法无常，必然引出无自性而空的结论。《大智度论》卷二二即说：“观无常即是观空因缘，如见色念念无常，即知为空。”

我 梵文 Atman（阿特曼）的意译。原义为呼吸、生命，婆罗门教引申为个体灵魂（神我）和宇宙灵魂（大我）。佛教用以为实有、实常、自为主宰的东西。《清净道论》释我为“自在”（自存不依他、能为主宰者）。《大涅槃经·哀叹品》云：“若法是实、是真、是常、是主、是依，性不变易，是名为我。”《大毗婆沙论》分我为法我（诸法实体）、补特伽罗我（人我，个体自我）。诸法无我，被作为三法印和实相印的中心思想。但佛教破斥有我，其实只破以并非实常自主者为实常自主之我的执着，未必否定人格意义上的自我和佛性我，《大涅槃经》即说佛性为我、“真实我”、“大我”。《宗镜录》卷六七说有六种我：①执我，谓凡夫所执的自我，包括分别、俱生两种我执；②慢我，谓俱生的我执，在“有学”（阿罗汉以前的初二三果圣者）位；③习气我，谓分别俱生二我执虽断尽，尚余其习气，此在“无学”（阿罗汉）位；④随世流布我，谓诸佛等说法时随顺世俗，亦假称说我；⑤自在我，谓

成佛后所得八自在等；⑥真我，谓真实具有常乐我净等功德，以真如为体。

我所 意为我之所有。可以从衣物等扩展至于万物。我与我所的执着，被佛法作为产生烦恼之根源。

人见 固执有人我之见，又名“人我见”、“我见”。

我人众生寿者相 《金刚经》等所说我执的四个方面或四个层次。有不同解释。一谓于五蕴计有实我为我相，计我为人为人相，计我为众生为众生相，计我一期之寿命为寿者相或寿命相。《圆觉经》谓众生“心所证者”（执有能证能得的内自我）为我相，“心证悟者”（虽悟无我而犹存“我悟无我”之执）为人相，“众生心自证悟所不及者”（前二相不能包摄的有证有悟之心）为众生相，“心照清净觉所了者”（能觉心性不生不灭，有如命根潜续于内之心）为寿命相。《金刚经》强调须离我人众生寿者相而修一切善法；《圆觉经》谓若不了四相，“虽经多劫勤苦修道，但名有为，终不能成一切圣果。”

我法二执 我执与法执，统称“我执”，亦名“我见”，指错误地执实际非“我”（自在自主者）的东西为实我的执着。佛法视为烦恼之根，无明的主要内容，为使众生流转生死、世界恶浊不净的万恶之源。小乘多不分人我、法我，大乘分为人我执、法我执两种。人我执亦称“人执”，或单称“我执”，谓执五蕴和集的自身为实在的我，或执色身为我，或执心为我，或执五蕴外别有我，或执五蕴

中有我等，皆属人我执。法我执亦称“法执”，谓执自身心外的一切法为实在，唯识学以执内识所变外境为离识自在的实法为法执，并说法执为我执之根。又分人法二我执各为分别、俱生两种。分别我法二执，谓依后天的意识思维和接受某种思想而生，在第六意识，属见惑，有间断，粗而易断；俱生我法二执，谓与思心所俱生，或与生俱来，分两种：一种在第六识，随思而生，有间断，一种在七、八二识，恒相续无间断。俱生我执属思惑，深细难断。菩萨入初地见道时断分别我法二执，七地或八地断俱生我执，至佛地才断尽俱生法执。

无我 梵文 Anātman 的意译，亦译“非我”、“非身”。三法印之一。意谓世间一切现象皆无独立实常的自体。与无自性、性空基本同义，“我”较之“自性”，多了“自为主宰”的含意。分“人无我”（补特伽罗无我）、“法无我”二义，合称“人法二无我”。小乘有部等只说人无我，大乘主张人法二无我。人无我，谓众生个体唯五蕴和合，没有众生所执为实常的自我。《瑜伽师地论》卷四六说众生的人我执有四种：①计我即是诸蕴，谓身心是我；②计我异于诸蕴，住诸蕴中，如认为身内有不灭的灵魂、神我等；③计我非即诸蕴而异诸蕴，非住蕴中而住异蕴、离蕴法中，执身心外有我；④计我非即诸蕴而异诸蕴，非住蕴中，亦不住于异于诸蕴离蕴法中，而无有蕴，一切蕴法都不相应，执有一个既不住于

身心中、也不住于身外，与身心无干涉的自我。众生所计执的这几种我都无其实，谓之人无我。法无我，谓世间一切法，如五蕴、四大等，凡以名言概念表述者，皆无实常自性，为因缘生法、生灭法，或心识所变现之法。《瑜伽师地论》卷四六云：“于诸法中法无我性者，谓于一切言说事中，一切言说自性诸法都无所有。”谓众生概念中实有自性的诸法，其实皆无自性，故说无我。《成唯识论》卷八说无我有三义：一无相无我，谓所执我相为无；二异相无我，谓诸法自相与众生所执我相相异；三自相无我，谓无我所显即为法的自相，亦即诸法以无我为自性、自相，无我常被作为“空”的同义语。佛教虽力说无我，但并非绝对认为无我，只是否定世俗所说所认的我，而不否定出世间的真我。大小乘皆以“我”为涅槃的一大功德（属性），《涅槃经》更说佛性为我，谓“一切诸法悉无有我，而此涅槃真实有我”；“世间之人虽说有我，而无佛性，是则名为于无我中而生我想，是名颠倒；佛法有我，即是佛性。（哀叹品）”

假我 亦称“俗我”。凡夫所执实有自性、真常自主之我虽然为无，但五蕴和合、世俗意义上区别自他物我的“我”亦并非全无，不过此“我”乃假借五蕴而生、藉假名而立，名为假我。造善恶、修道之我，及诸佛圣贤所自称的我，皆就假我而言。说此假我亦无，如龟毛兔角，是为恶取空的邪见。

一实相印 亦称“一法印”、“实相印”。为大乘之法印。《法华经·方便品》云：“无量众所尊，为说实相印。”大乘诸宗多以实相印为印证是否为“了义经”的标准。实相为法性、真如等的别称，其所蕴义理，以诸法无我为本，实际上是三法印的概括和深化。《大智度论》卷二二云：“佛说三种法印，广说则四种，略说则一种。”谓一实相印是三法印、四法印的略说。

实相 梵文 Dhārmmadhātu 的意译。指真实之相或实体之相。实际为真如、法性等的异名，而重在从相的方面着眼。大乘谓凡夫的名相分别所得相皆为虚假，实相离一切名言分别，只能以否定名相的方法遮诠，谓之“无相”。《无量义经》云：“如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。”谓离一切相、包括无相之相，从而又无所不相者，称为实相。实相义被奉为大乘佛法的法印，谓之“一实相印”。

法性 梵文 Dharmmadhātu 或 Dharmatā 的意译。一切法本来自有、不变不改的体性或本性。《大智度论》卷三二云：“法性名本分种，”“一切总相别相，皆归法性，同为一相，是名法性。”“诸法中皆有涅槃性，是名法性。”谓诸法普遍共具的不生不灭的本性为法性。实为真如、法界等的同义语，而重在从体性方面而诠表真实。《唯识述记》卷九云：“性者体义，一切法体，故名法性。”“诸法真理，故名法性。”与佛性相对而言，特指普遍于一切有情、无情中

的不变体性。《瑜伽师地论》卷十称缘起法则为法性；《成唯识论》卷二称空、无我所显真如之理为法性。

真如 梵文 Tathatā 或 Bhūtatathatā 的意译。Tathatā 意为如是、如实，亦译为“如”、“如如”。义为真实者（真实本身）。其同类或同义的概念有实相、法界、实际、真际、真性、实性、法性、佛性、法身等。《成唯识论》卷九释云：“真谓真实，显非虚妄；如谓如常，表无变易。谓此真实，于一切位，常如其性，故名真如。”谓真如为真实不虚、常住不变者。中观学派依《般若经》，以诸法普遍共具、共依的空性为真如。瑜伽行派、法相宗以唯识实性为真如，又说七种真如。《大乘起信论》云：“一切诸法，从本以来，离言说相，离名字相，离心缘相，毕竟平等，无有变易，不可破坏，唯是一心，故名真如。”谓诸法的实质，即离言说心行的绝对心的显现，名为真如。大乘性宗多以众生本具的自性清净心或真心、佛性为真如。

七真如 《解深密经》等所说七种真如：一流转真如，谓有为法流转实性；二实相真如，谓人法二无我所显实性；三唯识真如，谓染法净法皆唯识的实性；四安立真如，谓苦谛之实性；五邪行真如，谓集谛烦恼之实性；六清净真如，谓灭谛清净离染之实性；七正行真如，谓道谛实性。谓此七真如皆圆成实性所摄，前三种为根本智所行境，后四种为后得智所行境。若论其体，则唯一真如。

法界 梵文 Dharmmadhātu 的意

译。意为法之性别，界，有性、理、因、差别、边际等义。有多种用法。大乘经论中多用以指最高实在、究极真性、成佛之因，为法性、真如、佛性等的同义语。《辨中边论》谓诸法空性“由圣法因说为法界，一切圣法缘此生故，此中界者，即是因义。”《大般若经·显相品》谓法界“即是不虚妄性、不变异性、诸法真如。”《胜天王般若经》谓“若佛出世者不出世，性相常住，是名法界。”《瑜伽师地论》卷十谓缘起法则（十二因缘）之理为法界，意谓其为文字所表述的佛法安立之因。《佛地经论》称“清净法界”，谓为真如理、成佛之因、佛所证实性。华严宗以法界或“一真法界”为全宇宙一切法的总称，分其所具之理性为四法界。此宗与天台宗等，终归以法界为众生心性、心体。又，在十八界中，法界专指意识所缘的“法尘”。《成唯识论》卷二云：“一切有情无始时来有种种界，如恶义聚，法尔而有，界即种子差别名故。”以能生众生及各类世间的因——种子为法界。

实际 梵文 Bhūtakoti 的意译。真实之至极。为真如、法性的异称。《大智度论》卷三二谓修道证得法性时，名实际，即穷极了真实的边际。常与“理地”联结为“实际理地”，谓真如、法性之境界或穷尽了法性之理的境地。

本无 意谓万物的本体或本性为无。其名义源出于魏晋玄学的“以无为本”。早期汉译佛典中用以译“如”、“如如”、“真如”，并有主张本

无义的本无宗。因译义不妥贴，后不用。

法本 万法之本，为法性之异名。

一如 不二不异之意，指真如。

真性 梵文 Tattva 的意译，谓真实不妄、真实不变之性。与真如、法性等实际上是同义语。大乘性宗、禅宗等常用以指心性。

法位 诸法安住之位，指法性、真如。《宗镜录》卷七云：“言法位者即真如正位。”

空际 空之际极、至极，为实际、涅槃等的异称之一。

一真法界 绝对、真实的法界，即诸法实相、真如。《成唯识论》卷九云：“胜义胜义，谓一真法界。”华严宗特用以指总摄万有的唯一实在。《注法界观门》云：“统唯一真法界，总该万有，即是一心。”谓一真法界即绝对心。

独一法界 与显教所言一真法界同义、即唯一平等真如，一即一切，一切即一。见《大日经疏》卷一等。

本不生际 不生不灭的本来。出《大日经》，经疏卷一云：“本不生际者，即是自性清净心”，谓见本不生际即是如实知自心。

平等 梵文 Upekṣā 的意译，简称“等”。意为无差别、等同。或谓实相平等，离任何差别相，如《金刚经》云：“是法平等，无有高下”，谓与实相相应的智慧无所分别，此名“智平等”；或谓对众生应等视无别，此谓“众生平等”；或谓在禅定中舍分别心，称“舍平等”。

言亡虑绝 言语亡、思虑绝，与

“绝言绝思”、“心言路绝”、“言语道断心行处灭”同义。《中论疏》卷一云：“大乘实相，言亡虑绝。”谓实相非言所能谈，非思虑所能认识。

言语道断心行处灭 亦称“心行处灭言语道断”。佛典中关于真如、实相义的极旨。《璎珞经》、《仁王经》、《中论》等皆有此言。言语道断，谓离一切语言概念，语言概念所不能表述；心行处灭，谓一切生灭变迁的心理活动皆停息。意谓诸法实相、真如非概念所能表述、心思所能思议，这既是对实相、真如自性的遮诠式表述，也是离概念分别而契证真如的法要。

不可说六句 《涅槃经》卷二一云：“不生生不可说，生生亦不可说，生不生亦不可说，不生不生亦不可说。生亦不可说，不生亦不可说，以有因缘故可得说。”大略意谓说诸法生与不生等，皆属假名，诸法实相离一切概念分别，只可智证而不可言说，言说只是依教化众生的因缘而设的方便。天台宗以前四不可说配其所判四教，谓“生生”指藏教说能生之因缘、所生之诸法俱实有；“生不生”指通教说能生所生当体即空；“不生生”指别教说真如不生，而随缘生十法界差别事相；“不生不生”指圆教说真如理与十法界事相无二。此四者皆不可说。

戏论 梵文 Prapañca 的意译。谓无有实益的言论，有“文字游戏”的意味。《中观论疏》卷一分两种戏论：一爱论，谓由贪爱心引起的种种言论，如赞叹世俗五欲等论；二见论，

固执某种不真实的见解，如说常、说断灭等。《中论》等以生灭、断常、一异、来出等各堕于一边的见解为戏论，并终以一切阻碍证知实相的言说为戏论。

离四句绝百非 谓实相、真如超越一切戏论、意识思维分别。四句，为佛书中所总结的依理性思维推论判断的四种形式：是（肯定）、非（否定）、双是（亦是亦非）、双非（非是非非）。又有、无、一、异四句，各有是、非、双是、双非四句。百非，为佛书所说思考判断的 108 个问题，称“百八句”，被作为思维方式之极限。据《楞伽经》卷一，百八句为不生句生句、常句无常句、相句无相句、住异句非住异句等。四句百非，用以总括一切意识思维分别。

无相 意谓诸法实相离众生认识中以名相（表象、概念）为表的一切相，亦即实相以无相为相。《金刚经》云：“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。”否定一切相，包括如来的三十二相、我人众生寿者四相等，认为诸相皆非真实，真实离一切相。《无量义经》说佛法的无量义皆从“无相”一法而生。《大智度论》卷六一说无相有三种：一假名相，谓一切名相皆为无明力所执取，假名不实；二法相，指五蕴、十二处、十八界等诸法，肉眼虽见为有，慧眼观之为无；三无相相，谓离上二相之外还有一个无相之相者，亦属虚妄。离这三种相，名为无相。是则无相实为对实相之相的否定式诠表，往往被作为实相、法性、涅槃

的同义语。又无相又被作为一种契证实相的法要，意谓自调其心，离一切相而契证实相。《百论》卷一云：“无相名一切相不忆念，离一切受，过去未来现在法心无所著。”这种意义上的无相与“无分别”同义。禅宗《坛经》以“无相为体”，谓“外离一切相，名为无相”。

相 梵文 *Laksana* 的意译。意为相状。《楞伽经》云：“相者，若处所、形相、色像等现，是名为相。”并谓相为眼耳鼻舌身意六识所“照”（直觉）的对象，亦即认识中的表象。《唯识述记》卷一云：“相谓相状”。《大乘义章》卷三云：“诸法体状，谓之为相”。《华严经》说六相，《解深密经》等说诸法有三种自相（自性）。广义指认识中的表象与概念（名）。

有相 与无相相对，指在认识中有映相、名相，可见闻识别者。佛法认为诸相皆虚妄不实。《大日经疏》云：“可见可现之法，即为有相，凡有相者，皆是虚妄。”

一合相 梵文 *Pinda-grāhā* 意译。由同一者相合之相状。或释为微尘集合为世界名一合相，或释为心与真如契合名一合相（一合理相）。《金刚经》云：“如来说一合相，即非一合相，是名一合相”。

简别 选择分别之意。亦称简异、别异、分异，略称“简”。

遮诠与表诠 亦称“遮情”与“表德”，两种表述方式。遮诠是从反面作否定的表述，排除对象不具有的属性。佛典中常用遮诠表述真如、实相等，以“非”、“不”、“无”否定一

切概念，故称遮情（否定人情识的计执）。表诠是从正面作肯定的表述，显示对象自身的属性。《禅源诸诠集都序》卷三云：“遮谓遣其所非，表谓显其所是，又遮者拣却诸余，表者直示当体。”因明中的遮诠与表诠，既包括判断（遮诠即否定判断，表诠即肯定判断），又包括概念（遮诠与表诠为矛盾的概念）。陈那、法称认为表诠中同时包含遮诠的功用，如说天为青色，即表示否定其为黄白红黑等色。

遮遣 遮止遣除，不令存立。

遮照 遮谓否定名相而归于空，照谓存觉照观察，遮照同时，破立同时，被作为表述、证会真如之要。

佛性 梵文 Buddhata 或 Buddha dhātu 的梵汉并译。指佛的本性及众生成佛的因性、种子、可能性。性，意为本来具有、不变不改不断的本性，喻如金矿中的金性。就理、体而言，佛性实为法性、真如、如来藏等的异称。《佛性论》谓佛性“即人法二空所显真如”，《涅槃经》谓佛性即第一义空、十二因缘、中道、中道种子。《宗镜录》谓第一义空“在心称佛性”，“在境称法性”，佛性与法性一体无异。大乘性宗多将佛性归结为心性、真心。《大乘义章》卷一云：“佛因自体，名为佛性，谓真识之心。”瑜伽行派、法相宗认为以上与法性同义的佛性，众生皆具，名“理佛性”。另有从能否发心修行而求佛果的种子角度立的“行佛性”，众生有无不定，立三种性、五种性说。《涅槃经》则高唱一切众生包括一阐

提（断尽善根的极恶众生）皆有佛性，皆当成佛，凡有心者皆当得无上菩提。大乘性宗皆奉此说为了义。《佛性论》分佛性为自性住（自性中本来具有）、引出（通过修行所引发）、至得（成佛时圆满显现）三种，天台宗分佛性为正因佛性（本来理具）、了因佛性（由学修佛法而解悟本有佛性）、缘因佛性（由修行之缘而引发）、果佛性（达佛果时的智德）、果果佛性（佛所证大涅槃）五种，其中前三种为成佛之因，称“三因佛性”。宋遵式《天竺别集》卷下谓三因佛性具足于一念，“一念无念，即了因佛性；具一切法，即缘因佛性；非空非有，即正因佛性。”

如来藏 梵文 Tathāgatagarbha 的意译。谓佛所具有的清净实性或众生身心中所潜藏的佛性。《楞伽经》谓“如来藏自性清静，转三十二相入于一切众生身中，如大价宝垢衣所缠。”意谓如来藏为众生本具、而被无明妄想掩盖而未现的常住不变之性，此则为佛性的异称。《胜鬘经》说如来藏即法身，即佛空性之智，分空如来藏（离烦恼所显空性）、不空如来藏（具有不思議解脱功德）两种。又谓如来藏为众生生死的根本所依，为生死中之不生不死者。《不增不减经》说如来藏为一切诸法根本，具一切法，摄一切法，不离一切法，分如来藏本际相应体及清净法、如来藏本际不相应体及烦恼缠不清净法、如来藏未来际平等及恒有法三义。《入楞伽经》说如来藏即阿赖耶识，又为寂灭之“一心”（绝

对心）。《佛性论》谓如来藏有所摄（世间一切众生皆为如来之性即真如所摄）、隐覆（众生本具佛性被烦恼隐覆不现）、能摄（众生佛性含有佛的一切功德）三义。天台、华严等宗，皆说如来藏即佛性、清净法界，为一切众生、诸佛共同的体性，终归为心性、真心，亦名“如来藏心”、“如来藏性”。如来藏又指佛说的经藏，如《增一阿含经》卷一云：“其有专心持《增一》，便为总持如来藏。”

本觉 指众生本来具有的觉性、佛性。《仁王经》云：“自性清净心名本觉性，即是诸佛一切智智。”《大乘起信论》谓心体或心性本具智慧名本觉，亦即离念（无明妄念）的心：“离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是如来平等法界，说名本性。”为自性住佛性、正因佛性、清净法界等的别称。

始觉 相对本觉而言，指经过闻思修行而开始显露出的本具觉性、智慧。《大乘起信论》云：“始觉义者，依本觉故而有不觉，依不觉故而有始觉。”谓始觉因众生厌不觉而求觉悟解脱而生，终归为本觉觉性的发现。与引出佛性、了因佛性和缘因佛性同义。

圆觉 圆满觉知之义。是从佛之所证，名众生本具之本觉真心。《圆觉经》以此为大陀罗尼门，谓真如、菩提、涅槃等皆从此门流出。宗密疏序谓总摄万有之一心，具寂知之性，名为圆觉。

五种姓 亦作“五姓”、“五乘种

性”。瑜伽行派和法相宗据《楞伽经》《解深密经》等，认为由各自阿赖耶识中的种子所决定，先天具有五类不可改变的本性：①定姓菩萨（菩萨定性），一定会修大乘而成佛；②定姓缘觉（独觉定性），一定会修小乘而成辟支佛；③定姓声闻（声闻定性），一定会修小乘道而成阿罗汉；④不定种姓（三乘定性），三乘种子皆具有，但修何道得何果尚得依因缘而定；⑤无种姓（无性有情），无三乘种子，不可能修道而得解脱，《大般涅槃经》等否定了这种说法。

一切众生悉有佛性 大乘如来藏系经典的宗要。意谓所有众生皆具有成佛的本钱和可能性。《大法鼓经》《涅槃经》等皆说“一切众生悉有佛性”，《华严经》称“无一众生而不具有如来智慧”，但此佛性、如来智慧被妄想执着、烦恼覆蔽不现，虽不现而流转六道，亦不损减。这种潜在的佛性、如来藏，为众生成佛的依据，《中论》谓若无佛性，纵经尘劫修行，也不可能成佛。《涅槃经》卷二三谓“一切众生定得阿耨多罗三藐三菩提故，是故我说一切众生悉有佛性。”这里说的“定得”，仅指将来的可能性，非谓众生现在是佛。同经卷三十云：“以当有故，决定得故，定当见故，是故名为一切众生悉有佛性。”卷二六云：“众生佛性不名为佛，以诸功德因缘和合得见佛性，然后得佛。”谓若不修行而见佛性，虽有佛性亦不得成佛。至于断尽善根的一阐提，必须“忏四重禁，除谤法心，尽五逆罪，灭一阐提”，然后才

有可能成佛，这是该经说众生悉有佛性的“甚深秘密之义”。

昆虫作佛 大乘有昆虫亦可成佛之论。如《大智度论》卷九三云：“复次，佛心中一切众生皆毕定，微细昆虫虽未有善心，过尔所劫发心，后当作佛。”

无情有性 天台宗九祖湛然关于佛性论的命题，意谓草木瓦石等无情之物（非情）也有佛性。是据“万法是真如”的思想而发挥。与《涅槃经》等“众生皆有佛性”的提法不同。真言宗从六大当体为实相的观点出发，亦说草木非情成佛。空海《秘藏记》云：“法身微细，五大所成，虚空亦五大所成，草木亦五大所成。法身微细身，虚空乃至草木，一切处无不遍。是虚空是草木即法身，于肉眼虽见粗色草木，于佛眼微细之色。是故不动本体，称佛无妨碍。”《楞严经》亦说“乃至大地草木蠕动含灵，本元真如，即是如来成佛真体。”

心性 梵文 Cittata 的意译。亦称“心实相”、“心真如”、“心实性”、“心体”，谓众生心识本来所具的不变不改的体性，或未被烦恼、无明遮蔽时的本来面目。“自性清净心”、“本心”、“真心”、“净菩提心”、“阿摩罗识”等，皆异名同体。亦即从心的角度所见真如、法性，故与真如、法性实际上同一性。《大方广如来秘密藏经》云：“心之实性即是一切法之实性。”《占察经》云：“所言一实境界者，谓众生心体。”《大日经疏》卷一云：“彼言诸法实相者，即是此经言心之实相，心实相者即是

菩提。”心性论被诸乘诸宗佛学作为枢要，大乘性宗尤以心性为佛法精髓。《宗镜录》卷三云：“心之自性即是真如，是胜义胜义。”诸乘大抵多说心性本空不生，故亦不灭。《大乘起信论》云：“心性不生不灭。”《大日经义释》卷一云：“本不生际者，即是自性清净性。”关于心性争论较多的是心性本净与否的问题。小乘上座部、化地部等说“心性本净，客尘所染”，只要去掉烦恼便可恢复本净。大众部亦说心性本净，但仅指未来的可能净性。有部不主张心性本净，认为凡夫之心本来杂染不净，去掉杂染心才可清净。大乘多说心性本净，或谓烦恼不能染污心体，如虚空不可玷污故心性本净（《大集经》等）；或谓心性空故本净（《般若经》）。《成唯识论》卷二则说：“然契经说心性净者，谓心空理所显真如，真如是心真实性故，或说心体非烦恼故，名性本净；非有漏心性是无漏，故名本净。”大乘性宗多说烦恼、无明自性空故，性亦清净。大乘性宗还说心性有本觉、本明义。《海意菩萨所问净印法门经》云：“心之自性本来明澈。”《楞严经》云：“本觉明妙。”禅宗称心性“昭灵不昧”，具三身四智。密乘无上部称心性乐、明、无念，无念即法身，乐即极身，明即化身，或说心性具空、明、大悲周遍三德，分别为法、极、化三身。总之，谓心性具足佛的一切功德，心性即佛，唯依此性成佛，可谓大乘性宗、密乘的核心思想。

心地 心为万法之本，能生一切，

故名为地。《心地观经》卷八云：“众生之心犹如大地，五谷五果从大地生。如是心法生世出世、善恶五趣、有学无学、独觉、菩萨及与如来，以此因缘，三界唯心，心名为地。”心的本来面目、心性称“本元心地”。

纥哩陀耶 梵文 Hṛdaya 的音译。又作訖利驮耶、汗栗驮等。意译真实心、坚实心。《菩提心义》云：“一切众生，本有真如净心，名干栗驮耶，是心为真实之义。诸经论中名此心为真如法性。”《秘藏记》谓此心“以处中名，非常等之心也。”密宗以其形配于未敷莲花。宗密以干栗驮为“肉团心”，谓即“身中五藏心”。

即心即佛 意谓众生的心当体即是佛，非于心外有佛、心外成佛。为大乘性宗心性论、佛性论的宗要。澄观《华严经疏》云：“觉心性相即是佛，觉非外来，全同所觉故，理智不殊。”禅宗六祖慧能答法海问即心即佛之旨云：“前念不生即心，后念不灭即佛；成一切相即心，离一切相即佛。”谓无念、离相的真如心为佛。马祖道一尤常以即心即佛示人，以除于心外觅佛之执，又说“非心非佛”，意谓即心即佛的念亦须舍离。伏牛自在禅师云：“即心即佛，是无病求病句；非心非佛，是药病对治句。”（《传灯录》卷七）盘山宝积禅师云：“若言即心即佛，今时未入玄微；若言非心非佛，犹是指踪之极则。”（同上）皆谓肯定即心即佛，还只是意识分别，佛性离一切言思分别，包括即心即佛、非心非佛的分别。藏密无上瑜伽，亦说即心即佛。如《喜金刚

续》即云：“此心即是圆满佛。”

如实知自心 《大日经》卷一云：“云何菩提？谓如实知自心。”如实知自心，谓由如实观察自心，知自心真实（心实相）。密宗谓了了证知自心时，即是成佛，此为真言教法之枢要。

无分别心 离名言分别的心识，分有漏、无漏二种。有漏之无分别心指五、六、八识现量直觉境相的心。无漏之无分别心为体证真如之智，称“无分别智”，分根本、后得两种。

一念不生 顿然停息“妄心”的波动而呈现不生不灭之心性。《华严五教章》云：“一念不生，即是佛等”。禅宗亦常说一念不生即佛。

知与智 《禅源诸诠集都序》卷三云：“空宗以分别为知，无分别为智，智深知浅；性宗以能证圣理之妙慧为智，以该于理智、通于凡圣之灵性为知，知通智局。”此所谓知，指禅宗荷泽神会一系所谓虽绝诸念而“了了自知”的心性本体，即剥离了所知对象的能知之性自体。谓此知为凡圣共有，体证此知，以此知无分别而知，即为智。

光明 梵语 Prabāsvara 的意译，意为极净光，亦译“净光”、“明体”、“光明体”，指心未被妄念遮蔽时的本来觉性，相当于心性、心体。为藏传无上部密法的精髓、宗要。分根、道、果三种。根光明（根本净光）又分实际光明（理光明）、死光明、眠光明等多种，谓此光明本来具足于众生根身，不管是否修证，在特定时刻皆会自然显露。此中实际光明或

理光明，指众生心本具体性，即诸法实相，被认为乃在迷不减，在悟不增，法尔如是者；死光明，指人临终之际至未生中阴之间，自然呈露的离念心体，此心体呈露之相喻如黎明晴空；眠光明（睡眠光明）指入睡前醒境方终、尚未入睡之际所呈露的离念心体；又谓根光明在闷绝、大醉、呵欠喷嚏之际也能刹那显现；道光明，指修道过程中由调心与实相应所见证的离念心体，此又有喻光明、实义光明、觉受光明、密义光明等分别。喻光明谓修圆满次第第二级“心寂”时所见相似于本来光明的离念心；实义光明（义光明）指圆满次第第四级“自加持”见道时所证真正的光明；觉受光明指依刹那间的了悟或某种禅定觉受所领受、了知的光明；密义光明为修本尊法、睡眠定等密法所了达的光明，与此相对，通于显密二教的光明义理称“通义光明”。果光明，指修行至佛果位时所证的圆满光明。光明又分子、母二种。母光明，指于前念已灭、后念未生的刹那间所体认的光明，属根光明；子光明，为在瑜伽修习中依诀调心入定所证见的光明。子、母二光明融合为一，称“和合光明”，谓之“子母光明会合”，为真正的光明。光明为密法中一系重要的心传口授法门，为噶举派所传“那洛六法”之一，被视为六法的心要。

九种光明 《大乘要道密集·大手印九种光明要文》所说于九种时机所显现或体证的本具心性光明：①婴孩时光明，指从诞生至饮母乳

之前无分别的心态；②调习时光明，指修学瑜伽过程中由上师指示所领悟的光明；③风入中脉时显现光明，指修气脉至周身气入住融于中脉时所现空寂心地；④受灌顶时光明，指受无上瑜伽第四级词灌顶时由上师指示所认识的光明；⑤喜乐刹那光明，指在修欲乐定时于刹那所现乐空不二心地上所见光明；⑥眠寢时光明，指修“睡眠定”时于醒、睡之间所体认的光明；⑦临死时光明，指临终之际分别心灭时自然显现的光明；⑧大醉时光明，指大醉时离意识分别的心态；⑨闷绝时光明，指于突然闷绝的刹那间显现的光明。

乐明无念 藏密对心性光明所具功德或见证光明的觉受要领的概括。谓光明境界有乐、明、无念（或作无分别）三种主观觉受。乐，谓深受妙乐，不觉身心存否，内心踊跃、舒适、安逸；明，谓昭昭朗朗、明明白白，或见日月、黎明晴空等光明相；无念，谓离任何妄念分别，而有法性空寂无生的定解。乐、明、无念被认为一体不二，《大手印伽陀支要门》云：“乐即无念，乐即明照，明照即是无念之乐，乐明无念无别异故，名为无念。”在禅定修习中，乐明无念被强调为虽一定有而又不得执著、应予舍弃的，《椎击三要诀》云：“乐明无念数数除”。谓若着乐即堕欲界，若着明即堕色界，若着无念则堕无色界。

临死八相 密乘无上瑜伽所说人临命终之际心识中所现八种相，据《教授穗论》等，临死八相依次为：①

如烟雾相，为身中地大收入水大时的主观反应；②如阳焰相，为身中水大收入火大时的主观反应；阳焰，指水波所反射阳光如焰之影；③如萤火相，为身中火大收入风大的主观反应；④如灯光相，为身中风大（气）收入心识时的主观反应；⑤如月光相，亦称“现”或“白道相”，有如无云晴空皎洁月光；⑥如日光相，亦称“增”或“红道相”，如无云晴空早晚日出、日落时的红黄色光；⑦如黑暗相，亦称“得”或“暗黑道相”，有如无云晴空黄昏时光；⑧如黎明青天相，有如无云晴空黎明时分东方青白色天光，此时一切分别心灭，呈露出根本光明（死光明）。据称于死光明显现时认识而溶入，则于临终之际成佛，这当然须平素修习熟练。谓修圆满次第法至气入住融于中脉时，会次第现起临死八相，最后豁露心地光明。

相应 契合之义。梵文有二：一、Yukta（欲吃多），指事物如心与心所之契合一致；二、Yoga（瑜伽），指与理相契。《俱舍论》立心与心所的契合为“相应因”，并说同时生起的一类心心所法，有五平等义，故名相应：①所依平等，谓心依眼根则心所法亦依眼根而生；②所缘平等，谓心若缘青色则心所法亦缘青色；③行相平等，谓心若了解青色，则心所法亦了解青色；④时平等，谓心起时心所法亦同时生起；⑤事平等，谓心体为一，则心所之体亦为一。

转识成智 亦称“转识得智”。瑜伽行派和法相宗教义的宗要。谓通

过闻思等智慧的熏习，及大乘六度等的修行，断除烦恼的现行，断灭八识中二障种子，令无漏善法增长圆满，可使凡夫有漏的、有碍有限的八识皆转为无漏的智慧，证得妙观察智、平等性智、大圆镜智、成所作智四种无碍智。

转依 法相宗所说证得涅槃、菩提的根本法要。“依”谓依他起性，为染、净二法的所依；“转”，有转舍、转得二义。转舍谓由依法修习无分别智，断阿赖耶识中烦恼、所知二障种子，转舍依他起上的遍计所执，转得依他起中的圆成实性，由转烦恼障证得大涅槃，转所知障证得无上菩提。又谓“依”为生死、涅槃共同所依的唯识真如，离颠倒而证悟真如，便能转灭依真如所起的生死，转证依真如而得的涅槃，称为转依。见《成唯识论》卷九。

见 梵文 Drsti 或 Darsana 的意译。谓经过审虑抉择的决定见解，尤其是具有世界观、人生观意义的见解、观点、主张、看法。原为古印度各家哲学主张的统称。《俱舍论》卷二云：“审虑为先，决择名见。”《摩诃止观》卷十云：“作决定解，名之为见。”《大毗婆沙论》卷九五谓见有观视（观察）、决度（思量判断）、坚执（固执己见）、深入（深化认识）四义，分正、邪二类。邪见（错误见解）又分五见、七见、十见、四见、六十二见等。正见意义上的见，亦称“见地”，为藏传佛学见行果或见修行果之首，亦有深浅顿渐偏圆之别。

空见 亦称“恶取空见”、“增上慢

空见”，认为一切皆空无所有，无因无果无业报、无修得道果之见解，被认为是较有见更为有害的邪见。《楞伽经》卷三云：“宁取人见如须弥山，不起无所有增上慢空见如芥子许。”《永嘉证道歌》称为“豁达空”。

三世实有 小乘说一切有部的基本命题。该部虽说人我空，但认为缘起诸法的法体（四大、五蕴、六根等）在现在、过去、未来三世恒无转变，非属因果，为实有法，谓之“三世实有”，《大毗婆沙论》卷七六云：“三世诸法，因性果性，随其所应，次第排立，体实恒有，无增无减。”法体所聚集而成的事物，“依实有事，假施设有，时有时无”。该书卷七七又载有部四大论师的四种“异说”：①法救“类有异”说，谓三世诸法唯形类有别，法体无异；②妙音“相有异”说，谓诸法于三世中虽各有其相，然住过去世时与过去相合，与现在、未来二世相不可分离；③世友“位有异”说，谓诸法在三世虽位（位置、作用）有异，而法体无异；④觉天“待有异”说，谓诸法与前后相待而有三世之异，而体实不异。四种说法却肯定三世实有、法体恒有，其中以世友的“位有异”说为有部正统观点。

破邪显正 亦称“破邪申正”、“摧邪显正”、“除邪显正”，略称“破显”、“破申”。谓驳斥错误见解（迷执）以显示正法。又有破邪即显正，不在破邪外另立正理的意味，这是印度中观应成（随应破）派的论证方法。三论宗论为“三论”便是以破邪

来显正。

他空见 藏传觉囊派的基本见地，创立于域摩弥觉多吉。认为空的只是众生由虚妄分别而在真实之上附加的东西，此为“他”而非事物之“自”，故说性空，应该说是他（虚妄分别）空。而真实的自体并不空，即是阿赖耶识的净分或智分，为实相、胜义、如来藏，周遍一切世界具足三身四智。此说与其他派别的自性空义不同，被格鲁派等斥为邪见。

一心三智 亦称“三智一心”。天台宗重要思想之一。三智指一切智、道种智、一切种智。北齐慧文读《大智度论》卷二七“一心中得一切智、道种智、一切种智，断一切烦恼及习”，悟论中三智，实在一心中得，“且果既一心而得，因岂前后而获？”（《佛祖统纪》卷六）从而创顿证一心三智的一心三观。智顗《观经疏》结合《中论》三是偈予以发挥，谓观空谛得一切智，观假谛得道种智，观中谛得一切种智，此三智融通交会，本具于一心，可通过观圆融三谛而断灭惑障，在一心中顿证顿得。

一念三千 天台宗教理的精义。三千为“三千世间”之略。三千世间，谓十法界一一各具十法界，十法界互具，成百法界；每一法界各具众生、国土、五阴三种世间，每一法界所具十法界则具三十种世间；百法界总计有三千世间。三千世间，即宇宙万有的总体。《摩诃止观》卷五云：“此三千在一念心，若无心而已，介尔有心，即具三千。”并谓一念具三千世间，心念与三千世间非前后纵

横的关系，非从一心生三千，非一心一时含具三千，“只心是一切法，一切法是心。”意谓一念本身即是三千世间，三千世间全体也即是一念。

性具 亦称“本具”、“理具”、“体具”。天台宗实相。心性论的精义。“性”谓心性、法性，性具意为心本性具足一切，或一切乃心本性中所具有。有性具善恶、性具十界、性具三千三义。性具善恶，谓善恶皆性中本具，故不可断灭。恶亦性中本具，尤为此宗性具说的精要，称为“性恶”。元怀则《天台传佛心印记》即称天台宗正统的性具说，“功在性恶”。智顗《观音玄义》谓由性中善恶而起修中善恶，才出生世间、出世间法。修中善恶为事用，可以断，性中善恶不可改不可断。佛虽断尽修恶，而不断性恶，以性恶为方便而度众生；阐提虽断尽修善，而不断性善，故仍有佛性。修恶虽亦属性恶之作用，但由迷本性而起，与性恶不同。性恶实际上是绝对的善，智圆即云：“性中之恶，恶全是善”（《请观音经疏阐义钞》卷二）。知礼谓性恶与性善一样，皆体具微妙清净功德。强调修恶须灭，性恶常存。灭修恶之要，在于了达修恶即性恶，自性空寂，体是实相。即修恶而如实观修，了达其即是性恶，则一切烦恼恶法皆成道用，与实相不相违背。性具十界，谓性中不但具佛界善，而且具九界恶，一界显时其余九界隐伏而不失，成佛时九界恶皆成其无碍大用。一心具十法界，十法界又各各互具，成百法界，“性具百界，互融广遍”

（宋知礼《十不二门指要钞》），具足于一念心中。性具三千，谓三千世间的体和用、理和事，在一念心中本来具足。湛然《金刚钹》谓体具三千有即狭遍，（我心遍于三千诸法）、宽广遍（彼彼三千互遍亦尔）二义。知礼谓性具有各具、互具二义。各具谓随举一法，无不当处具足三千；互具谓三千诸法从本以来互具互摄，圆融无碍。不仅心具三千，而且色具三千、妄具三千，无有一法不圆具一切法。性具说与华严宗的性起说相对，天台宗人常以性具说批评性起说为别教说，义不圆满。

世间相常住 出《法华经·方便品》：“是住法位，世间相常住。”天台宗释为世间一一诸法皆住于真如法位，真如常故，世间相亦常住。密宗依《大日经·秘密曼荼罗品》“生住等诸法，常恒如是生”，谓显教释世间相常住为摄相归性而得常住，实际不得名为常住，依密教之释，则十界之诸法，皆为佛自受用境界，性相不相离而本有，如日月为性光明为相，性相皆如其本然而常住。见《秘藏记》。

性德修德 天台宗所立。性德指本性中所具有的性能、功德，修德指经修行而起、依一定因缘而生的功德。台宗认为若悟圆教之理，从性起修，性修不二，修德即是性德的功用，性德即显现于修德中。

性修纵横 性德与修德的纵横关系，天台宗的重要修证理论。谓行、智、理三法，法身、解脱、般若三德，在别教看来，有纵横差别，为性横修

纵，因纵果横。性横修纵，谓三德为性中理具，无先后之分，故称为横；然理具三德的显发，须经修行而得智，由智慧而证理，由行、智、理次第资发，有先后次第，故名为纵。因纵果横，谓修行为因，虽有行、智、理的次第，为纵，至证果时，则三智一齐得，无先后之分，故为横。而依天台宗圆教的观点看来，性德与修德，三法与三德，不纵不横，三德虽性具而有修用之功，惑业之性即性中本具的性德，故依圆解而修，则性修不二，性具修故非横，修即性故非纵。

十不二门 亦称“法华本迹十妙不二门”。湛然在《法华玄义释签》中依智顗所说的十种妙而建立。运用一念三千、三谛圆融之义，分十门论述色心等无二无碍：①色心不二门。谓一切诸法无非心性故，心具三千，色亦具三千，心能造，色亦能造，心、色同居一念，体非各别，“非色非心，而色而心，唯色唯心”，是为不二。②内外不二门。谓所观内外二境本来互受、互摄、互具、互融，随便观察外境或内境，都能遍摄互融。③修性不二门。众生性具十界万法，凭圆修而彻显，“由修照性，由性发修，存性则全修成性，起修则全性成修”，性常不改，修常宛然，性外无修，修外无性，性即是修，修即是性，性德与圆修互融互泯。④因果不二门。众生一念心因具备真性、观照、资成三法，此因显发而成就佛果，故因果不殊，始终相即。⑤染净不二门。无明即为法性，一念迷染之心，本具三千

的体用，与离染的净心本来无别。⑥依正不二门。一念心本具三千诸法，故依报正报同居一心，因果相摄，身土不二，净秽之土，胜劣之身，各各体遍法界，互摄互收。⑦自他不二门。由十界互具故，心、佛与众生各具众生及佛，同为一念，自他无别。⑧三业不二门。佛应机以三业说法，不出一念，故身口平等，心色一如。⑨权实不二门。菩萨等九界权法，与佛界一乘实法互相融摄，实即是权，权即是实，实外无权，权外无实，非权非实，而权而实，法法皆妙，一一互收。⑩受润不二门。三乘众为能受，三乘法为能润，三乘法即一佛乘，如一雨普润众草木，无上下大小的等差。

别理随缘 又称“但理随缘”、“一理随缘”。为天台宗山家派通过对别教（指华严宗）真如随缘义与本派（自称圆教）性具义的区别而建立的理论。真如随缘而不变、不变而随缘，本出于华严宗法藏的《大乘起信论疏》，天台宗湛然亦曾多次引用。宋知礼《十不二门指要钞》谓天台宗的圆教随缘义与华严宗别教的随缘义不同。华严宗只说真如随缘，不谈性具，离九法界而说佛法界，法性与无明异体，只谈真如随缘变造诸法而不成无作，其不变以真如为相，随缘以无明差别为相。这在山家看来只是“一理随缘”，体用未能相即，义理不够圆满，只相当于四教中的别教。山家则以体具为本，说九法界即佛法界，无明即法性，真如全体随缘，随缘事即不变性，三千诸法当体

理具为不变，当体事造为随缘，体用完全相即不二；所谓三千理体随缘起三千事用，体即不变，用即随缘，全体起用，只一三千，为山家自标为圆的理随缘义。

性起 华严宗教理之精义。其名义源出于晋译《华严经·如来性起品》。原义为法身佛具足十身而出现，以全法界为身，宇宙万有皆佛法身中显现。华严宗从佛果境界出发，认为全宇宙有情无情、世出世间一切诸法，都是一心的体性所本具德用的现起，依体起用，故名性起。这种性起，虽然有万象的生起，其实是不动真性而起，故“起即不起”。《华严孔目章》云：“性起者，明一乘法界缘起之际，本来究竟，离于修造。”《行愿品疏抄》云：“真灵湛然灵明，全体即用，故法尔常为万法，万法常自寂然。”谓佛界与众生界，就理而言同为性起。就世间诸法缘起的本质而言，虽从缘生而无自性、法性随缘常不变故，实际即是性起。又谓修行者顺于法性而修，起六度等行，谓之“称性而修”，名为性起。性起说运用于修行中，则是不动真心，全体起用，虽现万法而不分别，虽起万行而离修造。

相即相入 华严宗法界缘起说关于现象间关系的重要思想。相即，谓缘起关系中不同现象同为一体、互相依存、互相转化。如某一事物既依他物而存，离不开他物，无其本有自性，故就他物的角度言，他物为有，此物为空，可谓他即是自；就此物的角度言，此物为有，他物为形成此物

的条件，不能离此物，故自即是他。相入，谓诸缘起法及诸缘随其有力、无力之别，有力之物显时，无力者力用消失，被摄于有力者之内，即无力者入于有力者之内，而此时有力者的性相亦入于无力者之内，为相入。无力者虽被有力者所摄，却并不失去其自身的性相。此系对《华严经》中“一尘中现无量佛刹”等说法的哲学论证和逻辑外化。

一即一切一切即一 亦称“一即十、十即一”、“一即多、多即一”。华严宗据《华严经·初发心菩萨功德品》中“一切中知一，一中知一切”等，对法界缘起中现象间相即关系的概括。意谓一与一切（多、十）不可分离、等同不异。《华严一乘教义分齐章》卷四论证说，从异体关系而言，一与十相对待，一为十的基数，十由十个一组成，无一即无十，既已成十，即是一即十。同样，十亦即一。从同体关系而言，十由一成故自性空，故十即是一；一为构成十的因素故，自性亦空，故一即是十。这种思想被运用于说明全部佛法及其分支、一心与万法、一行与一切行等关系上。禅宗、天台宗等，也常说一即一切，一切即一，而多从一心与万法的关系上去理解。

一中多多中一 亦称“一中十、十中一”。“一中一切、一切中一”。华严宗对法界缘起中现象间相入关系的概括。意谓个别（一）与一切（多）相入，个别中有一切，一切中有个别。《华严一乘教义分齐章》卷四论证说，从异体关系而言，一与十

（多、一切）虽各有自体，但一既为十的基数，则一中含十，此谓“一全有力；一既属十，存在于十中，故十中有一”。就同体关系而言，一既作为十的基数独立存在，十为十个一，一的本身便含有十的自体在内，故曰“一中即具十”。一毕竟存在于十中，为十中之一，故曰“十中一”此系据《华严经》中“于一法中解众多法，众多法中解了一切法”等说的哲学阐释。

六相圆融 亦称“六相缘起”。华严宗法界缘起论的重要原理之一。六相指总、别、同、异、成、坏六相，出《华严经》。华严宗作了阐释发挥。《华严五教仪》有颂释六相说：“一即具多名总相，多即非一名别相，彼此不违名同相，互不相滥名异相，共相成办名成相，各居自位名坏相。”谓一一法各具有这六相。如“舍”（房舍）是由多种材料构成的一物，为总相，构成它的砖瓦椽柱等为别相；砖瓦椽柱等和同成舍不相违拒为同相，砖瓦椽柱等不失其自相差别为异相；砖瓦椽柱等构造房舍得成立为成相，虽共成房舍而砖瓦等各是各为坏相（因其各各为自而不成舍时舍则坏）。六相中，总别、同异、成坏各为一对，总、同、成三相指整体或全体，别、异、坏三相指部分或个别。六相总的说来是讲一般与个别的关系。华严宗谓此六相相即相入，相反相成，彼此融通无碍，同时具足。又此六相，总、同、成三相为圆融门，别、异、坏三相为行布门，圆融、行布相即相入，圆融不碍行布，

行布不碍圆融。谓之六相圆融。圆融行布的相即相入运用于修证，则一断一切断，一成一切成，初发心时即成正觉，一位中具一切位，而又不碍一一位的阶次。如《华严五教章》所说：“此义现前，一切惑障，一断一切断；行德则一成一切成；理性则一显一切显；普别具足，始终皆齐；初发心时便成正觉。良由法界起缘，六相圆融，因果同时，相即自在。”

十玄门 亦称“十玄缘起”。华严宗四法界说中第四事事无碍法界所含义理的表述。集中表现了此宗法界缘起论的精义。首创于智俨，其说称“古十玄”；后法藏予以改善，称“新十玄”。新旧二说内容基本一致，仅次第略有不同。据法藏《华严一乘教义分齐章》卷四等，十玄门为：①同时具足相应门。谓法界中一一法同时具足四法界及以下九门诸无碍义，恒与实相应，无先无后。喻如大海一滴，含百川之味。②一多相容不同门。虽一多相入，互相包摄，一能容多，多能容一，而无碍于一一法各自体相差别。喻如一室千灯，光光相入。③诸法相即自在门。谓就用而言，得一即得一切，得始即得终，从十信终心后十住十行十回向十地等位，一一皆成佛，一即一切，一切即一。喻如金与金色不相乖离。④因陀罗网境界门。如帝释殿上千珠宝网，一中影现一切、一切摄于一中，重重现影，无穷无尽。喻如众镜相照，众镜之影现一镜中，如是影中复现众影，一一影中复现众影。⑤微细相容安立门。谓大小相入无碍，须弥能入

微尘，微尘能摄须弥。喻如琉璃瓶中盛多芥子。③秘密隐显俱成门。谓或显或密，或显或隐，互相扶助而俱成无碍，一法显时余法隐，一法密时余法显。喻如片月澄空，晦明相并。⑦诸藏纯杂俱德门。谓纯与杂不相妨碍，纯时杂全是纯，杂时杂中有纯。如行六度中布施度时其它全为布施；行其它时一一度中亦皆有布施。⑧十世隔法异成门。就时间而言，长时与短时相入无碍，而不失自相，一念中可摄多劫，多劫可摄于一念。喻如一夕春梦，翱翔百年。⑨唯心回转善成门。谓法界万法，终归皆为一如来藏自性清净心所具功德之现起，此心本来自在故，万法可随心回转。⑩托事显法生解门。谓万事万法皆法界故，随举一事，便可显示无尽佛法，令人生起信解。喻如立像竖臂，触目皆道。后来澄观《大华严经策略》等所列十玄门为：同时具足相应门、广狭自在无碍门（如径尺之镜，见千里之影）、一多相容不同门、诸法相即自在门、秘密隐显俱成门、微细相容安立门、因陀罗网境界门、托事显法生解门、十世隔法异成门、主伴圆明具德门（如北辰所居，众星同拱）。此宗认为这十玄义乃《华严经》所示佛“海印定”中所现法界缘起的境界所显示，是法界万法一一悉具的本性。佛法的教义、理事、解行、因果等一切法，乃至法界任何一法，皆具十玄理，应从十玄门观察而窥其全貌，从禅观行去证自心本具的全体大用。认为时间、空间、隐显、理事等皆无自性，皆一心所现，故能

随心回转，自在无碍，为自心本具的功能。此可谓十玄门的哲理义蕴。

疾得成佛 华严宗关于修行的理论，意谓不必累劫修行，亦有可能很快成佛。《华严孔目章》卷四说有五种疾得成佛：①“依胜身一生即得”，胜身指非凡的殊胜福德身，如转轮王之子、天子（诸天王之子）等，谓其信修佛法，一生即可成佛。②“依见闻径生即克”，谓听闻佛法圆满、圆顿之义，依法修行，即生便可证果。③“依一时疾得成佛”，如《华严经·入法界品》所述善财童子，虔诚参访诸上善知识，于初发心时便得成佛。④“依一念疾得成佛”，一念与真如相应，便可当下成佛，如《无尽意菩萨经》云：“以一念慧成阿耨多罗三藐三菩提。”⑤“依无念疾得成佛”，谓如能体一念缘起无生，顿息妄念，其无念心当下是佛。

个个圆常道 华严、天台宗之立义。谓每一事物，乃至一尘一芥之微，亦皆具备圆满常住之道，无不有真理之全体。

普法 意谓一一法中具足一切，普遍圆融。《宗镜录》卷九云：“普法者一具一切，一一称性，同时具足。”见此普法名“普眼”。

尽无尽法门 《顿悟入道要门论》回答何为尽无尽法门之问说：“为二性空故，见闻无生是尽，尽者诸漏尽；无尽者，于无生体中，具恒沙妙用，随事应现，悉皆具足，于本体中亦无损减，是名无尽。”

六大无碍 真言宗实相说的精义。《即身成佛义》云：“六大无碍常

瑜伽”。六大无碍，谓一切诸法，当体皆六大缘起，佛身六大，与众生六大，乃至一切法的六大同为实相，无隔无别，故“一切众生，皆是毗卢遮那（大日如来），一切诸相，无非觉王境界。”又六大总摄为色、心二法，色心体性同一，互不相离。“四大等不离心大，心色虽异，其性则同。色即心，心即色，无障无碍。智即境，境即智，……无碍自在。”（《即身成佛义》），六大、色心的这种一体不二、相即相入的无碍性，被认为是本来具有的“法尔道理”，非关造作。

四曼不离 真言宗的重要理论。《即身成佛义》云：“四种曼荼罗各不离。”四曼，指四种曼荼罗：①大曼荼罗，总集诸尊的坛场及形体等全体，为曼荼罗的总体，故名大；②三昧耶曼荼罗，诸尊所持之器械及印契，以表其誓愿者；③法曼荼罗，诸尊之种子真言及经论文字义理；④羯磨曼荼罗，诸尊之威仪动作及塑画的形像。四种曼荼罗代表了实相的各种功用。四曼不离，谓下至众生，上至诸佛，一一皆具四曼，诸佛与众生的四曼互具互摄，佛四曼中具足众生四曼，众生四曼中亦具足佛四曼。一一四曼皆无量无边，互相涉入。故当相而论，一切诸法，皆是实相。

阿字本不生 密宗的根本义理。《大日经》卷二云：“云何真言教法；谓阿字门，一切诸法本不生故。”阿字（a）为梵文五十字母之首，被视为众字之元初，凡开口之音，必有阿声，称众声之母，一切字的种子。其

义为无、非、不。密教以之表本不生义，本不生者，本来自有，非今始生，本来自有者必然不生亦不灭，此即经中所说心实相、菩提心。

阿字体大 日本台密的实相说。与东密六大体大说相对。据《大日经》“阿字本不生”发挥。《金刚顶经疏》云：“总体者是即本有阿字，一部之指归，众义之都会也。”阿字表空、有、不生三义，台密以天台宗三谛义释之，谓一切现象由真如缘起无自性故空，空义即真谛；以真如缘起故宛然是有，有义即假观；以真空即妙有故本不生，不生义即中道观。

即身成佛 密乘关于修行成佛的基本理论。有即身即佛和即于此身成佛二义。即身即佛，谓凡夫的肉身，当体与佛身无别。《金刚顶经》云：“应当知自身，即为金刚界。”《慈氏轨》云：“或起于一念，我身是凡夫，同谤三世佛，法中结重罪！”下三部密法谓一切诸法当体是实相，即事而真故，众生身与佛身同为六大所成故，众生身中具足佛身一切功德，故即身是佛。无上部法谓众生五大、五蕴、十种气，当体为五佛体性故，众生自性明体具足诸佛三身四智故，即身是佛。即于此身成佛，谓即以此凡夫肉身，于今生即疾速成佛，无须历劫长时修行。《金刚顶经》云：“若能依此胜义修，现世得成无上觉。”《金刚顶秘密王经》云：“于须臾顷，当证无量三昧耶。”《发菩提心论》云：“父母所生身，速证大觉位。”《大日经》说修生之即身成佛、本有之即身成佛、本修不二之即

身成佛等四义。又有理具、加持、显得三义。理具成佛，谓即身圆具佛的无尽庄严功德，此为法然之理；加持成佛，谓由三密相应修习密法，得本尊的神力加持，使自身本有的佛性功德速疾显现，这是下三部密法即身成佛的主要秘密；显得成佛，谓三密修习成就，证得佛果。这三种义因果同时，不经劫数，不断烦恼，不转凡身，法然不动，故三义皆表即身成佛。

胎藏界 梵文 Garbhadhātu 的意译。密教对本具理性（五大或净菩提心）的喻称。谓佛性隐藏于众生身中，或理性摄一切诸法，具一切佛功德，有如子藏母胎，故名。《大日经义释》卷四说众生的本心（纒利驮耶）为八叶白莲，是实相自然智慧（花台）和大悲方便（花瓣），具足大日如来等诸尊的一切功德，如子藏母胎，故名胎藏界。依此胎藏建立的密法，由大日如来的大悲胎藏流出，乃以本具佛性之理开示予众生而化度众生的法门，称“胎藏界法”，为“两部大法”之一。胎藏界法分为佛部、莲华部、金刚部三部。

金刚界 梵文 Vajradhātu 的意译。密教对大日如来内证智的喻称，意谓其智体性坚固，无坚不摧，能摧破一切烦恼魔障。依此智而建立的密法称“金刚界法”，与胎藏界法一表智一表理，合称“两部大法”、“金、胎二部”。金刚界法分佛部、莲华部、金刚部、宝部、羯磨部五部，分别表示众生第九识、八识、七识、六识、前五识经修行所转得的五智。

两部不二 两部指胎藏界、金刚界。胎藏界表众生所具大日如来功德之理，以前五大色法为体为因，其曼荼罗以莲花为体，表众生肉团心具足佛性之理；金刚界表大日如来所证佛果智，以识大为体为因，其曼荼罗以五股金刚杵为体，表五智。两部互为因果，色心、理智，互具不二，本来一体，表示即身成佛的义理和修习法门，谓之两部不二。

三重妄执 密乘《大日经》把众生不能显现本具心真实而成佛的原因归结为粗、细、极细三重妄执的遮蔽。谓显教菩萨修行经三大阿僧祇劫，断三重妄执，始得成佛。若一生断此三重妄执，即一生成佛，超越三大阿僧祇劫。观唯蕴无我，“证寂然界”，生出世间心，破粗妄执；观阿赖耶，“觉自心本不生”，破细妄执；真言乘行者更观心性离一切有为、无为界，生“极无自性心”，破极细妄执，超越三大阿僧祇劫而成佛。《大日经疏》卷二又说有根、境界、淹留修行三妄执，及业、烦恼株机及无明种子三妄执，为小乘三、四果人所断。

当相即道 密宗所盛谈。意谓世间一一事相，当体即是法界理体，即是菩提心妙用，皆有深妙之体用。略同“即事而真”。

五大五蕴五佛五智 密乘将五大、五蕴、五根本气、五支分气、五脏、五种字、五方、五色、五层心识等与五方佛、五智相配，用以表示众生或五大当体即佛的思想模式。下三部密法主要说五大五佛五智的相

配，其配属关系一般为：东方阿閼佛，空大，青色，宝珠形，种字（kha），表虚空义，配第八识所转大圆镜智，表金刚坚固自性身；南方宝生佛，风大，黑色，半月形，种字诃（ha），表因义，配第七识所转平等性智，福德庄严圣身；西方阿弥陀佛，火大，赤色，三角形，种字囉（ra），表离过失义，配第六识所转妙观察智，受用智慧身；北方不空成就佛，水大，白色，圆形，种字嚩（Va），表语义，配前五识所转成所作智，变化身；中央毗卢遮那佛，地大，黄色，方形，种字阿（a），表本不生义，配第九识法界体性智，常住法身。《三种悉地破地狱转业障出三界秘密陀罗尼法》（善无畏译）还以五行、五脏、五蕴配五部：金刚部主肝、木，地大，色蕴，色青，表理法身，种子阿（a）；莲花部主肺、金，水大，受蕴，色白，表智法身（报身），种字𑖀（Van）；宝部主心、火，火大，想蕴，色赤，表化身，种字览（ran）；羯磨部主肾、水，风大，行蕴，色黑，种字哈（han）；虚空部主脾、土，空大，识蕴，色黄，种字欠（khan）。无上瑜伽部所说五方佛、五大、五智配属同前三部，并以五蕴、十种气配之，五佛种字、颜色不同于前三部：阿閼佛配色蕴，遍行气、决行气，色兰，种字𑖀（hum）；宝生佛配受蕴，下行气、循行气，色绿，种字𑖀（sva）；阿弥陀佛配想蕴，上行气、正行气，色红，种字舍（hr）；不空成就佛配行蕴，平住气、最行气，色深绿，种字诃（ha）；毗卢遮那佛配识

蕴，持命气、行气，色黄，种字唵（am）。

四宗见 藏传宁玛派把印度、西藏大乘各派的见地概括为唯识见、中观见、大手印见、大圆满见四宗。唯识见，为瑜伽行派的根本见地，大略谓一切根身器界、内心外境，皆是众生八识变现，由观唯识无境，灭我法二执，转识为智。中观见，为中观派、噶当派、格鲁派等的根本见地。大略谓诸法由因缘生故性空，由性空故缘起，实相离生灭、有无等一切戏论，离一切名言概念分别，为中道观的极旨。大手印见，为噶举派、希解派、觉域派等大手印法门的根本见地，亦名“俱生智见”、“法身见”。大略谓众生心性光明本来无生，离一切边执，内心外境一切诸法，皆在此心地本体上显现，能显所显，法尔无生，具足三身五智，不须别修断舍，本来解脱成佛。大圆满见，为宁玛派大圆满法的根本见地，亦称“本来清净见”、“自然智见”、“澈却见”。大略谓心性明体或内证智本来清净，任运显现世出世间、生死涅槃一切诸法，随所显现，无不圆具三身五智，不假修造，当体是佛，无不圆满，故名大圆满。

道果见 藏传萨迦派独有的见地。分显教与密教两种。显教道果见又分随龙树教授与随弥勒教授两派。随龙树教授派的见地以“首应破非福，次则破我执，后除一切见”（《宗教流派镜史》）一偈总摄，意谓修行先应破除拨无因果等邪见；次观五蕴从因缘生而自性空，断除执

有实我之想，生起止观双运的见或顿悟一切法空；最后须断舍空、无实之执，离有、无等一切戏论而安住于中观正见。随弥勒教授的显教道果见，观因位时的智慧勇识本性光明，为生死涅槃之根本，由不了知而起根本俱生光明，迷为能取所取，生心心所法现行及习气。修道先断以外境离心实有之执，次泯绝内能执之心，历四加行位，清净心识现行的迷执，生起初地见道智，地地进修，清净俱生光明，现见光明本心，直至成佛。密教之道果见，由觅心、摄心内观，了知自心本元俱生智，从来明空双运，远离迷执，名清净心、如来藏、本性光明心、心金刚等，为生死涅槃之体，世间出世间一切法皆唯此心体显现，生死涅槃本来无别。观修以“成境为心，成心为幻，成幻为无自性”三句为要。

法然 与“法尔”、“天然”、“自然”同义。不假造作、自然如此之义。

因 明

佛教因明 因明（梵文 Hetuvidyā）之“因”指论据，明指知识、智慧，即进行推理论证的学问。包括量论（认识论）和逻辑学。起源于古印度婆罗门哲学关于祭祀的辩论，婆罗门教正理派（尼夜耶派）深入研究逻辑问题，以五支作法为中心，归纳出正确推理的基本规则和推理错误的原因、类型，称“古因明”。大乘

佛教瑜伽行派重视运用因明推理辩论，并逐渐发展了古因明，形成佛教因明。陈那对古因明作了重大改革，建立三支作法，称“新因明”。其后法称又有重要发展，并将量论运用于佛教理论中。南北朝时期，佛教因明论典陆续传入中国。唐玄奘将新因明传入，门弟子竞相传习注疏，并将因明传入朝鲜、日本。宋元以后，藏传佛教研习因明十分盛行，先后译出梵本因明论著 66 部，并作了大量注疏发挥，格鲁派等寺院中列为僧人必学的重要课程，并运用于学经，形成辩论之制。汉文佛典中的因明论典主要有《回净论》《方便心论》《如实论》《因明正理门论》《因明入正理论》《观所缘缘论》《因明大疏》《精研经释》（又名《广破经论》，1939 年法尊从藏文本译出）等。

量 梵文 Prāmāṇa 的意译。标准、尺度之义，指知识来源、认识形式及判定知识真伪的标准。量论为瑜伽行派认识论（知识论）和因明学的基本内容。有二量、三量、四量、五量六量诸说。

现比二量 现量（梵文 Pratyakṣapramāṇa），指尚未加入名言概念分别的直觉。《显扬圣教论》谓现量有非不现见、非思构所成、非错乱所见三种相。前五识及第八识唯有现量，第六意识有现量而多行比量。《因明正理门论》谓现量为正智离名言等而有所分别，亦即“无分别”。分真、似二种。真现量为未被幻相迷惑、未掺入名言分别而直觉境物自相的现量，似现量为掺入了名言分

别、不以境物自相为量,或幻觉、错觉。《大论疏》说有五种似现量:①散心缘过去;②独头意识缘现在;③散心缘未来;④于三世诸不决智(不能取得确定认识者);⑤于现世诸惑乱智(各种错觉、幻觉)。《正理滴论》说现量有五根智(前五识所得直觉)、意根智(意识所得直觉,指于五根智之后刹那间所生无名言分别的认识)、自证(心心所自证分)、定心(修定者与真如相应的定心)四种。现量又分世间、佛位两种,世间现量为因明学所说真现量,只证知依他所起的自相;佛位现量为佛所证出世间现量,双证依他起相、圆成实相。比量(Anumānapramāṇa),在现量经验的基础上,指安立名言概念,推理而知。唯识学认为比量只能得境物的共相。比量亦分真、似二种,真比量是符合因明规则的正确推理论证,似比量为违反因明规则的错误推理论证。比量又分为自、为他两种,为自比量为自己进行推理思维而不形诸语言文字的比量,为他比量是通过因明规划表述出来以使他人接受悟解的比量。大乘教理认为比量不能亲证真如、实相,只能作为破除邪执、通向真如之道的方便。因明学还有共比量、自比量、他比量等说。

自他共三比量 因明所说三种立说辩论的格式。自比量,谓所立推论(宗、因、喻)仅为立论者一方认许,而为论敌所不许的三支作法,须标明“我”、“许”、“自许”等词简别。只有能立的功用。他比量,指所立论仅为论敌一方所认许,而为立论者

不许的三支作法,须标明“汝”、“执”、“汝执”等词简别。只有能破的功用。共比量,谓所立论为立论者与论敌双方共同认许的三支作法,有时须标明“真故”、“胜义”等词简别。为三支作法的正格,兼具能立与能破的功用。

非量 指不如实的、错误的思量判断。与真现量、真比量相对。如末那识执阿赖耶识为内自我,即属非量。有时与现、比二量合称“三量”。

圣言量 梵文 Agamapramāṇa 的意译,亦译“圣教量”、“正教量”、“至教量”、“声量”。原为婆罗门教用语,谓以本教圣典或圣人言教作为正确知识的来源和标准。佛教《解深密经》等与现比二量并立为认识真理的三量。该经卷五云:“如是证成道理,由现量故,由比量故,由圣教量故,由五种相名为清净。”此圣教量指佛陀的言教,即佛经之说。陈那改革因明,废除圣教量,仅立现、比二量为为自开悟的认识方式与标准。

譬喻量 以譬喻来述说真理的方法,相当于类比推理,为佛经中所常用,如以梦幻泡影露电等喻世间法的无常。与现量、比量、圣言量合称“四量”。陈那改革因明时废除譬喻量。

能所果三量 法相唯识学对心识功用的一种分析。称心识能量度的主体功能为“能量”,心识所量度的境相为“所量”,量度成满的作用为“量果”。三量配合四分,谓见分缘取相分时,以相分为所量,见分为能

量,自证分为量果;自证分缘取见分时,以见分为所量,自证分为能量,证自证分为量果;证自证分缘取自证分时,以自证分为所量,证自证分为能量,还以所量自证分为量果;自证分缘取证自证分时,以证自证分为所量,自证分为能量,还以所量证自证分为量果。

宗因喻合结 佛教因明推论格式的五支。宗(梵文 Siddhānta),即论题。由“宗体”、“宗依”两部分组成。宗体指主辞(“自性”或“有法”、“所别”)和宾辞(“差别”或“法”、“能别”)合成的命题;宗依指主辞与宾辞。如“声是无常”这个宗,即是宗体,“声”是主辞,“无常”是宾辞,各为宗依。《因明入正理论》云:“此中宗者,谓极成有法,极成能别,差别性故。随自乐为所成立性,是名为宗。”谓宗体、宗依必须正确无谬,为世间共认。其中宗体须“违他顺自”,为立论者主张而为论敌反对;宗依须“立敌极成”,为辩论双方共认。宗又分真似二种,真宗谓论题正确;似宗谓论题似是而非,此又分相违、不成二类。因(Hetu),为成立宗的理由、论据,按惯例省略主辞,仅列宾词。分正、似二种,正因为正确可靠者,似因指错误者;此又分不成、不定、相违三类。法称进一步分因为不可得、自性、果三种。喻(Udāharaṇa),亦称“见边”(Dṛṣṭānta)。由同喻、异喻两部分组成。古因明中的喻仅为例证。《正理经注》中出现由包含一般原理的全称命题和例证组成的喻支。此后陈那区分喻体、喻

依。喻体即包含一般原理的直言判断或假言判断;喻依即例证。如“若是所作,见为无常,如瓶”,“如瓶”为喻依,“若是所作,见为无常”的判断为喻体。法称主张废除喻支,将喻体并入因支中。喻分正喻(正确)、似喻(错误)两种。合(Upanaya),依据同喻、异喻,把宗与因从正面与反面联系起来。结(Nigamda),即宗的复述。陈那新因明学废除合、结而成立宗因喻三支论式。

五支作法 亦称“五分作法”。古因明由宗、因、喻、合、结五支组成的推论形式。初见于无著《大庄严论经》。五支作法的一般用例如下:

宗	声是无常(语声是无常的)
因	所作性故(因为具造作性)
同喻	犹如瓶等,于瓶见是所作及是无常
合	声亦所作
异喻	犹如空等(虚空无无常及造作二性)
合	声非如是,声是所作
结	故声是无常

后来筏蹉衍那著《正理经注》将五支作法从类比推理发展为演绎推理,其五支作法例为:

宗	声音是无常的
因	因为是造出来的
同喻	凡造出来的皆无常,如盆、碟等
合	声音也如此,是造出来的
异喻	凡非造出来的皆常住,如神我等
合	声音非如此,是造出来的
结	所以声音是无常的

三支作法 亦称“三分作法”。佛教因明由宗、因、喻三支组成的推理论式。由陈那改造古因明的五支作法而成。因明论疏中三支作法的一般用例如下：

宗 声是无常

因 所作性故（因为是造出来的）

同喻 若是所作，见是无常，如瓶等

异喻 若是常住，见非所作，犹如虚空

真唯识量 亦称“唯识比量”。是唐玄奘在印度曲女城无遮大会上提出的论证色等境相不离主体心识的三支比量。据《因明大疏》载，其量式为：

真故极成色，定不离眼识 宗

自许初三摄，眼所不摄故 因

犹如眼识 喻

“真故”为宗体的简别词，“真”谓大乘胜义，表示从大乘胜义而言。“极成色”谓辩论双方共同认许的色境，“极成”简别宗的主辞“色”。“定不离眼识”为宗的宾辞。“自许”为因的简别词，表示是立论者一方所认许。“初三”指眼根、眼识、色尘，三缘和合而生识，眼根一方不能摄色尘，必须有眼识的作用。这是因依。全量式表示根尘识三缘和合不离故，境相不能离开主体心识而独立存在。这是万法唯识理论的基石。

合 梵文 Anvaya 的意译，亦称“合作法”、“随伴”。因明论式中组成同喻体的方法，即先说与因相同的属性，后说与宗的宾辞相同的属性，表示在同品中宗的宾辞一定随逐因

（“说因宗所随”），因为宗的宾辞的外延必大于或等于因（中词）的外延。与“离”同为存在于宗与因之间的逻辑必然性的表现形式。另外，五支作法中的第四支 Upanaya 亦译为合。与离、合之合意义、用法不同。

离 梵文 Vyatireka 的意译，亦译“离作法”、“遮遣”。佛教因明组成异喻体的方法，即先说与宗的宾辞相反的属性，次说与因相反的属性，表示在异品中完全没有因的属性（“宗无因不有”），因为因的外延不得越出宗的宾词（大词）的外延。为存在于宗与因之间的逻辑必然性的表现形式，若颠倒运用，便会产生“喻过”（逻辑错误）。

能立 因明用语。即推理证明。分真能立（正确推理）、似能立（错误的推理）两种。真能立须具备两大条件：①“支圆”，即宗、因、喻三支完备；②“成就”，宗因喻三支都符合因明规则，没有过失。缺支或犯过，即成似能立。《因明大疏》卷一云：“三支互阙，多言有过，虚功自陷，故名似立。”

能破 因明用语。即驳论。分真（正确）、似（错误）二种。真能破又分两种：①“立量破”，即组织正确的论式驳斥论敌的观点；②“出过破”，自己不组织论式论证，只指出论敌论式上的错误。似能破亦分两种：①论敌的论式本来无过失，却妄生弹诘，使自己陷于犯过失；②论敌的论式虽然有过失，但破者并未明知其过失所在，对无过之处妄加指责，编造过失进行驳斥，使自己同样

犯过。

言陈意许 因明术语。言陈谓宗因喻之陈述于语言文字者，意许为意中所赞同主张者。于言陈之外别有意许，被列为“法差别相违因”、“有法差别相违因”，为违反因明规则的过失。李翱评《复性书》云：“弗事言陈，唯萌意许。”（《宋高僧传·药山惟俨传》）

因三相 初见于无著《顺中论》，为若耶须摩论师提出。谓因明中一个正确的因（论据）必须具备三个条件或三个方面：①遍是宗法性。宗的主辞（有法）所指称的东西，必须具有因的性质，即因的外延须包括宗的主词的外延。②同品定有性，同品（具有宗的宾辞所表述的属性的事物）必定有具备因的性质的事物，亦即宗的宾辞（大词）的外延必须大于或等于因（中词）的外延。同喻即表示这一逻辑关系。③异品遍无性。全部异品（具有与宗的宾辞所表述的属性相反的事物）都必须不具备因的性质，要求因的外延不得超出宗的宾辞的外延。异喻即表示这一逻辑关系。

九句因 因明论式中，为审察因的正确与否而列举的因对同品、异品的九种可能的关系。为陈那所提出。因三相中的同品定有性和异品遍无性，可用九句因检验，分为初三、中三和后三三个部分：

初	{	异品有	①		
三		同品	有	异品非有	②
句			异品有非有	③	

中	{	异品有	④		
三		同品非	有	异品非有	⑤
句			异品有非有	⑥	

后	{	异品有	⑦		
三		同品有非	有	异品非有	⑧
句			异品有非有	⑨	

在以上九种情况中，第二句因在同品中遍有，在异品中遍无；第八句因在一部分同品中有，在全部异品中无，都符合同品定有、异品遍无的规律，因而是正因。其它七句因或违反同品定有性，或违反异品遍无性，或两种规定同时违反，因而是似因。

似宗九过 因明论式中似宗的九种过失。似宗，意为不正之宗。九过之前五种为陈那《因明正理门论》所说：一、现量相违，谓同现见事实相违反，有自违、违自不违他、违他不违自、俱不违四种可能。二、比量相违，谓推理有错误。三、自教相违，谓与立论者所秉承的教义不符。四、世间相违，谓其所主张与社会上一般所信的事理相违反。五、自语相违，谓立论前言不对后语。九过之后四种，为天主在《因明入正理论》中所补充：六、能别不极成，谓宗的后陈为双方所不共许。七、所别不极成，谓宗的前陈为双方所不共许。八、俱不极成，能别和所别皆不为立敌双方共认。九、相符极成，宗体为立敌双方共许，违犯宗体必须违他顺自的原则。

似因十四过 因明三支论式中，所依“因”所犯的十四种过失，称为“四不成、六不定、四相违”。一、两俱不成，立敌双方都认为该因不周

遍于宗。二、随一不成，双言对该因是否周遍于宗意见不同。三、犹豫不成，该因是否成立在疑信未定之间。四、所依不成，宗的前陈不为立敌双方共许（所别不极成）时，因则所依不成。五、共不定，因的范围过大，缺乏第三相异品遍无性，全包同品、异品。六、不共不定，因的范围过小，未能包括同品，缺同品定有性。七、同分异全不定，亦称“同品一分转异品遍转不定”，谓因仅及于同品的一部分（同分）、贯通于异品全部，缺异品遍无性。八、异分同全不定；亦称“异品一分转同品遍转不定”，谓因及于异品的一部分（异分），贯通于同品全部（同全），缺异品遍无性。九、俱分不定，因于同品、异品都贯通了一部分，亦称“俱品一分转不定”。十、相违决定，谓双方所立之宗针锋相对，其因各具三相，难于判别谁是谁非。十一、法自相相违，因与所立宗的后陈（法）表面意义相违。十二、法差别相违，因与宗的后陈的意许相违。十三、有法自相相违，因与宗前陈（有法）的表面意义相违。十四、有法差别相违，因与宗的前陈的意许相违。

似喻十过 三支因明论式中，喻支的十种过失，其中同喻五过：一、能立法不成，谓同喻依中缺失因（能立法）的性质，从而不能助成因的成立。二、所立法不成，同喻依中缺失宗的后陈（所立法）的性质。三、俱不成，同喻依同时缺失能立法、所立法。四、无合，同喻体只是就事论事，未能在因与宗后陈之间建立普遍性

联系。五、倒合，同喻体中颠倒了能立法、所立法的次序。似喻五过为：六、所立不遣，异喻依未能将宗后陈（所立法）排斥开。七、能立不遣，异喻依未能将因（能立）排斥开。八、俱不遣，异喻依未能将所立、能立中的任何一个排斥开。九、不离，异喻体未能从反面建立因与宗的后陈间普遍性的联系。十、倒离，异喻体中颠倒了所立法、能立法的次序，成为先能后所。

修行道

那耶 梵文 Naya 音译，亦作娜耶，意译正理、乘、道。《大日经疏》卷三云：“梵音娜耶，即是乘义、道义，谓从一念善根乃至成佛，中间一一诸地所乘之法所行之道，通名娜耶。”

信解行证 修学佛法之进程。信，谓对三宝具有正行；解，谓对佛法义理获得正解；行，谓依法修行；证，谓由修行而证果。

闻思修 修学佛法的三大次第。闻，谓听闻佛法，包括研读佛典、听讲经说法等，由此可知晓佛法，得“闻慧”。次则由闻而思，思，谓对所闻法思索理解，由此得“思慧”。次则依思慧而修行，由修行证得“修慧”，以修慧断尽烦恼，证得道果。由闻而思，由思而修，由修而证，乃修学通途。

信为道元功德母 佛典中多次强

调，正信为入佛门、修佛道之本。《华严经·贤首品》称“信为道元功德母，长养一切诸善根”。《大智度论》卷一谓“佛法大海，信为能入，智为能度。”并喻信如手，谓如人有手，入宝山中自在能取，无手则不能取，有信方能于佛法中获益。信分深信、解信、圆信等多种。

深信 梵文舍罗驮（Sraddhā）意译，亦译仰信。心所法中善法之一。指依于人而生的信仰、信赖。《成实论》卷七云：“未见自法，随贤圣语心得清净，是名为信。”并谓此信以“必定”（确信如此）为相。

阿毗目佉 梵文 Adhimukh 的音译，意译信解、解信、信。《大日经疏》卷三释云：“谓明见是理，心无疑虑，如凿井已渐至泥，虽未见水，心知在近，故曰信解也。”谓建立于理解上的信心。

圆信 对佛法圆满的正信。《涅槃经·师子吼品》云：“深信佛法、众僧是常，十方诸佛方便示现，一切众生及一阐提悉有佛性，不信如来生老病死及修苦行、提婆达多真实破僧出佛身血、如来毕竟入于涅槃、正法灭尽，是名菩萨信心具足。”天台宗以信解本宗所立一念三千等圆极之理为圆信，强调此圆信为圆解、圆修之本。

信与解 佛典中多处强调，对佛法的真正正信，必须建立在对佛法义理的理解、正解之上。《涅槃经》谓“有信无解，增长无明；有解无信，增长邪见。”信解圆通，方为修行之本。《大智度论》卷七二云：“闻说而信

者，此中不名为信，智慧知己，名为信。”

义学 唯从文字、名相学解佛法义理。有“义学沙门”、“义学比丘”等称。

疑是解津 谓疑为通向理解的桥梁，由疑而思，由思而解。见《涅槃经疏》等。禅宗则说“大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。”

解行相应 理解佛法的道理后必须修行以实证，被诸经论强调为佛教的基本原则。《华严经》以入水者惧溺而渴死、数他之钱而自无分文、如聋奏乐而不自闻等喻虽有多闻而不修行者。《楞严经》云：“虽有多闻，若不修行，与不闻等，如人说食，终不得饱。”《万善同归集》云：“顿了心性即心是佛，无性不具，而须积功，遍修万行。”

依解起行 先依闻思理解佛法之义理，得正见，然后以正见为导而修行，为修学佛法的通途。天台宗更强调须先依圆教而开圆解，然后才能起“圆行”。《教观纲宗》云：“未开圆解，不应辄论修证，纵令修证，未免日劫相倍。”不得正解正见而只埋头修行，被称为“盲修瞎练”，视为错误、危险之举。

熏修 熏习修行。熏，谓由善法正道多次熏染成习，如熏香于衣。

三道 三种修行之道：一入天道，修五戒十善等，可获今生后世的人天福报，即人天乘法之修行道；二解脱道，修三学八正道三十七道品等，以求个人解脱生死等苦，即小乘法之修行道；三菩萨道或菩提道，修六

度四摄等,以求普度众生共出生死,成就佛果,即大乘法之修行道。藏传噶当派称为“三士道”。

尽苦道 断尽生死流转之苦的道,指四谛、十二因缘法。

修道三根本 格鲁派等所强调修学佛道的三大根本:出离心、菩提心、正见。宗喀巴《菩提道次第总摄颂》云:“道之主要三根本:出离心与菩提心,业果非无我非有,正见发生除边执。”谓正见主要指深信因果与解诸法无我。

根道果 藏传佛学对密法义理的概括。根,谓自身本具的堪以修行成佛的因,如说气脉明点为道之根本,或菩提心为道之根;道,谓修持及修行之道,如修生、圆二次第等;果,为修行圆满所证的果,如成佛。

出离心 出离三界生死、获得解脱涅槃的心愿,为修解脱道和大乘道之本。须依深观生死过患而发起。

发菩提心 发起求佛道、度众生的誓愿,为修行大乘道的因。菩提心,具称“阿耨多罗三藐三菩提心”、“无上菩提心”,指上求佛道、下度众生的誓愿。《大智度论》卷四一云:“菩萨初发心,缘无上道,我当作佛,是名菩提心。”《瑜伽师地论》卷三五谓初发菩提心者,即入大乘菩萨之行列。《发菩提心经论》说依思惟诸佛、观身过患、慈愍众生、求最胜果四缘修观而发菩提心;藏传佛教有印度金洲论师七重因果(观知母、念恩、报恩、悦意慈、大悲、增上意乐、菩提心)修菩提心法,及静天论师所传观自他相换而发菩提心法。一般

分发菩提心为世俗、胜义二种,世俗发菩提心,亦称“缘事菩提心”,谓以意识思维而发四弘誓愿等,此在凡夫位;胜义发菩提心,谓观实相理而发菩提心,或以实相心发菩提心,《金刚经》谓发菩提心者当生“我应灭度一切众生,灭度一切众生已,而无有一众生实灭度者”之心,即观实相而发心,若以所证实相心发菩提心,此在圣位。密教分行愿菩提心(发四弘誓愿等)、胜义菩提心(观实相理而发心)、三摩地菩提心(修密法时观修发心)。《大乘庄严经论》卷二依修行阶位,分信行(信行地)、净依(前七地)、报得(后三地)、无障(佛地)四种发菩提心。发菩提心亦称“发道意”,略称“发心”。

四弘誓愿 大乘菩萨行者所必发的四大誓愿:“众生无边誓愿度,烦恼无数誓愿断,法门无量誓愿学,佛道无上誓愿成。”四愿总摄了发菩提心的内容。

五大愿 密乘《佛顶尊胜陀罗尼念诵仪轨》等所立密宗行者须发的五大愿:“众生无边誓愿度,福智无边誓愿集,法门无边誓愿学,如来无边誓愿事,无上菩提誓愿成。”概括了密乘的菩提心行愿。

普贤行愿 亦称“十大愿王”、“十大行愿”。《华严经普贤行愿品》称普贤菩萨所说欲成佛果功德者应修的十大愿行:一礼敬诸佛,谓化身无数,遍礼十方三世一切诸佛;二称赞如来,谓以无尽舌根、出无尽声海,一一音声海出一切言辞海,称扬赞叹一切诸佛之功德;三广修供养,谓

以花云、鬘云、天音乐云、天伞盖云、天衣服云、天种种香、燃种种灯等无尽上妙诸供养具，供养十方三世一切诸佛，而以法供养（如说修行、利益摄受众生、代众生受苦、勤修善根、不离菩提心、不舍菩萨业）为最上；四忏除业障，谓于十方三世一切诸佛菩萨众前诚心忏悔过去无量劫中所造身口意恶业；五随喜功德，谓随喜十方三世一切诸佛菩萨乃至所有众生的种种善功德；六请转法轮，谓以身口意业种种方便殷勤劝请十方三世一切诸佛常说妙法；七请佛住世，谓常劝请十方三世一切诸佛菩萨、缘觉声闻、乃至一切诸善知识莫入涅槃，常久住世利乐众生；八常随佛学，谓常学十方三世一切诸佛所修的一切难行苦行及种种利乐众生之行；九恒顺众生，谓常随顺利乐十方三世一切种类无量众生，“种种承事，种种供养，如敬父母，如奉师长及阿罗汉，乃至如来，等无有异。于诸病苦，为作良医；于失道者，示其正路；于暗夜中，为作光明；于贫穷者，令得伏藏，平等普利一切众生；十普皆回向，谓所修礼拜至随顺等一切功德，皆悉回向一切众生，愿令众生常得安乐，无诸病苦，欲行恶法皆悉不成，所修善业皆速成就，关闭一切诸恶趣门，开示人天涅槃正路。若诸众生因其积集诸恶业故，所感一切极重苦果，我皆代受，令彼众生悉得解脱，究竟成就无上菩提。”以上十大愿行，皆须以无尽心修，“虚空界尽，众生界尽，众生业尽，众生烦恼尽，”礼拜乃至回向无有穷

尽，“念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌。”此十大行愿，被大乘、密乘诸宗编入各种观行仪轨。

随顺 顺从、随其意愿，有随顺佛语、随顺众生等说法。

迴向 亦作“回向”、“转向”、“施往”。将自己所修功德转向某处之意。《大乘义章》卷九云：“回己善法有所趋向，故名回向。”并分回向为三种：一菩提回向，以所修功德为觉悟成佛之因，即回因向果；二众生回向，将自己功德施与众生，即回自向他；三实际回向，将所修功德之事回向真如之理，了知其为真如自性的显现，虽现而空，即回事向理。净土宗则多以所修功德回向于自己及众生共同往生西方极乐世界。回向为大乘、密乘修行道的重要内容，《华严经·普贤行愿品》以“普皆回向”为十大愿王之一，密法修习多以回向为终结。

十无尽句 《华严经·十地品》所说初地菩萨发广大之愿，以十无尽而成就：一、众生界无尽；二、世间无尽；三、虚空界无尽；四、法界无尽；五、涅槃界无尽；六、佛出现界无尽；七、如来智界无尽；八、心所缘无尽；九、佛智所入境界无尽；十、世间转法转智转无尽。谓若此十句有尽，则我愿亦尽；而此十句终无尽故，我愿亦无尽。

四恩 佛教所说四种必须报答的大恩德。据《心地观经》，为父母恩、众生恩、国王恩、三宝恩。谓此四恩，“一切众生平等荷负”，皆应报答。又说四恩为父母恩、师长恩、国王恩、

施主恩，出《大方广不思议境界经》等，系主要对僧尼而言。佛经中多处佛教弟子及众生知恩报恩。《大方广不思议境界经》云：“赖其恩者，应念倍增报恩，何以故？知恩者，虽在生死，不坏善根；不知恩者，善根断灭。是故诸佛称赞知恩报恩者。”

利乐 给与利益与安乐。《唯识述记》卷一称利为给予长远的、后世的利益，乐为给予现世的安乐，利乐一体异名。“利乐众生”、“利乐有情”，为大乘的口号。《仁王经》云：“常遍法界，利乐众生。”

利生 利益众生之略。亦称“利物”。

结缘 一般指与佛法僧结缘，为将来得度创造条件。结缘方法，一般有布施、供养、礼拜赞叹等。

过度 自己出生死后，度众生出于生死。《无量寿经》云：“过度生死，靡不解脱。”

义利 义（义理）与利（利益）或符合于义理的利益。《佛地经论》卷一云：“现益名义，当（将来）益名利。”《大智度论》说有现利（现世利益）、当利（来世利益）、究竟利（出离生死）三利。

悲智不二 亦称“悲空不二”。慈济众生的大悲心与与空性相应的般若智一体不二，这既是对心性所具功德的一种表述，又是大乘修行道的根本原则：一方面要不舍大悲，发愿起行救度、利乐众生，一方面要不离般若，不着一切。

慈悲 与乐名慈（Maitri），拔苦名悲（Karunā）。慈悲普遍于一切众

生，平等无别，名大慈大悲。大慈大悲，为佛教崇尚的道德规范，大乘尤以大悲为根本，《网明菩萨经》谓“大悲是一切诸佛菩萨功德之根本，是般若波罗蜜之母，诸佛之祖母。”《大涅槃经》称大慈大悲为佛性，该经卷十五说有三缘慈悲：一众生缘慈悲，谓慈悲一切众生，视如父母妻子眷属；二法缘慈悲，觉悟缘起无我而起的平等的、不染着的慈悲；三无缘慈悲，慈悲普遍而离一切差别相，心无所缘。

爱见大悲 由贪爱执着或杂贪爱执着而生的慈悲心，为所应舍离者。《维摩经·问疾品》云：“于诸众生，若起爱见大悲，即应舍离。”注云：“见有众生，心生爱著，因此生悲，名爱见大悲。”

独觉舍悲障 独觉（辟支佛）只能自度，不能起大悲心利益救度一切众生，障其进入佛果，称舍悲障。

圆实堕 堕落于烦恼即菩提、生死即涅槃、邪正不二、善恶一如等圆实的理论，而忽略真修，流于放逸破戒。

三等人 《大智度论》卷九五分入道之人为下、中、上三等：“下者但为自度故行善法，中者自为亦为他，上者但为他人故行善法。”称赞能自舍己乐、只为一切实众生修行善法者名“上人”，谓“若但为众生故行善法，众生未成就，自利则为具足。”

三士 《瑜伽师地论》等所说下、中、上三等学佛者，藏传噶当、格鲁派依此建立三士道说总摄诸乘佛法。阿底峡《菩提道灯论》云：“若

以正方便，唯于人天乐，欲求自利者，知彼为下士。”“背于三有乐，反罪业为体，仅求自寂利，说名中士夫。”“若以自系苦，普例于他苦，希起正断尽，斯名胜士夫。”下士宜修人天善法，中士宜修小乘法，上士宜修大乘、密乘法。而上士道包摄中下，下、中士道为大乘之基础。

利根 梵文 *Tikṣa-indriya* 的意译。利谓锐利、疾速，根谓根性，利根指在接受佛法、悟解修持方面素质好，能敏锐地悟解，速疾修得成就。

钝根 梵文 *Mṛdu-indriya* 的意译，亦译“钝机”。指在接受和修习佛法方面素质差，根性愚钝。

资粮 资财食粮，喻修道所必须具备的条件。《大宝积经》说菩萨行者须具备福德、智德两种资粮。《瑜伽师地论》说福智二资粮外，还须有先世资粮（前世积集的善根）、现法资粮（今生修集的福智）二种资粮。

加行 进修正道（正行）以前的准备条件、预备工作。有共道四加行、六加行法、见道四加行、入禅加行、不共四加行等。资粮以后、见道以前的加行修法称“加行道”。

佛法六方 《中阿含·善生经》载佛为居士子善生所说佛法认为应礼敬之六方众生，与婆罗门教之礼敬六方天神相对。佛法六方为：东方父子、南方师弟、西方夫妇、北方主仆、下方亲族、上方沙门梵志。并一一述六方互相应尽的伦理责任。《优婆塞戒经》则说大乘法中的六方，即是六波罗蜜。

父子五事 《长阿含·善生经》载佛为长者子所说子女与父母间的五种伦理责任：子女当以供奉无乏、凡有所为先白父母、恭顺不逆、不违正令、不断父母所为正业五事“敬顺父母”，父母当以制子不听为恶、指授示其善处、慈爱入骨彻髓、为子求善婚娶、随时供给所需五事“敬事其子”。

夫妻五事 《长阿含·善生经》载佛为居士子善生所说夫妻互相应遵行的五条伦理法则：夫以相待以礼、威严不缺、衣食随时、庄严以时、委付家内五事“敬妻”，妻以先起、后坐、和言、敬顺、先意承旨五事“恭敬于夫”。

七辈妇 《玉耶女经》载佛为少妇玉耶女所说七种妻妇：一母妇，谓爱念其夫，如母爱子；二妹妇，谓尊重夫婿，如妹事兄；三知识妇，谓与其夫婿，如同善友，“相亲相爱”，“私密之事常相告示”，教以善法；四妇妇，谓恪守妇道，供养公婆，诸事如礼如义；五婢妇，谓敬事夫婿，如婢事主；六怨家妇，谓“虽为夫妇，心常如寄”，憎嫌夫婿，身行放荡，有如怨家；七夺命妇，谓与人通奸，毒害其夫。前五种妇，被认为合于妇道。龙树《劝发诸王要偈》云：“随顺为姊妹，爱乐为善友，安慰则为母，随意为婢使，此四贤良妻，则是夫眷属。”

六损财业法 《中阿含·善生经》载佛为居士子善生所说能损害正业财富的六种非法：一耽溺于酒，二博戏（赌博），三放荡，四迷于伎乐，五

恶友相得，六懈堕。

师第五事 《中阿含·善生经》载佛说师长与弟子间互相应尽的伦理责任：弟子应以善恭顺、善承事、速起、所作业善、能奉敬师五事“恭敬供养于师”，师长应以教技术、速教，尽教所知、安处善方、付嘱善知识五事“善念弟子”。

主仆五事 《长阿含·善生经》载佛说主仆间互相应尽的责任：主人应以随能役使、饮食随时、赐劳随时、病与医药，纵其休暇五事教授僮仆，僮仆应以早起、为事用密、不与不取、作务、称扬主名五事奉事其主。

沙门与施主五事 《中阿含·善生经》载佛说沙门梵志与施主互相间的伦理责任：施主应以不禁制门、见来赞善、敷设床侍、施以净美饮食、拥护如法五事“尊敬供养沙门梵志”，沙门梵志应以教信行信念信、教禁戒、教博闻、教布施、教慧行慧立慧五事“善念施主”。

亲友七法 《四分律》卷四一所说亲友间相交的七大法则：“难与能与，难作能作，难忍能忍，密事相语，不相发露，遭苦不舍，贫贱不轻。”

朋友三法 《大善权经》载佛说朋友之间的三大法则：一见有过失，转相谏晓；二见有好事，深生随喜；三在于苦厄，不相弃舍。

四怨如亲 《长阿含·善生经》载佛说四种诈现亲善、实为怨害之人：一畏伏，二美言，三敬顺，四恶友。

相人四缘 《三慧经》载佛言欲了解人的四因缘：一与其共居，二共居

当久，三共其语言，四共事。

护世八法 《大宝积经》所说为人处世的八大法则：言与行相应不违、奉敬尊长不轻慢、言词柔软不粗犷、谦下恭顺常执逊意、常质朴不谄谀、常修仁和不佞饰，不为一切诸恶、以德本随于世间。

居家八法 《长阿含》《中阿含》的《善生经》所载佛为居士子善生所说在家人得“现法安乐”（现世的安乐）、“后世安乐”的八种法，分两层四种具足，第一层四种具足为：一方便具足，谓“于彼工巧业处精勤修行”，努力学习知识技术，从事农、商、工、王臣等正当职业；二守护具足，谓善于保护财产，不使遭水火盗贼等难；三善知识具足，谓亲近、交结有道德、有正见的良师益友，远离恶友；四正命具足，谓善于理财，出纳平衡，不奢侈浪费。具有这四种条件，便可获得现法安乐，过好人的生活，第二层四种具足为：一信具足，谓正信佛法僧三宝，行三皈依；二戒具足，谓持不杀等五戒；三施具足，谓行布施慈济；四慧具足，谓如实知四圣谛等正法。具备这四种条件，便可获得后世安乐。经中以偈总结八法说：“方便建诸业，积聚能守护，知识善男子，正命以自活；净信、戒具足，惠施离慳垢，净除于违道，得后世安乐。若处于居家，成就于八法，审谛尊所说，等正觉所知，现法得安隐，现法喜乐住，后世喜乐住。”

优婆塞自安安他十六法 《杂阿含》第九二九经载佛告摩诃男优婆塞应成就的自安安他十六法：具足

正信，教他正信；自持净戒，教他持戒；自行布施，教人布施；自诣塔寺，亲近沙门，亦教他人亲近；自专听法，亦教人听；自授持法，教人受持；自观察义（佛法义理），教人观察；自知深义，如法修持，亦教人解了深义，如法修持。

为王十种功德 《佛说出爱王经》载佛说为国王者应具之十种功德：种姓尊高，得大自在、性不暴恶、愤发轻微、恩惠猛利、爱正直言、所作谛思、善顺仪则、顾恋善法、善知差别知所作恩、不自纵任放逸。

为王五方便门 《佛说出爱王经》所说为国王者治政所应具的五种方便（技巧）：一善观察摄受群僚，二能以时行恩妙行，三无散逸专思机务，四不奢侈能节财力，五不纵恣善修法行。与此相反称“五衰损门”。

为王三十七法 《正法念处经·王法政论品》载佛所为国王者证一乘佛法之三十七法：军众一切净洁、依法赋税受取、恒常怀忍不怒、平直断事不偏、恒常供养德长、顺旧依前而兴、布施心不悭吝、不摄非法行者、不近不善知识、贞谨不荒淫、不轻信、爱善名不贪财物、舍离邪见、恒常惠施、爱语美言、实语、于诸臣众若无因缘不升不降、知人好恶、常定一时数见众人、不多睡卧、常不懈怠、善友坚固、不近一切无益之友、瞋喜不动、不贪饮食、心善思惟、不待后时安详而作、利济世间、恒常修行十善业道、信因缘、常供养天、正护国土、正护妻子、常修习智、不乐境界、不令恶人住其国内、依前法予

民禄位。

八大人觉 亦称“八大人念”、“大人八念”，指称为解脱者（大人）所觉悟的八种要法。据《八大人觉经》，八觉为：一、觉世间无常，二、觉多欲为苦，三、觉心无厌足而常念知足，四、觉懈怠堕落而常行精进，五、觉愚痴生死而广学多闻、教化一切，六、觉贫苦多怨而等念怨亲，七、觉五欲过患而不染世乐，八、觉生死炽然苦恼无量而发大乘心普济一切。是为大乘八大人觉。据《中阿含·八念经》，八觉为少欲、知足、远离、精进、正念、正定、正慧、不戏论。

四共加行 噶举派等所修显密共同的四种加行：一、观人身难得；二、观世间无常；三、观业及因果；四、观轮回是苦。旨在发起、坚固向善心、出离心，以作为修道的动力。见《了义炬》等。

福田 指供养等善行，谓能出生福德果报，有如田地出生稻谷等，故称福田。又分为敬田（应恭敬者）、恩田（有恩于己者）、悲田（受苦难而能令人生慈悲心者）。《梵网经》等说“八福田”，以“看病”（看望照顾病人）最为第一。对八福田有不同解释，有释为供养佛、圣人、和尚、阿闍梨、僧、父、母、病人者，有释为供养三宝、父母、师僧、贫穷、病人者，有释为供养三宝及《贤愚经》所说五种人（知法人、远行人、远去人、饥饿人、病人）者。

三福 三种能出生福报的业行。《观无量寿佛经》谓欲求生西方极乐世界者，应修三福：“一者孝养父母，

奉事师长，慈心不杀，修十善业；二者受持三归，具足众戒，不犯威仪；三者发菩提心，深信因果，劝进行者”，称此三事名为“净业”。此三福称为世福、戒福、行福。又《俱舍论》卷十八说有施类福（布施）、戒类福（持戒）、修类福（修定慧得解脱）三福。

随喜 见他人行善事、修学佛法，随之欢喜，喜他得利益，或随之赞叹表扬。“随喜功德”（为他人修行的功德而欢喜）为大乘菩萨行普贤十大愿行之一。

四事供养 以衣服、饮食、卧具、医药（一说以衣服、饮食、汤药、房舍）四种生活必需品供养佛或僧、师。

十法行 大乘关于佛经的十种修行法：书写、供养、施他、若他读诵专心谛听、自披读、受持（接受教法、记持不忘）、正为他开演文义（讲经）、讽诵、思惟、修习（依法修行）。见《辨中边论》卷下。一译缮写、供养、布施、听闻、朗诵、记忆、演说、默念、思维、修习。

加行六法 藏传格鲁派等所修传自印度金洲大师的初学佛者所修六法：一、于净室陈设佛像；二、陈列供品；三、跏趺而坐，至诚皈依三宝；四、于面前虚空中观想传承师长、诸佛菩萨、缘觉声闻、护法诸天；五、以七支行愿等忏除障道违缘；六、于所缘境观想明晰，献坛供，祈求加被。

三学 梵文 *Trisika* 的意译。亦称“三无漏学”。学佛者修学内容的三

个方面，为对小乘八正道的概括。①戒学，亦称“增上（殊胜、增进）戒学”，即严持各种戒律，防非止恶；②定学，亦称“心学”、“增上心学”、“增上定学”，坐禅修定，令心专注一境，入四禅八定；③慧学，亦称“增上慧学”，指佛教的智慧之学，包括闻、思、修三慧，听闻思考及在禅定中观四谛十二缘三法印等。三学为一次第相因的系统。《杂阿含》五九九经云：“住戒有慧人，修习心与慧。”《楞严经》云：“因戒生定，因定发慧”，意谓闻思慧为指导，持戒为基础，在持戒的基础上修禅定，在禅定中修观而获得“修慧”。谓唯此修慧，才堪断烦恼而入涅槃。

三十七道品 道品为梵文 *Bodhipakṣiyadharma* 的意译，亦译“菩提分”、“觉支”，又称“三十七品助道法”，意为获得菩提、趋向涅槃的路径。对小乘佛教修行内容的总结，大乘亦列入菩提道中。分七种，共三十七项，即：四念处（四念住）、四正勤（四正断）、四如意足（四神足）、五根、五力、七觉支（七菩提分）、八正道。

四念处 亦称“四念住”。三十七道品之第一类。念处（念住）梵文为 *Smṛti-upasthāna*，意为以智观境，谓按教理一心专注而思察所观境，按所思察境分为四种念处：一、身念处，观身不净；二、受念处，观受是苦；三、心念处，观心无常；四、法念处，观法无我。主要对治执身为净、执受为乐、执心为常、执法为我的“四颠倒见”。小乘有部列为三贤

位最初所修，分别、总二位。“别相念住位”，略称“别相念”，有自相、共相两种观法。自相别观谓分别观身、受、心、法的不净、苦、无常、无我性；共相别观谓一一别观身、受、心、法与其余有为法俱无常、苦、空、无我。《俱舍论·分别贤圣品》云：“身受心法各别自性，名为自相；一切有为皆非常性，一切有漏皆是苦性，及一切法空、非我性，名为共相。”两种别观中又有杂缘、不杂缘（单观一法）之别。总相念住，略称“总相念”，是在别相念观纯熟后，进一步总观身受心法共有的无常、苦、空、无我四性。大乘的四念处则以大乘义理观身受心法，如《法门名义集》云：“观身如虚空，观受内外空，观心但名字，观法善恶俱不可得，是大乘四念处。”天台宗慧思、智顗对四念处观法有独到的发挥。

四正勤 三十七道品之一类。正勤为梵文 Samyakprahāṇav 的意译，意为正确如法的努力修行。亦作“四正断”、“四意断”、“四正胜”。据《增一阿含经》卷十八等，四正勤为：①未生恶法令不生；②已生恶法恒令灭；③未生善法令出生；④已生善法令断长。

四如意足 亦称“四神足”。三十七道品之一类。如意足（神足）为梵文 Rddhipāda 的意译，意为神通赖以产生的基础（足）。四如意足即四种修得神通的加行。据《俱舍光记》，为：①欲如意足，希图修得神通的意欲；②勤如意足，亦名精进如意足，精勤修习禅定；③心如意足，亦称念

如意足，一心专注不散；④观如意足，亦称慧神足，依智慧修观。又作欲、精进、一心、思惟，或欲、勤、心、观，欲、念、心、慧。

五根 三十七道品之一。指五种能出生佛法善功德的根本：①信根，对佛、佛法深信不疑；②精进根，又名“勤根”，勇猛精进修习善法，指“四正断”；③念根，忆念正法恒不忘失，指“四念处”；④定根，修习禅定；⑤慧根，思惟四谛等法。又指眼等五种感官。

五力 三十七道品之一类。由于信等五根的增长所产生的推动修行、达到解脱的力量。①信力，信根增长，能破诸邪信；②精进力，精进根增长，能破懈怠；③念力，念根增长，能破诸邪念；④定力，定根增长，能破散乱昏沉；⑤慧力，慧根增长，能破诸惑。又指魔的五种力，即五尘。又指定力、通力（神通力）、借识力（二禅天以上以神通力所起五识）、大愿力（佛菩萨大誓愿力）、法威德力（佛法之大威德力），此五力为法相唯识学所不判，为不可思议者。

七觉支 变作“七觉分”、“七菩提分”、“七等觉支”、“七觉意”。三十七道品之中一类。觉支为 Sambodhi-anga 的意译，谓达到正觉的七种观察觉知法要，专指修习止观过程中使定慧平等之法：①择法觉支，以智慧简择所修法之真伪及适宜与否；②精进觉支，勇猛精勤修习真法；③喜觉支，心得善法而生欢喜；④轻安觉支，亦称“猗觉支”、“除觉支”，获

得身心轻安愉快;⑤念觉支,明记所修定慧法而不忘失;⑥定觉支,摄心不散而入定境;⑦舍觉支,舍一切念,平心坦怀。这七觉支根据止观中出现的问題和进度而灵活运用,如心沉没时以精进、择法、喜三支振作,心浮动时用轻安、舍、定三支摄制,念觉支则通用于整个修学过程之中。

八正道 梵文 *Aryāṣṭāṅgikamārga* 的意译。亦译“八圣道”、“八支正道”、“八圣道分”。三十七道品之一类,四谛中道谛的主要内容,意为通向涅槃解脱的八种正确途径。①正见(*Samyakdṛṣṭhi*),对佛法四谛等的正确见解;②正思惟(*Samyak-saṅkalpa*),亦作“正思”、“正志”,对佛法四谛等义理如说思惟;③正语(*Samyak-vāc*),依佛法而正其口业,不说妄言、恶言、绮语等;④正业(*Samyak-karmānta*),依佛法而端正身业,不作杀盗邪淫等恶事;⑤正命(*Samyakājīva*),按佛法规定而正当谋生,不从事戒律不许可的屠宰卖淫等职业;⑥正精进(*Samyak-vyāyāma*),亦作“正方便”,精勤修学善法、道法;⑦正念(*Samyaksmṛti*),忆持正法而不忘失,摒除邪念杂念;⑧正定(*Samyaksamādhi*),依法修习禅定。谓依此八道修行,可度过生死苦海而达涅槃彼岸,故喻八正道为“八船”、“八筏”。

六波罗蜜 亦译“六度”。大乘修行道的六项主要内容。波罗蜜为梵文 *Pāramitā* (波罗蜜多) 音译之略,意译“到彼岸”、“度彼岸”、“度无

极”、“度”,原义为事业成办、达到目的地,这里指度过生死海而到达涅槃彼岸的方法或途径。一、檀波罗蜜,亦称檀度、布施度、施度、施波罗蜜,檀为梵文 *Dāna* 音译之略,意为布施,分财(外财与身肉骨血等内财)、无畏、法(佛法)三种布施。二、尸罗波罗蜜,亦称尸度、戒度、持戒度,尸罗为梵文 *Sīla* 音译,意译清凉、戒,谓持守佛教的有关戒律。三、羼提波罗蜜,亦称忍度、安忍度,羼提为梵文 *Kṣānti* 的音译,意译忍、忍辱、安忍,忍度分安受苦忍(忍受饥寒等种种苦)、耐怨害忍(忍受众生之打骂毁辱毒害而不起瞋恨)、谛察法忍(住于善法中不生疑惑动摇执着贪爱,亦称法忍)。四、毗梨耶波罗蜜,亦称精进波罗蜜、精进度,毗梨耶(梵文 *Vīrya*) 意译精进、勤,精进度谓精勤不懈地修行,分被甲精进(不畏种种难行苦行)、摄善精进(勤修善法不知疲倦)、利乐精进(利乐度化众生而不倦)三种精进。五、禅那波罗蜜,亦称禅波罗蜜、禅那度、禅定度、禅度,谓修习禅定。六、般若波罗蜜,亦称智度、慧度、智慧波罗蜜,谓修习佛教所说的智慧,包括世间、出世间等各种般若。六度中,前五度修福,称方便度,第六度修慧,为智慧度。第六度为前五方便度的导首,有“般若如目,五度如足”之喻。前五度必须以般若为导,虽然精勤修习而又不见能修、所修,以契合于实相的无所得心修持,方称波罗蜜。如布施度,布施时不计财物,不图还报与福德果报,不看所施对

象，不执能施的我，以空心布施，方称檀度，与单纯的布施不同。其余诸度亦皆如是。

十波罗蜜 亦称“十度”。出《华严经》《成唯识论》等。六波罗蜜加方便、愿、力、智四波罗蜜。方便善巧波罗蜜(Upāyapāramitā)，谓度化众生的技巧，分回向方便善巧与拔济方便善巧二种；愿波罗蜜(Pranidanapāraṇajāt)，分求菩提愿与利乐他愿二种；力波罗蜜(Balapāramitā)，谓成就力用，分修习力与思择力二种；智波罗蜜(Jñānapāramitā)，分受用法乐智、成熟有情智二种。这四波罗蜜是从六度中的第六般若度所开出。以之依次配于菩萨十地。

四摄 梵文 Catur-saṅgrāhastu 的意译，详称“四摄法”、“四摄事”、“四事摄法”。为菩萨摄引众生归向佛道的四种方法，大乘道的重要内容。一布施，应其所需而施以财、法等，令其生感恩爱戴之心；二爱语，随其根性而用善言、悦意之言慰喻关怀；三利行，做利益众生之事及劝化、引导众生做有益的事；四同事，与众生同事共处，打成一片，以便于随机教化。《阿含经》中亦说此四摄法。

三轮体空 亦称“三轮清净”。《般若经》等所说修菩萨六度行的般若法要。三轮，一般指能、所、物(法)，如布施，施者、受施者、所施之物为三轮，体此三者性空无相而离执着，以如此之心行施，称三轮体空、三轮清净。《能断金刚般若经论》释“摄伏在三轮，于相心除遣”义云：“此显所

施之物及所施众并施者，于此三处除著相心。”其余诸度亦然，皆须三轮清净而行，如得称为“波罗蜜。”

一修一切修 天台宗所立义。谓得圆解圆悟的上智之人，由了修即是性，性修不二，事理互融，依圆解起圆行，任修一行，皆全性起修，故一切行无不修。烧香散花，无非中道，坐禅诵经，尽是真如。

福智二庄严 福谓福德，智谓智慧，总摄大乘菩萨行，六度中布施等前五度修福，般若度修智，六度圆满，庄严佛果，称福智二庄严，略称福智二严。福、智二庄严，被认为缺一不可，相辅相成。《瑜伽师地论》卷三六云：“于福于智随缺一种，决定不能证得无上正等菩提。”

方便 梵文 Upāya 的意译，亦译“善权”、“变谋”，音译“沤和”。为“方便善巧”或“方便胜智”(Upāyakaushalya，音译沤和俱舍罗)的略称。方便，意为根据时机等需要而采取适宜的、巧妙的方法、手段，亦称“善权方便”、“权巧”。大乘指佛、菩萨度化众生的各种巧妙方法，包括说法、神通、饶益众生的技术学问等。大乘菩萨道被总摄为般若与方便二门或二行，一般说六度中的第六般若度属般若门、慧行，前五度和四摄等皆属方便门、方便行。《大日经》以“大悲为根本，菩提心为因，方便为究竟”三句标示密乘道宗要，强调成就度化众生的方便，为最终目标及圆满成就的标志。

般若方便不二 大乘菩萨行六度中，般若一度与余五度(合称方便)

为一体不二之关系。般若为修余五度的指导,《大般若经》喻般若度如首如目,余五度如足,只有以般若智为导首,修余五度,与实相相应,始称能度到涅槃彼岸的波罗蜜。而方便所摄五度,亦为积集福德资粮、利乐众生、破除我法二执所必修之行。《菩提道灯论》云:“般若离方便,方便离般若,俱说为系缚,故二不应离。”般若与方便,常被看作体用不二的关系。

六共同学处 《菩提道灯论注释》所说皈依三宝的显密修学者皆应共修的六法:一、随念三宝功德;二、随念三宝大恩,以报恩心,常修供养;三、随念大悲,修济度众生之大悲心,令其各随所能,皈依三宝;四、启白三宝,凡所作事及有所需求,皆仰赖三宝,禀告供养祈请;五、勤修皈依,观皈依即入佛子数、皈依为诸戒之本、皈依减灭诸障、皈依集广大福、皈依不堕恶趣、人与非人不能为灾、所作易成、速得成佛,观皈依三宝有诸多利益,昼三夜三而行皈依;六、守护不舍,立誓任遇何缘,乃至失命,亦不舍离皈依三宝,纵使戏笑,亦不说不皈三宝之言。

戒 梵文 Sila 的意译,音译“尸罗”。原意为惯行,转为行为、道德、习惯等。专指为佛教徒制定的以“防非止恶”为旨的行为规范,亦称“戒律”、“禁戒”、“善律仪”。《大乘义章》卷一谓尸罗为清凉义,谓能防止息灭“三业炎火”,故名清凉,“以能防禁,故名为戒”。佛教诸乘诸宗,皆以持戒为修道的基。《璎珞经》卷下

云:“住在佛家,以戒为本”。《涅槃经》卷三称“戒是一切善法梯橙。”小乘三学、大乘六度皆以戒为基。小乘戒有五戒、八戒、十戒、具足戒四级,大乘有菩萨戒,密乘有三昧耶戒等。戒分戒法、戒体、戒行、戒相四科。

律 梵文 Vinaya 的意译,亦译调伏、灭、离行、化度、善治等,音译“毗奈耶”、“毗尼”等。专指为出家比丘、比丘尼所制定的戒规。《毗尼母经》卷一云:“毗尼者,名灭,灭诸恶法,故名毗尼。”又梵文 Upalakṣa (优波罗叉)、Prātmokṣa (波罗提木叉),亦译为律。

戒律 梵文 Sila (尸罗)和 Vinaya (毗奈耶)的合译。泛指佛教的一切戒规(戒法)。按内容可分为止持戒与作持戒两大类。简称“律”。

戒法 戒之法则,泛指各种戒规戒条,如五戒、八戒、比丘戒、比丘尼戒等。相传多为释迦牟尼根据僧团中出现的问题而制定。《四分律行事钞》卷中云:“戒法,此即体,通出离之道。”认为戒法是通向解脱的途径。

戒体 戒律之体,指受戒者接受戒法后在心中所生的一种防非止恶的功能。《四分律行事钞资持记》卷上云:“戒体者,所谓纳圣法于心胸。”《四分律行事钞》卷中称戒体为“出生众行之本。”戒体,大略指自觉持戒的意愿、意志。《俱舍论》说戒体属于色法中的无表业或无表色,虽不可见而有其功能;《成实论》说戒体属非色非心法;法相宗认为戒体

为心法，乃阿赖耶识中所藏种子。

戒行 受戒后能随顺戒体，按戒律规定来约束行为。《四分律行事钞》卷中云：“戒行谓方便修成，顺本受体。”

戒相 指戒律的差别相（如五戒、十戒等）及持戒的表现。《四分律行事钞资持记》卷上云：“圣人制教名（戒）法，纳法成业名体，依体起护名行，为行有仪名相。”为行有仪，即持戒的外在表现。

戒品 戒律之类别，如五戒、十善戒等。《梵网经》卷下云：“当作如是信，戒品已具足。”又为戒律之篇章名。

道禁 佛道所禁止的行为，即戒律。《无量寿经》云：“勿犯道禁”。

三跋罗 梵文 Samvara 音译，亦作三婆罗、三罽罗，意译禁戒、护，谓禁戒护人不堕落三恶道。或说专指戒体的无表色。

开遮 戒律用语。开为开许，遮为制止。一般说声闻戒只遮不开，菩萨戒有开有遮。

随方毗尼 戒律中佛未曾禁止及开许之事，可以随时代处所的机宜而开许、禁止。《有部百一羯磨》卷十载佛临涅槃时告众比丘云：“且如有事，我于先来非许非听，若于此事顺不清净违清净者，此是不净，即不应行；若事顺清净违不清净者，此即是净，应可顺行。”而《五分律》卷二二载佛言：“虽是我所制，而于余方不以为清净者，皆不应用；虽非我所制，而于余方必应行者，皆不得行。”据此，则佛曾禁止、开许者，于

他方不合宜时亦可取舍。

通戒 亦称“略戒”。意为一切时代、一切场所和一切小乘大乘、在家出家佛教徒普遍通用的戒律。以传为过去七佛所作的“七佛通戒偈”为根本通戒。据《增一阿含经》卷四四，七佛通戒偈为：①毗婆尸佛偈：“忍辱为第一，佛说无为最，不以剃须发，害他为沙门。”②尸弃佛偈：“若眼见非邪，慧者护不著，弃捐于众恶，在世为黠慧。”③毗舍浮佛偈：“不害亦不非，奉行于大戒，于食止知足，座床亦复然，执志为专一，是则诸佛教。”④拘留孙佛偈：“譬如蜂采花，其色甚香洁，以味惠施他；道士游聚落，不诽谤于人，亦不观是非，但自观自身，谛观正不正。”⑤拘那含牟尼佛偈：“执志莫轻戏，当学尊寂道，贤者无愁忧，当灭志所念。”⑥迦叶佛偈：“一切恶莫作，当奉行其善，自净其志意，是则诸佛教。”⑦释迦牟尼佛偈：“护口意清净，身行亦清净，净此三行迹，修行仙人道。”后世多以迦叶佛偈为通戒偈，而多译为：“诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。”（《增一阿含经》卷一）谓此偈能出生三十七道品及其余诸佛法。

性戒 亦称“性重戒”、“性罪戒”、“主戒”、“旧戒”。与遮戒相对，指戒律中关于制止自性属恶、不管受不受戒亦必引生恶果报的重大恶行的戒条。《四分律行事钞资持记》卷上云：“性戒元有，无论大圣（指佛）制与不制，无非结业，感报三途。”据《涅槃经》等，以杀、盗、（邪）淫、妄

（语）为四性重戒。

遮戒 亦称“息世讥嫌戒”、“新戒”、“客戒”。遮，意为遮止、制止。遮戒与性戒相对，指佛教所定饮酒、掘地等轻戒。此类行为本非决定属恶，佛为了避免由此而引起其它过恶，遭世人讥嫌，特制止之。《涅槃经》卷二一将“轻秤小斗”以行贩卖等列入息世讥嫌戒。

止持 “止持戒”之略。与作持戒为戒律两大类。指防非止恶的五戒、十戒、具足戒等。《四分律行事钞》卷四云：“方便正念，护本所受，禁防身口，不造诸恶，目之曰止；止而无违，戒体光洁，顺本所受，称之曰持。”

作持 “作持戒”之略。指教人积极地奉行众善一类的戒。《四分律行事钞》卷中云：“恶既已离，事须修善，必以策勤三业，修习戒行，有善起护，名之为作。”

五戒 梵文 Pancasīla。佛教在家男女信徒所受持的五条戒：不杀生、不偷盗（不与取）、不邪淫、不妄语、不饮酒。前四条为性戒，后一条为遮戒。违反五戒的行为称“五恶”，据称能招引三恶道果报，持五戒能生于人道。

八圣言 于不见、不闻、不觉、不知之事言为不见、不闻、不觉、不知，于所见、所闻、所觉、所知之事言为实见、实闻、实觉、实知，称八圣言，与此相反称八非圣言。见《俱舍论》卷十六。

饮酒过患 《四分律》卷十说饮酒有颜色恶、下劣、眼视不明、现瞋恚相、坏田业资生、致疾病、益斗讼、

恶名流布、智慧减少、命终堕恶道十过。又说有不孝父母、轻慢尊长朋友、不敬三宝、诬人恶事、怨黷天地、不知羞耻、废忘事业、破散家财、奸犯他妻、狎近恶人、倒沟卧路、堕车坠马、逢河落水、暑月热亡、寒天冻死等三十六失。

十二恶律仪 《优婆塞戒经》等所说的十二种佛弟子所不应作的事：屠羊、养鸡、养猪、捕鸟、捕鱼、打猎、作贼、魁脍（脍子手）、守狱、咒龙、屠犬、伺猎。

十善业 佛教诸乘所说十种最重要的善业，为多种戒律的核心内容，亦为佛教的基本道德信条。从能使人趋向善趣的意义上，称“十善业道”，略称“十善”。即远离杀生、偷盗、邪行、妄语、两舌、恶口、绮语、贪欲、瞋恚、邪见十恶。十善各分止、行两个方面，止谓不作十恶，行谓修行十善胜德。十善胜德，据《华严经》卷三五说，如不杀生而具足仁恕、不怀怨恨，不偷盗而于他慈恕，不邪淫而于他妻不生贪染，不妄语而实语、真语，不两舌而不喜离间，不恶口而常作润泽语、柔软语、悦意语、风雅典则语等，不绮语而常乐思审语、时语实语、义语法语等，不贪欲而离愿求，不瞋恚而恒起慈心、利益心、哀愍心、欢喜心、和润心、摄受心，不邪见而住于正见，决定信佛法僧。十善业中前三属身业，中四属口业，后三属意业，总称“身三口四意三。”十善业道被强调为人天善道、声闻、缘觉、菩萨乃至成佛的基础。

八关斋戒 略称“八斋戒”、“八戒”、“八关斋”、“八支斋”，亦称“八戒斋”。在家佛教徒所受持的一种出家戒法。依《俱舍论》等，为不杀生、不偷盗（“不与取”）、不淫欲（“非梵行”）、不妄语（“虚诳语”）、不饮酒（“饮诸酒”）、不涂饰打扮及观听歌舞、不眠坐高广华丽之床、不食非时食（过午不食）。其中前七条为戒，后一条为斋。《大智度论》等开第六戒为不著华璎珞、不香涂身、不着香熏衣与不自歌舞作乐、不往观听两条，为八戒一斋。八斋戒不同五戒之终身受持，为在斋日一日一夜受持之法。

十戒 沙弥、沙弥尼所受持的十条戒：不杀生、不偷盗、不淫、不妄语、不饮酒、不涂饰香花鬘、不歌舞及往观听、不坐高广大床、不非时食、不捉金钱财宝。

勤策律仪 梵文名室罗摩拿洛迦三跋罗（Śramaṇevaka-samvara），亦译勤策拥护。别解脱戒之一，即沙弥、沙弥尼十戒，能勤加策励以防非止恶，故名。

具足戒 梵文 Upasampanna 的意译。亦称“大戒”。指比丘戒、比丘尼戒。因与沙弥、沙弥尼十戒相比，戒品具足，为出家人所受的完全戒，故名。《四分律》卷三四等规定须年满二十始得受具足戒。比丘戒条据《四分律》有 250 条，分四波罗夷、十三僧残、二不定、三十舍堕、九十单提、四提舍尼、百应当学、六灭诤共八类；比丘尼戒为 348 条，号称五百，分为八波罗夷、十七僧残、

三十舍堕、百七十八单提、八提舍尼、百应当学、七灭诤共七类。

波罗提木叉 梵文 prātimoka 的音译，亦译波罗提目叉、钵喇底木叉，意译“别解脱”、“从解脱”、“随顺解脱”。亦称“戒本”。意谓解脱烦恼的必由之途。内容为“广律”中用以防非止恶的第一部分，即五聚七篇。

广律 指内容完备的戒律，如法藏部《四分律》等。内容一般包括三部分：①“禁戒”，亦称波罗提木叉，为防范为非作恶而制，禁止某些言行及违犯后的处罚规则，并详说戒条形成的缘由等。②“犍度”，关于僧团修法仪式和僧尼日常生活礼仪的具体规定。③“波利婆罗”（附属事项）。

五篇七聚 比丘戒、比丘尼戒各分“八段”、“七段”，分别摄于“五篇”：波罗夷、僧残、波逸提、提舍尼、突吉罗；五篇与篇外诸戒条统括为七类，称七聚：波罗夷、僧残、偷兰遮、堕、提舍尼、恶作、恶说。

波罗夷 梵文 Pārājika 的音译，亦译波罗市迦，意译重禁、断头、无余、弃等，亦称“根本罪”。意为极重罪，违犯者要被驱逐出教团。《四分律》卷一云：“譬如断人头，不可复起，比丘亦复如是，犯此法者不复成比丘，故名波罗夷。”为《四分律》五篇、七聚之一。比丘戒以淫（非梵行，Abaranmacarya）、盗（不与取，Adattādāna，所盗物值五钱以上）、杀（杀人，Vadha）、妄（大妄语，“妄说上人法”，指为贪利养而妄

言我得圣法、我是圣人）为四波罗夷，称“四重禁戒”。比丘尼有“八重禁戒”（八波罗夷），其中四条同比丘四重禁戒，另外四条是与男子淫心触摩、“八事成”（以染心与男子握手至共约行淫之处等八事）、覆藏同辈重罪、随顺被举（因持恶见被僧众所揭发）比丘。大乘菩萨戒依《菩萨戒本》，以自赞毁他、悭惜财法、瞋不受悔、谤乱正法为四波罗夷；依《梵网经》，有十波罗夷：①杀（一切杀生）；②盗（一切不与取）；③淫；④妄语；⑤酤酒（贩卖酒）；⑥说四众过（说在家出家佛教徒的过错）；⑦自赞毁他；⑧悭惜加毁（别人求财求法悭吝不与并加毁辱）；⑨瞋心不受悔（不容受别人善言忏悔）；⑩谤三宝。密教依《大日经·具缘品》，以不舍正法、不舍离菩提心、不悭惜法、不饶益行（于众生作无益有害之事）为四波罗夷，亦称“四三昧耶偈”。依《大日经疏》，以不舍佛宝、不舍法宝、不舍僧宝、不舍菩提心、不谤一切三乘经法，不悭惜一切法、不起邪见、不阻止他人发大乘心亦不得见其懈怠而不劝发、不差机说法、不施一切不饶益他物为十波罗夷。依《无畏三藏禅要》，以不应退菩提心、不应舍三宝、不应讥谤三宝及三乘教典、于甚深大乘教典不通解处不应生疑惑、不令已发菩提心者退向二乘、不应令未发菩提心者发二乘心、于小乘及邪见人前不应辄说深妙大乘、不应发起诸邪见、于外道前不应自说我具无上妙菩提戒、不作于一切众生有损害无利益

事亦不教人作及见作随喜为十波罗夷。

僧残 梵文 Sanghāvasesa 的意译，亦译众余、众决断、僧初残，音译“僧伽波尸沙”。残谓残留、留住，为僧尼戒律中仅次于波罗夷之罪，犯者虽不被摈逐出僧团，但须经一定期间（比丘经六昼夜，比丘尼经半月）在二十个僧人以上的集会中坦白忏悔，方可继续留在僧团。《毗尼母经》卷三云：“罪可除，是以名残也。”《十诵律》卷三云：“僧伽婆尸沙者，是罪属僧，僧中有残，因众僧前悔过得灭。”为《四分律》五篇、七聚之一。比丘戒有手淫失精、淫意与女身相触、淫意与女人粗恶淫欲语、淫意于女人前自赞其身、行媒、坏和合僧等十三僧残。比丘尼有十七僧残。

波逸提 梵文 Prāyascitta 的音译，亦译波夷提、波夜提、贝逸提，意译为“堕”。僧尼戒律中的轻罪，为《四分律》五篇、七聚之一。谓犯者若不忏悔灭罪，死后将堕入煮烧覆障地狱，故名堕。《毗尼母经》卷七云：“此罪伤善处少，名波逸提。”分单堕、舍堕两种。单堕（梵文 Sud-dhaprāyascittika）亦译“单提”，比丘戒有毁谤语、两舌、与妇女同室宿、与未受大戒人同宿二三夜、掘地、伐树、与比丘尼在屏处坐、与妇女共期同道行、与女人说法五六语等九十条犯者可在僧众中或一清净知律比丘前忏悔。舍堕，梵文尼萨耆波逸提（Naihsargikapāyascitta），亦译“弃舍”、“弃堕”，略称“尼萨

誓”。有自手捉金银、贩卖、衣物超过规定及以不法手段得来等三十条，犯者不但须忏悔，而且须将不如法衣物舍给僧团。比丘尼戒舍堕亦有三十条，但只有十八条同比丘戒。

提舍尼 梵文 Pratidesaniya 的音译，亦译波罗提提舍尼、波胝提舍尼，意译对他说、向彼悔、各对应说，亦称“悔过去”、“可呵法”。僧尼戒律中的轻罪，犯者对僧中一人坦白忏悔即可灭罪。《毗尼母经》卷七云：“忘误作，非故心作故，名波罗提提舍尼。”为《四分律》五篇、七聚之一。比丘戒有四条，比丘尼戒有八条，皆关于饮食之事。

偷兰庭 梵文 Sthūlātīya 的音译，意为大罪、重罪、粗罪，为僧尼戒律五篇之外的一切重罪，《四分律》七聚之一。属波罗夷和僧残的未遂罪及就死尸而淫、盗不及五钱之物等。《四分律行事钞》卷中谓其“罪通正从，体兼轻重”，意谓其罪仅次于波罗夷、僧残。

突吉罗 梵文 Duṣkṛta 的音译，亦译突膝吉栗多，意译恶作、轻垢、小过、失意、应当学。戒律中的一类轻罪。《四分律戒本》名“式叉迦罗尼”，义为“应当学”。比丘戒有整齐着三衣、不得跳行入白衣舍、不得左右顾视行等一百条，故亦称“百众学”，其戒品实过于百数，仅列百条。《菩萨戒本》列菩萨突吉罗，亦名“不净有作”，列举有不供养三宝、贪财物、不敬同法等四十一条。

犍度 梵文 Skandha 的音译，亦译“塞建陀”、“娑犍图”，意译“蕴”或

“聚”，分类編集之意。相当于品或节。如《八犍度论》分八类说各种法。戒律中指关于教团修法仪式和僧尼衣食等礼仪的规定，因按品类編集，称“犍度品”，简称犍度。一部完整的律本，前一部分详列五篇七聚等戒条，后一部分即为犍度。《四分律》列有二十类犍度，称“二十犍度”：受戒犍度（受具足戒法，称“大犍度”）、说戒犍度（布萨法）、安居犍度（安居法）、自恣犍度（自恣法）、皮革犍度（关于皮革用具的规定）、衣犍度、药犍度、迦絺那衣犍度（安居士受居士赠功德衣法）、拘睒弥犍度（如法制止比丘诤斗法）、瞻波犍度（评说不正法）、呵责犍度（七种惩罚方法）、人犍度（行忏悔法的人数）、覆藏犍度（治罚隐瞒罪过法）、遮犍度（禁止犯戒者入僧众法）、破僧犍度（说提婆达多破坏僧团事）、灭净犍度（灭七种诤论法）、比丘尼犍度（关于比丘尼的行事）、法犍度（比丘的种种行为仪则）、房舍犍度（僧房及卧具的规定）、杂犍度（其他种种杂事的规定）。

八秽 亦称“八不净”，律制比丘不得作的八种事：置买田宅、种植根栽、贮聚谷粟、畜养奴婢、畜养群畜、积藏金银钱宝、积藏象牙刻镂等物、积藏铜铁釜镬以自煮爨。一说畜金、银、奴婢、牛、羊、仓库及贩卖、耕种，或事田园、种植，畜谷帛、人仆、禽兽、钱宝、椀釜、象金饰床及诸众物为僧尼之八不净。

三聚净戒 略称“三聚戒”，三类清净的戒律。聚，为类别义。大乘《华

严》《梵网》等经对修学大乘道者所应持戒律的分类。一摄律仪戒，五戒、八戒、十戒等戒律，以约束身心、防非止恶为内容；二摄善法戒，以积极修善行积累功德为内容；三摄众生戒，亦称“饶益有情戒”，以利乐济度众生为内容。三聚戒为大乘出家在家二众所通行，受此戒谓之“通受”。出家众起初别受十戒、具足戒等摄律仪戒，称为“别受”。

四十八轻戒 《梵网经》所载大乘菩萨戒中的四十八条轻戒，包括不敬师友戒、饮酒戒、食肉戒、食五辛戒、不往听法戒、背大乘戒、不看病人戒、畜杀具戒、贩卖（奴婢等）戒、谤毁（良善）戒、焚烧山林戒、无解作师戒、两舌戒、不行放救戒、害众生戒等。

圆顿戒 天台宗之戒法。以其所谓圆满、圆融、顿速成佛的圆教义理解释戒法，以《法华经》为本，传释《梵网经》之菩萨戒，以中道妙观为戒体，谓此戒体非色非心，非可造作之法，故称“圆顿无作大戒”、“圆顿菩萨大戒”。

密教三昧耶戒 密教修行者所受持的秘密戒。三昧耶戒，意为平等本誓戒，谓与佛誓愿平等。《大日经·具缘真言品第二》举三昧耶四重戒：不应远离菩提心、不离正法不邪行、于一切法不悭吝、不得不饶益众生。偈云：“常不应舍法，舍离菩提心，悭吝一切法，不利众生行，佛说三昧耶。”犯此四戒，即失菩萨慧命。藏密无上部密法四级灌顶中，各有其秘密三昧耶戒，未受灌顶者不得闻知。

三世无碍智戒 《大日经·具缘真言品》所说真言行者入坛修法时授受的一种秘密戒。经云：“住是戒者，以身语意合为一，不作一切诸法。云何为戒？所谓观察，舍于自身，奉献诸佛菩萨。”

密教十重戒 密教修行者所受持的秘密戒中的十重戒，有三种说法，《大日经疏》列有二种，《无畏三藏禅要》列有一种。合而言之，十重戒内容为：一、不退菩提心，不离菩提心；二、不舍离三宝，不皈依外道；三、不毁谤三宝，不谤三乘法；四、不应舍正法，不疑大乘法；五、不应起邪见，不拨无因果；六、于法不悭吝，不差机说法；七、不应向大心，说法令退堕；八、不应向小根，辄说微妙法；九、不应向外道，自说具妙戒；十、必饶益有情，不作损害行。

十九三昧耶句 藏密三昧耶戒根本之十九戒，分属五方佛。毗卢遮那佛六戒：皈依佛、皈依法、皈依僧、学律仪、学摄善法戒、学饶益有情戒；不动佛四戒：持杵、持铃，自观为佛、恭敬上师；宝生佛四戒：财施、法施、无畏施、慈施；阿弥陀佛三戒：作密、行密为一法，瑜伽密、无上瑜伽密为一法，三乘为一法，护持不净；不空成就佛二戒：受持前四部戒，尽力供养。

十四根本堕 藏密三昧耶戒之十四重戒：一、轻慢侮辱阿闍黎；二、违越如来之言教；三、于金刚兄弟生恚恨；四、于诸众生断慈心；五、退失无上菩提心；六、执此非彼于诸乘；七、于未灌顶者宣说秘密；八、轻慢毁伤

于自身；九、疑惑自性清净法；十、对阐提者行宽恕；十一、不求离相真空法；十二、令彼退失于信心；十三、不依观行而修习；十四、说智性女相过失。

八粗堕落 藏密三昧耶戒之八戒：一、于智慧依自力取；二、依自力取彼甘露；三、对非器不守秘密；四、会供之时相争斗；五、对具信者说余法；六、共声闻住经七宿；七、虚伪作师显佛慢；八、对无信者与说法。

没栗多 梵文 Vrata 音译，意译禁戒。专指修某种法时发愿于修法期间所遵守的禁戒。《大日经疏》卷十七云：“没栗多是有时愿之戒。”

越三昧耶罪 亦称“越法罪”。密教以违背佛之本誓（三昧耶），不按传法轨则授、受密法，向未受灌顶者传法及未受灌顶而私诵真言、修密法、传法，犯越三昧耶罪、越法罪，为犯三昧耶四重罪中的第三，授者与受者俱获重罪。《大日经》卷四云：“越三昧耶，决定堕于恶趣。”

瑜伽行者食戒 《苏悉地经》所说修密乘瑜伽者在饭食方面应守的戒：“一日一食，不得再食，不应断食，于食有疑不可食。”

净罪四力 忏除多劫业障及今生破戒之罪所依止的四种力：一、能破力，谓追悔恶业，可依金光明忏、三十五佛忏法而修。二、对治现行力，以修行对治现行烦恼，消除业障，此有六法：①受持读诵《般若》等大乘经；②依对空性之胜解，住于诸法无我、本来清净之理；③持诵百字明等密咒；④塑画佛像；⑤于佛像佛塔作

种种供养；⑥持佛、菩萨之名号。三、遮止力，谓力修十善，谨防作十不善业。四、依止力，谓皈依三宝，修菩提心。详见宗喀巴《菩提道次第略论》卷三。该论谓经中说“假使百千劫，所作业不亡”，乃对不修四力对治者而言。若以四力如法忏悔修善，“则虽定当受果，亦能清净”。然若犯根本重戒，虽然能够以四力净除，但障碍现生证入菩萨初地，不若不犯为佳。

轮相占 《占察善恶业报经》称地藏菩萨所说的一种占宿世善恶业的方法，以寸许长小木片，两头削尖，正面各书十善中之一字，反面各书十恶中之一字，合为轮相，称“轮相阇”。于地藏菩萨像前念佛焚香祈祷，以阇掷于净物上，依其所现善恶字占宿世善恶业。

对治 梵文 Pratipaka 的意译。针对烦恼之病患，以适宜的方法针治，以伏断之。在修行过程中有四种对治法：①厌患对治，在加行位，观苦无常而生厌离心；②断对治，在无间道，观四谛正断烦恼；③持对治，于无间道后，起解脱道；进一步观四谛，护持无间道所得道，使所断烦恼不再起；④远分对治，在胜进道，进一步观四谛，使所断之惑更为远离。

阿兰若行 亦作“阿兰那行”、“阿练若行”，意译无诤行，谓空寂静默，远离诤竞。又阿兰若（Arinṇya）为修行者住处，在远离尘嚣之处，住于该处修行，称阿兰若行。《金刚经》云：“以须菩提实无所行，而名须菩提是乐阿兰那行。”谓离我人众生寿者

相，永断我执，是真阿兰若行。

婴儿行 《涅槃经》所说五行之一。有自利、利他二义。就自利而言，菩萨之修行离分别心，有如婴儿，故名婴儿行。就利他而言，凡夫、二乘、始行菩萨智慧浅显如婴儿，化度此等，名婴儿行。

八风 亦名“八法”，指世间能扇动人心令不安宁的八种东西：利（可意事）、衰（失意事）、毁（背后毁谤）、誉（背后称誉）、称（当面称赞）、讥（讥讽）、苦、乐，分为四违四顺。“八风不动”，为修行好的表现。

名闻利养 名闻谓名声，利养谓利与供养，或以财利养身。贪名闻利养，被认为是断善功德、毁坏佛法的恶根。《大智度论》卷五称贪名闻利养如贼劫宝，如冰雹害功德苗，如毛绳缚人，断肤截骨。

五种不应施 五种不应布施与人的东西：非理之财物、酒及毒药、罝罗机网（打猎用具）、刀杖弓箭、音乐女色。见《法苑珠林》卷八一。

四安乐行 《法华经·安乐行品》所说四种获得安乐的修行：①身安乐行，远离豪势、神人邪法、凶险嬉戏、旃陀罗（贱民恶人）、二乘众、欲想、五种不男之人、危害之处、讥嫌之事、蓄养年少弟子沙弥小儿十事，常好坐禅，收摄其心；②口安乐行，远离四种语：不乐说他人及经典之过、不轻慢他、不赞他亦不毁他、不生悲恨之心；③意安乐行，心意远离嫉谄、轻骂、以大行呵骂小行之人、争竞四种过，常好安乐修养自心；④誓愿安乐行，发愿以神通力、智慧力

引摄不闻不知《法华经》的众生入大乘法门，常好修摄力行。天台宗对四安乐行作了发挥。

智慧 智，梵文曰若那（Jnāna），意为决断；慧，梵文曰般若（Prajñā），意为简择。《大乘义章》卷九释云：“照见名智，解了称慧，此二各别。知世谛者名之为智，照第一义者说以为慧，通则义齐。”

般若 梵文 Prajñā 的音译，亦译般赖若、波刺若、钵刺若、班若、般罗若、波罗娘等，意译慧、智慧、明。特指佛教所言超越性的、殊胜无比的智慧。《大智度论》卷四三云：“般若者，秦言智慧，一切诸智慧中，最为第一，无上无比无等，更无胜者。”有二种、三种、五种等说。《地藏经》卷十说有世间（以名相分别者）、出世间（离名相分别）二种般若；《大智度论》说共（三乘共同）、不共（大乘独有）二种般若。天台宗说三种般若：一实相般若，与实相应，离名言分别而自内证的智慧；二观照般若，观照诸法真实的智慧；三文字般若，论表般若的文字语言、表示等。又说实相、观照、方便三般若，方便般若谓分别诸法之权智。前三般若加境界般若（智慧所缘之境）、眷属般若（修行中观照之智等），为五般若。

三慧 三学中的慧学或六度中的般若度所摄的三种慧。据《成实论》卷二十等，为闻、思、修三慧。闻慧，谓由研读佛经、听闻说法而对佛法的了知；思慧，谓由观察思考而对佛法的解悟；修慧，谓由修行而证得的智慧。前二慧为发生修慧的条件，在

意识层面；修慧可超越意识，有断烦恼的力用。《成唯识论》卷九说慧学有三：一加持无分别慧，指加持位所观修的无分别慧，属思慧；二根本无分别慧，为正证真如时的无分别慧；三后得无分别慧，为于真如上起用时的无分别慧。亦称寻思、正证、起用三慧。又说般若度有生空无分别慧（知人无我）、法空无分别慧（知法无我）、俱空无分别慧（知人法二无我）三慧。

择法眼 善别佛法之是非，能准确选择最契机宜之法的智慧。

五明 梵文 Pancavidyā 的意译，亦称五明处。“明”谓学问、学科，为古印度的五门学科，概括了当时所有的知识体系。大乘佛教强调佛法须于五明处求，规定菩萨须勤学五明。《大乘庄严经论》卷五云：“若不勤习五明，不得一切种智故。”此所谓五明为：①声明，声韵、语言、语法之学；②因明，逻辑学、论辩之学；③医方明，医药学、体育、养生学；④工巧明，与物质生活有关的工、农、商、畜牧、算计、书画、音乐、法律、饮食、行政、占相、咒术等学问；⑤内明，指佛教教义，专究自心以求解脱生死之学。以上五种称大五明。诗词、韵律、修辞、歌舞、星算，称“小五明”。

无诤智 不令他人因己之德而生烦恼的智慧，利根二乘及佛所具。《俱舍论》卷二七云：“自知己身福田中胜，恐他烦恼复缘已生故，思引发如是相智，由此方便，令他有情不缘己身生贪瞋等，此行能息诸有情类烦恼净，故得无诤名。”

禅定 为梵文禅那(Dhyāna)的略称“禅”与梵文三摩地(Samadhi)的意译“定”合成，为佛教一切禅那、三摩地的通称。

禅那 梵文 Dhyāna 的音译，略称“禅”，意译“静虑”、“思惟修”等。原为婆罗门教瑜伽中的一支，佛教采用之，释为寂静而又审虑之义。《俱舍论》卷二八谓“由定寂静，慧能审虑，故虑体是慧，定有静用及生慧虑，故名静虑。”指一种通过锻炼而达到的寂静而又意识清明澄澈的心境。小乘经论和一类大乘经论中专指“色界四禅”，如《大智度论》云：“四禅亦名禅，亦名定，除四禅，诸余定亦名定，亦名三昧，不名为禅。”但在后来译出的大乘经论如《菩萨地持经》《楞伽经》中，禅那被用来泛指外道、小乘、大乘的一切禅定。大乘菩萨行六度、十度列禅那波罗蜜为其中之一。《大集经》分禅那度为世间（四禅八定等）、出世间两类。《菩萨地持经》（《瑜伽师地论·菩萨地》异译）分大乘禅为九类，称“九种大禅”。禅宗人如宗密等谓禅宗之禅即是禅那略称，但也有强调禅宗之禅并非禅那者。

禅 原为禅那的略称，专指四禅。如安世高译《大安般守意经》云：“何以故不得禅”。后成为一切禅定的通称。《楞伽经》分佛教内外的禅定为愚夫所行禅（外道、声闻缘觉所修）、观察义禅（观法无我）、攀援如禅（不生妄想、契证真如）、如来禅（佛所证）四种。天台宗智顗分所有禅定为世间禅、出世间禅、出世间上禅三

类，或加亦世间亦出世间禅为四类。世间禅亦称“有漏禅”，谓其缺乏佛教出世间的观慧，故不可能超出三界，此类禅主要以观息（呼吸）为门，有四禅、四无色定、四无量心观等；出世间禅亦名“无漏禅”，以超出三界生死为旨，四谛十二因缘三法印等为指导，观色为门，有九想、八念、十想、八前舍、八胜处、十一切处、九次第定、师子奋迅三昧、超越三昧等，指小乘禅定；亦世间亦出世间禅亦称“亦有漏亦无漏禅”，谓既属世间禅，又因有出世间禅的观慧而具出世间禅的性质，有六妙门、十六特胜、通明禅；出世间上上禅亦名“非世间非出世间禅”、“非有漏非无漏禅”，指大乘特有的禅，以观心为门，有法华三昧、念佛三昧、首楞严三昧等，谓其超出世间故非世间禅，不住涅槃而入世间度众生故非出世间禅。宗密《禅源诸诠集都序》分佛教内外的一切禅定为外道禅、凡夫禅（同世间禅）、小乘禅、大乘禅、如来清净禅五类，其中第五如来清净禅，指禅宗所修祖师禅。禅宗盛行以后，“禅”渐成为禅宗之禅和禅宗的专称。

三摩地 梵文 Samadhi 的音译，亦作“三昧”、“三摩提”、“三摩帝”等。原为婆罗门教瑜伽修行的最高境界，佛教采用之，然含义颇为广泛，指一切通过锻炼达到的寂定心境，意译“定”、“正定”、“正受”、“正心行处”、“等持”等。定，为“心一境性”（《俱舍论》），即心持续专注一境而不散乱之意。正受、正心行处，谓

心念无散乱波动，专注于一善缘，喻如蛇行常曲，入竹筒中则直。等持，谓平等持心，不散不动。一说三摩地包括所有的“有心定”（有意识），而不包括无想定、灭尽定这两种“无心定”（无意识活动）。佛教所修定的种类很多，如小乘有“三三昧”，大乘有“百八三昧”等。南传《清净道论》分定近行、安止及世间、出世间等多种，以四十业处为世间定，以修慧观为世间定。

三摩呬多 梵文 Samahita 的音译，意译“等引”，谓引摄心至平等安静，指入定时的心。《瑜伽师地论》谓三摩呬多为修定九相住心中的第九住心（等持心），为不加作意而自然入定的境界。《唯识述记》卷六云：“等引唯定心庆作意淫故”。

三摩钵底 梵文 Samāpatti 的音译，意译“等至”，谓心至于平等安静之境。较三摩地的包摄面更广，泛指一切有心定、无心定。《一切经音义》卷二一云：“欲入定时名三摩钵底。”

三摩半那 梵文 Samāpannar 的音译，指已经入定（奢摩他以上）的心。《一切经音义》卷二一云：“正在定中名三摩半那”。

优毕叉 梵文 Upekṣa 音译，亦作优毕舍。意译舍、平等，持心平等、不偏于任何一方之义。《涅槃经》卷三十云：“优毕叉者，名曰平等，亦名不净，又名不观，亦名不行，是名为舍。”《大乘义章》卷十谓“行心平等，舍离偏执，故名为舍”。为修定三要（止、观、舍）之一。

瑜伽 梵文 Yoga 的音译，亦译

“约嘎”。原出婆罗门教《梨俱吠陀》，词根本义是给牛马套轭，引申为自我调控身心、控制心识，后来成为印度教多种修行体系的总称。佛教采用之，意译“相应”，谓与某种东西相契合。亦译道、修行道。《唯识述记》说瑜伽之相应与境相应（不违一切法自性）、与行相应（定慧等修行）、与理相应（与真如相契）、与果相应（能得佛果）、与机相应（佛与所度众生感应）五义，而多以禅定为相应，即理相应，谓佛教禅定以契理为宗旨。密教多取行相应，统称其定慧修习为瑜伽，有四瑜伽之分。广义而言，佛教的整个修学体系，总名瑜伽，最胜子《瑜伽师地论释》即云：“谓一切乘境、行、果等所有诸法，皆名瑜伽。”密教之禅定尤多称为瑜伽。

止观 为梵文奢摩他、毗婆舍那意译之合璧。奢摩他（Shamata）意译“止”，谓令心寂止不动。《宝云经》释为“心一境性”。《六门教授习定论》云：“谓据其心寂止之处，心得凝注，依止于定，此定既是凝心住处，故名奢摩他。”《解深密经》等说奢摩他指初禅未到地以上的定境，以心安止不动，并发身心轻安为标准。毗婆舍那（Vipasanā）亦作毗钵舍那，意译“观”，指在定心中用佛教的见解进行观析思考。《解深密经》卷三谓毗婆舍那为“能正思择”（思择诸法尽所有性）、“最极思择”（思择真如）、“周遍寻思”（用有分别慧思察推度）、“周遍伺察”（在意识深层进行深细思察）。该经分毗婆舍那为有

相（思察奢摩他所观境）、寻求（思惟未解了之法）、伺察（于已解了法为证解脱而深思）三种，又说缘别法、缘总法（真如）及粗显、领受、观察诸奢摩他毗婆舍那。天台宗说三种止观。止观皆在坐禅中修，止之果名定，观之果名慧，故止观亦称定慧，亦为禅定别名。《禅源诸詮集都序》卷一谓“定慧通称为禅那”。禅定实际上包括了戒定慧三学中的定、慧二学，为佛教修行道中的最重要内容。

止观双修 亦称“定慧双修”。为佛教禅定修持的根本原则。《法句经》云：“无禅不智，无智不禅”。《小止观》称“止乃伏结之初门，观是断惑之正要”，喻止观二法如车之二轮、鸟之双翼，“若偏修习，即堕邪倒”。止观双修的次第，《菩提道次第论》等依《瑜伽师地论》等论典，说须由止入观，先止后观。智顗《释禅波罗蜜次第法门》分次第、非次第、次第非次第、非次第次第四种。《小止观》分止观修法为坐中修、历境对缘修两类，坐中修又分对治初心粗乱修止观、对治心沉浮病修止观、随便宜修止观、对治定中细心修止观、为均齐定慧修止观五法，大略谓应根据坐中沉、掉的生起及定、慧的平衡与否，灵活运用止、观二法予以对治调和，不拘于固定次第。

禅门 修禅定之门径。又专指禅宗，同“宗门”。

禅观 坐禅修观，观修佛法义理。

修定六门 《六门教授习定论》所说修习禅定的六个方面：一求解脱，

谓发出离心、菩提心，为解脱生死而修禅；二积聚胜行资粮，谓具持戒清净、善护诸根、饮食知量、初夜后夜能自警觉与定相应、于四威仪中正念而住等修定资粮；三于住勤修习，谓依法系缘修习止观；四师资圆满，谓依止通达佛法、有禅定修证经验的师友；五所缘圆满，谓系缘一境而修止；六作意圆满，谓善于调心，以四种作意而入定。

修止资粮 修定须备的条件。《庄严经论》说应有易得（衣食等）、善处（无猛兽怨魔等扰害）、善地（不引生疾病之地）、善友、瑜伽安乐具（远离愤闹）五缘。《小止观》说应具持戒清净、衣食具足、闲居静处、息诸缘务、近善知识五缘。

三不足 谓坐禅者缺乏三种重要资粮。《坐禅用心记》云：“衣不足，食不足，睡眠不足，是名三不足，皆退惰因缘也。”

调和五事 略称“调五事”。智顗《小止观》等说坐禅之初，须调节饮食、睡眠、身、息、心五事。一调饮食不得过饥过饱，二调睡眠不得贪睡，三调身应“不宽不急”，四调息令“不涩不滑”，五调心令“不沉不浮”。

五盖 禅籍中所说障碍坐禅、使人难以入定的五种心理活动，谓其能覆盖心性光明而不得显现，故名盖。一贪欲盖，二瞋恚盖，三睡眠盖，四掉悔盖（心躁动为掉，于所作事生悔名悔），五疑盖（对所修法犹疑不决）。“弃五盖”，被强调为修禅之初的法要。

修止三相 《六门教授习定论》所

说修止过程中的三要：一寂止，谓初系缘一境，令心寂止，不起散乱掉举，散掉生时及时觉知而除灭；二策举，谓初得定时，易生沉没，应策举其心以对治之；三舍，谓心住一缘，不生散掉沉没时，应舍有功用心，撤除意守。偈云：“寂止、策举、舍，随次第应知；若心沉恐没，于妙事（光明等）起缘；若掉恐举生，厌背令除灭；远离于沉掉，其心住于舍，无功任运流，恒修三种相。”

断五过失修八对治 《菩提道次第论》所说修止之要，依《辨中边论》“懈怠、忘圣言，及沉没掉举，不作行、作行，是为五过失”等偈而说，分为五要：一、初修三摩地加行时，懈怠为过失，以希求入定之欲心、精进，对三摩地功德之信、对轻安之希冀四法对治。二、次精进修定时，忘失教授（所缘境及所闻禅法之要）为过失，以“正念”（不忘失所缘境）对治。三、心初住定时，掉举、沉没为过失，以“正知”对治。正知谓及时觉察沉、掉生起与否，当生起时及时对治断除。四、虽能察知沉、掉生起与否，然其生起时不无间即断，亦为过失，以“思”对治，善忖内心，令急缓适中，不致因用意过急而掉举增盛，用力过缓懈而沉没增盛。五、已断微细沉、掉，心能持续住定时，若起功用作行，反成过失，应以“舍”对治。

三种所缘 《六门教授习定论》所说修定时系心的三种缘：一外缘，谓观白骨等影像，为初学境界，可得作意住；二上缘，谓入初禅未到地定，缘寂静空明等相，可得世间清静；三

内缘，谓以修观中意言（佛法义理之概念）所现之相为所缘境，可得出世间清净。

系念 管束念头，令不散动。《宝积经》卷四七云：“昼夜常系念，勿思于欲境。”《观无量寿经》云：“应当专心系念一处，想于西方。”

五种散乱 《六门教授习定论》所说修定过程中所生的五种散乱心：一外心散乱，谓心思流逸于外境余事，不能专注于所缘；二内心散乱，谓由所缘境引生联想，起掉举等杂念；三邪缘心散乱，谓于修定时生起顾念亲眷友好等念；四粗重心散乱，谓由我法二执，计较定中对身体的损益及所受苦乐等而令心乱；五作意心散乱，有三种：于所缘相分别思察之时，生从此乘更趣余乘或从此定转入余定之心，名心散乱；唯念自心，以对治前作意散乱，名唯念心；此二散乱心应舍；心缘于境而不分别，唯有念心，名成就心不忘念，由此心可从定趣定，非属过患。

沉没 修定过程中轻微的昏沉，亦译“退没”。心尚澄净明了，未离所缘境，然心竟缓懈无力，对所缘境不太明了。《菩提道次第略论》卷六分沉没为粗细二种：“粗者，令心黑暗，或于所缘虽未散动，然失明了之力，但澄净而已。微细沉没，谓有明、净二分，而于所缘无定解力，略为低缓。”为入定之障碍，有“散掉易觉、沉没难知”之说。

风心与虚空相合法 亦称“风心与虚空相合瑜伽”。藏传禅学对治坐禅中昏沉、沉没之法。据《菩提道次

第略论》，为观想脐中有一如雀卵大的白点，从顶门跃出，与虚空合为一体，系心于虚空，令心安定明利。

三止 修止过程中的三法，见《小止观》。一系缘止，系心于一缘令不散乱；二制心止，若有驰散即便制之；三体真止，观一切法皆缘生无自性，则妄念自止。

五门禅 北传小乘禅学称五停心观之数息观、不净观、慈悲观、因缘观、念佛观（或界分别观）为五门禅，谓五种不同的修禅门径。又《释禅波罗蜜次第法门》卷三说外国金齿三藏以系心于顶上、发际、鼻柱、脐间、地轮五处修系缘止为五门禅。又天台宗以《维摩经·弟子品》中无常、苦、空、无我、寂灭五义之双非为五门禅。

二甘露门 北传小乘禅法称数息观、不净观为二甘露门，“甘露”为印度传说的长生不死药，喻由此二门可达涅槃。

十二门禅 北传小乘禅法以四禅、四无量心观、四无色定为十二门禅。

五停心观 小乘有部在修习禅定之初所修的五种禅观，用以对治世俗驰动不停的粗乱心念，使之停息而心思宁静。①数息观，从数呼吸入门而令心止一境的禅法。亦称“六妙门”。②不净观。观身体污秽不净，分为观自身不净（观死、尸体腐烂等）、观他身不净（观种子、住处、自相、自体、终究不净）二门。③慈悲观，观想众生受苦受乐，发拔苦与乐的慈悲之心。④因缘观，观念思索十二因缘

之理。⑤念佛观，观念佛的相好、清净解脱、智慧、慈悲、法力等。一说为“界分别观”，谓观念六界、十八界一一诸法，观其因缘和集，无实自我。五种观分别对治贪瞋痴等病，一般说多散（乱）众生数息观，多（贪）欲众生不净观，多瞋众生慈悲观，愚痴众生因缘观，多障众生念佛观。界分别观对治我见，《四教义》卷四云：“著我多者，对治修界分别观。”

六妙门 亦称“六妙法门”。梵文名安那般那（Anāpānasmṛti），一译“阿那波那”，略译“安般”；梵汉并举而译为“安般守意”，意译“持息念”、“数息观”。北传二甘露门、五停心观之一，其修习分数、随、止、观、还、净六步，故名六妙门。一数，谓专注于呼吸，一呼一吸记一数，以数摄心，不令散乱。二随，谓数息纯熟，舍数而随息，意念只专注于呼吸。三止，谓心寂止，进入定境。四观，谓于定心中修观，或以观对治昏沉沉没。五还，谓观中若起散乱，还复修数、随、止以对治。六净，谓于止观双运中入定。六门中的后三门，可作不同的解释。天台宗智顗谓由修观的不同，六妙门可成为世间禅、出世间禅，亦可成为出世间上上禅，其性质不定，故名不定止观。以天台宗的思想，将六妙门发挥为多种修法，南传上座部禅法十随念中的出入息随念（安般念），基本同六妙门，而修法分为七步。藏密圆满次第中，六妙门为金刚诵的起分，其修法与显教有所不同。

阿娑颇那伽三摩地 阿娑颇那伽为梵文 Asvāsaapānaka 的音译，意

译数息观。《金刚顶经疏》卷二云：“初依瑜伽安那般那（数息观），系念修习，不动身体，亦不动支分，名阿娑颇那伽法。”

循身观 四念处中的身念处观，从头至足，次第循身，观身中三十六物皆悉不净，故名。

八背舍 亦称“八解脱”。北传小乘禅法之一。为逐级背舍下地禅而入上地禅，直至入灭尽定的禅法。分八步：一、“内有色相外观色”，先从自己足大拇指起，观身不净，次观眉间骨中放出八色光明，旋转而出，遍照十方，由此背舍欲界定而入初禅；二、“内无色相外观色”，观内所观骨人散灭归空，唯见八种光明，由此背舍初禅而入二禅；三、“净背舍身作证”，观八色光明极为明净，由此背舍二禅而入三禅、四禅。后四背舍名空处、识处、无所有处、非想非非想处背舍，由观无色、无心、苦空无我而逐级背舍四无色定，入灭尽定。

八胜处 北传小乘禅法之一。修法与八背舍相近，但更为殊胜，故名“胜处”，亦名“八除入”、“八除处”。第一“内有色相外观色少，若好若丑，是名胜知胜见”，先观自身不净，次观所爱之人不净，继观美人丑人悉皆不净，于美者不生贪爱，于丑者不生憎厌，于不净相不生怖畏，于定中所见白骨流光相不生爱着，名为“胜知胜见”。第二“内有色相外观色多，若好若丑，是名胜知胜见”，广观遍世界皆是白骨人，无论美丑，同为白骨。第三“内无色相外观色少，若好若丑，是名胜知胜见”，第四“内无

色相外观色多，若好若丑，是名胜知胜见”，唯观外境。第五“青胜处”，第六“黄胜处”，第七“赤胜处”，第八“白胜处”，分别观想青、黄、赤、白四色光明遍照内外一切处。《释禅波罗蜜次第法门》卷十以此禅为出世间禅，谓第一、二胜处位在初禅，第三、四胜处位在二禅，后四胜处位在四禅。谓“行者于四禅中用不动智慧炼此四色，少能多，多能少，转变自在，欲见即见，欲灭即灭，故名胜处。”

十遍处 略称“十遍”，亦译“十一切处”。小乘禅法之一，为十种观想某种境相遍满一切处的禅。汉传禅籍中的十遍为青遍、黄遍、赤遍、白遍、地遍、水遍、火遍、风遍、空遍、识遍。《释禅波罗蜜次第法门》卷十谓前八遍在第四禅，空遍在空处定，识遍在识处定。南传《清净道论》作为定门之首，其十遍为：地遍、水遍、火遍、风遍、青遍、黄遍、赤遍、白遍、光明遍、空遍。修时先用曼荼罗，如修地遍可在布或席片等物上涂以河泥，涂成圆形，大若筛子，置于面前开眼静观，闭目想象，观见后再观想地相扩展，遍满一切处所。南北传都以此禅为世间禅。

通明禅 佛教禅法的一种，方法出自《大集经》而无名目，北朝禅师有修习者，名通明禅。意谓从入门修习即通观色、心、息三事，其观心明利，易发六通三明，故名通明。修习从观息入手，次观色，次观心，一一用佛教空、无常、无我的观点观析。因其观心明利，据称于初禅中就可能证得神通。智顗将此禅归于亦世

间亦出世间禅。

四无量心 梵文Caturapramāṇa的意译，亦称“四无量心观”、“四梵住”、“四梵堂”、“四等心”、“四无量”。佛教世间禅的一种。包括四种观：一慈无量心，通过观想给予众生安乐，将慈心扩展至无量；二悲无量心，通过观想解除众生痛苦，将悲心扩展至无量；三喜无量心，通过观想因众生幸福而欢喜，将喜心扩展至无量；四舍无量心，通过观想等视一切众生及舍出一切，将舍弃一切的舍心扩展至无量。四无量心主要对治瞋恨憎嫉及悭吝心，培养慈悲喜舍的宗教道德。其观想皆从亲人观起，次及中人、疏远者、怨家仇人，推及十方世界一切众生，故称无量。《清净道论》说修前三无量，能入初二三禅，修舍无量可入第四禅。南传上座部列入“四十业处”。

九想 亦称“九想观”。北传小乘禅不净观的一种修法。为胀想、坏想、血涂想、脓烂想、青瘀想、噉想（想被虫蛆所食）、散想、骨想、烧想九种观想。观想尸体从肿胀至火化的九个过程，以息灭对肉体的贪爱。一般先到停尸场、坟园观察尸体，牢记其相状，然后静坐观想。

八念 北传小乘禅观的一类。为八种忆念、观相：念佛、念法、念僧、念戒、念舍（舍财布施或舍弃烦恼）、念天、念出入息（想“入息不来即属后世”）、念死。《释禅波罗蜜次第法门》卷九谓八念有对治修九想所生恐怖心的作用。

十想 亦称“十想观”。北传小乘

禅观之一。为十种念想：一无常想，观一切现象皆生灭无常；二苦想，观人有生老病死等诸苦；三无我想，观身心中无常一自主的我；四食不净想，观所食物不净，至胃肠中化为粪秽；五一切世间不可乐想；六死想；七不净想，观自他肉体污秽不净；八断想，观断除烦恼；九离想，观出离三界；十尽想，观烦恼断尽即得解脱。

九次第定 又名“炼禅”。禅法的一种。四禅八定修成功后，继续修成灭尽定，功力纯熟，于一座中，能从初禅依次历二、三、四禅，四无色定，入灭尽定，中间无一异念间断，共经九个阶梯，故称九次第。

狮子奋迅三昧 又名“熏禅”。九次第定修习纯熟，进一步修习，达到不但能从初禅沿九层阶梯很快地一级级直上，进入灭尽定，而且能从灭尽定很快地下降，退入出禅，出入自在，进退自如，有如狮子能奋迅前进后退，故名。

超越三昧 又名“修禅”。狮子奋迅三昧修习纯熟，再进一步修习，达到能够超越九次第定逐级升进的阶梯，随意很快地出入于任何一禅定，不仅能顺超，从低层次定乃至散心超越一至数级而入高层次定，而且能从高层次定直接退回低层次定或散心。据称阿罗汉只能超越一级，如从初禅超入三禅，称“不具足超越”，只有佛与高位菩萨才能“具足超越”，随意超越层级而出入于任何定境。

四十业处 业处为巴利文 Karm-

asthāna 的意译，指修习止观所依之处，即止观的种类。南传上座部的修止法门总摄为四十种，名四十业处。据《摄阿毗达摩义论》，其名目为：十遍处（十遍）、十不净、十随念、四梵住（四无量）、四无色、一想（食厌想）、一差别（四界差别）。谓就修定者的心理状况而言，多贪欲者宜修十不净及十随念中的“身至念”，多瞋恚者宜修四梵住及十遍中的青、黄、赤、白四遍，多愚痴者宜修十随念中的“安般念”，信仰不坚者宜修十随念中的“佛随念”等六种随念，缺乏觉悟者宜修十随念中的死、寂止二随念及一想一差别，其余六遍及四无色适宜于一切修行者。就修禅进度而言，初修“遍作”者于一切业处中皆可修得；次得“近行”（当于近分定），于佛随念等八随念及食厌想、界差别十业处中可得；若得“安止”（初禅以上）须于其余的三十业处中修，其中十遍与安般念可证五种禅，十不净和身至念可证初禅，慈等三无量得证第四禅，舍无量可证第五禅，四无色可证四无色定。

十不净 巴利文 Dasaāsudhā 的意译，亦译“十不净想”。南传上座部四十业处的一类。为观想尸体腐烂变坏的十个过程：膨胀相、青瘀相、脓烂相、断坏相、食残相、散乱相、斩斫离散相、血涂相、虫聚相、骸骨相。与北传九想观相类。

十随念 巴利文 Dasaanhsatiyo 的意译，亦译“十念”。南传小乘禅四十业处之一类。为十种忆念法：佛随念（念佛的十种德号及所表功德）、

法随念（忆念佛法的功德）、僧随念（忆念圣贤僧戒定慧等功德）、戒随念、舍随念、天随念（念诸天的善德及自己类同天的善德）、死随念、身随念（身至念，念身体的各个成分）、出入息随念（安般念，观呼吸往来）、寂静（止）随念（念烦恼灭尽而心得寂静之德）。其中前八随念基本同北传禅法的“八念”。

食厌想 巴利文 *Ahārepatikūlasanā* 的意译，亦称“不耐食想”、“一想”。南传小乘禅四十业处之一。观想食物之不净及食用、消化、排泄时的污浊不净。与北传禅法十想中的食不净想基本相同。

四界差别 巴利文 *Catudhātuva-vatthāna* 的意译，亦译“界差别观”、“观四大”。南传小乘禅四十业处之一，称“一差别”。北传列为五门禅之一。一一历观身中诸物由地水火风四大集合而成。

九住心 《六门教授习定论》等所说坐禅者从初修至入定过程中定力增长的九个阶梯：①初住（内住），闻知修习方法，摄心系缘一境，然定力小，散乱多，自觉杂念丛生，心如河流；②正念住（续住），经多次修习，能于短时间内心住一境不散乱，觉心如溪涧水，杂念时隐时现；③覆审住（安住），杂念生时能较快觉知，摄心还住所缘境；④后别住（近住），掉举、沉没生时，能即时觉知，随即摄心住于所缘；⑤调柔住（调伏），能于较长时间不散不沉，尝受到定中喜乐而自然乐于修禅；⑥寂静住，厌修情绪完全灭除，坐中恒久不散不沉；

⑦最极寂静（降伏住），勤修不懈，自主情绪的能力增强，不被贪欲、忧戚、昏沉所扰动；⑧功用住（专注一境），能随意长久入定，即使偶起杂念，也随起随灭，虽须策励其心，但沉、掉已不能为障；⑨任运住（等待），由不断修习，能随意入定，无须收摄而心自寂定不动。九住心的前二住心，须用力摄心，故称“力励运转作意位”；第三至第七住心，坐中尚有被沉、掉打断定心之时，称“有间缺运转作意位”；第八住心无沉、掉间断定心，名“无间缺运转作意位”；第九住心离功用（收摄策励），称“无功用运转作意位。”

三种修习 南传上座部修止（奢摩他）的三个阶段：①遍作修习，为初学者预行的禅定，为入安止定的准备工作，略当于北传的五停心观、欲界定；②近行修习，达到安止定以前的一个欲界速行心，近于安止定，约当于北传的近分定（初禅未到地定）；③安止修习，属于色界、无色界的速行心，约当于北传的根本定（根本四禅）。

欲界定 最低级、属于欲界的定境。据《释禅波罗蜜次第法门》卷五说，初系缘修止，除灭沉掉，心渐虚凝，不复缘虑，名为“粗住”；此后其心泯泯转细，名为“细住”。粗住心得时或将得时，必有“持身法”生，令身心自然正直，坐不疲倦。细住以后，“于觉心自然明净，与定相应，定法持心，任运不动，从浅入深，或经一坐，无分散意，所以说此名欲界定。”《摩诃止观》卷九谓欲界定虽然空

净，而犹见身心之相，未有四禅定的支分功德，且定心易失。《成实论》说此定，别名“十善相应心”。或说欲界为散地，所谓欲界定者，实际不足以名为定。

电光定 亦称“电光”。一种能在刹那间发生无漏智、获得顿悟的定心。其定心智暂，倏如电光一闪，故名。《佛遗教经》云：“若有初入法者，闻佛所说，即皆得度，譬如夜见电光，即得见道。”《成实论》谓依欲界定，便可疾发无漏，以此无漏智断烦恼而得慧解脱。

未到地定 亦称“未至定”、“未到定”。超过欲界定而未到初禅之间的定境，亦即初禅的“近分定”，亦称“初禅未到地定”。《释禅波罗蜜次第法门》卷五云：“因此欲界定后，身心泯然虚豁，失于欲界之身，坐中不见头手床敷，犹若虚空，此是未到地定。所言未到地者，此地能生初禅故，即是初禅方便定，亦名未来禅，亦名忽然湛心。”《瑜伽师地论》谓利根之人依初禅未到地定，可发见思真解。此定相当于南传禅学的近行定及《瑜伽师地论》等所说初证奢摩他。

四禅八定 亦称“四禅四定”。指色界四禅与无色界四禅，共有八种定，故名八定。又唯四禅为禅那，无色界四定为定，故名四禅四定。被认为属世间禅。

中间定 亦称“中间静虑”、“中间三昧”、“中间禅”。初禅与二禅之间的近分定，心唯有伺而离寻，故名“无寻有伺三昧”、“无觉有观三昧”。

据称大梵天王常住此定。

近分定与根本定 四禅四定各分近分定与根本定，近分定指超过下地禅定而未证上地禅定之间的定境，根本定指证入四禅、四无色定。

四禅 亦称“色界四禅”、“四静虑”。佛教禅籍所说坐禅入色界（离男女饮食睡眠等欲）的四个层次：初禅、二禅、三禅、四禅。初禅有寻、伺、喜、乐、定（一心）五种功德，因有思察及深度的思察，故称“有寻有伺（有觉有观）三昧”。二禅有内净、喜、乐、定（一心）四种功德，尤以深心喜乐为特征，故亦名“喜俱禅”。此禅以上心离寻伺，名无寻无伺（无觉无观）三昧。三禅有舍、念、慧、乐、定（一心）五种功德，尤以深心大乐而不着为特征，故名“乐俱禅”。四禅有舍、念清静、不苦不乐、定（一心）四种功德，尤以舍离一切身心感受为特征，故名“舍俱禅”。至此禅念寂心定，有如明镜止水，呼吸亦停息，故称“不动定”。佛法认为在此禅的寂定心中修学世间的五神通和出世间的佛法，皆易成就，为出生诸多功德的基础，故称此禅为“根本四禅”、“世间真实禅定”。

八触 佛教禅籍所说坐禅入初禅时身体上所生的八种感觉，一般说八触为动（自觉身体动而实际未动）、痒、轻、重、凉、暖、涩、滑，又有掉（摇动）、猗、冷、热、浮、沉、坚、软八触，称副八触。亦总称“禅触”。八触被认为是色界微细四大生于欲界粗色身中的反应。《摩诃止观》卷九谓每一触发时有空、明、定、智、善

心、柔软、喜、乐、解脱、境界相应“十种眷属”（功德），方属正八触。

禅悦 入于禅定所得的喜乐，此乐能资养身心，故称“禅悦食”。亦称“禅乐”、“禅味”。然贪着禅乐，则被斥为魔业。《维摩经·问疾品》云：“贪著禅味，是菩萨缚。”

四无色定 梵文 Caturavūpasamādhi 的意译，亦称“四空定”。坐禅所入无色界定的四个层次。一空处定（空无边处定），心缘无边虚空，脱离了物质身体的系缚；二识处定（识无边处定），定中唯见心识无量无边；三无所有处定（不用处定），定中空无所依，诸想不起，身中诸脉及心跳亦停；四非想非非相处定，定中已无粗的想，但尚有极微细的想，故名。《俱舍论》卷二八释云：“谓无下地明慧胜想，得非想名；有味劣想，名非非想。”此定为三界定的顶峰，故称“有顶”。四无色定中皆不见有身体的存在，故称无色。据称常入此定者，死后能生于四无色界天。南传上座部列入“四十业处”。

三种三摩地 亦称三种三昧。从有无寻、伺二心所的角度对四禅四定的一种区分。一有寻有伺三摩地，亦译有觉有观三昧，指初禅，因此禅定心中尚有对禅触等的思察、深度思察，故名；二无寻有伺三摩地，亦译无觉有观三昧，指初禅与二禅的中间定，此定已离思察（寻），而尚有深度的伺察（伺），故名；三无寻无伺三摩地，亦译无觉无观三昧，指二禅以上，再无寻、伺二种思虑活动，故名。又南传《清净道论》说三种三摩

地成就为：一刹那定，发身心轻安后，身心二乐成熟时，所发刹那之定；二近行定（巴利文 Upacāra-samādhi），接近于入初禅，当于北传禅学的未到地定；三安止定（巴利文 Apanā-samādhi），安止于定而得遍满喜。

三三昧 亦作“三三摩地”、“三空”。空、无相、无愿（亦译无作、无起）三种三昧。为诸乘共说的由修观而达到的定境。达到这三三昧的观，上座部称为“三随观”，即无常随观、苦随观、无我随观，由观无我而解脱我执，称“空解脱门”，住于离我执的定中，称“空三昧”，由此而获得解脱，称“空解脱”；由观无常而离颠倒相，称“无相解脱门”，住于离相的定中，称“空三昧”，由此而达到的解脱，称“无相解脱”；由观苦而观离渴爱的愿求，称“无愿解脱门”，住于无愿求的定中，称“无愿三昧”，由此而得的解脱，称“无愿解脱”。大乘通常谓观一切法宝为空解脱门，观一切相无相为无相解脱门，观诸所作所求、能作能求皆空而无所着为无愿解脱门，由此所证定境为三三昧，所得解脱为三解脱。真言宗谓于修吽字观或心月轮观中，观大空、离相缘、本不生，或观无我而空、无相、本有而非更求为三解脱门，由此所得定为三三昧。

重三三昧 重空（空空）、重无相（无相无相），重无愿（无愿无愿）三种三昧。空空三昧，谓阿罗汉先以无漏智观诸法无我而空，再以有漏智观此空智亦空；无相无相三昧，谓先

以无漏智观涅槃之灭、静、妙、离，更以有漏智观观尽灭此智之非择灭无为静相；无愿无愿三昧，谓观苦集道三谛之苦无常等相而更厌舍之。《成实论》喻如以杖烧尸，尸既焚尽，杖亦须烧。烦恼既尽，观智亦须舍。

神通禅 亦称“五通禅”，修得五神通的禅法。以在四禅基础上观想为基本法则，以“四如意足”勤修为要。于四禅定心上，起欲得神通的加行，然后依法修观想，如修天眼通观想光明，修天耳通观想音声，修宿命通回忆往事，修他心通观想随念而放的光气或观心，修神足通观想身体为虚空、山石为虚空或空为地、水为地，想变化如意等。

三种禅 《瑜伽师地论》卷四二将各种大乘禅分为三类：一身心现法乐住禅，谓有入定、伏断烦恼、引发身心轻安而得现前利乐的禅；二引发功德禅，谓开发自性本具智慧、辩才、神通等功德的禅；三饶益有情禅，谓能成就度化、利益众生的能力，如说法著论、显现神通、治病、除灾、掌握工巧技术等禅，亦称“办事禅”。

九种大禅 《瑜伽师地论·菩萨地》总括大乘所修的禅定为九类，称“九种大禅”，即九种大乘禅。①自性禅，谓以大乘闻思慧为导，修止、修观或止观双运。②一切禅，能得自度、度人的一切功德的禅，分世间、出世间两类，两类各有三种：离一切妄想而得身心轻安，名“现法乐住禅”；出生种种三昧智慧，名“出生三昧功德禅”；利济众生，名“利益众生

禅”。③难禅，甚为难修的禅，分三种：虽能自在出入于诸禅定，但为度众生而舍色界四禅之乐，生于欲界间，名“第一难禅”；从一三昧中出生无量无数诸深三昧，名“第二难禅”；由禅定而成佛，名“第三难禅”。④一切门禅，谓一切禅皆从此门出生，指欲界定、色界四禅。⑤善人禅，大善根人（菩萨）所修的禅，分不味著（禅味）及与慈、悲、喜、舍四心相俱的禅凡五种。⑥一切行禅，包摄一切菩萨道的禅，分十三种：摄一切善法，名“善禅”；能显现无量神通教化众生，名“无记化化禅”；摄心入定，名“止分禅”；以智慧观照，名“观分禅”；自利利他，名“自他利禅”；无诸杂想唯一正念，名“正念禅”；出生一切神通，名“出生神通力禅”；通达一切名言，名“名缘禅”；通达一切佛法义理，名“义缘禅”；永离诸散乱，名“止相缘禅”；能照了诸法生灭的因缘，名“举相缘禅”；舍离一切善恶而无染着，名“舍相缘禅”；得法喜之乐，安住于心实性而不动，名“现法乐住第一义禅”。⑦除烦恼禅，能灭除众生种种痛苦、病患，有救世济人功用的禅，分八种：以咒术消除疾病灾害，名“咒术所依禅”；能治众病，名“除病禅”；能兴云降雨，称“云雨禅”；能除众生恐怖，称“等度禅”；能以饮食饶益饥渴者，名“饶益禅”；能以财物布施调伏众生，称“调伏禅”；能使众生开悟，称“开觉禅”；能使众生所作之事成功，称“等作禅”。⑧此世他世乐禅，能利益众生，令其今生后世皆得利益之禅，分九种：以种种

神变教化众生，称“神足变现调伏众生禅”；能随机说法，称“随说调伏众生禅”；能以说法加神变度化众生，称“教诫变现调伏众生禅”；能现出三恶道的景况教化众生，称“为众生示恶趣禅”；能以辩才说法令无辩才众生开悟，称“为失辩众生以辩饶益禅”；能写出宣扬佛法的论著，称“为造不颠倒论微妙赞颂摩得勒为令正法久住禅”；能以书画计算、工巧技术等饶益度化众生，称“世间技术义饶益摄取众生禅”；能放光令恶道众生暂息痛苦，称“暂息恶趣放光明禅”。⑨清净净禅，能断尽诸烦恼而解脱成佛的禅，有世间清净不味不染禅、出世间清净净禅、方便清净净禅、得根本清净净禅、根本上胜进清净净禅、住起力清净净禅、舍复力清净净禅、神通所作力清净净禅、离一切见清净净禅、烦恼音度断清净净禅共十种。

菩萨总持 菩萨所修的总摄一切功德的禅定，有十二种：具灌顶三昧、具智三昧、清净音三昧、无尽篋三昧、盘无际（无边旋）三昧、海印三昧、莲花严三昧、入无贪门三昧、定入各真解（决定入无碍解）三昧、佛严摄受三昧、无边色三昧、佛身色现成圆满三昧。

菩萨等持 十种大乘菩萨所修的定：宝盛（涌出宝）三昧、安住三昧、不动三昧、不退三昧、宝生三昧、日光威三昧、一切义成三昧、智炬三昧、现在佛面（般舟）三昧、健行（首楞严）三昧。

三种止观 天台宗智顗所传述的

三种传自南岳慧思禅师的禅法，《摩诃止观》卷一称其“皆是大乘，俱缘实相，同名止观”。一渐次止观，由浅入深，从世间禅入出世间禅、出世间上上禅，为传自印度的小乘、大乘禅法，智顗《释禅波罗蜜次第》讲述此类禅；二不定止观，谓“前后更互，如金刚宝置之日中”，一种禅门，随众生根机，由观智之深浅不同，顿渐之性质不定。《六妙门》即说此类禅。三圆顿止观，“初后不二，如通者腾空”，最初即由圆解实相而顿修，是天台宗所发挥的实相禅，为天台止观中的精粹。

四种三昧 天台宗所倡修的四种大乘实相禅。①常坐三昧，出《文殊说般若经》《文殊问般若经》，原名“一行三昧”，以九十日为一期，趺坐专称一佛名字，念念相续不断，称“即是念中，能见过去未来现在诸佛。”②常行三昧，出《般舟三昧经》，称“般舟三昧”，亦以九十为一期，旋行不息，口唱心念“阿弥陀佛”名号不辍，见到佛后反究心念亦空。③半行半坐三昧，又名“方等三昧”、“法华三昧”，出《方等》《法华》二经。方等三昧旋行一百二十匝，口中念咒，旋行毕礼拜十方佛，端坐思惟实相。法化三昧专诵《法华经》，旋行持咒，坐禅观实相而忏悔。二三昧皆以七日为期。④非行非坐三昧，又名“随自意三昧”，出自《大品般若经》，名“觉意三昧”，不拘坐立，于念起时反观，不见此念的动转、根源、终末、来处、去处，从而悟心的实性。

金刚三昧 谓其力用如金刚无所

不摧，能破坏一切烦恼的禅定。《大智度论》卷四说有三种：初名金刚三昧，为通达诸法的禅定；次名金刚轮三昧，为摄持其他诸三昧的禅定，最后名如金刚三昧（金刚喻定），为最后证极果时所入禅定。三种统名金刚三昧。

金刚喻定 亦称“如金刚三昧”、“金刚定”、“金刚三昧”、“金刚灭定”。菩萨于最后位将成佛时断最极微细无明的禅定，其坚利如金刚，能摧破微细障，故名。又谓三乘修行者至最后证极果时所入三昧通称金刚喻定，见《大智度论》卷四七等。

百八三昧 《大品般若经·摩诃衍品》所说大乘菩萨所修的首楞严三昧、宝印三昧、妙月三昧、狮子游戏三昧等 108 种定。《大智度论》卷五云：“般若波罗蜜摩诃衍品中略说则有一百八三昧，初名首楞严三昧，乃至虚空不染不著三昧，广说则无量三昧。”

首楞严三昧 梵文 Sūraṅgama-samādhi，意译健相定、健行定、勇健定、勇伏定等，亦译健行三昧、首楞严定等。大乘禅的一种，百八三昧之一。佛、十地菩萨所得的一种定。首楞严意为健行、坚固、一切事究竟，言此定坚固住于诸清净功德，能究竟成办诸事，诸魔、烦恼所不能破坏。《首楞严三昧经》称此定统一切禅定，得此三昧可了知一切众生的根性、业报因果，具一切神通。《大智度论》卷四七谓得此三昧，能分别晓了诸三昧之行相。《涅槃经》卷二七谓此三昧别名般若波罗蜜、金刚三

昧、狮子吼三昧、佛性。彻证佛性而安住不动，为首楞严三昧之特质。

般舟三昧 梵文 Pratyutpanna-samādhi 的意译，意译“佛立三昧”、“佛现在前三昧”，念佛禅的一种，出《般舟三昧经》等。谓一昼夜至七日七夜，乃至三月念佛不间断，能于定中见十方佛。天台宗依之设常行三昧，专念阿弥陀佛。

无住三昧 百八三昧之一。观诸法无常无住的禅定。《大智度论》卷四七称此三昧又名“无作三昧”，谓“住是三昧中，观诸法念念无常，无有住时。”

宝印三昧 百八三昧之一。观诸法实相，安住于诸行无常、诸法无我、涅槃寂静三法印而不动的一种禅定。

妙行三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓其“即是空相应三昧，乃至不见不二相，一切戏论不能破。”

观顶三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称“入此三昧中，能遍见诸三昧，如住山顶悉见众物”。

欢喜三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称入此定者，“于法生欢喜乐”。

宝聚三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七称入此定，“所有国土悉成七宝”。

释名字三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓入此定能“以名字辨诸法义，令人得解”。

无去三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓“得此三昧，不见一

切法来去相。”

灭憎爱三昧 百八三昧之一。《大智度论》卷四七谓入此三昧，“于喜法中不生爱，可恶法中不生瞋”，能息灭爱憎之心。

宝积三昧 一种能观见诸法本际的禅定。《宝积三昧文殊师利问法经》谓宝积者，如摩尼宝珠净洗明彻，能照见一切，“住是三昧中，无不见诸法本际”。

智相三昧 一种能生真实智慧的禅定。《大智度论》卷四七谓“得此三昧，见一切诸三昧中，有真实禅慧相。”

如幻三昧 通达一切法如幻化、能于定中变现出幻化境界的定。《大智度论》卷五十谓菩萨住如幻三昧中“能于十方世界变化遍满其中”。亦作“如幻三摩地”。

一切种妙足三昧 一种能使行者具足种种福德智慧的禅定，《大智度论》卷四七谓入此三昧，能“以诸功德具足庄严，所谓好姓、好家、好身、好眷属、禅定、智慧，皆悉具足清净。”

法华三昧 大乘禅定之一种，《法华经·妙音菩萨品》所说十六大三昧之一，或云十六大三昧皆法华三昧之异名。想见《法华经》所述佛果庄严境界、证一实相的禅定。天台宗释为三谛圆融妙理分明现前，安住不动，名法华三昧。吉藏《法华经义疏》卷十二释云：“于三（乘）一（乘）自在、长短无碍，道法华三昧也。”罗什译《思惟略要法》述法华三昧之修法为：于三七日中，一心精进，忆念

《法华经》，观想经中所述释迦佛与多宝佛共坐演说此经的境界。天台宗以为四种三昧中的半行半坐三昧之一，有其观修的法则行仪。

莲华三昧 法华三昧之异名，见《莲华三昧经》等。密宗称清净离垢的菩提心为莲华三昧。《大日经疏》卷四云：“净菩提心，于一切法都无染著，即名莲华三昧。住此三昧者，乃至诸法空相亦不可得。”

慧炬三昧 《法华经》所说十六种三昧之一，一种能发智慧之光明、照亮途路的禅定。

解一切众生语言三昧 一种能解各类众生语言的禅定，为《法华经》所说十六三昧之一。就其用言，则称“解一切众生语言陀罗尼。”

诸佛现前三昧 能于定中见十方诸佛显现说法的禅定。

普等三昧 亦称“遍至三昧”、“普至三昧”、“普遍三摩地”，大乘《无量寿经》等所说的一种能普见一切诸佛的禅定。

普贤三昧 以普贤菩萨为观境的禅定。有显密二种。显教皈命观念普贤菩萨，行实相忏悔，据称观成则普贤菩萨乘六牙白象而现，行者业障尽消。亦称“法华三昧”，出《观普贤行法经》。密教为三密相应观念普贤，修成则现成普贤之身，出《普贤金刚萨埵念诵仪轨》。

普现色身三昧 亦作“现一切色身三昧”，略称“普现三昧”。大乘经所说能普现种种身形度化、利益众生的一种禅定。

佛觉三昧 依佛力加被而觉力如

佛之禅定。《舍利弗问经》称阿难得此三昧，以定力能自在闻佛说法。

尘尘三昧 能于一微尘中入一切的禅定。出《华严经·贤首品》：“一微尘中入三昧，成就一切微尘定，而彼微尘亦不增，于一普现难思刹。”僧向云门文偃，如何是尘尘三昧？答云：“钵里饭，桶里水。”（见《碧岩录》）

无诤三昧 住于空性，与他无诤的禅定。《维摩经注》卷三释云：“常善顺法相，无违无诤，内既无诤，外亦善顺群心，令无诤讼，得此定名无诤三昧也。”《金刚经》等称须菩提于释迦诸弟子中得无诤三昧最为第一。

五轮三昧 亦称五轮禅。以五种轮喻修定得慧、断惑证真的次第。一地轮三昧，谓灭散动，入未到地定，定法持心不动，有如大地能生长万物。二水轮三昧，谓于地轮中发诸禅功德，定水润心，善根增长，烦恼损减，我慢摧伏，如水具润渍生长、体性柔软之德。三风轮三昧，谓于禅定中发相似智慧，得方便道，能生出世善根，破坏烦恼，如风游空无碍、鼓动万物、破坏一切。证此三昧，则入铁轮十信位。四金沙轮三昧，谓发见思真慧，能破尘沙惑，如金之真，如沙之无着，得此三昧，能入三贤十地位。五金刚轮三昧，谓由智慧断尽烦恼，灭无明细惑，证阿罗汉或一切种智，如金刚无所不摧。此禅亦名清净禅、无碍道。见《释禅波罗蜜次第法门》卷三。

越喜三昧 一种能生种种欢喜、

并令一切众生欢喜的禅定，越乃超越无比义。据称耶输陀罗得此定。

龙奋迅三昧 一种能出生如龙之奋迅威猛、变化自在之神力的禅定。《传法正宗记》称龙树圆寂时即入此三昧，“据身空中，如日轮相”。

明得定 菩萨道四加行位中第一暖位所得的禅定，为初得无漏慧前相，故名。《成唯识论》卷九云：“依明得定发下寻思观，……初获慧日前行相故，立明得名。”得明得定者称“明得萨埵”。

法光定 一种能见到佛法智慧光明、通达法性的禅定，为初地菩萨所得。《唯识枢要》卷上谓无著登初地，“证法光定，得大神通。”

闻持陀罗尼 闻佛之教法而忆持不忘，略称“闻陀罗尼”，亦称“法陀罗尼”。

音声陀罗尼 于佛所说法深解其密义，融会贯通，得大总持。亦称“音声法门”。

痴定 亦称痴禅，谓无智慧而坐禅。《观音玄义》谓痴定如盲儿骑瞎马，“必堕坑落堑而无疑也。”

鬼禅 坐禅中被鬼神所加持依附，发鬼神类的神通。《摩诃止观》卷十云：“若前世外有鬼缘，鬼则加之，发鬼禅鬼见。”

暗证禅师 亦作暗证比丘、暗禅、盲禅等。指不依教法，不解佛法义理，唯专坐禅，独证盲悟，实际未得正见正定者。

鼻隔禅师 止心于鼻隔而得定发空见的禅师。《止观辅行》谓此等人堕于见网，不识真正空义。

七种清淨 南传上座部“观的业处”（修观的内容）之一类。据《摄阿毗达摩义论》，为：①戒清淨（观别解脱律仪戒等受持清淨）；②心清淨，修近行定（初禅未到地定）、安止定（根本定）；③见清淨，从特相、作用、现状、近因（足处）四个方面理解名色；④度疑清淨，把握集成名色之诸缘；⑤道非道智见清淨，观五蕴等法的无常、苦、无我三相，智光明、喜、轻安、胜解、策励、乐、智、现起、舍、欲十种观的染为非道；⑥行道智见清淨，继续观无常、苦、无我而获得生灭随观智等九种观智；⑦智见清淨，进一步修观，观智成熟，经随顺、行舍、出起观而见真无漏智，超凡夫位，直至以智慧断尽烦恼而证阿罗汉果。

四寻思观 瑜伽行派、法相宗所说在加行位（四善根位）修的四种观，即以万法唯识、三性三无性的观点观察寻思名、义、自性、差别四法皆假有实无。由观修而对此四方面的假有实无性明确认可决定，名“四如实智观”。

次第三观 天台宗依次第三谛建立的观法，谓次第别观三谛：一从假入空观，亦名“二谛观”，观空谛，谓观境相虽有，却假缘而生，无实自体，即是真空，此空性为万法之实性；二从空入假观，亦名“平等观”，观真如自性虽空，而能缘起万法，菩萨不妨从真空中起假有之用，度化众生，此观假谛；三中道第一义谛观，观空假二观皆为破执，今不执空亦不执假，双遮双照，圆照二谛，心

心寂灭，乃与实相相应，此观观中谛。

圆融三观 天台宗依圆融三谛建立的观法。谓观境上所具空、假、中三谛体唯是一实相，有如摩醯首罗天王面上三目，三即一，一即三，三谛不权不实，不优不劣，不前不后，不并不别，同时于境上圆观，为圆融三观。以此观观心，名“一心三观”。

一心三观 又称“不可思议三观”、“不次第三观”。天台宗依其圆融三谛所建立的观心法门。据《大智度论》“三智一心中得”及《中论》“三是偈”而发挥。以一念无明之心为所观境，于此念上同时圆观三谛。如《摩诃止观》卷五云：“一空一切空，无假中而不空，总空观也；一假一切假，无空中而不假，总假观也；一中一切中，无空假而不中，总中观也。即《中论》所说不可思议一心三观。”意谓一念即真如心的显现，同时圆具三谛交融之理。怀则《一心三观》云：“达一念性具三千妙境，本来空寂，无能观空，无所观境，境观双绝，能所顿亡，是为日用中一心三观。”

圆顿止观 天台宗依其“一念三千”等实相论所建立的禅观，《止观大义》称其即法华三昧之异名。以顿观一念心圆具法界一切理事为法要。《摩诃止观》卷一云：“初缘实相，造境即中，无不真实。系缘法界，一念法界，一色一香，无非中道。已界及佛界，众生界亦然。”谓观世间、出世间一一诸法皆为纯一实相，不于实相外更起分别，“法性寂然名止，寂而常照名观”，以寂照心圆观一切

即实相、法界而无取无舍。其具体观法分十门。上根人只修第一门“观心不思議境”，观宇宙万法皆唯一心，心所现一切，如众生与佛、心与境等，皆互遍互摄，重重相入，所谓“一一心中一切心，一一尘中一切尘，一一尘中一切心，一一尘中一切刹，一切刹尘亦复然。”（《止观大义》）若如此观修而不得顿悟，则须依次修以下诸门：第二门“起慈悲心”，发自度度人的誓愿；第三门“安心”，通过研读佛典，解悟心性；第四门“破法遍”，通过观析破除法执；第五门“识通塞”，识别生死烦恼（塞）与菩提涅槃（通）；第六门“道品调适”，修四念处等三十七品道法；第七门“助道对治”，以道品法对治烦恼。若下根人修至此门尚难了悟，则应修以下三门：第八门“知位次”，知道自己尚未见道，生起对见道证果的希慕追求；第九门“安忍”，不被名利等及内心所生烦恼所动；第十门“离法爱”，谓已离烦恼后，应离对解脱境界的贪爱。

无得正观 三论宗对大小乘观行心要的概括。无得，谓空无所得，无生灭一异等可得相，无能观所观相，故名正观。吉藏《三论玄义》云：“通论大小乘经，同明一道，故以无得正观为宗。”但小乘教正观犹远，故就四谛教为宗；大乘正明正观。在大乘则称“不二正观”为宗。

南山三观 南山律宗道宣所立三种观法：①性空观，又名“析空观”，分析诸法由因缘生而自性空（“析色明空”），以“此理照心，名为小乘”。

②相空观，进而观察因缘所生诸法相有性空，其相如空花水月，“当体即空”，以“此理照用（度化众生的事用），属小菩萨。”③唯识观，观一切外境皆心识所变现，性相圆融，称“大菩萨佛果证行”。

五重唯识观 略称“五重唯识”。法相宗据万法唯识和三性三无性之说建立的修观法，由浅至深，由粗至细，分为五个层次：①“遣虚存实识”，观遍计所执名言所表自性为虚妄，情有理无，名遣虚；观依他起自性、圆成实性为实有，名存实。此为空有相对的看法。②“舍滥留纯识”，观外境不离心识，为心识所变现，乃识之相分，为舍滥（滥谓外境与内识滥杂）；唯就能缘的心识见分、自证分、证自证分观唯识之理，为留纯（纯谓不滥于外境的心识内分）。此为心境相对的看法。③“摄末归本识”，观见、相二分、能缘所缘皆依心识自证分而起，为末，自证分为心识心体（本），名摄末归本。这是体用相对的看法。④“隐劣显胜识”，观八识自体分中，心所法依心王而起，为劣；心王能摄心所，作用殊胜，为胜，只就殊胜心王观唯识之理，名隐劣显胜。这是王所相对的看法。⑤“遣相证性识”，观心王的相用依他起性依圆成实自性（真如）而有；舍遣事相而体证真如，名遣相证性。这是事理相对的看法。五重观法中，前四重是舍离遍计所执性而存归依他起性的看法，称“相唯识”；后一重是舍遣依他起性而体证圆成实性的看法，称“性唯识”。

法界观 华严宗据其法界缘起论建立的诸法实相观法，分为真空观、理事无碍观、周遍含容观三个层次。真空观，谓观一切法从缘起、唯心现故空，空相亦空。《华严法界玄镜》析真空观为四层：一会色归空观，观诸色法缘起无自性；即色是空；二明空即色观，观空即是色之实性，非离色别有，凡是真空，必不异色；三色空无碍观，观色即是空，空即是色；四泯绝无寄观，观此真空不可说即色异色、即空异空，一切言说皆不可，“不可亦不可，此语亦不受”，离一切言说概念，泯绝无寄，心境双亡。理事无碍观，观真空之理与万法事相互融无碍，空有不二。《玄镜》析此观为十层：一理遍于事门，观理（真空）为事相普遍共具的体性，如水遍于波；二事遍于理门，观理必具事，如波必具水性；三依理成事门，观因性空故，才能缘起诸事，如波搅水以成动，以水本无动相故；四事能显理门，谓全事之中，理挺然而现，如全波即水；五以理夺事门，观事既揽理而成，便可遮事以显理，如以水言波性，无波不收；六事能隐理门，观事相可遮理而不显，如水成波，水性不显，众生迷时，法身不显；七真理即事门，观凡理必不外于事，如水即是波，无动而非湿；八事法即理门，观缘起事法无自性故，举体即真，如波举体即水；九真理非事门，观理虽即事而非事，真妄有别故，如即波之水非波，动、湿异故；十事法非理门，观全理之事，事恒非理，性、相异故，故虽全体即理，而事相宛然，如全水之

波，波恒非水，以动相非湿性故。周遍含容观，依事事无碍法界理，观事相之间交参自在，遍摄无碍，一即一切，重重无尽。《玄镜》亦析为十门：一理如事门，观事以理为体故，全理即事；二事如理门，观诸事法皆与理不异故，事随理而周遍，遂令一微尘普遍于一切法中；三事含理事无碍门，观诸事法与理非一故不碍其自相而能广容，如一微尘中，能容无边世界；四通局无碍门，观事法与理非一非异，令一事法不离当处，即遍十方一切微尘；五广狭无碍门，观事法与理非一即非异故，不坏一尘而能广容十方刹海；六遍容无碍门，观一微尘对于一切而言，普遍即是广容故，令此一微尘还即遍在自所具一切法中，自遍他时即他遍自；七摄入无碍门，观入他即是摄他，摄他即是入他；八交涉无碍门，观一法与一切法相摄相入无碍，有“一摄一切，一入一切；一切摄一，一切入一；一摄一法，一入一法；一切摄一切，一切入一切”四句，同时交参无碍。九相在无碍门，观一切对一而言，亦摄、入无碍，亦有四句：“谓摄一入一，摄一切入一，摄一入一切，摄一切入一切”，同时交参无碍；十普遍无碍门，观一切与一普皆同时具前两重四句，遍融无碍。

止观双运 全称“奢摩他毗婆舍那双运转道”，亦称“止观双运转道”。指双证奢摩他（未到地定以上）、毗婆舍那（由修观而发无漏智）的定境。《瑜伽师地论》谓依奢摩他定心修观，毗婆舍那清净鲜白”，名

止观双运转道。

魔事 魔为梵文摩罗(Mara)音译之略,指能障碍、破坏人修学佛道的各种因素,《大智度论》卷五云:“夺慧命,坏道法功德善本,是故名为魔。”魔所造的障难称魔事,多发于禅定中。一般说魔有五种:一烦恼魔,指自心生起的烦恼;二、阴魔,又称蕴魔、阴入界魔,即五蕴所生的种种苦恼;三、病魔,疾病;四、死魔,即死亡;五、鬼神魔,指能扰乱人的天、神、鬼等。《小止观》说鬼神魔为三类:一精魅,亦称“时媚鬼”,指十二时兽所成精魅;二堆剔鬼,面似琵琶,四目二口,据传为过去劫的破戒比丘,坐中若觉如虫蝎爬行头面、或似有物击人两胁下、抢持人,或闻音声喧闹,即是此物;三天魔,指他化自在天的魔王波旬,《释禅波罗蜜次第法门》卷四云:“此魔是佛法怨仇,常恐行人出离其界故,令诸鬼神眷属作种种恼乱,破坏行者善根。”天魔的扰乱方式,是就修行者的烦恼,化为其所乐求或畏惧之形相,如化为美男美女诱惑,猛兽妖鬼恐吓,或化为佛菩萨、诸天说法,乃至令人得少分禅定、自然饮食、发相似神通等,还可令人瞋、喜、爱、懈怠、精进增盛、心理失调。《楞严经》卷九详述禅定中的种种魔事。

魔事对治 佛典中所说禅定中对治魔事之法,有觉呵、诵经咒、诵戒、念三皈五戒、止观等。觉呵,谓对时媚鬼、魑惕鬼的骚扰,应及时识知,呵其名而骂之。止,谓不论出现何种境相,皆不为其所动,唯专心系缘于

本所缘境。观,谓以般若智观照能见所见,与空性相应,达真心不动。《释禅波罗蜜多次第法门》卷四说用三法治魔事:“一者了知所见闻觉知,皆无所有,不受不着,亦不忧戚,亦不分别,彼即不现。二者但反观能见闻觉知之心,不见生处,何所恼乱,如是观时,不受不分别,便自谢灭。三者,若作此观不即去者,但当正念,勿生惧想,不贪躯命,正心不动,知魔界如即佛界如,魔界如佛界如一如无二如,于魔界无所舍,于佛界无所取,即佛法现前,魔自退散。”藏密亦以“一念不生”为最胜的降魔秘诀。

十二时兽 佛经中所说主十二时辰的十二种动物,据《大集经》卷二三等,为:子鼠、丑牛、寅虎(原文为狮)、卯兔、辰龙、巳蛇、午马、未羊、申猴、酉鸡、戌犬、亥猪。谓其分别住于四海山中,应其所主时辰而巡行人世。《摩诃止观》卷八谓一时辰中先后有三种兽:寅时猩、豹、虎,卯时狐、兔、貉,辰时龙、蛟、鱼,此九种属东方木;巳时蝉、鲤、蛇,午时鹿、马、獐,未时羊、雁、鹰,此九种属南方火;申时狢、猿、猴,酉时乌、鸡、雉,戌时狗、狼、豺,此九种属西方金;亥时豕、獠、猪,子时猫、鼠、伏翼,丑时牛、蟹、鳖,此九种属北方水。合为三十六兽,其说出《列子》。谓十二时兽能于所主之时变化形相来恼乱坐禅人,名“时媚鬼”,当识为何兽,呼其名而呵之,必逃去。

善根发相 禅修过程中因善根被开发而发生的善的心理效应,分内

外两种。外善根发相，表现为外在持戒布施行善等行动。内善根发相，指正坐禅中所得善境界及心理上善的变化。各种禅的善根发相不同，如修不净观者见不净、白骨等而断贪淫之念，修慈心观者等视怨亲，修念佛观者见佛形相而深信仰欣喜等。善根发相从其因而言，有“报果发相”（宿世善业果报因禅定而成熟发现）、“习因发相”（今生修善之习的果报）之分。又有邪正之分。善根发时与定相应，内心空明清净，身心柔软调适，为正；诸相发时身体不适，心中躁动，过喜过悲等，为邪伪之相。即使正的善根发相，若执着而生爱慢，则转为魔事。

恶业发相 禅定中因宿世今生恶业的发现而导致的恶性境相或恶性心理变化。如于定中忽见怨鬼索命、鬼魔逼迫、杀害斗争恐怖之事等，称“境界逼迫障”；或忽然心生恶念，欲杀人、偷盗、邪淫、骗人等，乃至坐后心理失控，去行杀盗淫妄的恶业，名“恶念思惟障”。对此类现相，须及时识知，以念三皈、念戒、忏悔、止观等方法对治。

禅病 坐禅中所生与禅定有关的疾病。大略有三种情况：一、入定后将身中潜藏的病根、宿疾驱出。《释禅波罗蜜次第法门》卷四云：“行者发心修道，或本四大有病，因今用心，心息鼓击，发动成病。”二、坐禅中因不善调和身心息所致。《摩诃止观》卷九云说，坐禅者“若用心失所，则动四百四病”。如坐时身体佝偻或僵挺、或倚壁靠柱，久之能致脊骨疼

痛的“注病”，受凉受冻亦能生筋肉骨节疼痛之病；调息不当能致筋脉挛缩、枯瘦、头部蒸热等病；系缘修止时用意过松过紧能生冷热等诸病；系缘于色声等境而违背境相与五脏的生克关系时亦能致病；修观时违反自然或所观境不定能致地大病等。三、坐中受外界恶声惊动，及恼怨毁辱等刺激，能使精神气脉错乱，生气闷、腹泻、疯狂等病。坐中鬼神天魔的恼害，亦能表现为禅病。《治禅病秘要法》等说种种对治禅病的方法。

禅病针治 禅定所导致的禅病，一般医药治疗难以收效，只宜使用合宜的禅法对治。对治法据智顗《小止观》、《摩诃止观》等总结，有止（专意修止或系心脐下一寸丹田）、气（六字气）、息（十二种息等调息运气法）、观（观心、假想）、忏（忏悔、持咒等）等法，应分别病因病相，采用合宜之法。一般说系心脐下丹田、观心观空，可治一切病；五脏病宜用六字气调治；冷热、四大不和，筋骨疼痛等病宜用调息运气法治；业障病须忏悔、修深观、持神咒、修福，以消除业报之因。

假想观 治禅病的一种观法，即对症想象某种境相，如患冷病观想身中火起，治热病观想水、月光、冰雪，治虚损病观想酥乳或天药灌注于顶，流溢全身，治肿块瘰瘤观想刀破、蜂食等。

六字气 亦称六种气、六种息。用吹、呼、嘻、呵、嘘、呬六字气息治禅病之法。分别治五脏病，《小止观》决

云：“心配属呵肾属吹，脾呼肺咽圣皆知，肝藏热来嘘字至，三焦壅处但言嘻。”《摩诃止观》卷八则说：“呵治肝，吹呼治心，嘘治肺，嘻治肾，咽治脾。”又云：“又六气同治一藏，藏有冷用吹，有热用呼，有痛用唏，有烦满用呵，有痰用嘘，有乏倦用咽。”其治法为安坐调息，对症选字，于呼气时“带想作气”，于唇口中“想心方便，转侧而作，绵微而用”，病愈而止。此法盖出自中医、道教。

十二种息 以调息运气治病的十二种方法：一上息，治沉重；二下息，治虚悬；三满息（遍息），治枯瘠；四焦息，治肿满；五增长息，治羸损；六灭坏息，治增盛；七暖息，治冷病；八冷息，治热病；九冲息，治壅塞不通；十持息，治战动；十一和息，治四大不和；十二补息，资补四大衰损。十二息皆以观想运气或持息。见《小止观》等。

二人四行 禅宗初祖达摩所传修行纲要。谓入道之途不出理入、行入二种，谓之二人。理入又称“安心”，主要是“藉教悟宗”（借佛经所说而悟自心佛性），修“壁观”与真如相契，即明心见性而令自心安然之事，属修定慧。行入又称“发行”，即依所悟而修行，此有“四行”：一报怨行，受苦难迫害时观为自己宿世恶业果报，甘心忍受而无有怨尤；二随缘行，观所受苦乐皆从缘生，宿因所感，缘尽还无，不计得失，不为苦乐所动；三无所求行，观三界火宅，有身皆苦，于世间的一切不去追求；四称法行，契于性净之理（法）而修菩

萨六度，无染着，无彼此，“修行六度，而无所行”，自利利他而不取相，离能行所行的计度分别。

正法眼藏 略称“正法眼”，亦称“清净法眼”，禅宗所说教外别传的心印，指佛心或自心佛性，此心为佛法之眼目、般若智之本体，含藏万德，故名正法眼藏。据称出于《大梵天王问佛决疑经》，佛言以“正法眼藏、涅槃妙心”付摩诃迦叶。又明径山宗杲及日本道元皆撰有题为《正法眼藏》的书。

以心传心 不用语言文字等表示，而只以内心的证悟直接相传的一种特殊传法方式。禅宗尤以师徒之间以心传心为其独特传统。《坛经·行由品》云：“法则以心传心，皆令自悟自解。”《禅源诸诠集都序》卷一云：“欲令知月不在指，法是我心，故但以心传心，不立文字。”略称“心传”，与密乘的“心印传承”同一旨趣。

明心见性 意谓明了自心，见自心佛性。为禅宗的口号。亦称“识心见性”。禅宗认为解脱成佛的诀窍，唯在如实认识自心，见到自心中本来不生不灭、本净本觉的体性或佛性、真心。《坛经·般若品》云：“若开悟顿教，不执外修，但于自心常起正见，烦恼尘劳常不能染，即是见性。”

见性成佛 禅宗修行理论的宗要。意谓只要见到自心佛性、真性，便是佛或便能由此而成佛。《坛经》载弘忍语云：“若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛。”传为达摩撰的《悟性论》说：“直指人心，见

性成佛。”《血脉论》云：“若欲见佛，须是见性，性即是佛。”性，指心之体性或自心佛性，禅宗认为此性为众生、诸佛所共具，本来不生不灭，具足一切解脱功德、无碍妙用，唯因妄念遮蔽而不显，只要离了妄念，则可现量亲见。《传灯录》卷三载云居智禅师答僧问见性成佛义云：“清净之性本来湛然，无有动摇，不属有无、净秽、长短、取舍，体自惺然，如是明见，乃名见性。性即佛，佛即性，故云见性成佛。”

壁观 达摩所修所倡的一种禅法。据传他曾在嵩山少林寺石洞中“面壁而坐，终日默然”，人称“壁观婆罗门”，其“二入四行”的理入，即以壁观为安心法门。《菩提达摩略辨大乘入道四行》云：“理入者，谓藉教悟宗，深信含生同一真性，但为客尘妄想所覆，不能显了。若也舍妄归真，凝住壁观，无自无他，凡圣等一，坚住不移，更不随于文教，此即与理冥符，无有分别，寂然无为，名之理入。”壁观盖以静坐中所对墙壁的直立不倚喻调心，谓不偏于任何一边，离自他、凡圣等分别，舍一切妄想而与真如理相应，显现本具“真性”。这属于以系念法界为特质的一行三昧一类。

祖师禅 禅宗人自称本尊所传的禅为祖师禅，以别于佛经所说的“如来禅”。出于仰山慧寂。其师弟香严，一日以偈颂说其所悟，仰山听后答云：“如来禅许师弟会，祖师禅未梦见在。”（《传灯录》卷十一）祖师禅，谓自达摩以来禅宗祖师代代相传不

立文字的禅。实际上，神会、宗密等，皆说禅宗之禅即《楞伽经》所说如来禅。

一行三昧 亦名“一相三昧”、“真如三昧”，略称一三昧”。大乘禅之一种。意谓唯专注于一行而修定。一般指专缘真如、法界而修定，《文殊般若经》云：“法界一相，系缘法界，是名一行三昧。”该经以专心称念一佛名字为入一行三昧之门径。《大乘起信论》亦称真如三昧，其修法大略以不念一切，知一切唯心、心亦不可得为要，谓“依是三昧故，则知法界一相，谓一切诸佛法身，与众生身，平等无二，即名一行三昧。”禅宗称其所修禅亦名一行三昧，《坛经》云：“若于一切处，行住坐卧，纯一直心，不动道场，直成净土，此名一行三昧”，此三昧以无念、无住为要，念念不迷自心佛性为宗。

一相三昧 一相谓无差别、无二之相，即是实相。系心于实相而入定，不执着于一切境相、差别相，称一相三昧。《坛经》云：“若于一切处而不住相，于彼相中不生憎爱，亦无取舍，不念利益成坏等事，安闲恬静，虚融淡泊，此名一相三昧。”其名义出于大乘经中的“一相庄严三昧”。

本心 指心未经妄识污染的本来面目、本体，即心性。《坛经》谓弘忍曰：“不识本心，学法无益。”

本来面目 禅宗用语，出《坛经》。指心未被念虑分别等遮蔽的本性，亦即心性、心体、自性清净心。又名“父母未生时本来面目”，意谓未受

后天情识污染的本来心。

本地风光 禅宗用语，指自己心性的本来面目或明心见性的境界。

向上一路 亦称“向上事”、“向上一句”。禅宗用语。指修行者彻底开悟的究极处。向上，谓自末穷本，自流穷源。

祖师西来意 禅宗用语。祖师谓禅宗初祖菩提达摩，他从西天来此土传禅的意旨，亦即所谓的佛祖心印。禅门中常见参问“如何是祖师西来意”。

全提正令 禅宗用语。全提谓完全提起禅宗之宗要，正令谓禅宗不立文字之正旨。

威音那畔 即“威音王佛以前”。威音王佛，为《法华经》所说古昔“过无量无边阿僧祇劫”出世的古佛。禅宗以威音王佛为最古最先出世的佛，以威音王佛以前、威音那畔喻“父母未生前本来面目”，即未经念虑污染的本来心性、真如。《祖庭事苑》卷五云：“威音王佛以前，盖明实际理地；威音已后，即佛事门中。”实际理地谓真如本体，所谓“向上门”；佛事门中谓修行度众生之事，所谓“向下门”。

无念为宗无相为体无住为本 《坛经》所言禅宗法门从上以来之宗要。无念，意谓心不染诸境。经云：“知见一切法，心不染着，是为无念。”“于自念上，常离诸境，不于境上生心。若只百物不思，念尽除却，一念绝即死，别处受生，是为大错。”无相，谓于相而离相，不执着于名相分别，经云：“外离一切相，名为无

相。能离于相，则法体清净，此是以无相为体。”无住，谓不住着于一切。经云：“无住者，人之本性，于世间善恶好丑，乃至冤之与亲，言语触刺欺争之时，并将为空，不思酬害，名为系缚。于诸法上念念不住，即无缚也，此是以无住为本。”

般若三昧 慧能《坛经》所说识自本心而得解脱者所住的定慧一体之定。经云：“智慧观照，内外明彻，识自本心。若识本心，即本解脱，若得解脱，即是般若三昧，般若三昧即是无念。”此所言般若，指明见自性体用而证得的自然与实相相应的智慧。经云：“心量广大，遍周法界，用即了了分明，应用便知一切，一切即一，一即一切，去来自由，心体无滞，即是般若。”明见自性，得般若智，念念不迷，运用无碍，名般若三昧。

佛法在世间 意谓佛法不离世间法，是对世间法的如实觉知，大乘佛道修行的基本精神，是深入世间运用佛法，培植觉性，利乐众生。慧能《坛经》偈云：“佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，恰如觅兔角。正见名出世，邪见名世间；邪正尽打却，菩提性宛然。”即相而离相，即念而离念，即世间而出世间，是南禅的基本宗旨。

随方解缚 《坛经·顿渐品》载慧能云：“吾若言有法与人，即为诳汝，但且随方解缚，假名三昧。”意谓禅宗无固定的法则可说示与人，其说法、传法的实质，唯在就学人的执着（随方），采用灵活的方法解除其执着（解缚），亦称“解粘去缚”，这是禅

宗接引学人的根本方法。

惺惺寂寂 寂寂，谓妄念止息，“知灭对遗”，不生不灭之心寂然不动；惺惺，谓灵明不昧。玄觉《禅宗永嘉集》云：“妄缘之后寂寂，灵知之性历历。无记昏昏昭昭，契真本空的的。惺惺寂寂是，无记寂寂非；寂寂惺惺是，乱想惺惺非。”释云：“寂寂，谓不念外境善恶等事；惺惺，谓不生昏住无记等相”，寂寂用以治缘虑妄念之病，惺惺用以治昏沉沉没之病，两药并用，先寂寂而次惺惺，为坐禅见性之要。又强调“寂寂为助，惺惺为正”。禅门中常说：“常惺惺”，即灵明常照、不稍迷失之意。

参禅 用参究的方法以求明心见性，即修禅宗之“祖师禅”。参究，为向内反究、觅求心性之意。为山灵祐谓之“以思无思之妙，反思灵焰之无穷”，药山惟俨谓之“思量个不思量底”，云门文偃谓之“向自己脚跟下推寻”，赵州从谏谓之“究理”，玄沙师备谓之“密密地自究，仔细观寻”。自慧能二三传后，禅宗强调须参而悟，学禅通称为参禅。

宗眼 一宗之正法眼。眼谓眼目，或喻智慧，或喻具有智慧的人。禅门的“明眼宗师”，及禅法宗要，皆可称“宗眼”。

本来无事 禅宗牛头法融的见地。意谓心、境本无所有。宗密《圆觉经大疏钞》卷三释云：“言‘本无事’者，是所悟理。谓心、境本空，非今始寂，迷之谓有，所以生憎爱等情，情生诸苦所系，（如）梦作梦受。”运用于修行，则以“忘情”（忘执心境等为

实有之心）、“休心不起”（息灭烦恼妄情）为要，谓之“本无事而忘情”、“牛头无有一法”。

知之一字众妙之门 禅宗荷泽神会一系的法要。谓“知”字为顿悟心性之门。宗密《禅源诸詮集都序》卷二云：“诸法如梦，诸圣同说。故妄念本寂，尘境本空。空寂之心，灵知不昧，即是空寂之知，是汝真性。任迷任悟，心本自知，不藉缘生，不因境起。知之一字，众妙之门”。意谓体妄念本空而离念的空寂心，所具不随因缘而生灭的能知之性，即是心性。称此为达摩以来代代相传直指自性之秘诀。

回互不回互 出于唐石头希迁禅师的《参同契》：“门门一切境，回互不回互，回而更相涉，不尔依位住。”回互，谓诸法就其理体而言，本无区别，相互间涉入无碍；不回互，谓诸事法各有分位，各住自性而不相滥。回互与不回互的统一，被认为是事物本具的实性。

解悟证悟 解悟，谓对心性的领悟是通过思维推理而得，或有意识思维的成分，属思慧所摄；证悟，谓对心性的了悟为超越名言概念、意识思维的“自内证”，属修慧所摄。禅宗一般以证悟为真正的开悟。宗密《禅源诸詮集都序》谓“若因悟而修，即是解悟；若因修而悟，即是证悟”。憨山《参禅切要》云：“若依佛祖言教明心者，解悟也，多落知见，于一切境缘多不得力。以心境角立，不得混融，触途成滞，多作障碍，此名相似般若，非真参也。若证悟者，从自己

心中朴实做去，逼拶到山穷水尽之处，忽然一念顿歇，彻了自心，如十字街头见亲爷一般，更无可疑；如人饮水，冷暖自知，亦不能吐露向人。此乃真参实悟。然后即从悟处，融会心境，净除现业流识，妄想情虑，皆熔成一片，此证证也。”

光影门头 略称光影。喻参禅而未真实开悟者所得的种种境界，如忽觉心中轻清空亮、见一切如似透明、见光明晃耀如日如月等，都只是意识中所现幻影，并未真正踏入开悟之门，故名。《憨山梦游集》卷四六云：“此事不从参究入者不得力，不向教上印证者不得正知见，不从境缘上打炼者，亦只是光影门头事。”

顿悟渐修 顿悟，谓顿然获得对空性、真如的了悟。渐修，谓逐渐修行。是否可能顿悟乃至顿悟成佛，是渐修而达顿悟抑或顿修顿悟，及顿悟后是否还需要渐修，是佛学中长期争论的重要问题。大乘经论如《解深密经》《大乘起信论》等中皆说成佛须经三大阿僧祇劫的渐修，然最后成佛时必为顿证。《楞伽经》谓修行者离染而净的过程是“渐净非顿”。然亦有说顿悟顿证、顿悟渐修者。如《维摩诘经》云：“即时豁然，还得本心。”《禅要经》云：“于内觉观，如一念顷，即得阿耨多罗三藐三菩提。”《楞严经》云：“理即顿悟，乘悟并消，事非顿除，因次第尽。”汉传大乘诸宗，多主张顿悟，南北朝道生以高唱“顿悟成佛”著称，禅宗南派更以顿悟自性为修行初门。《坛经》云：“若识自性，一悟即至佛地。”又云：

“前念迷即凡夫，后念悟即佛。”教人于当下一念顿悟自性本来是佛。慧能答神会问说：“听法顿中渐，悟法渐中顿，修行顿中渐，证果渐中顿”（《传灯录》卷二八）。后代禅门多主张顿悟渐修，如神会《南宗定是非论》谓修行须“顿见佛性，渐修因缘”；汾山灵祐谓顿悟后须渐修以“尽除现业流识”。宗密《禅源诸论集都序》谓顿悟顿修者为“上上智根性”，其余皆须顿悟后渐修或渐修而顿悟。然顿悟仅是就今生而论，“若远推宿世，则唯渐无顿。今顿见者，已是多生渐熏而发现也。”密宗亦主张顿悟。如《大日经疏》卷一谓真言行者于初发心时直观自心实相，“成自然觉，不由他悟”，此观亦名“顿悟法门”。藏传噶举派谓宿根深厚、脉道无障者宜顿悟，脉道有障碍者宜先修气脉明点，从定上得顿悟。无论顿悟渐悟，悟后皆须渐修。

触类是道 禅宗马祖道一禅师语，被认为洪州禅见地的概括。触类谓六识所对一切境相、一切举动施为，此一切皆佛性显现、无不是道，谓之“触类是道”。运用于修行，则是“纵任心性”，不故意起心造恶修善，亦不于心外另求道。

平常心是道 马祖道一禅师语。《传灯录》卷二八载道一示人云：“若欲直会其道，平常心是道。谓平常心无造作，无是非，无取舍，无断常，无凡无圣。”平常心，谓不起分别、不堕于二元对立、不杂无明烦恼的平易真常之心，以此心应机接物，无不是道。

三种生 汾仰宗灵祐禅师据《楞严经》“想相为尘，识情为垢”所立心识之三种生：一想生，“即能思之心杂乱”；二相生，“即所思之境历然”；三流注生，谓心对境所生微细烦恼无明之相续，称“微细流注”。谓此三者“若能尽净，即得自由”。见《人天眼目》卷四。

末后一句 唐乐普元安禅师语：“末后一句，始到牢关，锁断要津，不通凡圣。”（《传灯录》卷十六）指彻底开悟的最后关头。后世据此立为三关中的“末后牢关”。

四宾主 临济宗义玄对参禅者与禅师之间不同关系的总结。主，谓禅师或已开悟者；宾，谓参禅者或未悟者。据《人天眼目》，四宾主为：①“宾看主”，参禅者已悟，而禅师未悟；②“主看宾”，禅师已悟，而参禅者未悟；③“主看主”，宾主双方都已开悟，互相印证；④“宾看宾”，禅师和参禅者双方都未悟。“看”，为勘验、考察之意。

四照用 临济宗义玄所立的关于根据不同根机而采用不同方法传授禅的法则。有两释。据《人天眼目》卷一，“照”指对境或客体的认识，“用”指对自心或主体的认识。四照用为：①“先照后用”，对执境为实者，须先破除其以境为实有的法执，再破其以自心为实的我执；②“先用后照”，对我执重者，须先破除其我执，后破其法执；③“照用同时”，对我、法二执都重者，须同时双破其我法二执，喻如“驱耕夫之牛，夺饥人之食”；④“照用不同时”，谓分别

根机，反复勘验，“有问有答，立宾立主，合水和泥，应机接物。”据《五家宗旨纂要》卷上，“照”指禅机问答，“用”指打、喝等方法。先照后用，即先向参禅者提问，据其答对情况“或棒或喝”；先用后照，即不管何种根机，一来便打或喝，然后提问；照用同时，即在或棒或喝中看对方如何承当，或在主亦喝宾亦喝的情况下边喝打边问；照用不同时，谓不拘一格，根据根机或打或喝或问，随机纵夺。

四料简 亦作“四料拣”。临济宗所立根据学禅者不同根器而随机施教的基本法则。料谓度量，简谓简别，料简意谓分别根机而施教，有四种情况：①“夺人不夺境”，谓对人我执重的人，要先剥除他的人我见；②“夺境不夺人”，对已悟我空而未悟法空者，要剥除其法执；③“人境两俱夺”，对人、法二执都重的人，要双除其人法二执；④“人境俱不夺”，对已开悟者，不必破执，予以印可。四料简为临济宗开创者义玄禅师所提出。

曹洞五位 曹洞宗关于依据学人根机而教授禅的法则的学说，建立于洞山良价与曹山本寂。借周易之卦爻，用阴阳二爻示正（表体、理、真、空）、偏（表用、事、俗、有），阴阳变迭而成五位，并配以卦爻、君臣（表理事、宾主、主客等）：①正中偏，君位，巽卦，以☴表示；②偏中正，臣位，兑卦，以☱表示；③正中来，君视臣位，大过卦，以☱表示；④偏中至，臣向君位，中孚卦，以☴表示；⑤兼

中到，君臣合位，重离卦，以☲表示。此五位有正偏、君臣、功勋、王子四种。正偏五位显示理与事之回互关系，君臣五位显示宾主之间的关系，功勋五位显示修道的阶位。如正中偏，即理中事，谓学人迷于事用，对真如理尚未证知，从功勋五位来讲属地前三贤位，对其应破其迷事之执而令识理；偏中正，即事中理，谓学人已就事而识理，见到真如佛性，从功勋五位来讲属初地见道位，对之应令其当下承当；正中来，即从理体而发事用，从功勋五位来讲属初至七地有功用位，应肯定其已识理体；偏中至，亦称“兼中至”，即事用全契于理体，谓虽修行而已归于无为，从功勋五位来讲属八至十地无功用位；兼中到，谓体用兼到，事理并行，从功勋五位来讲为圆满果地佛位。

曹山四禁 曹洞宗曹山本寂禅师的学禅诀要，有偈云：“莫行心处路，不挂本来衣，何须正恁么，切忌未生时。”大略谓须心无挂绊，离一切意识分别，亦离分别有本来心性 & 本来无生的法执。

三种渗漏 曹洞宗曹山本寂禅师所说学禅人的三种通病。渗漏，谓自己不易觉察的过失。一见渗漏，谓见地不正，执着先入为主的邪见，所谓“机不离位，堕在毒海”；二情渗漏，谓烦恼、我执，所谓“智常向背，见处偏枯”；三语渗漏，谓拘泥于语言文字而不得见性，所谓“体妙失宗，机昧终始”。三种渗漏被视为不得见性、流转生死的病根。

云门三句 云门宗文偃所立禅师接待学禅者的法则。一“函盖乾坤”句，意谓天地万物皆一心真如所显现；二“截断众流”句，谓须截断妄念流注而得顿悟；三“随波逐浪”句，谓应随机说法。文偃谓此三句“若辩得出，有参学分；若辩不出，长安路上辊毬地。”（《五灯会元》卷十五）。云门宗称此三句为“云门剑”、“吹毛剑”，意谓据此三句意便可为一切人“解粘去缚”，使其开悟。

公案 原为中国官府判决是非的案例。禅宗借用之，指前辈祖师言行范例、禅机故事。宋代以来禅门盛行参看公案以求开悟的禅，公案的作用是发起对心性的疑团，以期凝聚全部心力予以解决。

千七百则公案 禅宗五种灯录中所载公案凡1700则。泛指禅宗的一切公案。

转语 禅宗师徒、主客对答之间，所出关键性的对答语句，谓其能转迷为悟，故名。常就所提疑问、公案，说“下一转语”，即答出一能解开疑团的禅语。

棒喝 棒打与大喝。禅师接引学禅人的一种方法，不以语言文字作正面回答，而据学人的疑问和心理状态，或以棒打，或大喝一声。棒打始于德山宣鉴与黄檗希运，大喝著于临济义玄，有“德山棒，临济喝”之说。其意旨多在打断学人的意识分别。后世称警醒迷执为“当头棒喝”。

圆相 禅宗所用的一种圆形的符号式图相，用以表示一定的哲理，往

往作为机锋对答之用。据《人天眼目》，圆相创于慧能门下南阳慧忠，授侍者耽源，源传于仰山慧寂，共97种。有暗机、义海、字海、意语、默论等别称。后曹洞宗据此创五位君臣圆相，宗密进一步创造，对道教太极图等可能有所影响。

机锋 禅宗用语。机谓禅机，指禅师对参禅者根机及心理状态的把握，锋谓交锋、锋刃，机锋即禅师与参禅者之间请问对答的方式和风格。

机用 禅师以其证悟的智慧，观察学禅者的心理活动状态，抓住时机，予以开导，用巧妙的方法使学禅者顿悟，称机用。十分高明的机用称“大机大用”。

机境 禅师相机而设的勘验学禅者的方法，如提问、下一转语、棒喝、扬眉竖目、拳打脚踢等，成为一种内含机用的境相，故名。

超宗越格 谓禅宗师匠之手段，超越佛心真如之常理，不依旧例之格式。

提唱 禅宗师匠向学徒提起宗要，予以唱导。

前后际断 际谓时间，前际即过去一念，后际即未来一念，有为法虽现念念相续之相，其实无一念实体常住，当念灭尽，不从前际延续至后际，名前后际断。《维摩经·弟子品》云：“法无有人，前后际断故。”意谓无实体从前念延续至后念故，说诸法无我。禅宗以参禅中心念的相续忽然被打断名前后际断，雍正说前后际断即破本参（初关）而见心性。

无心 有三义：①停止心识之波动，无念无想。恒久住于此无心的定，称“无心定”、“无心三昧”，包括无想定与受想定。②离妄念分别，不起烦恼、无明，禅宗以之为修行法要，黄檗《传心法要》云：“如今但学无心，顿息诸缘，莫生妄想分别，无人无我，无贪瞋、无憎爱、无胜负”。有“无心是道”及“无心犹隔一重关”之说。《四十二章经》称恒离妄心、无念无想的修道者为“无心道人”。③离故意分别、思索之“作意”，《大宝积经》云：“如人学射，久习则巧，后虽无心，以久习故，箭发皆中。”

看话禅 以参看“话头”为门径的参禅方法。“话头”多为取自古人参禅公案的一句“无意味语”，如“父母未生前本来面目”、“念佛的是谁”、“万法归一一归何处”等，须是概念思维不可能给出答案、又能激起意识深处的深细“疑情”者。看话头始见于唐代黄檗希运禅师，宋代临济宗大慧宗杲禅师力倡之，以图以此针治禅宗走入文字解路的弊端，振兴宗风。参话头亦称“看话头”，须全神专注于话头，然不可流入概念思维，“不用堕在空寂处，不用将心等悟”，据称功深力极，忽然妄念粉碎，便会顿悟自心佛性。自宗杲提倡后，看话禅成为临济宗的参禅程式，与曹洞宗默照禅相对立。也有说看话头是向话头未生以前看的。

死句活句 看话禅谓供人参究的话头公案，有死、活之分。《山房夜话》云：“语中有语，名为死句；语中

无语，名为活句”。死句，谓不足以堵死思路，留有可以意识思维给以解答的余地，这种话头不利于开悟。活句，谓足以堵截任何思路，无法以理性思维提供答案，而足以发起深细疑情，所谓“没心路、没语路、无摸索”（《禅宗龟鉴》）者。《宗范》谓“死了烧了什么处去”、“无梦无想时主人公在何处安身立命”等为宜于学人参究易于开悟的活句。

默照禅 宋代曹洞宗宏智正觉禅师所提倡的参禅方法，与临济宗宗杲提倡的看话禅相对立。默照禅以“默照”二字为修习诀要，默谓离言默契，照谓灵明不昧，如正觉《坐禅箴》所言：“不触事而知，不对缘而照”，其知为无分别之知，其照为“无取而了”。这种禅法可溯源于达摩的“壁观”，永嘉玄觉的“寂照”，将曹洞禅绵密细致的风格发挥臻极。在当时虽遭大慧宗杲反对，但影响仍不小。

参禅三关 禅宗本来不立悟、修的阶次，至北宋兜率从悦、黄龙慧南禅师，以三句话勘验学禅者，时人称为“三关”。看话禅盛行后，渐有分参禅为三个阶段之说，称为“破三关”。其三关为：初关（“破本参”）、重关、末后关（“末后牢关”）。对三关的解释，诸家并不一致，一般以参究至“前后际断”时于离念的空白心地上获得对心性的顿悟，名初关破本参（“破参”）；以融通空有、“大死大活”，见无一法非本心妙用为破重关；以拂除悟迹、任运自然，不假修为“踏末后牢关”。又有以分破六、

七、八识为破三关者，有悟入华严宗四法界中的后三法界为破三关者，有主张顿悟并无三关，“一簇破三关，犹为箭后路”者。清钱伊庵《宗范》云：“若夫本分（初关）、重关、末后之说，大悟有十八遍，原未必人人一脚便踏到底。然有二三番彻悟者，亦有六七番始圆悟者，更属无定。总以透彻为期，似不必概定人法双忘、离念泯绝处为本分体，以从体所发一切诸用为重关，更以铁蛇钻入金刚眼等句不受人惑处为末后。”主张三关并非固定的格式。

口头禅 原指未真实参究而开悟，只在口头上谈禅，后转为俗语，指人经常反复数说的某些话。

狂禅 未得真实证悟而发相似狂慧的禅，狂禅者往往口说本来是佛、无修无证、烦恼即菩提，而心行不正，不持正戒，放纵贪淫，明末士大夫中曾流行狂禅。

铲子禅 铲子即锄头，喻解一切皆空、铲除一切分别、事相差别的禅。这种禅未得正悟，堕于空见，属狂禅一类。

皮壳漏子禅 皮壳漏子即皮袋，喻颠扑不破、不怕勘验的禅。《碧岩录》第九八则云：“若要活泼泼地，但参皮壳漏子禅，直向高山上扑将下来，亦不破，亦不坏。”

任运 任其自然，不作意造作。

永明四料简 传为五代永明延寿禅师所作的四首抉择禅宗与净土法门的偈子：“有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，

瞥尔随他去。无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。无禅无净土，铁床与铜柱，万劫又千生，没个人依怙。”高推净土法门为即生出离生死的唯一可靠途径，强调参禅者必须求生净土。此偈在后世影响颇大，常为净土宗人所引用，并有多种解释。

信愿行 净土宗祖师所总结的净土法门之宗要。藕益云：“念佛法门别无奇特，只是深信、切愿、力行为要耳。”彻悟云：“真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，此十六字，为念佛法门一大纲宗。”印光云：“净土法门，以信愿行三法为宗。”信，谓深信依佛言念佛求生西方必能遂愿，有信自（自心有佛性）、信他（信阿弥陀佛实有），信因信果等义。愿，谓发愿命终往生净土，至彼国得不退转，回入此界度化众生。行，分正行与助行，正行指修念佛，助行指兼修礼诵供养、六度行等。深信切愿，尤被强调为念佛往生的前提和关键，藕益云：“得生与否，全由信愿之有无；品位高下，全由持名之深浅。”省庵谓“愿之一字，具该信、行”，信愿行三，缺一不可。

十念往生 净土宗要义，谓即使恶业罪重的凡夫，只要临终时能十念念阿弥陀佛，求生极乐净土，亦能往生西方极乐世界，其依据为《无量寿经》中阿弥陀佛第十七本愿（“设我得佛，十方众生闻我名号，发菩提心，至心信乐，欲生我国，乃至临终十念求生，若不见佛与大众围绕现其人前者，不取正觉，唯除五逆、排

谤正法。”）及《观无量寿经》中下品下生之说，谓造五逆十恶应堕地狱者，临终时遇善知识劝令念佛，十念称“南无阿弥陀佛”名号，能“于念念中，除八十亿劫生死之罪”，乘金莲花往生净土。

唯心净土自性弥陀 净土宗念佛的理论及观法。意谓西方净土唯净心所造，不出自己真心性海之外，阿弥陀佛的本体法身与自己法身无二，是故虽念弥陀，不离自性，往生西方，生而无生。系依《观无量寿经》“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中，是故众生心念佛时，是心即是三十二相，八十种好，是心作佛，是心是佛”之言而发挥阐释。澄观云：“了境唯心，了心即佛。”《彻悟禅师语录》云：“极乐唯心，心唯极乐，离土论心，翻然大错。”

念佛 以思念佛为门的一种修行方法、禅法，为佛教诸乘诸宗所推崇。《本事经》谓专修念佛一法，定得不还果（阿那含）。《增一阿含经》谓专精念佛，可“自致涅槃，不离念佛，便获功德”，临终念佛者“必离恶趣，得生天上”。《华严经》称“若能念佛心不动，则常睹见无量佛。”《思惟略要法》谓念佛“令无量劫重罪微薄，得至禅定。至心念佛，佛亦念之，如人为王所念，怨家债主不敢亲近，念佛之人，诸余恶法不来扰乱。”《阿弥陀经》等则说念佛一心不乱或临终时十念念佛，能被佛接引往生西方极乐净土，永出生死。小乘的“念佛”（北传八念之一）或“佛随念”（南传十随念之一）主要思念

释迦牟尼佛的名号、功德。大乘念佛以念阿弥陀佛为最盛，净土宗尤以之作为修行的主要内容，念佛方法主要有四种：一称名念佛或持名念佛，口称佛名（“南无阿弥陀佛”）持续不断，名曰“执持名号”，有计数念、随息念、光明念（念时想有光明从口中出）、追顶念（一声追一声）、出声念、默念、金刚念（不声不默，唯舌尖微动）等念法。《阿弥陀经》谓执持阿弥陀佛名号，一至七日一心不乱，命终可往生净土，唐代以来称名念佛最为盛行。二观想念佛，想象佛的形相、光明、净土、眷属等，《观无量寿经》专说观想念佛法，分十六观。三观像念佛，置佛像于面前，观其形相而念，实为观想念佛的入门法。四实相念佛，念佛的法身，亦即念诸法实相。《菩萨念佛三昧经》云：“正念诸法真实之相，是名念佛。”而诸法实相离念，故实相念佛以无念无分别为要，《佛藏经》云：“念无分别即是念佛。”《十住毗婆沙论》卷十一谓初修者应念佛色身，深入后应念佛法身，更深一步则“应以实相念佛而不贪著”。

念佛三昧 亦称“念佛禅”、“观佛三昧”。以系念佛为门的一种禅定，多说以念佛而见佛为进入三昧的标志。《观佛三昧海经》云：“念佛三昧者，见佛色身了了分明，亦见佛心一切境界。”《大智度论》卷七云：“念佛三昧名十方三世诸佛常以心眼见，如现在前。”并谓念佛三昧分大小乘两种，小乘法“于一佛身，心眼见满十方”，大乘法“于无量佛土中

念十方三世诸佛。”推崇念佛三昧“有大福德，能度众生”，诸余三昧无有能及此三昧能速灭诸罪者。净土宗尤以念阿弥陀佛而成就三昧为往生净土的保证，称此三昧为“宝王三昧”、“三昧中王”。《大集经·贤护品》云：“若人专念弥陀，号曰无上深妙禅。”

一心不乱 心专于一而不散乱。见于《阿弥陀经》等，为入定诀要。“一心”可作事理二释，净土宗立事一心、理一心二义。事一心，谓执持阿弥陀佛名号持续不断，无一念散乱昏沉夹杂，据称达此境地，可往生阿弥陀佛化土，见阿弥陀佛化身。理一心，谓念而无念，心与真如理相应。《贤劫定意经》云：“若复弃捐一切所有，在于所有而无所有，是曰一心。”“其在禅定，不着内外亦无中间，是曰一心。”《大方广三戒经》云：“若不得心，是名一心。”皆以心空离念为一心，即理一心。明株宏、憨山等，谓念佛之一心不乱，指“念而无念”。据称念佛达理一心，可上品往生净土，见报身佛。藏密相传写尔孙佛以“一心不乱”为成佛唯一诀要，此一心当指唯一实相心。

宝王三昧 念佛三昧的美称。谓念佛为诸三昧中的王，至为宝贵。《大集经·菩萨念佛三昧分》称以一切世界盛满七宝供施一切众生，其功德不及闻念佛“三昧宝王”名字。

十六观 《观无量寿经》所说十六种观想西方极乐世界依正庄严而修念佛三昧之法，其十六观为：日想观、水想观、地想观、宝树观、宝池

观、宝楼观、华座观、像观、真身观、观音观、势至观、普想观、杂想观、上辈生观、中辈生观、下辈生观。

称念 称名念佛之略。

定散念佛 定业念佛与散业念佛。《往生要集》卷下云：“一定业，谓坐禅入定观佛；二散业，谓行住坐卧，散心念佛。”

五念门 《往生论》所说念阿弥陀佛求生西方净土之五门：①礼拜门，专礼阿弥陀佛；②赞叹门，口称阿弥陀佛名号；③作愿门，一心愿生极乐净土；④观察门，观极乐净土的十七功德、佛八种功德及菩萨四种功德；⑤回向门，以己之功德回施一切众生。

定散二善 善导《观经散善义》分经中所说十六观为定散二善：前三观以定心观想极乐世界的国土庄严及佛、菩萨，属修禅定，为定善；后三观修三福九品等行，以散心读诵大乘经典、供养三宝、父母，持戒等，名为散善。亦称定散二门。谓以定散二门修行，回向求生净土，为净土法门正行，而尤以定善为要。

五会念佛 唐代法照据《无量寿经》“清风时过，出五音声”之言所建立的持名念佛法门。分为五段而念，称五会，法照偈云：“第一会时除乱意，第二高声遍有缘，第三响扬能哀雅，第四和鸣真可怜，第五震动天魔散，能令念者入深禅。”五会念佛号的声调和缓急不同：第一会“平声缓念”，第二会“平上声缓念”（声调略高），第三会“非缓非急念”，第四会“渐急念”，第五会“四字转急

念”。前四会皆唱念“南无阿弥陀佛”六字，第五会只念“阿弥陀佛”四字。

念佛三观 运用天台宗一心三观之旨于念佛，传为智顗撰的《五方便念佛门》谓念佛时“谛观念佛心起，即是假名，体之即空；洞鉴此心有如来藏，离边显中；若根若尘并是法界，诸佛众生一念普应，即边即中，无佛无念，此乃大乘圆修三观念佛也。”明释憨山云：“正当念佛时，将身心一齐放下，丝毫不存，心地如空，不见一法，即是空观；即于此空心提一声佛，随举念处。即观佛像，如观目前，历历分明不昧，即是假观；然于正观念时，反照能观能念心体，空空寂寂，当空寂中，又观念不忘，如此不忘不着，一心灵照，即中道观。然此三观，不用安排，但只举念，则三观一心，一念具足。”

参究念佛 禅宗盛行以后所出现的一种禅、净双修或以念佛为公案话头参禅之法。因念佛者多，故禅师们往往教念佛者参究念佛的是谁，以期了悟自性。云门文偃云：“既信念佛，但内看念佛底是谁，便是脚跟下推寻也。”参究念佛之法，有主张以佛号为话头者，如宋代真歇清了禅师云：“只将阿弥陀佛四字做个话头，二六时中，自晨朝十念之顷，直下提撕，不以有心念，不以无心念，不以亦有亦无心念，不以非有非无心念，前后际断，一念不生，不涉阶梯，顿超佛地。”称此为达念佛理一心之法要。有主张内看念佛的是谁者。有主张边念边参自性弥陀者，如

《莲宗宝鉴》云：“密密举南无阿弥陀佛三五声，回光自看，云见性则成佛，毕竟那个是我本性弥陀；却又照觑：看只今举底这一念从何处起？觑破这一念，复又觑破这觑底是谁。参良久，又举南无阿弥陀佛，又如是觑，如是参。”有主张念佛时觑此念起落处者，如《憨山梦游集》卷十八谓于无可放处提起一声佛号，“即看这一声佛从何处来，今落向何处去？”觑到没着落处，又提又觑，则“忽然迸裂疑团”，本来面目自现；莲池云：“若觑破此念起处，即是自性弥陀，即是祖师西来意，纵念不悟，乘此念力，往生极乐国。”然藕益撰《参究念佛论》，认为净土之禅本不须参究，上根之士直下相应，境智一如，念与不念皆为究竟。“故知念佛参究之说，是权非实，是助非正。”

教行信证 日本净土真宗所立教义之纲宗。教，谓《无量寿经》所说阿弥陀佛大愿等；行，谓依教修持名念佛之行；信，谓坚信称念“南无阿弥陀佛”必得往生净土，为往生的关键；证，谓依教修行往生西方净土，证涅槃果。见真著有《教行证文类》一书阐发此义，以“教行信证”四字为副题。略称“教证”。

要真弘三门 日本净土真宗要义，要门、真门、弘愿三门。要门谓阿弥陀佛第十九愿所成就的法门，修《观经》所说定散自力，往生于西方“懈慢边地”，称“双林树下往生”；真门谓阿弥陀佛第二十愿成就的法门，修《阿弥陀经》所说自力回向之念佛，往生于西方“疑城胎宫”，

称“难思往生”；弘愿门谓阿弥陀佛第十八愿成就的法门，修《无量寿经》所说他力信心之念佛，往生西方真实报土，称“难思议往生”。众生由此三门往生西方，称三门。

离我三业念佛 日本净土时宗所立义，谓须离自力之我执，离分别执着，全身心仰赖阿弥陀佛他力摄引而念佛，如此无我他力而念，则众生之三业与阿弥陀佛之三业齐等。

念佛即禅 宋明以来流行的禅、净融通一致之说，意谓念佛即是参禅之一法。禅宗四祖道信，依《文殊般若经》之说，以称念佛名为明心见性之禅法。《楞严经·大势至圆通章》有“以念佛心，入无生忍”，念佛可“不假方便，自得心开”之说。所念阿弥陀佛，其名号无量光寿之意，乃自性功德之诠表，其本体法身，与众生心性无二。故念佛入理一心时，自然见性，悟彻禅关。唐宋以来禅师，多有以念佛为禅门者，如元中峰明本有偈云：“禅外不曾谈净土，须知净土外无禅。”以禅、净为一。净土宗人亦多说念佛即禅，如藕益《念佛即禅观论》云：“思惟忆持此现前一念心性，名为念佛。”禅、净融通或禅、净双修，成为宋代以来汉传佛教发展之趋势。

无余修 不染余行，专修一法。

踊念佛 日本天台宗僧空也所创的一种舞蹈念佛法门，亦称“空也念佛”、“空也踊”等。一边拍击鼓钲，一边合节拍称念佛名或赞佛偈颂，念至深得法喜，自然翩翩起舞。后来渐趋俗化。京都之六斋念佛、江户之

葛西念佛、泡斋念佛，皆称踊念佛。

歌念佛 亦称“浮世念佛”。日本净土宗所流行的一种念佛方法，从引声念佛发展而来，念时音声细长，符于节拍，如歌如吟。后来渐趋俗化，成为民谣化的歌咏。

三密相应 亦称“三密瑜伽”。三密，为密乘所说诸佛本尊果位所证的身、口、意三业妙用。虽为凡夫所本具，然因迷执而不觉，隐密不显，故称为密。就事相而言，本尊身密，指本尊的手印、动作；本尊口密（语密），指本尊的真言密咒；本尊意密，指本尊的菩提心。就实理而言，则一切威仪动作，无非本尊手印；一切语言音声，无非本尊真言，一切意念、一切诸法，无非本尊菩提心。密乘修行者以自身三业与本尊三密相应无间，则能感得本尊的加持，令自身本有三密速疾显现，从而即身成佛。这叫做“三密加持速疾显”。此有有相三密、无相三密二义。有相三密者，如《即身成佛义》云：“以手作印契，为如来之事业时，自身本有之佛部诸尊，以身业为门，速疾开显；口诵真言时，自身本有之莲华部诸尊，以口业为门，速疾开显；又以意观满月轮时，自身本有之金刚部诸尊，以意业为门，速疾开显。”这种有相的三密相应法门称“有相瑜伽”。无相三密者，如《大日经义释》云：“谓从一平等身，普现一切威仪，如是威仪，无非密印；从一平等语普现一切音声，如是音声无非真言；从一平等心普现一切本尊，如是本尊无非三昧。”即观一切三业皆从一实相显

现，无非三密，所谓“当相即道，即事而真”。三密相应为密乘本尊法修习的基本理论与法则，为“加持成佛”之依据。

本尊 梵文 *adhiṣṭhāna* 的意译，意为本有而于出世间最胜最尊，于诸尊中最为尊崇，指密乘修行者所尊奉观修的一至数位佛、菩萨，或金刚、空行母。有有相、无相二义。有相之本尊谓本尊的形相、种字、印，无相之本尊指自性清净心，亦即为修行者的自性清净心。

本尊法 亦称“本尊瑜伽”。密法的一类。一般以三密相应而持诵本尊的真言为门，以期获得本尊的加持，并由观想而成就本尊的“天身”（细色身）。为密法中主要的法门。四部密法各有众多本尊法，其修法各异。

加持 梵文 *Adhiṣṭhāna* 的意译。原义为站立、住处等。一般指佛菩萨以神力加被于众生，或上师以神力加被于弟子。《即身成佛义》云：“加持者，表如来大悲与众生信心。佛日之影现众生之水，曰加；行者心水能感佛日，曰持。”谓修行者由虔诚祈祷、精进修行，感佛慈悲法力的佑助，为加持。密乘修行者常祈求得到本尊、上师的加持。

三力成办 密乘谓修密法者以我功德力、佛加持力、法界力三力和合，能成就不思议业用。《大日经·悉地出现品》云：“以我功德力，如来加持力，及与法界力，周遍众生界。”

胎藏界曼荼罗 亦称“大悲胎藏

曼荼罗”。依众生本具佛性之理而建立的曼荼罗，故亦名“因曼荼罗”、“理曼荼罗”。以坛城或图表示大日如来及其眷属的分布位置，有十三大院，四百一十四本尊，分为四重，表示大日如来的一切功德皆具藏于众生肉团心中。以东方为发因之位，故亦称“东曼荼罗”。又以莲花处污不染喻此佛性之在缠而清净，故称“莲华曼荼罗”。有现图（图画形成）曼荼罗与阿闍黎所传曼荼罗两种，前者为结缘用，后者为传法用。

金刚界曼荼罗 密教金刚界法之曼荼罗。为“九会曼荼罗”（九种曼荼罗的集合）的通称。据称以图画描绘大日如来在色究竟天为金刚手菩萨等说法的场面，用以表示佛果智“一身聚集无量身”（《秘藏记》）的境界。分为三重。中央画大金刚轮，表五佛所住楼阁。内布五个月轮，每一轮中有莲花，花上有五佛、四波罗蜜等十六金刚，五佛楼阁依地、水、火、风四天而住。第二重贤劫千佛，四方各二百五十尊，八角列金刚灯、金钢铃等八金刚，以表灯、铃、涂、钩、香、索、花、饌八大供养。最外一重画“外金刚部”——即护世二十天，总有一千零六十一尊，但普遍只说明重要的三十七尊。全图以大日如来所证苞罗世间出世间万法之身，象征性地表示转识为智的果地功德。密教说大日如来的金刚界曼荼罗，具足于众生之身，为自身曼荼罗。

越量宝殿 亦译“大宝楼阁”，梵文 Kūṭāgāra 意译。修密法者所观想

的本尊净土所住庄严楼殿，其量广大，故名。多观想于自身中。

五相成身观 亦称“五转成身”、“五法成身”。密乘《金刚顶经》等所说修密法者成就佛身的五个阶次：①通达菩提心，初修者观自心本有菩提心为圆明月轮；②修菩提心，观菩提心之月轮渐广、渐收，于性德菩提心发修法之菩提心；③成金刚心，于心月轮观五股金刚，加持菩提心令之坚固；④证金刚身，观想成就而为自身三昧耶身；⑤佛身圆满，观五股金刚的三昧耶身变为大日如来，称五相观成，即成就佛身。

十八道 十八道印契之略称，为唐密、东密所修结十八印契供养本尊之修法，亦称十八道法。意谓达到佛果的十八种因行，分为六法，共十八印契：一、护身法，亦称庄严行者法，旨在除秽净身，有净三业印、佛部三昧耶印、莲华部三昧耶印、金刚部三昧耶印、被甲护身印五印；二、结界法，有地结印、四方结印二印；三、道场法，观想所结界内道场庄严，有道场观印、大虚空藏印二印；四、劝请法，劝请本尊降临道场，有宝车辂印、请车辂印、迎请本尊印三印；五、结护法，结印护身，有部主印、虚空网印、火院印三印；六、供养法，供养本尊，有阙伽印、华座印、普供养印三印。其仪轨传为惠果或空海制定。

道场观 密宗修行者关于所住道场、佛菩萨等的观想。有理、事二观，于身内观之，观自身即本尊及本尊坛城，为理观；于身外观之，观器界

为本尊净土，为事观。每一密法各有其道场观。

运心随方 真言宗修法时面对方向之二法。运心，谓随意观想某方即为所应对之方；随方，谓随四方之方向而面对应对之方。

运心供养 于心中观想诸供品以供养佛菩萨等。《苏悉地经》卷中称四种供养（合掌、阙伽、真言与印契、运心）中，“最无过运心”。

三十七供曼达 藏密修加行等法时用以供养本尊的世界曼荼罗，为一小世界之模型，具三十七物：须弥山、四大部洲、八中洲、轮王七宝、宝山、如意树、满欲宝牛、自长谷壳、宝藏瓶、嬉女、鬘女、歌女、舞女、花女、香女、灯女、涂女、日、月、宝伞、尊胜幢。一般皆观想而修。

护摩 梵文 Homa 的音译，意为烧，原为事火婆罗门烧施祭天之法，佛教密乘亦采用之，而赋予“以慧火烧烦恼薪，令尽无余”（《大日经疏》卷十四）之义。《大日经·护摩品》说佛教之护摩火法十二种，分为内外两类。外护摩为世间法，于本尊前设炉，烧供五谷、香等，以祈祷成办息灾、增益、调伏等事；内护摩为出世间法，于烧供时观想炉中火为火天，火天为本尊，本尊为自身，自身为智慧之火，焚尽心内烦恼之薪。佛教护摩又分息灾、增益、钩召、降伏四法，或加敬爱为五法，或加延命为六法。护摩法又称“火法”。

结护 密宗修行者修法时，结印诵咒，护身结界，以辟除邪魔之法。

解界 修密法将结束时，解修法

时所结界场，诵咒解开前所结之印明，投花以奉送本尊。

不共四加行 藏密各派初修密法者所必先修习的课目，为正行的准备，有四项内容：①诵“四皈依偈”，表示誓愿归依上师及三宝；②供曼达，于盘中盛供品，观想结印，用以供养上师、本尊、空行母、护法神；③上师相应法（上师瑜伽），亦称“磕大头”，诵“上师即佛上师法”等偈，磕大头礼拜上师；④修诵“百字明”，亦称“金刚萨埵法”，观想金刚萨埵在头顶上，诵其百字明咒及心咒，观想从金刚萨埵身中流注甘露涤净自身业障。四加行须各修满十万遍，目的是消罪、除障、集福，培植对上师三宝等的信仰虔敬，以创造获得加持的条件。

金刚结跏 密宗坐式之一。《守护国界主陀罗尼经》卷二云：“常以自作金刚结跏，谓以右脚压左胫上，端身正坐。”

普贤跏 梵文 Bhadrāsana 的意译，半跏趺坐之一种。《时处念诵仪轨》云：“左掌承右腿，右趺镇左胫，普贤跏乃成。”

莲花半月坐 以二腿内弯，二足心相合而坐。密宗修怀爱法时用此坐式。

垂足坐 坐于椅、凳上，两腿下垂，二足踏地，或二足交叉，足尖点地。为密宗修法者有时所用的一种坐式。

菩萨坐 即以右腿压左腿的单跏趺坐，密宗修增益法时用此坐式。

匠工坐 密宗修降伏法所用的坐

式。以右小腿内弯，横置坐垫上，左腿竖膝。

轮王坐 密宗所谓转轮圣王的坐式，有三种。《一字顶轮王时处念诵轨》云：“或作轮王坐，交脚、或垂一，乃至独膝竖，轮王三种坐。”

七支坐 藏传密乘坐禅姿式。亦称“毗卢坐”，大略同显教的全跏趺，因说有七大要点，故名七支坐。七支为：一、双足跏趺而坐；二、两手结“定印”置脐下；三、脊直肩张；四、颌压喉结；五、舌抵上腭，两眼向下斜视鼻端前约四指处；六、口吐浊气后，禁语；七、心不忆过去，不思未来，于现前境不起分别。

方便坐 梵文名悉达桑那（Sidhasana），修密法者常用的一种坐式。先以左腿内弯，左足跟抵会阴，次以右腿内弯，压左腿，右足压在左足踝骨上，令双膝皆紧贴坐垫。

贤坐 密宗修行者修敬爱法、降伏法时所用坐式。《准提陀罗尼经》云：“竖二膝，并脚，名为贤坐。”即并脚蹲坐，臀不着地。

三身坐式 修大圆满心髓法光明定时所用的三种坐式。一法身坐，亦称“如狮子坐法”，二足心相对合，两膝外张，平坐地上，二手握金刚拳（大拇指掐无名指根，余四指握大指成拳）相并，置于二足跟与会阴之间的地上，背、项挺直，舌抵上腭，抬头仰视。宜于身中火大多者。二报身坐，亦名“如象卧坐法”，跪于地上，两肘支地，二掌托颊，十指竖直，脊柱挺直，两眼斜视左右虚空。身中火大平衡者宜用之。三化身坐，亦名

“仙人坐”。蹲踞而坐，二足并拢，髌骨相触，双膝抵胸，两手交叉分抚两膝，右上左下，可治热病；或两手交抱两胁，右外左内，可治寒病；或握拳托颊，可治寒热二病。直脊耸肩，气内吸，腹贴脊，两眼凝眸下视，宜体弱多病者用之。

金刚立 大圆满法前行炼力的姿势。裸体站立于坐垫上，二足跟相并，二膝外张，腰挺直，二手于顶上约二指处合掌，二肘外张，颌压喉结，二肘、二膝用力，使全身呈金刚杵形。

忿怒姿势 藏密大圆满修法的一种姿势。二足跨立，足右屈左伸，右手作期克印上扬，左手当胸，双目忿怒瞋视，仰望虚空，口出忿怒金刚笑声（哈哈），忿怒母歌声（嘻嘻），心住无缘本明体性上，可针治持心过紧及散乱、昏沉、掉举之病。

三昧耶 梵文 Samaya 的音译，亦作三么耶、三摩耶，有平等、誓愿、警觉、除垢障等义，密教常用术语。如称“三昧耶身”、“三昧耶形”，指表诸佛菩萨誓愿的刀剑、莲花、印相等；“三昧耶智”，为佛智或五智中的平等性智；“三昧耶戒”，为修密法者所受的不共戒，有多种，而总以菩提心为本。

印契 亦称“手印”、“印相”、“契印”，略称“印”。指以手指做成各种姿势，以表示一定的誓愿、意思，为密乘三密中的身密法。《陀罗尼集经》卷二云：“若作手印，诵诸咒法易得成验。”密教手印甚多，一般以左手表定，右手表智，又右手从小指

到大指依次表施、戒、忍、进、定五度，左手从小指到大指依次表智、力、愿、方便、慧五度，又二手从小指到大指依次表地、水、火、风、空五大。

标帜 密宗所谓本尊的手印及所执器械等，用以彰表其内证之功德。就深密义而言，一切现象，都可看作真如法界的标帜。《大日经疏》卷四云：“种种世谛门，皆是法界标帜。”

弥陀定印 亦名“妙观察智定印”，略称“定印”。阿弥陀佛入定之印相。两掌仰置脐下，左下右上相迭，二大拇指相触。为通用的入定手印，亦称“法界定印”。

十二合掌 密教合掌的十二式：坚实合掌、虚心合掌、如未开莲、初割莲、显露、持水、归命合掌、反叉合掌、反背互相著合掌、横柱合掌、一覆手向下合掌、覆手合掌。为一切手印之根本，故亦称“印母”。

归命合掌 十二合掌之一。亦称“金刚合掌”。（梵文 *Pranama*）。《大日经疏》卷十三云：“令十指头相叉，皆以右手指加于左手指上”，名金刚合掌、归命合掌等。为礼拜时合掌之式。

仆拿合掌 十二合掌之一。合掌，以两手小指、头指相着，余指稍开散，如初割莲状。仆拿，为梵文 *Pūṇa* 音译。

三补吒 梵文 *Samputa* 音译，亦作“三补吒掌”，意译“虚心合掌”，合掌而内稍空，为十二合掌之一，手印的一种。

反背互相著合掌 梵文名毗钵啰

哩曳萨多（*Vparyasta*）合掌，印契中十二合掌一。《大日经疏》卷十三谓其法为：“以右手仰左手手，以左手覆在右手下，稍似坐禅人手相加之形。”

说法印 表佛菩萨说法的手印。有三种：①左右手各捻其无名指与拇指之头，余指舒散，左手仰于心前，右手覆于其上而不相着。②捻两手中指与拇指，无名指与头指散而稍曲，使小指直立，横左手安于胸上，竖右手安于乳际。③捻两手头指与拇指，余三指并舒，左手仰安于胸上，以右手腕着于中指等头，掌向外。三种依次为化、报、法三身说法印相。

施无畏印 表示施予众生无怖畏的手印。《守护国界主陀罗尼经》云：“右手展掌，竖其五指，当肩向外，名施无畏。此印能施一切众生安乐无畏。”亦称“施无畏手”。又垂右手而仰掌名“与愿印”，表示满足众生的愿求，此印亦往往称施无畏印，又称“施愿印”。

与愿印 又称施愿印、满愿印。梵文曰 *Varadamudrā*。手印之一。仰掌舒五指而向下，观想从五指流注如意宝或甘露水，施予一切众生。

莲花合掌印 观音菩萨手印之一。双手先合十，后张开如莲花开放，唯两拇指、两小指相触。亦称“莲华部三昧耶印”。

观音印 观音菩萨根本手印。双手内缚，唯右拇指竖立，召请时右拇指来去。

药师佛根本印 药师佛之根本手

印。双手如拳交缚，两拇指相伴靠，置胸前。

五字文殊印 亦称“金刚剑印”。修文殊五字真言法时所结手印。双手先外缚，右拇指压左拇指，两中指竖立相触，屈上节。

降三世明王印 降三世明王之手印。两手掌交叉相背，两小指互相勾住，两食指伸直上指，余指弯曲。

金刚拳 密法手印的四种拳之一。《大日经演秘钞》卷九云：“金刚拳，以大指入掌中作拳是也。”

阙伽印 供献阙伽水时所结手印。据《八字文殊轨》说，为左右手相并仰开。

准提印 名“总摄二十五部大曼荼罗印”，持诵准提咒时所用。《准提陀罗尼法》述其印相云：“以二手无名指小指相叉于内，二中指直竖相拄，二头指屈附二中指第一节，二拇指捻左右手无名指中节。若有召请，二头指来去。”

智拳印 手印之一。金刚界大日如来之印相，以右手执左手之头指成拳，表独一法界及诸佛执持智慧法海之义。亦称法界定印。

檀拿印 亦称“檀荼幢”、“但荼印”。《大日经》所说琰摩王之印契，为顶端有人头的棒，亦称“人头幢”，表治罚罪人意。檀拿（梵文 Daṇḍa）为棒、杖意。又为手结之印相。

莲花生大士根本印 修莲师法时所结莲花生根本印。右手在上，掌心朝下，大拇指与中指成圈。左手在下，掌心朝上，大拇指与中指成圈。二手间隔距离，置胸际。

罽索 捕猎鸟兽之具，密乘法中作为佛菩萨摄化众生的象征。有不空罽索观音、不动尊等手持罽索。《大日经疏》卷五谓“罽索是菩提心中四摄方便，以此执系不降伏者。”

真言 梵文 Mantra（曼陀罗）的意译，亦译“咒”、“神咒”、“密语”、“明咒”、“咒陀罗尼”等。为梵文的短语或字音，原有特定含义，然皆音译，为佛典翻译中“五不翻”之一。密乘称之为佛、菩萨、金刚或诸天神的密语，由真如心中流出，故名真言；能以简短的文字总摄佛菩萨的功德、誓愿及佛法深义，故名“陀罗尼”、“总持”。为密乘三密中的口密。小乘、大乘经中即有真言，密乘经续更多宣扬真言的神力，谓真言为佛菩萨所密授、加持，虔诚持诵时，可获佛菩萨慈悲法力的加持，与佛菩萨的誓愿和功德契合，令自性功德显现，出生灭罪、消障、增福、益智、除灾、护身、入定乃至证果成佛等功德。真言大致分为四种：①长咒，较长，可长达百千字；②短咒，为长咒的删略，一般为一至数句；③“咒心”或“明”，为短咒的再删略，一般只有几字或十几字；④“种子字”，亦称“种子”、“种字”，短到只有一个梵文字，总摄以上三种咒义，有如植物种子一能生多，能出生众多咒，如《大日经疏》卷十云：“从一字能生多，故名种子也。”

持明 梵文陀罗尼（Dhāraṇī）意译，真言之异称；或受持真言。《大日经疏》卷九云：“持明谓总持一切明门明行。”

五十字门 梵文字母共有五十个，密乘对每一字作哲学意义的解释，以为真言音义之本，称五十字门，谓其可摄一切法门。

总持咒 亦称“总持真言”，即唵、阿、吽三字。密典称此三字为诸真言之母，可总摄一切真言，总摄一切诸佛及佛法功德，故名总持。《瑜伽大教王经》谓唵字表大日如来，阿字表无量寿如来，吽字表阿閼如来；《诸教决定名义论》谓吽字为法身，阿字为报身，唵字为化身，唵阿吽又表身、语、意三业，表佛、莲花、金刚三部，一切真言文字皆从此三字出生，“彼一切法皆与唵阿二字初后相摄，此中吽字出生一切，于三界中出现众色。”一般释唵（Qm）为归命、供养、警觉、摄伏等义，阿为本不生义，吽字出生功德、摧毁障碍义。

阿尾啰吽欠 亦作阿（a）卑（Vi）罗（ra）吽（hūm）欠（kham），密乘《大日经》等所说大日如来的真言，依次表地水火风空五大。称此咒总摄万法，诵之能令诸法成就，得三品悉地。

阿嚩唎嚩欠 梵音为 Avamram-hamkham。大日如来的上品真言，分别表地水火风空五大，亦即表大日如来的自体。

一字金轮咒 亦称“一字轮王咒”、“一字佛顶真言”、“一字佛顶轮王咒”，《一字佛顶轮王经》等称佛现大转轮王相所作的一字真言，能具足三身，助成一切，为密中之密。其咒梵文音为 Bhrūṃ，音译普隆、布林、勃琳、部林、勃嚩吽等。

六字大明咒 亦称“六字真言”、“六字大明”、“大明咒”，藏传佛教界略称“嘛呢”。一般译为唵嘛呢叭咪吽（Qm manipadmehon），或译唵摩尼百墨吽等。密教称莲花部或观世音菩萨根本真言。《大庄严宝王经》谓“此六字大明陀罗尼，是观自在菩萨微妙本心”，持诵时有九十九恒河沙数诸佛集会，被持咒者口中所出气或手所触者，亦皆速得菩萨之位。六字或释为表六道，或释为表五部，实则“嘛呢”（Mani）为如意宝，叭咪（Padme）为红莲花，皆喻心性，藏传佛教徒持诵此咒最为普遍。

大悲咒 全称“千手千眼无碍大悲心陀罗尼”，略称“大悲心陀罗尼”、“千手陀罗尼”，亦名“大悲神咒”。为千手千眼（表大悲大智救度众生）观音的根本咒。据《千手千眼无碍大悲心陀罗尼经》说，观音自言往昔为初地菩萨时，于千光王静住佛处闻此咒，即超第八地，乃发愿成就千手千眼普度众生。称此咒一宿持满七遍，“除灭身中百千万亿劫生死重罪”，诵持者于现生中一切所求无不果遂，乃至证四沙门果、十地菩萨果位。汉地持诵者甚多，列入僧尼早晚课诵。有不空译《大悲心陀罗尼修行念诵略仪》述此咒念诵之仪规。

楞严咒 出《楞严经》卷七，名“佛顶光聚悉怛多般怛罗”，共 427 句，咒心为末尾之八句：“唵，阿那隶，毗舍提，鞞啰跋闍啰陀唎，槃陀槃陀你，跋闍啰谤尼泮，虎𤝵都𤝵𤝵泮。莎婆诃。”经中极言此咒威力，称“十方如来因此咒心，得成无上正遍

知觉”，得以济度众生，持诵及书写佩带、安于宅中，能辟毒、免祸、消罪、去魔、得智慧，令风调雨顺、国泰民安。若更持戒清净，依坛场法，“于此咒心，不生疑悔，是善男子，于此父母所生之身不得心通，十方如来便为妄语。”汉传佛寺晨朝课诵经咒中列为首位。藏译大白伞盖咒略与此咒咒心相当。

尊胜佛顶陀罗尼 亦称佛顶尊胜陀罗尼。据《尊胜陀罗尼经》等言，帝释见善住天子有受七度畜生身的业因，请佛救济，佛入除障三摩地，从顶上出现“尊胜佛顶”（亦称佛顶尊胜），状若轮王，白色，戴五佛宝冠，执金刚钩，说尊胜佛顶真言，消灭善住天子之业障。此尊胜佛顶为五佛顶轮王之一，亦号“除障佛顶轮王”。其真言称“能净一切恶道，能净除一切生死苦恼”，能除一切烦恼业障，尤多用于度亡者生天。观想佛顶尊胜而诵佛顶真言之密法，名“尊胜法”。

十小咒 汉传佛寺早殿课诵内容之一，系杂采诸经中的咒语而编入。其名目为：如意宝轮王陀罗尼、消灭吉祥神咒、功德宝山神咒、佛母准提神咒、圣无量寿决定光明王陀罗尼、药师灌顶真言、观音灵感真言、七佛灭罪真言、往生净土神咒、善女天神咒。

准提咒 称佛母准提神咒，咒文为：南无飒哆喃，三藐三菩陀，俱胝喃，怛侄他。唵，折戾主戾，准提娑婆诃。《准提陀罗尼经》称此咒为佛所说过去七俱胝佛所说的陀罗尼，

持满九十万遍，能灭十恶五逆四重诸罪，增福寿、消诸灾病；诵满四十九日，可遂求智慧神通、消灾诸愿；依法立坛诵满百万遍，便得往诣净土历事诸佛，得证佛果。持诵者不拣净秽，皆得成就。藏密谓此咒为准提佛母根本咒，其咒心为“唵”字以后三句。汉地佛教界历来持诵此咒者颇众，列为十小咒之一。

往生咒 全称“拔一切业障根本得生净土陀罗尼”，略称“往生净土神咒”。刘宋求那跋陀罗译文云：南无阿弥多婆夜，哆他伽多夜，哆地夜他。阿弥利都婆毗，阿弥利哆，悉耽婆毗，阿弥利哆，毗迦兰帝，阿弥利哆，毗迦兰多，伽弥腻，伽伽那，枳多迦利，娑婆诃。称诵持者阿弥陀佛常住其顶，无令冤家得便，现世常得安稳，临终任运往生。诵满三十万遍，面见阿弥陀佛，决定往生西方。净土宗人持诵者甚多，编入十小咒中。

药师灌顶真言 《药师本愿功德经》所说东方药师琉璃光佛之真言，称一心咒于净水，满108遍，饮之，诸病悉除。终身受持，无病延年，命终往生药师佛净土。咒文为：南无薄伽伐帝，鞞杀社，娑嚧薜琉璃，钵喇婆，喝啰闍也，怛他揭多也，阿啰喝帝，三藐三勃陀耶，怛侄他。唵，薜杀逝，薜杀社，三没揭帝莎诃。“唵”字后为咒心。汉地持诵者较多，为十小咒之一。

百字明 金刚萨埵之根本咒，汉译约百字，故名。有忏除业障、消罪度亡解冤等力用。藏密各本尊法中，

多列于起首持诵，或末后持诵。观想金刚萨埵而诵此咒满十万遍，为密乘四加行之一。其咒心为：唵，拔折啰萨埵吽、吽（金刚萨埵心咒）。

文殊五字真言 亦称“文殊菩萨五字心咒”。即“阿啰跋左那”（ara-pacana）五字。《金刚顶经》谓此五字真言，若诵一遍，如诵八万四千十二吠陀藏经；若诵两遍，文殊、普贤、护法善神随逐加护；又若诵一遍能除一切苦难，速得般若智，诵两遍除灭亿劫生死重罪，诵三遍三昧现前，诵四遍总持不忘，诵五遍速得成佛。依法念诵满一月，见文殊说法，获宿命智、辩才、神足，但心信受，十六生决成正觉。五字之义，或释为表五方佛功德。

光明真言 全称“不空大灌顶光真言”，亦略称“大灌顶真言”。为大日如来之密咒，其咒文为：唵，阿谟伽尾卢左那，摩诃母陀啰摩尼，钵头么入嚩拶，钵啰鞞鞞哆野吽。（Qṃ, amogha—Vairucana, mahāmudra manṇi, padme, jvala, pravar—daya, hūṃ）意为不空毗卢遮那佛的清淨无碍光明照触。《不空绢索光明真言经》等称此真言能除灭一切罪障、获智慧辩才、长寿福乐，以之加持淨土沙散亡者尸或冢墓，能令其神识往生极乐淨土。多用于度亡。

娑婆诃 梵文 Svāhā 音译，亦译萨婆诃、萨缚诃、娑嚩贺、苏波诃、娑诃、莎诃等。真言常用的结句。有成就、吉祥、圆寂、息灾增益、无住涅槃、警觉诸佛、本誓等义。《秘藏记》谓有究竟、圆满、警觉、成就、

散去五义，表五智。

尾戍陀 梵文 Visuddha 音译，亦作微戍陀，意译清淨。真言中多用之，《大日经疏》卷七谓真言中若有扇多（寂义）、微戍陀等字，“当知是成满一切诸愿真言。”

空点 梵文字“吽”等顶上的圆点，为鼻唇音 m，密乘以之表大空义。

呬 梵文 Phaṭ 音译，旧译拔雌、发吒、泮吒等。破坏之义，用于降伏真言之末句。《大日经》卷七云：“初后吽发降伏用。”亦称“般若字”，用以斥念见性、断除沉、散等。

金刚语言 低声持诵真言。《摄真实经》卷下云：“持真言时，住心凝寂，口习真言，唯自耳闻勿令他解，心中观想一一梵字，了了分别，无令错谬，持习之时不迟不速，是即名为金刚语言。”

四种念诵 《金刚顶经》所说持咒的四种方法：①音声念诵，观一切音声皆是咒声；②金刚念诵，唯舌尖微动而念；③三摩地念诵，心中默念；④真实念诵，如咒之字义而修心、修行。

五种念诵 《秘藏记》等所说持咒的五种方法：①莲花念诵，低声诵，其声仅可自闻；②金刚念诵，唇齿相合，小动舌端；③三摩地念诵，不动舌，于心月轮上观想咒字而默诵；④声生念诵，于心间观想有莲花，莲上观商佉（白海螺），出妙音声，有如摇铃；⑤光明念诵，随诵咒而观想口出光明。

心意念诵 又称“默念”、“默诵”。

持咒方法之一，不出声，唯在心中默诵。

忿怒念诵 亦称“明王念诵”，持咒方法之一。出声念，其声粗壮猛厉，多用于对治昏沉，及降伏法。

随息念诵 持咒方法之一。随出入息而默念真言。《大日经·世出世持诵品》云：“一一诸真言，作心意念诵，出入息为二，常第一相应。”

咒轮 亦称“咒鬘”。将真言排列于表心性的月轮上，故名。或画为曼荼罗，或观想在自己心间及顶喉脐等脉轮上。一般为顺时针方向排列，中间是种子字。

金刚诵 梵文 Varraja 的意译，亦译“金刚念诵”，藏密无上瑜伽重要禅定方法，为一种配合呼吸、调息、观想及修脉的诵咒。《密宗道次第广论》卷二十称之为“了义咒”，为风瑜伽中最圆满者。《大幻化网导引法》谓其修习分起分、正分。起分亦称“金刚数息法”，为密乘之六妙门，与显教六妙门不同之处，在于其观气息有五色，随息出入，为修观；观气息变为十方诸佛功德所化喻阿吽三字，分别为白红兰三色，随息出入，为修还；修习纯熟，呼吸减慢乃至停息，全身脉结开解，心意寂定，为净。正分分根本气金刚诵、支分气金刚诵共十种，主要是随呼吸之入住出，观想喻阿吽三字从中脉中出入，以令气入住于中脉，呼吸停止，引发心寂，于心寂所显空上体认心体光明。

落叉 梵文 Lakṣa 的音译，原意为十万，亦称亿。密宗常说诵咒数为

满三落叉，依浅义释即三十万遍。又为见义、相义，由持诵真言而见字、印、本尊三平等之实相，称“三落叉”。尤以持咒至心住实相坚固不动，为落叉之深密义。《大日经疏》卷十七云：“若住谛理任运相应，是落叉义也。”这种意义上的落叉，释为“垛”义，即以射箭中垛，喻达到目的、获得成就。又谓落叉之见、相为真言所加持的药物等现暖、烟、光三相为三落叉，称为持咒成就的标志。又落叉为“时分”义，晨、午、（黄）昏或寒、热、雨三时亦称三落叉。

念竹 藏文 Nyendrub 音译。指修密法时念咒及观修本尊仪轨的次数。

世出世持诵 见《大日经·世出世持诵品》。经云：“彼世间念诵，有所缘相续，住种子字句，或心随本尊，故说有攀援，出入心为二。当知出世心，远离于诸字，自、尊为一相，无二无取著。”意谓依本尊法三密相应而持咒时，若心尚攀援所观境相、所念字句，为世间念诵（以世间有心念诵）。由观察十缘生句，泯除所念、能念相，达无二无取着之境，名出世间念诵。一行疏谓世间念诵得“世间三昧”，出世间念诵得“出世间三昧”。

菩提心观 亦称“月轮观”。《发菩提心论》《心地观经》《无畏三藏禅要》等所说的一种观净菩提心（自性清净心）的方法。将自性清净心形象化为一轮明月，取其光明、清静、清凉之性，以喻心性本净、本明、离烦

恼热恼。或观月轮在面前，由小变大，遍满宇宙；或观月轮在心内，广大无际。《无畏三藏禅要》称若观想成就，能入初地菩萨位，乃至“依此修习，直至成佛，更无别理。”

五种三昧 《心地观经》等所说依月轮观心渐次深入的阶次：①刹那三昧，于静坐中暂时心缘月轮而住；②微尘三昧，与定心少分相应；③白缕三昧，入定时间较前更长，然较之无始时来的妄念散乱，有如黑布中见一白缕；④起伏三昧，坐中定多乱少，心仍有起伏波动；⑤安住三昧，修习纯熟，能任运恒久入定。谓此安住三昧能生无上菩提之芽，令修行者速登菩萨十地。

阿字观 真言宗的重要禅观法门。以表本不生义的阿字为门而观心实相，有声、字、数息、实相等观法。声观者，随出息诵阿字，专注不散，久之妄念自息，其心寂止；字观者，于自身心间观想径约一肘的月轮，轮中观八叶白莲，于莲台上观金色阿字，或于面前想象月轮莲花阿字而观；阿字数息观者，如《大日经·悉地出现品》云：“以阿字门，作出入息，三时思惟，行者尔时能持寿命。”实相观者，随观诵阿字而思惟本不生义。

有相瑜伽 《大日经》等所说密乘禅定之一种，与无相瑜伽相对。专注于有形相的境缘如本尊身相、真言等，作三密相应之念诵，达所观形相明白显现时，为成就有相瑜伽。《大日经疏》谓成就有相瑜伽，仅能得治病、四种事业法等世间效验。欲求出

世间及更大的成就，须修无相瑜伽，有相瑜伽为进入无相瑜伽的门径。又分有相瑜伽为三品：上品观诸佛身，中品观诸大菩萨身，下品观帝释等随类身。

四支念诵 《密宗道次第论》等所说行部有相瑜伽修法，分内、外二法。外四支念诵，先于所观空性中想自心为月轮相，上有金色“唵”字放光，光收回而变成本尊形，名“自根支”；继观面前有本尊形，名“他根支”；次观面前本尊心间有月轮，表其心性，称“心流注支”；次观月轮上有咒字，意缘咒字而诵念，称“声流注支”。内四支念诵，先于空中观真言种字或释迦佛，为自根支；次观自心月轮，于轮中观想本尊形，为他根支；次于本尊身想我自心为月轮，为心流注支；次于前所观月轮上观想咒字而诵，为声流注支。

依念诵三摩地 亦译“有念诵静虑”。《密宗道次第论》等所说事部有相瑜伽本尊法的观修法之一，与不待念诵三摩地相对。先修“自生起”（自支），即“六天”，次结印诵本尊真言。有缘于字形、缘声二种念诵法。缘字形念诵，谓观想前方所观本尊心中有月轮，上列咒鬘，入息时随诵咒观想咒字随息从本尊心中移入自心中，出息时想咒字随息而出，还至对面本尊心中，周而复始。缘声念诵，先观想对面本尊及其心中月轮、咒字，想本尊心中咒字发声，专注倾听其声。

六天 亦译“六义佛”。《密宗道次第论》等所说事部密法“依念诵三摩

地”修习的六步或六个要点：①真实天（实义佛），观自心空性即本尊自心空性；②声天（语义佛），诵性净咒等，观想本尊坐于对面空中，其相为所诵密咒之声相；③字天（字义佛），想自心在虚空中，为月轮相，上有所修本尊体，其相表示为所诵咒字；④色天（色义佛），想咒字放无量光明，光端放出无量本尊，净诸众生一切罪苦，供养承事一切诸佛菩萨，还入咒字、月轮及本尊身；⑤印天（印义佛），手结印持咒，加持自身顶髻、眉间等处；⑥相天（相义佛），令所观想本尊形相明了显现，结印诵本尊真言。念诵完毕后逆六天的次第而渐次放舍所观境。

不待念诵三摩地 亦译“不待念诵静虑”。《密宗道次第论》等所说事部瑜伽观修法之一。分住火、住声、声后赐予解脱三三摩地。住火三摩地，先依有念诵三摩地法观想“六天”，次观自身为本尊，于心间观一火焰光明炽燃，想其中有自心真实，其相为所诵真言之声。住声三摩地，于自观为本尊的心间观想月轮，轮内观想一微小本尊，于此本尊心中观想一光明，于其中观想有咒声出。依此入定，能发身心轻安，继后观心修无相瑜伽，入止观双运，称“声后赐予解脱三摩地”。

无相瑜伽 《大日经》等所说密乘禅定之一类，与有相瑜伽相对，以观心真实而与真如相应，超越有相境界为门。《大日经·无相三昧品》述无相瑜伽的修法是反观自心从何而生，于三时、内外中间诸处觅心而了

不可得，从而证悟自心实相。该经卷七云：“甚深无相法，劣慧所不堪，为应彼等故，兼存有相说。”谓有相瑜伽仅仅是为不能直入无相瑜伽者所设的方便。《大日经疏》说只有成就无相瑜伽，才能见道、成佛，并生长寿、神通等效用。

无二平等瑜伽 出《金刚顶经》第十六会。空海《金刚顶经开题》云：“此中说生死涅槃、世间出世间、自他平等无二，动心举目，声香味触，杂染思虑住乱心无二，同真如法界，皆成一切佛身。”谓观一切法、一切境相、一切心念，皆为真如显现，为诸佛法身，平等无二。无相三密的观修法即据此而设。

人我我人 密教观修本尊的法要。《秘藏记》云：“同一缘相故，真言契印等故，引入诸佛于吾身中，是曰入我；引入吾身于诸佛身中，是曰我入。入我我入故，诸佛三无数劫中所修集功德具足我身。”具体观所诵咒字从我身入诸佛心，从佛心入我心，循环往复。在理论上，入我我入有诸佛与众生互相交参、一体不二之义。《大集经》有云：“诸佛一似大圆镜，我身犹若摩尼珠，诸佛法身入我体，我身常入诸佛躯。”

三平等 真言宗的观修法要。意谓众生的身口意三业与诸佛本尊的身口意三密平等不二，普遍一切，圆融无碍。《秘藏记》云：“以三密摄一切法；一切色摄身，身即印契，见色也；一切声摄口，语即真言，闻音也；一切理摄心，心即本尊，表实相。是三密平等平等，遍一切处。”修行者

观一切所见境皆诸佛身，一切可闻音皆诸佛真言，“自心即实相，实相即本尊，本尊即自心”，谓之三平等。这是无相三密的观修法要。又有自、他、共三平等。自三平等，谓观己身即密印，语即真言，心即本尊，如是三密遍于法界，平等不二；他三平等，谓自三平等与本尊的三平等同一缘相；共三平等，谓观一切已成、未成诸佛的三平等亦同一缘相。

四种清净 藏密本尊法观修之四要：一、处所清净，观所住处即实报庄严净土；二、自身清净，观自身即佛身；三、受用清净，观一切所受空乐不二；四、事业清净，观放光利济度化众生等。

生圆二次第 密乘无上部法修习的两个次第：生起次第、圆满次第。生起次第亦称“起分”，主要为父部法，在自观为本尊的心轮上观想咒字而持诵，终而依“随察渐收”法收摄所观境而归于空。称修习成就，可得世间四小、八中悉地，命终往生本尊净土，见本尊化身。圆满次第亦称“究竟次第”、“正分”，主要属母部法，修气脉明点而引生心寂或俱生喜，见证心光明。称修习成就，可见道乃至成佛。藏密各派多强调修行须从生起次第入圆满次第。

生起佛慢 藏密本尊法等修法中自观为本尊之法。佛慢，谓了知自己心性本来具足诸佛功德，只因无明障蔽而未显，今顿观本来是佛，谓之“顿起佛慢”。

八大法行 藏传宁玛派生起次第所修的八大密法：妙吉祥（文殊）身、

莲花语、真实意、甘露功德、慷慨事业，称“出世五部”；召遣非人、猛厉咒诅、供赞世神，称“世间三部”。出世五部为观念文殊、观音等菩萨的本尊法，世间三部为驱遣世间鬼神之法。

随察渐收 藏密本尊法生起次第的观修法要。持咒至寂定时，观想将外器界收摄于自身，自身收摄于咒轮，咒轮收摄于一咒字，一一咒字依次收摄，归于咒轮中心的“吽”字等，吽字从下至上依次收摄，最后收于空点，空点收摄于空，住于无分别之空寂中，恒久入定，为解悟空性、见自性光明之诀要。

收命勤 亦作“收命力”。下三部密法修习之先的调息调心。命指呼吸，《大日经》卷三云：“命者所谓风，念随出入息。”调息之要，是将吸入之气向下引，压至脐中，同时将下气向上提至脐，息不能持时放出。勤或力指意念的造作分别，须要收摄放舍，一切不念。

九节佛风 亦译“九出浊气”。藏密调息排浊气的一种方法，多在每天修第一座时进行。共出九次浊气，故名。各派所传修法不尽相同。一般从左、右鼻孔和两鼻孔中各出浊气三次，呼气后深长吸气。

宝瓶气 亦译“瓶风”、“瓶息”、“壶形气功”、“宝瓶气功”。藏语称“盆降”。藏密的一种从调制呼吸入手的禅定方法。以吸入气后闭于脐下久而不呼为要。《大幻化网导引法》释云：“宝瓶气者，谓上气下压，下气上提，有若函盖相扣，气藏其

中，如宝瓶然，故曰宝瓶气。”其修习分吸、满、消、射四诀。

拙火定 亦译“火瑜伽”。藏密的一种修定法门。拙火，梵文赞捺哩，亦译“丹田火”、“灵热”，意为卒暴猛火，专指脐下所生暖热，被认为是脐下所藏禀自母血的红大生命能量释放开发的表现。《大乘要道密集·拙火定》举风息归真法五种、风息归心法五种等多种修拙火定法，一般多以宝瓶气、金刚诵、观明点等引发拙火。据称拙火生起后，炽盛增长，可令人赤体御寒、力大身轻、童颜常驻。若拙火上升至顶轮，熔化顶轮白菩提而降下，能依次出生“四喜”，于最后“俱生喜”空乐不二的觉受上可体证心地光明。

欲乐定 亦称“双运道”、“莲杵氤氲三昧”，密乘无上瑜伽母部法中一种男女合修而入定的方法。据贪即菩提的思想而设，以淫欲为道，旨在转化贪欲为菩提。《喜金刚帐本续》云：“若有贪欲情，以欲中调伏。”具体修习，据《大乘要道密集·依吉祥上乐轮双运道玄义卷》说，依四种手印皆可得欲乐定：①行手印，亦称“业印”、“实体明妃”，指符合特定条件的异性；②记句手印，亦称“智印”，只观想与异性合修；③法手印，只在自身中观想拙火而入拙火定；④大手印，“止息一切妄念，无有纤毫忧喜，不思不虑，凝然湛寂，本有空乐之理而得相应，即是大手印入欲乐定归空乐不二之理也。”据此，则欲乐定以空乐不二为特质，未必由男女双运。

具贪行 亦称“有贪行”。指无上瑜伽以淫欲为道的“双运道”。

非相应母 密乘双运道所说不宜作为明妃的十种女性：食肉母、饮血母、吸髓母、夺精母、勉尔母、罗刹母、夜叉母、食人罗刹母、饿鬼空行母、邪障母。

四种手印 藏密双运道所说四种手印：一、智印，亦译“记句明印”，指观想的明妃；二、行印，亦称“业印”，指肉体人身之明妃；三、法手印，谓由观想自身脐下出拙火而引生四喜；四、大手印，谓“止息一切妄念，无有纤毫忧喜，不思不虑，凝然湛寂，本有空乐之理而得相应，即是大手印入欲乐定归空乐不二之理也。”（《大乘要道密集·依吉祥上乐轮双运道玄义卷》）。

四喜 藏密所说修拙火定、双运道时，随气之循脊柱上行下降所生的四种喜乐：白大降至顶时生初喜，降至喉生上喜，降至脐生离喜，降至密处生俱生喜。初喜于身一二处发乐，上喜于身大半发乐，离喜全身发乐，俱生喜生空乐不二之觉受。四喜生时随生四喜智，初喜智能断粗分妄念，上喜智断计执自身妄念，离喜智断执着他身妄念，俱生智断前三喜所生染着法执，见心性光明。

那洛六法 那洛亦作“那饶”、“那若”、“那茹”，六法又称“六成就法”，藏传噶举派开创者玛尔巴等从印度那洛巴所受的六种密法。有三说：一为：①拙火（亦称“丹田火”、“忿怒母”、“脐火瑜伽”），修“拙火定”法；②幻身（“幻观”），修“幻

化身”之法；③光明，修子母光明、睡眠光明之法；④梦观，修睡眠定转变梦境之法；⑤中有（“中阴”），修“死光明”及中阴境成佛之法；⑥转识（“迁识”），即颇哇法，开顶而自主生死之法。另一种说法无梦观，而加“夺舍”，即夺取他人（新尸体）之身体而复活之法。又一说无中有、梦观，而加夺舍及“双运”（即男女合修之欲乐定）。

气功 亦译“气瑜伽”、“风瑜伽”、“炼气”，藏密的一类从调制呼吸入手而修禅定之法，包括金刚数息、宝瓶气、金刚诵等。大略分柔软气、刚猛气两类。柔软气用意、调息较为柔和自然，宜于初修，有金刚数息法等；刚猛气用意、调息刚硬强制，不宜初修，有宝瓶气等。此类锻炼方法与汉地传统的从调息入手的“气功”相类，故译为气功。近来气功界多目佛教的多种禅定皆为“气功”，其“气功”概念已属广义，非仅指调息炼气而言。

拳法 藏密无上瑜伽的一种锻炼身体方法，源出印度瑜伽的体位法（炼体法），与中国导引术相类，有六炉火拳法、一目了然三十七拳法、金刚亥母拳法、玛尔巴六事体功法等。在密法修习中作为炼气脉明点的辅助功，旨在疏通气血，打通脉道，化散明点。

三时念诵 《慈氏菩萨念诵法》所说密乘瑜伽行者每天应修法的时间：“从后夜至斋时，从午时至未时，从初夜至三更。”

四时念诵 《金刚顶经》等所说修

密乘瑜伽者每日持咒观修的时间，谓晨朝、日午、黄昏、半夜。又云：“行者若能随顺瑜伽修行三摩地念诵者，则无有时分限数，于一切时无间作之。”

克期取证 限定一定的日期修某法，立誓在期限内证得成就。

大手印 梵语曰摩诃母陀啰（Mahamudra），意译大印；藏译差珍（Chagchen），意为大手印。谓法王佛陀亲许的佛法心要，指本元心地之心传口授。密法之一系，据传源出于古印度萨啰诃，于后弘初期传入西藏，为噶举派、息结派、觉域派等所传法的心髓，后萨迦派、格鲁派等亦有传修。大略分为三种：一、实住大手印，意谓住于实相，属显教。其修习从闻思门入，解实相义理，由上师抉择指示，授以观修口诀，依诀观心，入光明定。《宗教流派镜史》云：“显教之大手印，是就心体之上，专一而住，修无分别，令成住分。如是成就安住所缘之心，明明了了，即应寻觅此心为在身内？或在身外？遍处寻觅，心之体相了不可得，尔时决定此心无实。用此无实，在已成特殊之心体上，专一而住。”二、空乐大手印，或称秘密大手印，属无上瑜伽。须受灌顶，修加行，得正见，依仪轨修本尊法，于圆满次第修气、脉、明点，于气入住融于中脉或俱生喜生时所现空乐不二的觉受上观察体证自性光明。岗波巴称此为大手印之特殊道。三、光明大手印，由上师加持、师资因缘相契而顿见自性明体，以心传心，诸师多说唯此方为印度

大手印之本面。《恒河大手印直讲》云：“最上之大手印，则并亦无须乎灌顶等修，但当恭敬礼拜、承事亲近于其上师，或仅观于上师微妙身相，即能立得证悟。”称此方为大手印之最胜义心传。

念呬斥念法 一种顿见心性光明的密法。《椎击三要诀》云：“最初令心坦然住，不擒不纵离妄念，离境安闲顿时住，陡然斥心呼不‘呬’（梵文 Pat），猛利续呼‘也马火’（梵文惊叹词），一切皆无唯惊愕，愕然洞达了无碍，明澈通达无言说，法身自性当认之，直指本相第一要。”

大手印四瑜伽 藏传大手印的一种渐次深入的修习方法，分四个进程，称四瑜伽。一、专一瑜伽，为系缘一境而修止，有从专注于佛像、咒字、明点等修止法及专注于所见心光明两说；二、离戏瑜伽，亦译“无生瑜伽”，为修观，从生灭、有无、一异各方面观心，证见心光明；三、一味瑜伽，亦译“无二瑜伽”，于一切时中保持所见心光明而不迷乱，将心境、真妄、体相打成一片，无二无别；四、无修瑜伽，无能修、所修之念，一切任运自然，无非明体显现，不加功用，入无碍自由之境。四瑜伽又各分为下中上三品，用以配加行道、见道、修道、证道的位次。

无住心要 全名“金刚乘修习无住心要”。大手印法修光明定时对治妄念之法要。《祝拔大手印》云：“谓尽其所有妄念及烦恼，无庸遮断，亦不令其作主，随所显现，纵任无着，但于生之一刹那，立即认识，不故遮

止而令住于自然清静，空性即显。因此一切违境可为助道之缘，以认识妄念之无自性也，即能了达解脱及断与对治无别，此名金刚乘修习无住心要。”

大手印持心四喻 大手印法修光明定时持心的四种法要。一如婆罗门捻线法，谓随时调整，令松紧得宜。萨啰哈颂云：“初修止时从紧起，于过紧时宜放松，紧复松兮松复紧，善观于此起慧见。”二、如柴萆断法，谓妄念起时，勿着有而作意断舍，勿于妄念灭时保持明体而着空，应能观所观，两头俱舍，如柴萆既断，众柴自得解脱。三、如婴孩观佛殿法，谓任六识任运显现，而不遮不断，不起分别、爱憎、取舍。四、如象入荆棘法，谓定心坚固后，虽仍有妄念起灭，当其起时，妄念本自解脱之念亦随之而生，不能扰乱明体，有如大象皮厚，随意入荆棘丛中而不被刺伤。

大手印持心三相 大手印法修心之三要：平等、舒展、弛缓。平等，谓无所计执；舒展，谓放任宽坦，不加整治；弛缓，谓不加功用，任运自然。喻云：“境相宽坦如虚空，正念周遍如大地，心住不动如山王，自证明了如灯烛，净识无分别如水晶。”（《大印讲义》）

俱生和合 噶举派开创者岗波巴所传修大手印行之诀要。意谓识心之体性为俱生法身，心所起妄念为法身之用，显境俱生为法身之光，偈云：“心妄念法身，最初即俱生，师教合一故，说为俱生合。”（《宗教流派镜史》）

世间怙五法 止贡噶举派开创者止贡巴所传修行之五要：一应先修菩提心，二应观自身为本尊，三应于上师修净信，四应修无分别正见，五应发愿回向作印持。有云：“大手印法如狮子，若无五法等无眼。”

六平等法 亦称“六种持道”。主巴噶举派开创者藏巴嘉热的六种大手印修持法要：一、持分别为道，谓了知分别心之体性本空，即于此了知体上体认明体而安住；二、持烦恼为道，谓故意思念烦恼境界，令烦恼增盛，即于其增盛处了知烦恼体性本空，不破不随转，即烦恼而证菩提；三、持鬼神为道，谓于鬼神怖畏之境不破不随转，观为更加恐怖的景象，即恐怖而认知其体性空，明显宽坦而住；四、持苦为道，谓故行苦行，观苦性本空，于众生起大悲心，发愿济度；五、持病为道，谓于病时观能病所病皆空，转病苦为菩提；六、持死为道，谓平时预习临命终时痛苦之相，如实了知死苦本空，不生怕死及立破之心，令子母光明会合。

六种检别 大手印四瑜伽法觉证与否的六项检验法则。专一、离戏、一味三瑜伽之六检别为：见体性未见？力圆未圆？于妄念上定显未显？生功德未生？播色身种未播（福慧资粮圆满与否）？于俗谛上是否决信？第四无修瑜伽的六检别，前四条同上，第五、六为：利生事业成就与否？俗谛上自在与否？见岗波巴《大手印导引显明本体四瑜伽》。

大手印十二种失道 修大手印法十二种迷失光明之因。见解失道有

三：忻求成佛、疑怖轮回、于一切法平等之理起二解，定之失道有三：味着湛定、谈说鉴慧、憎恶妄念；行之失道有三：了悟之人行未悟行、未了悟人行了悟行、行取舍之相；果之失道有三：不了轮回即是涅槃、不了五毒即是本智、不了自心即佛。见《大乘要道密集》。

唯一白法 梵文阿伽陀药的藏文意译，意为能包治百病的一味妙药。向巴噶举派开创者向蔡巴对大手印法之别称，他曾以此为名而造论。其修法先须参证心之体相，现见本心，即于本心修定，令气入住融于中脉，脐下拙火炽燃，引生四喜，证空乐不二之智。再保任此智，历四瑜伽之次第，成就最胜悉地。属空乐大手印。

八大教导 主巴噶举派开创者藏巴嘉热传授之八大教法：上师三身教导、大慈大悲教导、因果缘起教导、五法甘露教导、俱生和合教导、那若六法教导、八法平等教导、密行回修教导。

山法 主巴噶举派口传住山修定之法，分四严三类。四严为：一、山法广生众德，为俱生和合及那洛六法之辅行，述前行之戒律等；二、秘密灌顶大舟，述黑行者所传胜乐金刚曼荼罗仪轨；三、金刚身之隐说，决择因位之事相；四、中阴导引，即米拉日巴为长寿女所说六种中阴法之疏释。三类口授庄严为：一、明示除障严，述修法破除障碍之要；二、道歌科判严，为米拉日巴《道歌》中有关大手印、那洛六法之疏释；三、散类杂碎严，诸零碎法语。

无作行 大手印法修行法要，指在日常生活中修持，以任运自然、无作无为为要，任持自性明体刹那不乱，从体起用，随缘修行六度，度化众生，一如禅宗达摩之“称法行”。萨啰哈颂云：“种种行相无根本，犹如疯狂无定事，无作之行如孩童。”

普贤行 藏密的一种修行方法。大略为不对治妄念，不作意整治，不掩藏矫饰，任妄念消融于法性本体，有如雪落热石，尽化为水。

普颠行 藏密的一种修行方法。又称“疯狂行”。谓任意释放藏识中的习气种子，不加遮拦，语言举动，有如疯狂，任人讥笑，而内则保持明体刹那不乱，狂而不狂。

明禁行 藏密无上瑜伽的一种修行方式。谓赤体六种严饰，偕手印母经行村镇城市，任人讥笑。

密行 藏密无上瑜伽修行的一种方式。谓于尸林、坟场、独树等僻静凶恶之处，偕手印母，修双运道。

聚行 藏密的一种修行方法。谓已见自性明体而住定者，故往闹市人海中和光混俗，执下贱之业，忍受世人之称讥打骂侮辱，以锻炼忍力。

胜御方行 藏密大手印的一种修行方法。谓主动以逆缘为道，涤净无明，服毒亦转甘露，故胜御食；有漏气灭，故胜御气；轮回、涅槃悉无取舍，故胜御方。以无取舍而达究竟法性之位。

恒住五念 藏传噶当派教诫派的修持诀要，恒常住于五种念：念师长为皈依，念自身为本尊，念语言为诵咒，念众生为父母，念心性为本空。

觉法 藏文希解觉幽之略译，意为断除我执的“施身法”。为希解派所传重要修法，被他派所宗承。

十六明点修法 噶当派修行法之精要。其法将下至戒律、上至金刚乘密法之显密法合而为一，在一座中修完。奉释迦佛、观音菩萨、绿度母、不动明王为本尊，加三藏法，合称“噶当七宝”。

修心八座法 源出噶当派开创者仲敦巴，后康巴垅巴领其精要而宣讲之，号称“康巴垅巴之修心八坐法”。八法为：依于食品之修心、依于气息之修心、身变化如恒河沙数之修心、依于血肉之修心、依于“多玛”之修心、依于四大之修心、身变化为如意宝之修心、死后教授等。

十三种金法 萨迦派所传最秘密之密法。依擦派说，为空行三类、大红三类、小红三类、无死金刚天女、红财神、狮面母、黑文殊。或加狮子吼法为十四种。

三种传承 藏传宁玛派等所说无上部密法的三种传承方式或传承谱系：①心印传承，亦名“佛忆念传承”，谓心心相印而传，如法身普贤王佛法尔一念传法于自性五方佛；②表示传承，亦名“持明显示”，谓以印契等相表示而传法，如五方佛以表示印契传法于金刚萨埵；③人中口授（补特伽罗口耳传承），谓口耳相传，如莲华生以来历代传承等。

口传 藏文 Lung（音译“陇”）意译。指历代相承、未必形诸于文字的修法仪轨、修持诀要。最为藏传诸派尤噶举派所重。

大圆满心髓 宁玛派大圆满法之无上部。全称“自性大圆满心髓金刚藏乘”，简称“大圆满宁提（心髓、亦译心中心）。”据称由乌苾国王极喜金刚传妙吉祥友、吉祥狮子（希立省哈）、莲花生、无垢友、遍照，由莲花生、无垢友传行于西藏。该法依心性光明本来具足三身五智、不必另有精勤修作的大圆满见，修光明定而期即身成佛为宗。修习分前行、正行。前行又分外、内、密，依次修身语意，以吽字诀、金刚诵、宝瓶气等修身修气修定，依三门（生、住、灭）观心而悟解心性。正行为澈却、妥噶二法，系依密诀，以正见修光明定，以穷证心性光明而得瑜伽之最上成就“虹身”、“童瓶身”。

澈却 藏语音译，亦作“且却”、“彻且”，意译“立断”，谓断有为造作。藏传宁玛派大圆满心中心法正行的基础。其修习以大圆满见或澈却见为导，通过前行观心等所悟，于一切法显现中，认识刹那显现、明空不二的自性即自己本心，能显所显无非此一心，定于此心之上，不取不舍，无修无证，宽坦其心，任运自然。于座上座下、妄念生时、行住坐卧乃至眠梦之时皆保持明体不乱。据称修习成就，可获即身解脱，临终时令肉体归空不见。

空性如虚空法 大圆满心髓澈却调心法之一。谓于当体明空不二的刹那上认识本来心性后，保任此所见不失，了三业六尘皆空，身不动摇，口离言语，心不起伏，五根不遮，任运自然，于五尘境不起分别，心如

无云晴空。

明空如镜法 大圆满心髓澈却定调心诀之一。谓五根所现五尘境虽然宛在，内心却毫不执着取舍，有如明镜映现万象而不分别。

显空如浪法 大圆满心髓澈却定持心诀要之一。谓当妄念起时，若起心对治，适成垢病，唯明白觉照其自性本空，同时识所观妄念与能观之心体性皆空，妄念与能观妄念之心起灭同时，如浪由海起，还灭于海。

妥噶 藏语音译，亦作“脱噶”，意译“顿超”，藏密大圆满心中心正行不共之密法。须在澈却定的基础上修习，不但保任澈却定心不乱，而且借助外界光明导引，以期穷尽自性光明，有白关法、黑关法，日光、月光、灯光、水光等导引法。皆须心依身中智慧气脉而入定。最通行的日光导引法，为以澈却定心看日光而入定。据称修习成功，自主肉体的能力较仅修澈却者更大，能化肉身为虹光（光蕴）身，临终时化为光明，乃至成就“大迁转身”而自由趋入各类世界。

三不动 大圆满心髓法修光明定时之诀要。指身（依三种坐式而坐）、眼、心（安住明体）。《大幻化网导引法》云：“须知明体之要为脉，脉之要为根，根之要为光。故脉（身）不动则眼不动，眼不动则光不动；光不动则心不动。”又说：“身不动则脉不动，脉不动则眼不动，眼不动则气不动，气不动则心不动。”

四种显现 修大圆满心髓妥噶法时，法性自然显现的四个阶次，亦称

“四光明现起”。一、法性现量显现，初见明点空光如线纹、明点、弯曲之金刚练等；二、觉受增长显现，明点空光增长广大，遥远明显；三、明体晋诣（证受完量）显现，于明点空光集团中，现五方佛报身庄严及净土等；四、穷尽法性显现，外所显境尽收于内，心境一如，无明习气寂灭，无修无证，任运即如，转心意为无生法身，身为虹光身。

觉受 藏传佛教用语。指通过修行中的体验，对心性、真如理有了一定的解悟。《祝拔大手印》谓觉受为“了达总如义理，凝现于心”。《大手印了义海》谓“心领受为觉受”。

颇哇 藏语音译，亦译“抛斡”、“破瓦”，意译“迁识”、“迁移神识”，亦称“开顶”，藏密密法的一种，那洛六法之一。通过观想勾提心间明点上冲的锻炼，以图打开顶门，获得自主生死或打通往生净土的道路。各派所传颇哇法略有差异。

如燕入巢法 藏密中有密法之一。谓于临死际及中阴境现时，以智慧观察善处而投生，有如燕子营巢，善察处所之安全与否。

如美女照镜法 藏密临终入涅槃密法之一。有二法。一称“入智慧身仪”，临死际端坐或安卧，于无戏论分别境中入涅槃，可不入中阴，刹那而得解脱。一称“入处所”，谓于最后气外出时，观想白色“阿”字冲顶而出，住于无生境中而得解脱。

如子坐母怀法 藏密大圆满法临死之际获解脱的密法之一。谓坚住于生前所修澈却妥噶之光明境中，

有如子坐母怀，母子相合。

如水接流法 藏密中阴境解脱密法之一。谓忆持生前所修本尊法或光明定，有如水沟断流，置水槽以接续之。依此可由深切信愿，往生于本尊净土。

温萨耳传 藏传格鲁派所传自高僧温萨洛桑顿珠耳传之密法口诀。

自生烦恼定 藏密所说修密法过程中所出现的一种无由自生种种烦恼的效应。被认为乃风心集于心轮内所致。《大乘要道密集》谓对此“应当认识，随生任运，克其烦恼，毕竟当生明空禅定。”

自生妄念定 藏密所说修密法过程中的一种反应，因修观之力，左右二脉中的心气增盛，故不假于境，自然生起种种妄念，对此应随妄之生，体其性空，则任运必生明空禅定。见《大乘要道密集·道果延晖集》。

自生寂寥定 《大乘要道密集·道果延晖集》所说修道果法过程中所得定相，由观修之力，心气集于空室脉内或脐下短“阿”中，自然生起无照之寂。

持本三昧 又名“普载三昧”。一种如大地般负载万物为境界的禅定。《大日经疏》卷十谓地即是佛心，如佛心能持万物，名为持本。修习者“不久亦得如来心地也”。称此为地神成就的定。

除盖障三昧 能断除烦恼障等五障的禅定。密教说为入菩萨初地后所得。《大日经》卷一谓菩萨住净菩提心门，名初法明道，“住此修学，不久勤苦，便得除一切盖障三昧”。

普眼三昧门 于一心中观大日如来所普门示现的大众之禅门，出《大日经》。经疏卷六云：“若总观如是普门大众，一心住缘而不驰散，即是普眼三昧门，亦名普门世界三昧门。”

火生三昧 密教所说不动尊所住的定，于定中身出火焰，故名。真言行者修降伏法时，自观为不动尊，住于火轮中，亦名火生三昧，与显教所称“火光三昧”、“火焰三昧”实际相同。

大空三昧 《大日经疏》卷六谓真言行者作出世间念诵，得出世间三昧时，净除戏论，与空寂相应，“然尚以空病未空故”，执着于空，仅名空三昧。及见道自证心性时，“心不住相亦不依空，而照见空与不空毕竟无相而具一切相，故名大空三昧。住此三昧者，即是住于佛无碍慧，佛说是人一切智智究竟圆满。”

四事业法 亦称“四羯磨法”、“四种悉檀”。密教所传行的四种为达世间事业成就之密法。一息灾法，消除疾疫、灾害祸患等；二增益法，增长财富、寿命、名望、官位等；三怀爱法，亦作敬爱法，获得他人之敬爱；四降伏法，亦称诛法，摧伏乃至诛杀怨仇、魔怪。略称息、增、怀、诛四法。一般都由祈祷观念所修本尊而作，对修法的场所、时间、坐式、所用法物、服色等，有较严格之规定。修法灵验者称“四小悉地”。

利生五事业法 藏密所传五种济度众生所用的密法：种子法、水上行法、观库法、速行法、摄人法。

炽盛光佛顶法 略称炽盛光法。

密法之一，观念炽盛光如来之法。此佛亦称“金轮佛顶尊”，其遍身毛孔放炽盛光明。有不空译《炽盛光大威德消灭吉祥陀罗尼经》等述其修法，称修此法可以解除国难。

大宝楼阁法 密法之一，出《大宝楼阁经》。观想千叶莲花，中有曼荼罗，中心种字变为佛钵，钵变释迦佛，大众围绕。称诵持其根本咒，能成满一切所愿。

修罗宫悉地 密教所说一种能入于阿修罗宫的咒术，称成就（得悉地）者可入修罗宫受仙女供养之甘露，脱胎换骨，延命千岁。见《陀罗尼集经乌枢沙摩轨》等。

阿尾舍 梵文 Āvesa 音译，亦作阿尾奢，意译遍入，一种秘法。谓如法祈祷摩醯首罗天，请降天神摄取鬼魅入于童男童女之身，以问疾病寿命灾祥等。《瑜祇经》云：“若加持男女，能令阿尾舍，三世三界事，尽能知休咎。”

古沙里修法 古沙里义为乞士。古沙里修法为一种苦行瑜伽行者观想自身中的坛城而修上供下施，以积集福资粮、消除怨业之密法。

莲师十三法 全名“莲花生大士如愿成就十三法”。宁玛派所传祈祷观念莲花生大士而达某种目的的十三种密法：护国却敌法、药师法（求治病）、宝源法（求财富济饥荒）、开宝藏法（求宝藏）、除秘地障碍法、除猛兽难法、除四大障难法（消除地水火风之灾）、除盗匪法、解杀戮厄法、引度极乐法、救中阴险法、上师大乐王法、普度众生法。

普贤赎死法 藏传佛教所传行的一种为重病者赎命延寿之法。陈设神灯神馐百种，诵《华严经·普贤行愿品》百遍，祈祷加持，消灾延寿。

赎命法 藏密所传病衰者延命添寿之法。外则施食、布施、印建截截、放生救命等，内则于清晨修宝瓶气持息千遍。还有米拉惹巴传“饮空赎命法”：于清晨能见手毛之时，于高广之处趺坐，想空中青光吸入口中，咽下遍全身，随之咽唾、持息。见《大乘要道密集》。

牦牛伏魔法 藏传宁玛派的一种降伏仇敌的密法，将诅咒镇压对方的法物装入牦牛左角内，埋入地下，故名。

持剑明仙 以真言咒剑，至剑现光焰而为成就相，得变身为持明仙，飞腾虚空，名持剑明仙。见《圣迦掘金刚童子仪轨》。

九字法 亦称“纵横法”、“六甲秘咒”。一种旨在护身却敌的密法。大略口诵“临兵斗者皆陈列在前”九字咒，手结印，画四纵五横之直线。原出道家、兵家。传入日本后，为修验道所重。

七曜 日、月与火、木、金、土、水五星，为婆罗门教所崇拜。佛教密乘有祭供七曜之法。《宿曜经》谓七曜“其精上曜于天，其神下直于人，所以司善恶而主理吉凶也，其行一日一易，七日一周，周而复始。”

九曜 七曜加罗喉（Rāhu，日月蚀）、计都（Ketu，彗星）二宿，亦称“九执”。密教有祭供九曜法、九曜曼荼罗，称依法祭九曜可成就世

间事业，避免障难。

十二宫 印度古天文学所说十二星座，密教胎藏界曼荼罗以为金刚部院所供护法神，配以四方：东方夫妇宫（双女宫）、羊宫、牛宫（金牛宫），西方秤宫（天秤宫）、蝎宫、弓宫（人马宫），南方瓶宫、鱼宫（双鱼宫、贤瓶宫）、密牛宫（摩蝎宫），北方巨蟹宫、狮子宫、室女宫（小女宫），无上瑜伽说人身之气在脐部行十二宫。

鬼宿 二十八宿之一，梵文名 Pūṣya，音译补沙、富沙、布洒、弗沙，又称佛星、孛星。经称佛出家成道皆用二月八日鬼宿合时，《苏悉地经》谓修密法“若作最上成就，应取上宿曜时”，“然诸宿中鬼宿为最”。

金刚峰日 乘宗所说宜作降伏法等吉日，以七曜与二十八宿配合而生。《宿曜经》云：“太阳直日（日曜日），月与尾合；太阴直日（月曜日），月与心合；火曜直日，月与壁合；水曜直日，月与昴合；木曜直日，月与井合；金曜直日，月与张合；土曜直日，月与亢合；已上名金刚峰日，宜作一切降伏。”

修证阶位

四道 对全部修行过程的一种概括，分四位：①加行道，也称方便道，初步修行，为以后的修行做准备；②无间道，不间断地修行，达到开始断除烦恼，不为烦恼所障，由此

可无间隔地进入解脱道；③解脱道，已从所应断的烦恼中获得解脱；④胜进道，初步解脱后进一步修行而臻功果圆满。见《俱舍论》卷二五。

修行三道 修行者证入圣果的三个阶位：见道、修道、无学道，前两道亦称有学道。见道，亦称“见谛”、“见谛道”，谓初次得无漏智，现量证见真实之理，从而断了见惑。小乘以现观四谛之理而得八忍八智中的前十五心为见道位，共断 88 使见惑，证须陀洹向；大乘以无分别智实证真如即见性为见道，为初地菩萨位，唯识宗说此位共断 112 使见惑，并分真见道、相见道，前者证唯识理，得根本无分别智；后者证唯识相，属后得无分别智。密乘亦以初见心实相、实义光明而入初地为见道。修道，谓以前所见无漏智渐次断一切烦恼，大乘更须修一切菩萨行。小乘以现观四谛第十六心须陀洹果至阿罗汉向为修道位；大乘以初地住心至十地为修道位。无学道，谓修行圆满而得极果。小乘以阿罗汉果为无学道，大乘、密乘以佛果为无学道。

三顺分 顺福分、顺解脱分、顺抉择分三分。小乘对见道前修行阶位的三段划分。顺分，谓顺益其所顺法之部分。据《俱舍论》卷十八，顺福分，“谓感世间可爱果善”，指由修五戒十善等，生世间有漏善根；顺解脱分，“谓定能感涅槃果善，此善生已，令彼有情名为身中有涅槃法。”指闻生死过患，诸法无我，涅槃实有，真发出离心，“身毛为竖，悲涕堕泪”，生定能感涅槃果的有漏善根，当于

三贤位；顺抉择分，“谓近能感圣道果善”，在暖、顶、忍、世第一法之四位，决断简择四谛之理，出生一分见道抉择智，种下接近于见道证果的有漏善根。

三贤位 修行的初级阶位，修行善法而未入圣位，故名贤。小乘指修习五停心观、别相念处、总相念处三位，属修“顺解脱分”而培植有漏善根。大乘指十地以前的十住、十行、十回向三位，属“资粮道”。

四善根位 梵文 Caturkusalamūla 的意译，亦称“四善根”、“四加行”。修行者在进入圣位以前的四个阶位。小乘在修行三贤位之后。据《俱舍论》卷二三，为观修四谛十六行相先后所生四种善功德，属“顺抉择分”。①暖位，亦称“暖法”，喻接近见道之火，为“圣火前相”。谓入此位虽还可能退断善根，堕入恶道，但已植涅槃种子，必流转不久，故称“暖必至涅槃”；②顶位，亦称“顶法”，顶谓山顶，喻至善法之顶，又在进退两者之间，入此位虽然还有退堕的可能，但毕竟不断善根，故称“顶终不断善”；③忍位，亦称“忍法”，观欲界四谛与上界四谛，合修三十二行相，至此位能确认四谛为真理，不致退失善根与退堕恶道，故云“忍不堕恶趣”；④世第一位，亦称“世第一法”，为世间法中最胜，故名，入此位者必能见道，故云“第一入离生”。四善根皆依定而生慧，属于修慧。大乘法相宗称在加行位修习顺抉择分为四善根，依四定观诸法名、义、自性、差别皆假有实无、

空无自性，能取所取皆空。依“明得定”发下寻思，观无所取，为暖位；依“明增定”发上寻思，观无所取，为顶位；依“印顺定”发下如实智，于无所取决定印持，为忍位；依“无间定”发上如实智，印二取（能取、所取）空，为世第一位。

练根 在加行位中修行，训练诸根，转垢为净，转钝为利。

七方便 亦称“七方便位”、“七贤位”、“七贤”、“七加行位”。小乘见道以前的七个修行阶位，即三贤位（五停心观、别相念处、总相念处）加四善根位（暖、顶、忍、世第一）。

七贤七圣 《俱舍论》等所说小乘贤圣的阶位。七贤即三贤加四善根。七圣，《华严孔目章》名为“七士夫”、“七大夫”、“七圣人”，为见道以上的圣人。随信行、随法行、信解（信解脱）、见至（见得、见到）、身证（阿那含得灭尽定者）、慧解脱、俱解脱。

十六心 小乘有部所说修行者进入见道位时以无漏智现观四谛所得的十六种智慧：现观欲界的苦谛而确认欲界是苦，称“苦法智忍”；现观欲界的苦谛而印证苦谛，称“苦法智”。同样，现观欲界的集谛、灭谛、道谛，则有“集法智忍”、“集法智”、“灭法智忍”、“灭法智”、“道法智忍”、“道法智”。继而观色界、无色界的苦谛，得“苦类智忍”、“苦类智”；同样观色界、无色界的集、灭、道三谛，得“集类智忍”、“集类智”、“灭类智忍”、“灭类智”、“道类智忍”、“道类智”。合为八忍、八智。忍

谓以忍许，认可断见惑，智谓以智证真理。

随信行随法行 达到见道的两种修行者。钝根者跟随别人而对佛法发生信仰，由信仰而修行，称“随信行”；利根者由自己思惟佛法义理得慧解而修行，称“随法行”。

四向四果 亦称“四向四得”。声闻乘的四个果位加四个向果位，共有八位，故称“四双八辈”、“八贤圣”、“八补特伽罗”。①须陀洹向，亦作预流向、初果向，圣谛现观十六心中，前十五心断三界见惑而见道之位，超过凡夫地而向须陀洹果前进，故名为向；②须陀洹果（Sro-tāpanna-phala），须陀洹意译“预流”、“入流”、“逆流”，谓初入圣者的法流，逆凡夫生死之流，亦称“初果”。圣谛现观第十六心断尽三界见惑尤身见、疑、戒取见三结之位，为位不退位，证此圣果者最迟只经人天中七返生死，必证阿罗汉果；③斯陀含向，亦名一来向、二果向，修道断欲界九品修惑中前五品之位，总名“家家”，家为受生之处，家家意谓从天上人间三处二处受生。其中断欲界三品修惑者名“三生家家”（只在人天中受三生）；断四品修惑者称“二生家家”（只在人天中受二次生）；④斯陀含果（Sakrdāgāmi），斯陀含意译“一来”，亦名“二果”，为断欲界九品修惑中前六品而薄贪瞋痴之位。名一来者，谓此圣人只上生欲界天，再从彼天来人间受生一次，即证阿罗汉果；⑤阿那含向，亦称“三果向”，为断欲界第七、八品

修惑之位；⑥阿那含果（Angāmi），阿那含意译“不还”，亦称“三果”，为断尽欲界九品修惑之位，此类圣人死后不再来欲界受生，上生于色界五不还天，即于彼处证阿罗汉果。有中般涅槃（于往生色界的中有位上证阿罗汉）、生般涅槃（生色界不久而证阿罗汉）、有行般涅槃（生色界后长时修行才得阿罗汉）、无行般涅槃（生色界后长时不勇猛修行而任运入有余涅槃）、上流（从欲界转生上界始证阿罗汉）、行无色（不经生色界而生于无色界入涅槃）、现般涅槃（即于现生精进修行而证阿罗汉）七种；⑦阿罗汉向，亦名“四果向”，为断色界九品修惑、无色界非想非非想处第八品修惑之位；⑧阿罗汉果（Arahat），阿罗汉意为应供、杀贼、不生，意谓已断尽三界诸烦恼，不再受生于三界，应为世间所供养的圣者，分为退法（可能退至三、二、初果）、思法（常恐退失果位而思毕命入无余涅槃）、护法（保护所证法令不失）、安住法（安住于所得果）、堪达法（其性堪能调顺而速达不退）、不动法（证果后不为一切逆缘所退所动）六种。

九品润生 欲界俱生烦恼（修惑）分为九品，共有漫润业种而于人天中受生七次的作用，其中上上品润二生，上中品、上下品各润一生，中上品润一生，中中品、中下品各润半生，下上品、下中品各润半生。一生，谓于人、天中各受生一次；半生，谓于人或天中受生一次。断上品、中品欲惑，得一来果；断下品欲惑，得不

还果。

伏断 伏谓制服，断谓断绝。以有漏智制伏烦恼令一时不起，名“伏惑”；以无漏智永断烦恼种子，使其毕竟不生，名“断惑”。见道前为伏惑，见道后才开始断惑。伏惑亦称“损伏断”，断惑亦称“毕竟断”。

现观 经定慧、止观的修习，使所观修的谛理不经言语概念的中介，现量呈现于心目中。《成唯识论》卷九云：“现谓现前，明了现前，观此现境，名为现观。”小乘以在见道十六心位观四谛为“圣谛现观”，为渐现观，法相宗说见道时为顿现观。《俱舍论》卷二三说见现观（无漏慧见诸谛）、缘现观（无漏慧所缘法）、事现观（无漏慧所作事）三种现观。《成唯识论》卷九说思、信、戒、现观智谛、现观边智谛、究竟六种现观。

三无漏根 见道、修道、无学道三位的无漏智。①未知当知根，为见道十五心的无漏智，知前所未曾知见的真智境界；②已知根，修道位的无漏智，数数观已知见的谛理以断修惑；③具知根，无学位的“尽智”、“无生智”，自知已证四谛断尽烦恼。亦译未知欲知根、知根、知己根。见《俱舍论》卷二、《大智度论》卷二三等。

经生圣者 证得初、二、三果的圣者，在欲界或色界受生而后证涅槃者。其中经欲界生者必不生于色、无色界，经色界生者或有生无色界者。

声闻十地 依声闻乘法修行至证果的十个阶位：受三归地、信地、信

法地、内凡夫地、学信戒地、八人地、须陀洹地、斯陀含地、阿那含地、阿罗汉地。出《大乘同性经》卷二等。

九种罗汉 又称“九无学”。据《俱舍论》卷二五，为：①退法罗汉。遇恶缘便退失所得果；②思法罗汉。因惧退失所得果，常思自杀以入无余涅槃；③护法罗汉。能防护所得果而不令退失；④安住法罗汉。不退不进，安住于所证果位；⑤堪达法罗汉。能继续修练而达不动位；⑥不动罗汉。无论遇何种逆缘，亦不动转；⑦不退罗汉。生就不退种性，不加修练亦不退转；⑧慧解脱罗汉。只以智慧断灭烦恼而得解脱；⑨俱解脱罗汉。兼修禅定，离定障而能入灭尽定、得诸神通。据《成实论》，为：①退相，相当于前退法罗汉；②守相，相当于前护法罗汉；③死相，相当于前思法罗汉；④住相，相当于前安住法罗汉；⑤可进相，相当于前堪达法罗汉；⑥不坏相，相当于前不退罗汉；⑦不退相，相当于前不动罗汉；⑧慧解脱；⑨俱解脱。《中阿含·福田经》所说九种罗汉为：思法、升进法、不动法、退法、不退法、护法、住法、慧解脱、俱解脱。

缘觉十地 依缘觉乘法修行至证果的十个阶位：昔行具足地、自觉甚深十二因缘地、觉了四圣谛地、甚深利智地、八圣道地、觉了法界虚空界众生界地、证寂灭地、六通地、彻秘密地、习气渐薄地。见《大乘同性经》卷二等。

辟支佛 梵文 Pratyekabuddha（辟支迦佛陀）音译之略，意译“缘

觉”、“独觉”、“麟觉”。缘觉乘的极果，观因缘之理而断惑得道的圣者。称其除断三界烦恼外，还能断一分烦恼习气，其所证悟深于声闻乘之阿罗汉。天台宗分为两种：出于无佛之世，独自观万物之因缘而无师自悟者，称“独觉”；听佛说十二因缘法，依法修持而证果者，称“缘觉”。

三生六十劫 《俱舍论》卷二三等谓声闻乘之修行，最快者三生证果：第一生修顺解脱分，第二生修顺抉择分，第三生见道乃至证阿罗汉果。最慢者须修行六十小劫方能证果。

四生百劫 谓依缘觉乘法修行者，最快四生证道果，最迟亦百劫必证道果。

有学无学 小乘四果中，前三果尚有应可修学之道，名有学（Saikṣa），阿罗汉三学圆满，名无学。大乘则以佛果为无学，初地至十地菩萨为有学。

三乘十地 天台宗称“通教十地”，即统摄声闻、缘觉、菩萨三乘道的十个修行阶位，出《大品般若经》卷六、《大智度论》卷七五等。①乾慧地，亦作“过灭净地”、“寂然杂见现入地”，虽有观智而未得真正无漏智，相当于小乘三贤位；②性地，亦作“种姓地”、“种地”，初伏见思惑，得涅槃种子，相当于小乘四善根位；③八人地，亦作“第八地”、“八地”，已得现观四谛十六心的八忍七智（“人”即“忍”），相当于小乘见道第十五心预流向位；④见地，亦作“见见地”，得修道第十六心道类智，断三界见惑，入预流果位；⑤薄地，

亦作“柔软地”、“微欲地”，断欲界九品修惑中的一部分，欲界烦恼淡薄，入一来果位；⑥离欲地，亦作“离贪地”、“灭淫怒痴地”，断欲界修惑，得不还果；⑦已作地，亦作“所办地”、“已办地”，断三界烦恼，得尽智、无生智，为阿罗汉位；⑧辟支佛地，略称“支佛地”，观十二因缘而断一分烦恼习气，成辟支佛果；⑨菩萨地，修菩萨六度万行之位；⑩佛地，菩萨修行圆满成就佛果。

超越证 亦称超越断。与依从低到高的次第断惑证果的“次第证”、“次第断”相对，谓超越次第而断惑证果。《俱舍论》谓有从凡夫直接证第二果与第三果者，称超前二果。《成唯识论》谓可从初果超二、三果而直证第四阿罗汉果。天台宗立四种超越证：一本断超，于凡夫地观修断见惑已，超初、二果而直证第三果；二小超，见道证初果后，修无漏道，超第二果而直证第三果乃至阿罗汉向、阿罗汉果；三大超，凡夫外道直证阿罗汉果，名超前三果；四大大超，小乘菩萨于三十四心断一切烦恼而直成佛果。

初发心时便成正觉 《华严经·梵行品》（晋译）有云：“初发心时便成正觉，知一切法真实之性，具足慧身，不由他悟。”天台宗释初发心为圆教初住位，至此破一分无明，能现八相成佛，故云“初住成佛”。华严宗谓始自十信终至佛地，得一位即随得一切位，故经中十信之满位即得一切位，谓之“信满成佛”。

余习 断烦恼后尚残存的习气，

谓二乘不能断，唯佛能断尽。《大智度论》卷二喻如香虽燃尽，余气尚在，薪虽燃尽，炭灰不尽。如舍利弗有瞋恚余习，难陀有淫欲余习，毕陵伽婆蹉有慢余习等。

菩萨道地 大乘菩萨行者从初发菩提心到修行圆满而成佛的阶位。诸经论及诸宗所说有别。《胜天王般若经》说十地；《金光明经》说十地加妙觉共十一位；《成唯识论》等说十住、十行、十回向、十地、妙觉共四十一位，《大智度论》加等觉成四十二位；《仁王般若经》说十信、十住、十行、十回向、十地，妙觉共五十一位，《华严经》《璎珞经》等加等觉为五十二位，《秘藏记》于十回向与十地间加四善根而为五十四位，《楞严经》加等觉为五十五位；藏密说十二地、十三地。印度经论中一般皆以十住、十行、十回向为三贤位，以十地为圣位；与小乘四果相比较而言，则初地见道断见惑，所断烦恼障与小乘初果齐，八地断思惑，所断烦恼障与小乘阿罗汉齐。《楞伽经》虽说十地阶次，又说无阶次，卷四有云：“十地则为初，初则为八地，第九则为七，七亦复为八，第二为第三，第四为第五，第三为第六，无所有何次。”意谓就事而言有阶位差别，就真如理而言一心即佛，无所谓固定阶位。《楞严经》卷八谓从初乾慧地至等觉经五十五位，始入金刚心中初乾慧地，“如是重重单复十二，方尽妙觉，成无上道。”《大日经疏》卷十五谓十地按秘密释，每一地皆分十心，如初地初心见道，至第四

心超五通境界，称“度五通仙人地”，至第八心名“度二乘地”，从第九心一向行菩萨道，第十心名为成佛，即能分身于百佛土示现成佛，如《华严经》所说初地功德；以后诸地亦各有十心，第四心度五通，第八心度二乘，第十心成佛，而其功德倍倍增广。天台宗分藏、通、别、圆四教道地，谓依别教，十信为凡位，初住断见惑，八住断思惑，九住至十回向断尘沙惑，为三贤位，入初地断一品无明惑，可于百世界现身成佛，入圣位；依圆教，则初信以前五品弟子位为外凡，初信至十信为内凡，初信断见惑，七信断思惑，八至十信断尘沙惑，初住破一分无明惑，可于百世界示现成佛，是为“信满成佛”、“初发心时即成正觉”之义。华严宗小乘教、大乘始教、大乘终教、一乘圆教四种道地，谓依大乘始教，十住十行十回向为三贤位，初地见道入圣位，八地断思惑，十地满足而后成佛；依大乘终教，初住断见惑，八住断思惑，初地断无明惑，初证佛性；依一乘圆教，则初信断见惑等，与天台宗圆教道地同。此宗又有行布圆融无碍说，谓初发心时即成正觉，无所谓阶位，而又不妨有一一阶位，初住见佛性后一一阶位皆可成佛。

十信 初修菩萨道之十个阶位，为五十二位中的第十位。称十种心：信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、护法心、回向心、戒心、愿心。主要建立对大乘佛法的信解心。具体内容有不同解释。

十住 菩萨道阶位中三贤位的第

一位，住谓入住于佛法之流。十住为：发心住（以真方便发菩提心）、治地住（对治烦恼令心地明净）、修行住（游履十方无碍）、生贵住（受佛气分，入如来种姓）、方便具足住（具自利利他的方便）、正心住（心与佛同）、不退住（功德增长不退）、童真住（具足佛之十身灵相）、法王子住（成法王子）、灌顶住（受职为佛子）。又为“十地”的异称。

十行 菩萨修行阶位中三贤位的第二位。为欢喜行、饶益行、无瞋恨行、无尽行（利他之行无尽）、离痴乱行、善现行（善现同相异相）、无着行、尊重行（特尊重般若度）、善法行、真实行。主要修利他度众生之行。

十回向 菩萨修行阶位中三贤位的第三位：救护一切众生离众生相回向、不坏回向、等一切物回向、至一切处回向、无尽功德藏回向、随顺平等善根回向、随顺等观一切众生回向、真如相回向、无缚无解脱回向、法界无量回向。十位主要修救度众生之行，以所修功德回施于一切众生。

菩萨十地 大乘菩萨行者见道、修道的十个阶位：一、欢喜地（极喜地、喜地、初地），见道，断见惑，证我法二空性，生大欢喜；二、离垢地（无垢地、净地、二地），永离任何犯戒之垢，身心清净无瑕；三、发光地（明地、有光地、三地），成就殊胜之禅定，得五神通，发出智慧之光；四、焰慧地（焰胜地、焰地、四地），智慧增盛，断微细身见等；五、难胜地

（极难胜地、五地），俗智与真智相合，通达一切世间学问技术等利益众生的方便；六、现前地（现在地、目见地、六地），无分别智增长，最胜般若现前，入灭尽定；七、运行地（深行地、深入地、七地），住于无相行，智慧超胜一切世间及二乘；八、不动地（八地），无分别智任运相续，断俱生烦恼障，不为一切事缘所动，得无生法忍；九、善慧地（善根地、善哉意地、九地），成就四无碍解，具十力，能遍行十方说法度众生；十、法云地（十地），成就大法智，具足无边功德，法身如虚空，智慧如大云。《华严经·十地品》说十地修习的主要内容依次为施、戒、忍、精进、禅定、般若、方便善巧、愿、力、智十波罗蜜，并说十地所证功德，初地有能见百佛、知百佛加持、住百佛刹、照了百佛刹、震动百佛刹、住寿百劫、见过去未来百劫、入异类百三摩地、成熟百众生、变化百身等功德，如是功德，二地有千，三地十万，四地百亿，五地千亿，六地百千亿，七地百千那由他亿，八地佛刹极微尘数，九地百万佛刹极微尘数，十地不可说不可说佛刹极微尘数。

入住出三心 分菩萨十地每一地为入、住、出三位。

三贤十圣 亦称“三贤十地”，对大乘菩萨修行阶位的总称。十住、十行、十回向称三贤，贤谓发相似慧解而伏烦恼；十地为十圣，圣谓发真智而断烦恼。

五忍 《仁王经》所说菩萨道地的五位。忍（Kṣānti）为安忍不动义。

一、伏忍，十住十行十回向三贤位，制伏烦恼令不起之位；二、信忍，初至三地，见法性而得决定正信之位；三、顺忍，四至六地，顺菩提道而行之位；四、无生忍，七至九地，证诸法无生之理而不动之位；五、寂灭忍，十地、妙觉，断尽诸惑而涅槃寂灭之位。

无生忍 亦称“无生法忍”、“无生忍法”。指对本来无生之理的决定认可。《大智度论》卷五十云：“于无生灭诸法实相中信受、通达、无碍、不退，是名无生忍。”一般说修至大乘七地或八地菩萨得无生忍，安住于诸法实相不生不灭之理境而不动不退。

音响忍 由听闻观察树林等的音响而悟性空缘起之法，安住不动，为三法忍之一。

柔顺忍 心意柔顺，能接受实相之理而不排拒疑惑。为三法忍（音响忍、柔顺忍、无生法忍）之一。

十重障 菩萨于十地中依次所断的十种障：一、异生性障，指分别所起的烦恼、所执二障，即分别我法二执，为生六道众生的种子，初地见道时断之；二、邪行障，一分俱生所知障及由其所生误犯禁戒之业，二地永断；三、暗钝障，一分俱生所知障，能令闻思修法忘失者，三地永断；四、微细烦恼障现行障，第六识中所摄俱生身见等，四地永断；五、于下乘般涅槃障，令菩萨厌生死而乐入涅槃，五地永断；六、粗相现行障，执有染净粗相现行者，六地断；七、细相现行障，执有生灭细相现行者，

七地断；八、无相中作加行障，能障无相观不任运现起者，八地断；九、利他中不欲行障，九地断；十、于诸法中不得自在障，十地断。见《成唯识论》卷九。

六即 亦称“六即佛”。天台宗所说依凡夫本来即佛之理修证的阶次：一、理即（理即佛），谓众生一念心即如来藏理，理上本来是佛；二、名字即（名字即佛），由听闻佛法及思察，确信自心本来即佛；三、观行即（观行即佛），由圆信起圆观，修圆行，由观行而更理解本来即佛；四、相似即（相似即佛），断见思惑，而见到相似的佛性；五、分证即（分证即佛），初破无明，见一分真实佛性；六、究竟即（究竟即佛），本具佛性完全开显，成就佛果。配以天台宗的菩萨道地，则观行即为五品弟子位，外凡；相似即为十信位，内凡；分证即为十住、十行、十回向、十地位；究竟即为佛位。

五品弟子位 天台宗所立圆教菩萨道地八位中的第一位，据《法华经·分别功德品》而立，在六即中属观行即，为外凡，共修五种行：①随喜，闻实相之法而信解随喜；②读诵，读诵《法华经》；③说法；④兼行六度；⑤正行六度。

六根清净 由修行而清除眼等六根随境生心而起烦恼的业垢，令得清净离染。《法华经·法师功德品》谓由读诵、解说、书写《法华经》，可得六根清净，而得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德。如

以肉眼能见三千大千世界内外上下所有一切，为眼功德；闻一句一偈便能通达无量无边之义，为意功德。并得六根互用。天台宗以圆教十信断见思惑为六根清净位。

唯识五位 瑜伽行派、法相宗将大乘修道位次归摄于五位：一资粮位，修大乘顺解脱分，入十住、十行、十回向三贤位，积集修道的福智资粮；二加行位，修大乘顺抉择分，入暖、顶、忍、世第一法，为见道作准备；三通达位，入初地见道，通达二空无我之理，得如实智；四修习位，从初地住心至第十地出心，依见道所得智修六度四摄等，断除诸障惑；五究竟位，断尽障惑，功德圆满而成佛之位。据称五位修习须经三大阿僧祇劫，第一阿僧祇劫入通达位，第二阿僧祇劫入七地，第三阿僧祇劫入八至十地，最后再加百劫而成佛。密乘等亦采用五位之说。

加行位 旧译“方便”。为入于正修行的准备。菩萨道地中的加行位指进入见道、修道位的准备，密乘的四加行等为进入密法“正行”的准备。

六轮 天台宗依《璎珞经》以六轮王位总摄菩萨修行位次：铁轮王十信位，铜轮王十住位，银轮王十行位，金轮王十回向位，琉璃轮王十地位，摩尼轮王等觉位。

道前道中道后 道谓自行真实，即实证真如。未证真如（大乘初地以下）为道前，正证实理（初地以上佛地以前）为道中，证道究竟（佛地）为道后。

鸠摩罗伽地 梵文 Kamāra — bhūta 音义合译，意译童真地、童子地、童相地。菩萨地的通称，意谓为法王子，未至成年（成佛）。

堪忍地 菩萨修道阶位。《涅槃经》卷十一云：“得四念处已，则得住堪忍地中。”住此地能忍贪瞋痴、寒热饥渴、蚊虻蚤虱、暴风恶雨、种种疾病、挝打楚挞，堪忍一切身心苦恼，故名。多说为菩萨初地。

僧伽陀 梵文 Saṃgata 音译，意译“习种性”、“离著地”，菩萨道阶位。《仁王般若经》谓“能以一阿僧祇劫修伏道忍行，始得入僧伽陀位。”

极爱一子地 略称一子地。菩萨修行阶位。《涅槃经·梵行品》称此位菩萨“视诸众生同一子”，见其修善而生大欢喜，见其苦恼而生大忧悲，怜爱至极，故名。解释者多释为入初地证化他之果时。

近波罗蜜 菩萨从初地至七地，处于有漏无漏间杂位，尚须作意以无漏智断烦恼，非任运修行六度，称近波罗蜜，即接近于涅槃彼岸之意。

法明门 亦称“百法明门”。谓明了诸法的事相义理，此为入圣道之门。《观无量寿经》云：“具百法明门，得入初地。”

法眼净 现量见真谛，而得清净智慧眼。吉藏《维摩经疏》云：“小乘法眼即初果见四谛法名法眼，大乘法眼初地得真无生法故云法眼。”与“见道”同义。

初法明道 亦名“佛慧初心”。真言宗所立修行者入初地见道之位。

《大日经疏》卷一云：“法明者，以觉心本不生际，其心净住，生大慧光明，普照无量法性，见诸佛所行之道，故云法明道也。”谓至此位，因净菩提心照明诸法实相，不久成就佛法，即是位同大觉，意谓自觉其心是佛，而非究竟妙觉。

顶堕 修菩萨道者已断见思二惑，出离三界生死后，住于涅槃，不更进修。《大智度论》卷二七云：“爱著诸功德，于五众无常苦空无我取相心著，是菩萨顶堕。”

七地沉空难 谓菩萨入于第七运行地时，因观修无相，断尽三界烦恼，恒住于空性，易耽着空寂，如二乘沉空守寂，入于涅槃，而不生心救度众生。这对大乘行者来说，是一种魔难。若遇此难，诸佛菩萨便会警觉行者，督促其兴起万行，度化众生。见《大智度论》卷十等。

故意方行位 菩萨十地中第三地至第七地，须故意生起烦恼以度化众生，故名。

败坏菩萨 《大智度论》卷二九等所说两类菩萨之一。谓虽发菩提心，因不遇善缘，以不清净心修善恶杂行，死后生于大富贵处，作国王或大鬼神王、龙王等，“以本造身口意恶业不清净故，不得生诸佛前及天上人中无罪处，是名为败坏菩萨。”

住定菩萨 修行满三大阿僧祇劫而于百劫间修相好福业的菩萨，有定生善趣、定生贵家、定六根具足、定生为男子、定知宿命、定所作善业坚固不退六种决定，故称住定。见《俱舍论》卷十八。

法身大士 亦称“法身菩萨”，断无明而证得法性的菩萨。按通途说为初地以上，按天台宗圆教道地说为初住以上。《大智度论》卷三八云：“法身菩萨断结使得六神通，生身菩萨不断结使，或离欲得五神通。”

不退转菩萨 不退转为梵文 Arinivarta—niya 或 Avaivartika 的意译，音译“阿毗跋致”、“阿惟越致”，略称“不退”，谓所修功德善根不再退失。菩萨之不退转有信、位、行、证等说，诸宗所立有别。法相宗以第六信为信不退位，第七住为住不退位，初地以上为证不退位，八地以上为行不退位。天台宗谓就别教言，初住至七住为位不退（断见思惑不退堕三界生死），八住至十回向为行不退（不退失利他之行），初地以上为念不退（不失中道正念）；就圆教而言，则初至七信为位不退，八信至十信为行不退，初住以上为念不退。

一生补处菩萨 一生补处，为梵文 Eka—jāti—Pratibuddha 的意译，指菩萨道修行即将圆满，一转生即成佛的大菩萨，亦即候补佛，如弥勒菩萨。显教谓属第十地菩萨，密教立为第十一地。

闍迦鼻指迦 梵文 Ekavicjka 音译，意译“一种子”、“一间”。圣者之位。谓唯被一生所间隔，不得涅槃，亦即于来世必得涅槃之位。

后有 未来世生于三界的果报。经称阿罗汉、辟支佛断尽烦恼，“不受后有”。又称流转于生死的最最后身为后有，亦称“最后身”，有“后

有菩萨”、“最后身菩萨”（最后一次受生死身的菩萨）之称。

素法身 谓唯知有法身而未证法身之用，不具法身无碍功德、庄严功德。天台宗称为理即佛。《四教仪》云：“今虽然即佛，此是理佛，亦是素法身，无其庄严，何关修证者也。”教下有称禅宗之开悟为得素法身者。

开悟 心开意解，悟佛法义理。《法华经·序品》云：“照明佛法，开悟众生。”《出曜经》卷二云：“欲化彼人令得开悟。”禅宗称顿悟自心佛性为开悟。

无功用 不加造作，自然而起作用，有无为、自然义。无心任运、不加造作之修行方法，称“无功用道”、“无功用行”。不假作意而自然与真如相契的智慧，称“无功用智”。一般说八地以上菩萨得无功用智。

留惑润生 修道所断俱生起的烦恼，浸润业种，使众生受生于三界六道中，谓之润生。与小乘以力争一生断尽烦恼不同，大乘谓修菩萨行者，为便于度化众生，不求一生断尽烦恼，而故意留一分烦恼，浸润业种，死后受生于人天中，继续修菩萨行，度化、利益众生，称留惑润生。据法相宗义，留惑润生，在初地至七地菩萨位。《成唯识论》卷九称留惑润生为“留烦恼障助愿受生”。所留之惑，主要是欲界贪爱尤男女贪爱的烦恼障。

誓扶习生 亦称“扶习润生”。天台宗义。谓已断三界见思惑而修菩萨道者，即通教十地中第九菩萨地

人，为生于世间度化众生，以誓愿与慈悲之力，扶助残存的烦恼习气，以便自在受生，故称誓扶习生。亦即以誓愿力扶助润益见思惑之习气而受生，故称扶习润生。

人重玄门 出《璎珞经》等。谓十地菩萨在成佛前重新修习自无始凡夫以来所作之事，令其一一契真如理，已极玄理，重修凡事，故名重玄。

三生成佛 华严宗所立由听闻《华严经》圆教而顿证佛果之义。谓于过去世见卢舍那佛闻普贤法门而播不坏佛种子，称“见闻生”；于生开圆解修圆行，由十信位直至十地等觉，称“解行生”；于来世证入佛果位，称“证入生”。又谓三生各可于即生成佛，则为一生成佛。

顿成诸行 华严、天台宗义。与以逐渐遍修诸行的“遍成诸行”相对，依圆融法门修行，断一惑即断一切惑，修一行即具足一切行，能顿成满诸菩萨行。

圆断 天台宗谓若得圆解，能性具十界，恶亦是性，依此圆解而修圆行，可将见思、尘沙、无明三惑同时并断。又谓一断一切断，断一惑则断一切惑，断而无断，名为圆断。

一位一切位 谓菩萨修行中若证入一位，则同时得一切位。华严宗据《华严经》《楞伽经》等所说。一位一切位即圆融，一切位位次历然称“行布”，行布不碍圆融，圆融不碍行布，为圆教关于修证阶位的要义。

九品往生 《观无量寿经》所说修行愿求往生西方极乐净土者的往生品位，依其业行的不同，分上、中、

下三品生，每品生又各分上、中、下三种生，合为九品，九品的往生景象和往生后见佛证果的迟速各各不同。上品上生者，为具至诚心、深心、回向发愿心三心及慈心不杀、具诸戒行，读诵大乘方等经典，修行六念回向愿生西方者，往生时见阿弥陀佛、观音、大势至及无数化佛、声闻、诸天、七宝宫殿等来迎，其人乘金刚台往生极乐，见佛闻法，即证无生法忍；上品中生者，虽不必受持读诵大乘经，但“善解义趣，于第一义心不惊动，深信因果，不谤大乘，以此功德回向愿求生极乐国”，命终时见阿弥陀佛、观音、大势至等来迎，乘紫金台往生彼国，经宿花开，见佛闻法，经七日于无上菩提得不退转，经一小劫得无生忍；上品下生者，“亦信因果，不谤大乘，但发无上道心，以此功德回向愿求生极乐国”，临终时见五百化佛来迎；乘金莲花往生彼国，七日后见佛，经三小劫登菩萨初地；中品上生者，“受持五戒，持八戒斋，修行诸戒，不造五逆，无众过患”，以此善根回向愿求生极乐国，命终时见阿弥陀佛与诸比丘来迎，坐莲花台往生，闻说法音，应时即证阿罗汉；中品中生者，一日一夜持八戒斋、沙弥戒或具足戒无缺犯，以此功德回向愿求往生极乐，命终时见阿弥陀佛与诸眷属手持七宝莲花来迎，往生后经七日花开闻法，得须陀洹果，经半劫证阿罗汉，中品下生者孝养父母，行世仁慈，临终时听闻往生西方之事而愿求往生，即生西方，经七日见观音、大势至，闻法

成须陀洹，经一劫证阿罗汉；下品上生者，虽不谤大乘，而作诸恶业，临终时听闻大乘经名字，称念佛名而见化佛、化菩萨来迎，诸罪消灭，乘宝莲花往生西方，七七日后见观音、大势至而闻法，经十小劫入菩萨初地；下品中生者，毁犯五戒八戒或具足戒，临终时地狱相现，遇善知识赞说阿弥陀佛而灭罪往生，经六劫花开，见观音、大势至而闻法，发菩提心；下品下生者，作五逆十恶等，临命终时遇善知识教令十念念佛，即灭罪而往生极乐，经十二大劫花开，见观音、大势至说法而发菩提心。关于九品往生者的根机，善导认为悉属凡夫念佛求生者，净影、吉藏谓上品上生者为四至六地菩萨，上品中生者为初至三地菩萨，上品下生者为种姓以上（三贤位）菩萨，中品上生者为小乘初至三果人，中品中生者为小乘三贤位人，中品下生者为世俗凡夫，下品生者皆属大乘初学者。九品往生者所见的佛各各不同，名“九品弥陀”；往生后所居净土亦各各有别，名“九品净土”。

三辈往生 《观无量寿经》所说三类往生净土的人：上辈舍家弃欲而作沙门，发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德愿生极乐国；中辈发菩提心，一向专念无量寿佛，多少修善，奉持斋戒，造塔像、斋僧，以缯采、灯、花、香等供养佛，以此回向，愿生极乐国；下辈发菩提心，一向专意乃至十念念无量寿佛，原生极乐净土。

胎宫疑城 据《观无量寿经》说，

在世时不了诸佛不思議智，不求佛慧，只是以着相心信因果罪福，修行诸善，虽求生西方极乐世界，而如求人天福报，此类人生于西方后，处于“化城边地”，虽享快乐如忉利天，但于五百岁中不能见佛闻法，有如此土的处胎，故称胎宫。为于佛智佛力怀有疑惑者，故其生处称为疑城。依《观无量寿经》，则下品生者处莲花中，于一段时间内花不开敷，不得见佛闻法，谓之“含华”，与胎宫义同。

懈怠国 亦作懈怠界。《菩萨处胎经》所说的西方国土，离阎浮提十二亿那由他，“国土快乐，作倡伎乐，衣服被饰，香花庄严，七宝转围床”，乃疑佛力，杂修自力而愿生极乐世界者所生之处，在去极乐世界之中途。生于其国者染着该处的快乐，起懈怠骄慢之心，从而多不能进而生于极乐世界，故称懈怠。

六无畏 密宗说真言行者一念菩提心所具之六种功德及进道之阶位。一善无畏，持五戒十善等离三恶道业之位，真言行者修三密而供养本尊之位与之齐。二身无畏，二乘行者修不净观等成就解脱身之系缚之位，真言行者观本尊相现前与之齐。三无我无畏，二乘人观无我理而见道之位，真言行者觉所观本尊海众缘生而不起爱着之位与此齐。四法无畏，二乘人觉五蕴等空而证无学果之位，真言行者观瑜伽境界如水月镜像之位与此齐。五法无我无畏，三乘人了万法唯心、心外无法而心得自在之位，真言行者知一切境界皆自心功德而得自在之用之位与此

齐。六平等无畏，一乘人了万法一如而住平等法界之位，真言行者观诸法本不生而住心实际平等本源之位与此齐。见《大日经疏》卷二十等。

五次第 《五次第论》等所说无上部密法圆满次第修证的五个次第：①金刚诵，由修金刚诵而入定，相当于六次第的语寂；②心清净（Cittāvasuddhi），气入中脉而见喻光明，相当于六次第的心寂；③自加持，由气入住融于中脉而见真正心光明。《五级论》云：“由加持次第，乃得真光明。”④乐现觉，从光明中现起清净幻身度化众生，如《五级论》云：“如从净河流，诸鱼疾跃起，如是一切空，现起幻网身。”⑤双入，分断双入（断烦恼障）、证双入（断根本无明而成佛）。

六次第 亦译“六支瑜伽”。密乘《时轮金刚》法等所说修证的六个次第：①定寂身（身寂，Vireka-kāya），由观想本尊身相入定；②定寂悟（语寂），由金刚诵入定；③定寂心（心寂），气入中脉见喻光明；④幻身（Māya-dena），现观想所成不净幻身；⑤光明（Prabhā-svara），由顿渐二观而见心性光明，入初地见道位，同时生起净幻身；⑥双入（Yuganaddha），证得修道果位，分有学双入（证阿罗汉果），无学双入（证佛果）。

四瑜伽十二品 《大手印导·引显明本体四瑜伽》所说修大手印法者见明体后修证的十二个阶梯：一、下品专一瑜伽，依所见明体修定，由初难定到渐能入定，获身心轻安，心

生定解。然于后得境识尚生少许执着，定心增减起伏不定，梦中尚现烦恼。二、中品专一瑜伽，有时无意入定而自然入定，妄念甚少，自觉心境宽舒澄清，朗然无际。但有时仍起我法实执，起后能觉知解脱。三、上品专一瑜伽，入定出定，昼夜一如，常住明体，如海无波，梦中亦多时能保持明体，然有觉更无殊胜于此定者之执。四、下品离戏瑜伽，通达心之体性，但尚未离空、定解、觉受之执，于后得境识中未持念时尚生爱憎执着，梦中亦起颠倒。五、中品离戏瑜伽，净空、定解、觉受之执，但于所显境尚起希求畏惧。六、上品离戏瑜伽，断对轮回、涅槃一切法之执，离希求畏惧，然不精进修时犹有间断，未臻自然任运之境，梦中尚起迷昧。七、下品一味瑜伽，通达内外一切境相法尔明体一味，但尚有决信万法一味之执。八、中品一味瑜伽，决信一味之执净，无能所、内外分别，心境不二，后得识及梦中迷昧甚少。九、上品一味瑜伽，昼夜一如，了一多不二，万法平等，虽尚现微细无自性之梦，而不迷昧。十、下品无修瑜伽，无须作意，所显一切无非明体，然有时尚微起万法如幻化之执。十一、中品无修瑜伽，如幻化之执净，昼夜恒住无修瑜伽。十二、上品无修瑜伽，后显一切微细相续识皆转为智慧，子母光明会合，穷尽法性，圆满三身。以十二品配菩萨道地，则三品专一瑜伽属胜解行地（资粮道、加行道），下品离戏瑜伽见道，入菩萨初地，中品离戏瑜伽当二至五地，上

品离戏瑜伽当六地，下品一味瑜伽入七地，超二乘，中品一味瑜伽当八地，上品一味瑜伽当九地，下中二品无修瑜伽当十地，上品无修瑜伽当十一普光明地而成佛。

金刚心 谓如金刚坚固不坏之菩提心。《大智度论》卷四五云：“一切结使烦恼所不能动，譬如金刚山，不为风所倾动，诸恶众生魔人来，不随意行，不信受其语，瞋骂谤毁，打击闭系，斫刺割截，心不变异，……诸虫来啗，无所亏损，是名金刚心。”又专指菩萨地最后等觉位时的明利观智。

一念相应 意谓在一念间与真如相契合。指菩萨地尽，成佛之时金刚喻定顿证佛果，亦称“一念相应慧”。《大智度论》卷九二云：“住如金刚三昧（金刚喻定），用一念相应慧，得阿耨多罗三藐三菩提，是时名为佛。”禅宗则称于一念间顿悟自性本来是佛为一念相应。

等觉 佛之异称，谓平等觉悟或觉悟平等。又为大乘五十二阶位中的第五十一位，为菩萨之极位，其智慧功德等似于佛，故名等觉，亦称一生补处、金刚心、有上士、无垢地等。

四满成佛 出《占察经》。谓大乘修行者于十信满足之位，决信本来成佛，称“信满成佛”；于十住满足之位，深解法性本来涅槃，名“解满成佛”；于十地满足之位，福智具足，名“行满成佛”；于妙觉之佛地证得一切佛果功德，名“证满成佛”。

超越心地 超绝心相之地，即佛果位。《大日经·真言品》云：“诸佛

自证三菩提不思議界超越心地。”如世人一切行动皆依于地，菩萨一切修行皆依于心，超绝对心之依倚，名超越心地。

难伏地 佛地之异称，不能为一切强力所降伏，故名。《胜鬘经》云：“已到难伏地，是故礼如来。”

妙觉 自觉觉他的觉行圆满，即佛的无上正觉，因不可思议，故名妙。《璎珞经》所说菩萨道地的第四十二位名“妙觉地”，即佛果。

金刚持位 藏密所说修密法究竟成就所达之果位，即成佛之位。或说为第十三地。

果地功德

功德 一般指依佛法修念佛、供养、布施、诵经等善行、出世间行，以得到善的福德智慧等报应。俗称行善布施等为“做功德”。本义为所得的功用，所具有的功能、德用。

解脱 梵文 Vimukta、Mukit 或 Mokṣa 的意译。谓摆脱烦恼业障的系缚而得自由自在。《显扬圣教论》卷十三云：“能脱种种贪等系缚，故名解脱。”如摆脱三界烦恼的束缚，分别名为“欲塵解脱”、“色塵解脱”、“无色塵解脱”；断见惑名“见所断烦恼解脱”，断修惑名“修所断烦恼解脱”；入三三昧（空、无相、无愿），名“三解脱”，八背舍禅名“八解脱”。多说涅槃为真解脱。《俱舍论》

说阿罗汉以“胜解”或无漏真智为体的解脱名“有为解脱”，以涅槃为体的解脱名“无为解脱”。又称阿罗汉未入灭尽定者为“慧解脱”，入灭尽定者名“俱解脱”（定慧俱解脱）。又称心离贪爱为“心解脱”，破无明障为“慧解脱”。

涅槃 梵文 Nirvāṇa 的音译，旧译“泥日”、“泥洹”，又称“般泥洹”、“般涅槃”，意译寂灭、圆寂等。异称甚多，大略分否定式与肯定式两类，否定式有无为、无漏、无病、不死、无热恼、无变、寂灭等，肯定式有寂静、彼岸、安稳、解脱、离垢、清凉、窟宅等。原词义为息灭、吹散而显发的功果。为佛教全部修行所达到的最高理想，一般指息灭烦恼、无明后所证得的精神境界，被认为是不生不灭、超离生死苦恼、永恒安乐的境界。《阿含经》用“毕竟寂静”、“究竟清凉”、“实极安乐”等语描述涅槃，大乘经将涅槃的功德归纳为常、乐、我、净四德，《大涅槃经》说涅槃具常、恒、安、清凉、不老、不死、无垢、快乐八味。小乘分涅槃为有余依、无余依两种。有余依（有余）涅槃，谓烦恼虽已断尽，但清净心尚依前世惑业造成的果报身而住，《本事经》云：“漏尽心解脱，任持最后身，名有余涅槃。”无余涅槃，谓生死之因已尽，残余的所依亦灭，众苦永寂，《本事经》云：“诸行犹相续，诸所受皆灭，寂静永清凉，名无余涅槃。”实即证得涅槃而未死者名有余涅槃，已死者名入无余涅槃。《毗婆沙论》即云：“但有寿命，

皆名住有余依涅槃；寿命灭已，皆名住无余依涅槃。”大乘瑜伽行派于有余、无余涅槃外还立有两种涅槃：一“本来自性清净涅槃”，谓诸法真如之理其性本寂本净，名为涅槃，涅槃实为真如、实相的别称；二“无住处（无住）涅槃”，“谓即真如出所知障，大悲般若常所辅翼，由此不住生死、涅槃，利乐有情，穷未来际，用而常寂，故名涅槃。”（《成唯识论》卷十）谓佛虽证涅槃而不住涅槃，从体发用不断度化众生，虽度众生亦不住生死，无有住处，故称“无住”。

般涅槃 梵文 Parinirvāṇa 的音译，意译“圆寂”，意为圆满、寂灭，为涅槃的异称。

圣性离生 亦作正性离生。入见道位，生无漏智而断烦恼，称圣性，永离凡夫之生，称离生。

苦际 苦之终际，指受生死轮转之苦的最后身，或说为阿罗汉之身。

留多寿行 成就神通自在的阿罗汉，若发愿长寿住世，通过布施及第四禅的定力，转将来能感富乐之业因为感长寿之业因，因而长生之法。见《俱舍论》卷三。

舍多寿行 阿罗汉因贫病等逼身、减寿以增福之法。先布施僧众，次发愿已，入于四禅，心念口言，以自己所修感长寿之业，转为召致富乐果之报。见《俱舍论》卷三。

灰身灭智 大乘谓小乘人断三界烦恼后，入火光三昧，烧身灭心，住于空寂无为之无余涅槃，为其最后归宿，称灰身灭智。

二转依果 由观万法唯识，修苦

萨诸行，转舍阿赖耶识中所藏烦恼障种子，而转得其实性之涅槃；又转舍阿赖耶识中所藏所知障种子，而转得其无上菩提，谓之转依。《成唯识论》卷九云：“由转烦恼得大涅槃，转所知障证无上觉，成立唯识，意为有情证得如斯二转依果。”转依的过程，分为损力益能转（资粮、加行二位）、通达转（见道位）、修习转（修道位）、圆满转（妙觉位）及下劣转（小乘所得）、广大转（大乘所得）六种。

三德 一般多指佛所证的三种德，德谓所得。《涅槃经》卷二等说三德为：一法身德，谓以不生不灭的法性为身；二般若德，谓智慧如实觉了一切；三解脱德，谓离一切系缚而得大自在。谓此三德不一不异，如伊（∴）字三点。天台宗说证真谛破见思惑得解脱德，证假谛破尘沙惑得般若德，证中谛破无明惑得法身德。《俱舍论》说佛有断德（断一切烦恼）、智德（破一切痴暗）、恩德（具大悲而救度众生）三德。又说有因圆德、果圆德、恩圆德三德。又印度数论派说自性谛有萨埵（勇健）、刺闍（尘坌）、答摩（暗钝）三德。

十力 梵文 Dasabala 的意译，佛所具有的十种智力：①知觉处非处智力，处谓道理，知悉事物合于理与否的智力；②知三世业报智力，知一切众生三世因果业报的智力；③知诸禅解脱三昧智力，知诸禅定及八解脱、三三昧的智力；④知众生上下根智力，知众生根机差别的智力；⑤知种种解智力，知一切众生种种见

解的智力；⑥知种种界智力，知各类众生种种不同形态和境界的智力；⑦知一切至处道智力，知一切众生所行业将达何处果报的智力；⑧知天眼无碍智力，以天眼见知一切众生之业行及其未来生死趋向的智力；⑨知宿命无漏智力，知一切众生无量世来宿命及无漏涅槃的智力；⑩知永断习气智力，知永断烦恼习气而再生起的智力。见《俱舍论》卷二九、《大智度论》卷二五等。又《华严经》《首楞严经》等说菩萨具有深心力、增上深心力、方便力、智力、愿力、行力、乘力、神变力、菩提力、转法轮力十力。

四无所畏 亦作“四无畏”。无畏，为梵文 Vaisāradya 的意译，谓充满自信，无所畏惧。有佛四无所畏与菩萨四无所畏。佛四无所畏为：①正等觉无所畏，亦作一切智无所畏、诸法现等觉无畏，指对成佛而得圆满正觉、一切智的自信；②漏尽无所畏，亦作漏永尽无畏、一切漏尽智无畏，对已断一切烦恼的自信；③说障道无所畏，亦作说障法无畏、障法不虚决定授记无畏，对能如实指示障碍解脱的愚暗法之自信；④说尽苦道无所畏，亦作说出道无畏、为证一切具足出道如性无畏，对如实说出离生死苦恼之道的自信。菩萨四无所畏为：①能持无所畏，亦作总持不忘说法无畏，谓能记诵解说佛法而无畏；②知根无所畏，亦作尽知法药及知众生根欲信心说法无畏，谓能分别众生根机而说法；③决疑无所畏，亦作能断物疑说法无畏，能解决众

生的疑难而无所畏；④答报无所畏，亦作善能问答说法无畏，谓能对答一切众生的种种问难而说法无畏。

十八不共法 亦称“十八不共佛法”，唯佛所具有的十八种功德。①身无失，身所行业离一切烦恼过失；②口无失，所说之语离一切错误过失；③念无失，心常与实相相应，离散乱、无明妄念；④无异想，对一切众生平等普度，离亲疏分别；⑤无不定心，一切时中常在禅定；⑥无不知已舍，于一切诸法无不照知并舍而不着；⑦欲无减，常欲度众生，心无厌足疲倦；⑧精进无减，常度众生而精进不息；⑨念无减，一切智慧皆悉满足，不失不退；⑩慧无减，具一切智慧，无量无尽；⑪解脱无减，永离一切烦恼系缚而恒解脱；⑫解脱知见无减，于一切解脱中知见明了；⑬一切身业随智慧行；⑭一切口业随智慧行；⑮一切意业随智慧行，以上三法谓身口意业无不从智慧出生；⑯智慧知过去世无碍；⑰智慧知未来世无碍；⑱智慧知现在世无碍；以上三法谓佛悉能遍知过去现在未来而无碍。见《大智度论》卷二六等。小乘如《俱舍论》卷二七说佛十八不共法为十力、四无畏、二念住、大悲。

菩提 梵文 Bodhi 的音译，意译觉、智等。中国佛书中曾借用老庄术语，译为“道”。《成唯识论述记》卷一云：“梵云菩提，此翻为觉，觉法性故。”“古云菩提道者，非也。”《大智度论》卷四云：“菩提名诸佛道。”菩提之觉、智，特指如实觉知诸法真实、能使人达到涅槃解脱的智慧。

三智 三种实证真如后所得的智慧。出《大般若经》等。就狭义言，三智为：①一切智，指对总相、共性亦即真如、空性的证知。《大乘义章》卷十八云：“知一切如，名一切智。”②道种智，略称“道智”，亦名“道种慧”，指对佛教一切修行道的了知，包括大乘度化利益众生的种种法门。《大智度论》卷二七云：“初发心乃至坐道场（成佛），于其中一切善法尽名为道，此道中分别思惟而行，是名道智。”③一切种智，指尽知诸法总相、别相，无所不知的智慧。《大般若经·初品》云：“欲以道种慧具足一切智，……欲以一切智具足一切种智，当习行般若波罗蜜。”《大智度论》卷二七谓一切智为声闻、缘觉之智，道种智为菩萨之智，一切种智为佛智。天台宗据《大智度论》“三智一心中得”之说，谓佛智照空名一切智，照假名道种智，照中为一切种智，故言三智在一心中得。就广义而言，三智皆指佛无所不知的智慧。又《楞伽经》卷三说世间智（凡夫外道）、出世间智（声闻缘觉）、出世间上上智（佛菩萨）三智。

四智 瑜伽行派所说见道至成佛过程中转八识所成的四种智慧。据《成唯识论》卷十为：①妙观察智，善观诸法自相、共相，得无量总持之门，能适应众生不同根机自在说法，令众生断疑生信，为第六意识所转，入初地见道时得；②平等性智，观一切法，自他有情，悉皆平等，大慈大悲恒共相应，为第七末那识所转，入

初地见道时初得；③大圆镜智，离诸分别，于一切境离染清净，能现能生三身四土，如大圆镜中影现众相而离分别，为第八阿赖耶识所转，佛地始得；④成所作智，能于十方示现种种变化身口意三业，成就本愿所应作事，利乐度化无量众生，为前五识所转，佛地始得。密乘于四智上加第九阿摩罗识所具“法界体性智”（了达法界体性之智），为“五智”。

无漏智 指实证诸法空性、堪以断除烦恼的智慧，一般说为见道位以上所得。小乘有部特指现观四谛而得的十六心，大乘法相宗等指入初地亲证真如。见道以前的种种观智，属闻思慧，被认为只能制伏烦恼而不堪断灭，名“有漏智”。

无分别智 指离名言概念的分别而实证真如时，所得直观真如的智慧。分为根本、后得两种。根本无分别智，亦称“根本智”、“无分别智”、“如理智”、“真智”、“实智”，指见道时离名言戏论与主客观分别，“智与真如平等平等”，实证真如之智，此智为成就菩萨诸地一切功德的根本，故称根本智。后得无分别智，亦称“后得智”、“俗智”、“权智”、“如量智”，指以根本无分别智为本，观照一切现象，于一切法的名言差别相、非名言差别相能如实而知，不起迷惑颠倒，因发生于根本智之后，故称后得。《成唯识论》卷十云：“缘真如故是无分别，缘余境故后得智摄。其体是一，随用为二，了俗由证真，故说为后得。”谓两种无分别智体性是一。

莲华智 妙观察智的异称，以表此智的阿弥陀佛为莲华部主，故称。亦称“转法轮智”。

阿耨多罗三藐三菩提 梵文 Anuttarasamyak-sambodhi 的音译，略称“阿耨菩提”，意译“无上正等正觉”、“无上正遍觉”、“无上正遍知”。略称“无上菩提”，意谓能如实觉知一切，至高无上的圆满智慧。这种智慧被认为唯有佛才具有。成就无上菩提，为大乘佛教的最高理想。

萨婆若 梵文 Sarvajñā 的音译，亦作“萨云若”、“萨云然”。佛智的名称之一。一般意译为一切智。《一切经音义》卷七说为般若波罗蜜的异名，亦有释为一切种智者。

一切智智 梵文名萨婆若那 (Sarvajñāna)，指佛所证三智中的“一切智”，以别于二乘，故名一切智智，意谓智中之智，如实了知一切的大智慧。

究竟觉 指菩萨修行功德圆满，达成佛之时所证得的完全与本觉契合的觉智，或本觉的圆满显现。《大乘起信论》云：“以觉心源故，名究竟觉。”觉心源，谓如实觉知心之实性，穷尽心性底蕴。为至得佛性、果佛性、果果佛性的同义语。

百四十不共佛法 三十二大丈夫相、八十随形好、四一切种清净、十力、四无所畏、三念住、三不护、大悲、无忘失法、永害习气、一切种妙智。见《瑜伽师地论》卷三八。

百八十不共之法 《无上依经》等所说佛的胜妙功德：三十二相、八十

种好、六十八法（十力、四无所畏、十八不共法等）。

如来六种功德 一具足，二无垢，三不动，四无阂，五利他，六自在巧能。见《无上依经》。

佛二十一种功德 《摄大乘论》所说。“谓于所知一向无障转功德，于有无二相真如最胜清净能入功德，无功用佛事不休息住功德，于法身中所依意乐作业无差别功德，修一切障对治功德，降伏一切外道功德，生在世间不为世法所碍功德，安立正法功德，授记功德，于一切世界示现受用变化身功德，断疑功德，令人种种行功德，当来法生妙智功德，如其胜解示现功德，无量所依调伏有情加行功德，平等法身波罗蜜多成满功德，随其胜解示现差别佛土功德，三种佛身方处无分限功德，穷生死际常现利益安乐一切有情功德，无尽功德等。”

佛四种度众生法 《大集经》所说。一、口说十二部经，法施度众生；二、有无量光明相好，众生系心观察者莫不获益，为身业度众生；三、有无量德用神通道力，即是神通道力度众生；四、有无量名号，众生系心称念者莫不获益，皆生佛前，即是名号度众生。

三种示现教化 佛教化众生的三种方法：一、神足变化示现，谓随其所应，为示现种种神通变化；二、他心示现，谓如实知众生心思，应机化导；三、教诫示现，谓应机说法，此依佛所证漏尽通而示现。见《杂阿含经》卷八等。

意生身 梵文 Manomaya 意译，亦作意成身，随意念所生的色身，一般说初地以上的菩萨得此身。《楞伽经》卷二云：“意生身者，譬如意去，迅速无碍，故名意生。”该经卷三说三种意生身：一三昧乐正受意生身，谓于第三、四、五地，因正受三昧之乐，自心寂静，知自心现境界无自性，名三昧乐正受意生身。二觉法自性性意生身，谓八地菩萨观察觉了诸法如幻，身心转变，得如幻三昧及余三昧，能以通力现庄严色相，随入一切佛刹，此意生身由觉了诸法自性而得，故名。三种类俱生无行作意生身，“所谓觉一切佛法，缘自得乐相，是名种类俱生无行作意生身。”此谓任运出生种种随类化身度化众生。

法性生身 证得无生法忍的菩萨所得不生不死、不思议变易的法性身，与未入此位之所受生死肉身相对。《大智度论》卷七四云：“得无生忍法，断诸烦恼，舍是身后，得法性生身。”为初地或八地以上菩萨所受。

佛身 梵文 Buddhakāya，佛的身体，有二身、三身、四身、五身、六身、十身等多种说法。一说“生身”（父母生身）、“法身”（法性身）为二身，法身（Dharmakāya）的释义，大小乘有别，小乘以戒定慧等功德及佛所说的法为法身，大乘以佛所证的诸法实相体性为法身，谓此法身不生不灭，无相无不相，为一切法平等实性，诸佛、众生共同一体，实即真如、实相、涅槃的异称。一说“真

身”、“应身”为二身，真身即法身，应身为度化众生而应现的世间色身，如释迦牟尼之肉身。还有实色身、化色身之二身、真身、化身之二身等说。三身有数说：一谓法身、报身、应身，报身谓佛所修功德所感圆满色身，一般说常居色界四禅天顶色究竟天，为十地菩萨显现说法。一说为自性身、受用身、变化身，自性身即法身，亦称“自性法身”；受用身分两种：由无量劫修行功德福慧所感极圆净遍常、恒自受用广大法乐的色身名“自受用身”，示居净土为十地菩萨说法者名“他受用身”；变化身，谓由成所作智变现出的无量随类化身，为地前菩萨及二乘、众生说法化导者。见《成唯识论》卷十。一说为法身、应身、化身，法身相当于上述自性身及受用身中的自受用身，应身相当于他受用身，化身即变化身，见《金光明最胜王经》等。一说称自性身、自受用身、他受用身、变化身为四身，又有化佛、功德佛、智慧佛、如如佛之四身说。《心地观经》等说理法身（真如理）、智法身（性德之智）、自受用身、他受用身、胜应身（为地前菩萨示现者）、劣应身（对二乘、凡夫示现者）六种身。华严宗依《华严经》说佛具十身：菩提身（正觉佛，出现于世间而成佛之身）、愿身（愿佛，愿生于兜率天者）、化身（化佛，涅槃佛，生于王宫者）、住持身（住持佛，灭后所留舍利）、相好庄严身（业报佛，万行业因报得之身）、势力身（心佛，以慈心摄伏一切）、如意身（意生身、如

意佛，为地前地上菩萨化现者）、福德身（三昧佛，常住定中者）、智身（性佛，四智）、法身（法界佛）。《大乘入楞伽经》卷七等谓依法身而有报身，从报身生化身，“法佛是真佛，余皆是化佛”。

五智五身 密教以五方五佛分表大日如来的五智：中央毗卢遮那佛表法界体性智；东方阿閼佛表大圆镜智，亦名金刚智；南方宝生佛表平等性智，亦名灌顶智；西方阿弥陀佛表妙观察智，亦名莲华智或转法轮智；北方不空成就佛表成所作智，亦名羯磨智。

五智三身 《莲花三昧经》等谓大日如来所具五智（PañCajñāna）各生身口意三身佛或菩萨：法界体性智之身业为毗卢遮那佛，口业为普贤菩萨，意业为不动金刚；大圆镜智之身业为阿閼佛，口业为文殊师利菩萨，意业为降三世金刚；平等性智之身业为宝生佛，口业为虚空藏菩萨，意业为军荼利金刚；妙观察智之身业为阿弥陀佛，口业为观自在菩萨，意业为六足（大威德）金刚；成就作智之身业为释迦牟尼佛或不空成就佛，口业为金刚业菩萨，意业为摩诃药叉金刚。

尊特 尊大殊特，对佛的胜应身之别称。

三十二相 亦称“三十二大人相”、“三十二大丈夫相”等。谓佛因福智圆满，其身体容貌亦圆满具足各种福相、大人相，有三十二个显著特征，称三十二相。据《大智度论》等说，三十二相为：①足安平相（足

底平正)；②千辐轮相（足底有轮状文）；③手指纤长相；④手足柔软相；⑤手足缦网相（手足掌文如缦网）；⑥足跟平满相；⑦足趺高满相；⑧腩如鹿王相（股骨如鹿之纤好）；⑨手过膝相；⑩马阴藏相（阴部如马）；⑪身纵广相（身体广长相等）；⑫身毛上靡相；⑬毛孔生青色相；⑭身金色相；⑮身光面各一丈相（身光照四面各一丈远）；⑯皮肤细滑相；⑰七处（两手、两足、两肩、颈项）平满相；⑱两腋下隆满相；⑲身如狮子相；⑳身端直相；㉑肩圆好相；㉒四十齿相；㉓齿白齐密相；㉔牙白净相；㉕颊车如狮子相；㉖咽中津液得上味相；㉗广长舌相；㉘梵音深远相（声音清静深远）；㉙眼色如金精（青色）相；㉚眼睫如牛王相；㉛眉间白毫相（眉间有白毛，平时卷缩，伸开达一丈五）；㉜顶肉髻成相。据称此三十二相非但诸佛皆备，即统治四洲的“转轮圣王”也具备。只有八十种好，才是佛所独具的。

八十种好 亦称“八十随形好”、“八十随好”、“八十微妙种好”、“八十种小相”等。指佛所独具的八十种身体容貌的八十种特征，与三十二相合称“相好”。八十种好为：①不见顶相；②鼻高不现孔；③眉如初月；④耳轮垂成；⑤身坚如那罗延；⑥骨节如钩锁；⑦身回转如象王；⑧行时足去地四寸而现印文；⑨指爪赤铜色，薄如润泽；⑩膝骨坚而圆好；⑪身净洁；⑫身柔软；⑬身不曲；⑭指圆而纤；⑮五指文藏覆；⑯脉（血管）深不现；⑰踝不现；⑱身润

泽；⑲身自持不透迤；⑳身满足；㉑容仪备足；㉒容仪满足；㉓住处安无能动者；㉔威振一切；㉕一切众生见之而乐；㉖面不长大；㉗正容貌而色不挠；㉘面具满足；㉙唇如频婆果之色（红色）；㉚言音深远；㉛脐深而圆好；㉜身毛右旋；㉝手足满足；㉞手足如意；㉟手文明直；㊱手文长；㊲手文不断；㊳一切恶心之众生见者和悦；㊴面广而殊好；㊵面净满如月；㊶随众生之意和悦与语；㊷自毛孔出香气；㊸自口出无上香；㊹仪容如狮子；㊺进止如象王；㊻行相如鹅王；㊼头如摩陀那果；㊽一切之声分具足；㊾四牙白利；㊿舌色赤；①舌薄；②毛红色；③毛软净；④眼广长；⑤死门之相具；⑥手足赤白如莲花之色；⑦脐不出；⑧腹不现；⑨细腹；⑩身不倾动；⑪身持重；⑫其身大；⑬身长；⑭手足软净滑泽；⑮四边之光长一丈；⑯光照身而行；⑰等视众生；⑱不轻众生；⑲随众生之音声，不增不减；⑳说法不着；㉑随众生之语言而说法；㉒发音应众声；㉓次第以因缘说法；㉔一切众生观相不能尽；㉕观不厌足；㉖发长好；㉗发不乱；㉘发旋好；㉙发色如青珠；㉚手足为有德之相。

五分法身 以五种法成就的法身，小乘以之为佛三身中的法身，即戒、定、慧、解脱、解脱知见（知自己已实得解脱）。五者为次第因果关系，因戒生定，由定得慧，以智慧得解脱，以解脱得解脱知见。真言宗对五分法身有其独特的解释：戒为生佛不二六无碍的三昧耶戒，定为安

住于生佛不二心的大决定心，慧为自觉明了六大无碍之智慧，解脱为悟明实理而执缚忽然解脱之位，解脱知见为自明无隔执之缚的知见。

法佛 法身佛之略称。

三轮身 密乘《金刚顶经》《仁王经仪轨》等所说诸佛菩萨的三种身：

①自性轮身，为佛住于自性之法身，即大日等五佛；②正法轮身，现为菩萨以正法度人之身，指文殊、普贤等菩萨；③教令轮身，受佛之教令，化现为忿怒形，以调伏贪瞋众生之身，即五大明王等金刚；此有二说，《仁王经仪轨》等说明王为受佛教令的菩萨示现，《大日经疏》等说明王为佛自性轮身所化现。五佛的正法轮身、教令轮身有不同说法，如《秘藏记》谓大日如来正法轮身为般若菩萨，教令轮身为不动金刚；阿閼佛正法轮身为金刚萨埵，教令轮身为降三世明王；宝生佛正法轮身为金刚藏王菩萨，教令轮身为军荼利明王；阿弥陀佛正法轮身为文殊菩萨，教令轮身为大威德金刚；不空成就佛正法轮身为金刚牙菩萨，教令轮身为金刚药叉明王。

三种化身 《观佛三昧海经》等所说佛的三类化身：为十地以前诸菩萨众所现千丈庄严之身称“大化身”，为二乘、凡夫所现丈千之身称“小化身”，随类而现不定大小者称“随类不定化身”。

国土身 《华严经》所说佛十身之一。指佛应众生之机现身为草木国土，或草木国土即是佛法身的显现。

法身有相 大乘经论中一般都说

法身无相，天台宗据《法华经·提婆品》“微妙净法身，具相三十二”，《涅槃经·侨陈如品》“色是无常，因灭是色，获得解脱常住色”等说，谓法身有相。《大乘起信论》云：“即此法身是色体故，能现于色。所谓从本已来，色心不二，以色性即智故，色体无形，说名智身；以智性即色故，说名法身，遍一切处，所现之色无有分齐，随心能示，十方世界无量菩萨、无量报身、无量庄严，各各差别，皆无分齐，而不相妨。”谓法身为色体，能现无量差别相而又实无差别。

法身说法 大乘经论中一般皆说法身无相无说，唯天台宗法身说法，《净名经疏》云：“一切无说而说，即是法身说法。”密宗尤以法身说法为其独特教义，谓法身具六大四曼三密等诸法，性相不二，何妨说法，密教即为法身自说的诸佛内证密法。有自证说与加持说二义。自证说，谓自证身自说法，非对机而谈；加持身说法，谓大日如来住于加持三昧，为所加持的众生说法，所说即《大日经》等。《二教论》云：“法佛谈话，谓之密藏。”

解境十佛 华严宗义，谓以真实智解见法界时，当见宇宙万有无非佛身，分为众生身、国土身、业报身、声闻身、辟支佛身、菩萨身、如来身、智身、法身、虚空身，称解境十佛。

微细身 真言宗说法身有微细之色形，周遍于法界。空海《秘藏记》云：“凡佛者，舍有漏五蕴等身，有无漏五蕴等身，无漏五蕴等微细身，微细身如虚空。”又云：“法身微细身

五大所成，法身微细身，虚空乃至草木，一切处无不遍，是虚空是草木即法身，于肉眼见粗色，于佛眼微妙之色。”

虹身 亦称虹光身。藏密大圆满心髓法所得肉体上之成就，意为肉身化为虹光。略有三说：一谓仅修澈却成就者，圆寂时以意念将肉身销归于空，身体化为虹光消失不见，称“身化虹光”（“虹化”），一般表现为肉身逐渐缩小，最后只剩下头发指甲，余悉消失。二谓由修妥噶之力，令肉身长久住世，且永葆十六青春之容，名“童瓶身”。三谓由修妥噶得最上成就，肉身化为“光蕴身”，视之有形，触之无质，能永葆青春，长久住世，亦可随意趋入任何世界，称“大迁转身”，离开此世界往他方时，称“虹身飞去”。据传莲花生、无垢友及米拉日巴一女弟子证得此身。

八相成道 亦称“八相示现”、“八相作佛”。佛典所说佛陀出世过程的八大阶段。小乘所说八相为从兜率天降下、托胎、出生、出家、降魔、成道、转法轮、入涅槃。大乘如《起信论》所说八相为：①从兜率天退，见时机成熟，乘白象从所住兜率天降下；②入胎，乘白象从母左肋入胎；③住胎，在母胎中一日六时为诸天说法；④出胎，由右肋出生；⑤出家，出王宫入山修道；⑥成道，经六年苦行于菩提树下成佛；⑦转法轮，说法度众生；⑧入涅槃，该论谓一切菩萨示现成佛，皆有此八相。

无等等 梵文 Asamasama 意译，意谓超绝一切，无有与之齐等者，对

佛及佛道的尊称。

毫相一分 据称佛眉间白毫相为百千万亿劫难行苦行功德所成，《佛藏经》谓佛以其白毫相功德的百千亿分之一留与后世，供养佛舍利及佛弟子，“假使一切世间人皆共出家随顺法行，于白毫相百千亿分，不尽其一。”

久远实成 谓于久远之往昔便已真实成实。《法华经·寿量品》载释迦牟尼自言：“我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫。”亦称“久成正觉”。经称观音、文殊等菩萨皆为古佛之示现。

本迹 本地与垂迹。初地以上法身菩萨及佛所变现的度化众生的应化身称垂迹，其能化现的真实身称本地，而以法身为根本的本地，称“本地法身”。

本愿 根本的、对果而言为因的誓愿，一般指诸佛菩萨在发心求道时所立的誓愿，如阿弥陀佛成就极乐世界摄引众生往生的四十八愿，药师佛的十二愿等。

现法乐住 现前受用由佛法所得安乐，安住于中而不动。多指禅定而言，尤指修定中发身心轻安而得禅乐。《成唯识论了义灯》等谓为定的异名之一，并谓“现法乐住，唯在静虑，根本（根本四禅）非余，净不通散。”

法喜 由听闻佛法或修学佛道而生喜悦，这种喜悦能满足精神上的需要，资养身心慧命，称“法喜食”。

法乐 爱乐佛法及由闻说修行所得到的快乐、安乐。《维摩经·菩萨

品》云：“乐常信佛，乐欲听法，乐供养众，……乐修无量道品之法，是为菩萨法乐。”《成唯识论》卷十谓佛的自受用身“尽未来际，恒自受用广大法乐。”

神力 亦称“神通力”，谓神妙不测的能力。《大智度论》卷九说佛有令远处见闻神力（使远处众生皆得见闻佛说法）、令各各见佛神力（使听法者各自见佛现在前）。《楞伽经》卷二说初地菩萨入“大乘照明三昧”时能见十方诸佛说法，称“现身面言说神力”；十地菩萨能于所住大莲花微妙宝殿见十方诸佛灌顶，称“以手灌顶神力”。《法华文句》说佛有舌相广长、通身毛孔放光照十方、髻咳、弹指、地六种动、普见大会、空中唱声、众称归敬、听法众遥散诸物云聚而来、十方通同无碍十种神力。《华严经》说佛有多世界置一尘无碍用、一尘现多佛刹无碍用、多劫作一劫一劫作多劫示现成坏差别无碍用等十种神力无碍用。

四自在 《辨中边论·辨障品》所说菩萨所获四种自在：无分别自在、净土自在、智自在、业自在。八地菩萨通达前二种，九地通达前三种，十地四种皆悉通达。

菩萨十种自在 《宝雨经》卷四等所说登地菩萨所具的十种自在神力：命自在（寿命自在）、心自在、财自在、业自在、生自在、胜解自在、愿自在、神通自在、法自在、智自在。

八自在 亦称“八自在我”，《涅槃经》卷二三等所说佛具有的八自在无碍的神力：①能示一身为

多身；②示一尘身满大千界；③大身轻举远到；④现无量类常居一土；⑤诸根互用；⑥得一切法如无法想；⑦演说一偈之义，经无量劫，义亦不尽；⑧身遍诸处，犹如尘空。印度教《瑜伽经》亦说有八大自在，为八种神通。

自在声 梵文璽罗跋那（Isvara-vāṇa）意译，亦译“圆音”、“圆音自在”。谓佛的音声，能于一音具含众音，故名自在。

佛三不能 唐嵩岳元珪禅师告岳神云：“佛能空一切相，成万法智，而不能即灭定业；佛能知群有性，穷万劫事，而不能化导无缘；佛能度无量有情，而不能尽众生界。是为三不能也。定业亦不牢久，无缘亦是一期，众生界本无增减，亘无一人能主其法。”见《五灯会元》卷二。

五眼 一肉眼；二天眼，能超越时空障碍而见；三慧眼，谓直观诸法性空的智慧眼，多说为二乘人所有；四法眼，照见一切度众生法门的智慧眼，为菩萨所有；五佛眼，佛所证得，具备前四眼的功能并圆明至极。

道眼 由修道而开的智慧眼，当于慧眼、法眼。

三明 梵文 Trividya 的意译，佛和阿罗汉所证得的三种智慧：①宿命明（“宿住智证明”），知自他宿世之业行因果；②天眼明（“死生智证明”），知自他未来世之生死及业果；③漏尽明（“漏尽智证明”），断一切烦恼及知他人烦恼厚薄等的智慧。《大智度论》卷二谓三明与宿命、天眼、漏尽三通的区别，在于三明不但

如三通之现量而知，而且知贯串于现量所见现象的因果果报，属于智慧。三明在佛位达于圆满，无所不知，名为“三达”。

三达智 佛所证的天眼、宿命、漏尽三明，其智慧知见达于究极，故名“达”。以区别于阿罗汉所得“三明”。《大乘义章》卷二十云：“知之究尽说三达，明共二乘，达唯如来。”

神通 梵文 Abhijñā 的意译，亦译“神通力”、“神力”、“通力”，略称“通”。指神奇的超常能力。一般说有五神通（五通）、六神通（六通）。一神足通，亦称“神境智证通”、“神境通”、“如意通”、“身通”、“神变通”等，指飞行无碍、此没彼出、穿越地水山石、隐显自在、随意变化自身及外物等能力，《大智度论》卷五分能到、转变、圣如意三种；二天眼通，亦作“天眼智证通”、“天眼智通”，能超越时空障碍而遥视、透视、预见，及能见各种肉眼不能见的微细现象的能力；三天耳通，亦作“天耳智证通”、“天耳智通”，听闻各种人耳不闻的众生语音及超距遥听的能力；四他心通，亦作“他心智证通”、“他心智通”，能知他众生心思的能力；五宿命通，亦作“宿住随念智证通”、“宿住智通”，能知自他夙世生死及所作业的能力；六漏尽通，亦作“漏尽智证通”，能断尽烦恼、自主自心，亦知众生漏尽与否的能力。谓前五通外道凡夫亦可具有，第六漏尽通唯以佛教智慧断尽烦恼的阿罗汉等圣者方才具备，有“五通仙人，六通罗汉”之说。《华严经·离

世间品》说菩萨有十种神通：忆念宿命方便智神通、天耳无碍方便智神通、知他众生不思議心行方便智通、天眼观察无有障碍方便智通、随众生心现不思議大神通力方便智通、一身普现无量世界方便智通、一念遍入不可说不可说世界方便智通、出生无量庄严具庄严不思議世界方便智通、示现不可说变化身方便智通、随不思議众生心于不可说世界现成佛方便智通。《俱舍论》卷二七说诸神通有修得、生得（生天等）、咒成、药成、业成（业报）等类。《宗镜录》卷十五分神通为五类：道通（得道断惑者自然所具）、神通（由禅定修得）、依通（依符咒、药等而得）、报通（业报生得）、妖通（鬼狐附体而得）。小乘以六通为圣者所证的自在，严禁轻易显示，大乘以神通为菩萨度众生不可缺的方便。

游戏神通 亦作神通游戏。戏为自在、娱乐意，佛菩萨得神通自在无碍，以自娱乐，度化众生，故称游戏神通。

六根互用 六种感知器官可以互换而起作用，如以目听、耳见等。《楞严经》《法华经》说清净六根，不受尘垢污染，便得六根互用，《涅槃经》谓佛之一根能见色闻声嗅香别味知法，其余诸根亦然。

六种震动 经中常描写，佛说法等时，大地六种震动。《大般若经》卷一说六种震动为：动、涌、震、击、吼、爆。《念佛三昧经》等说六种震动为：一、动、遍动、等遍动；二、震、遍震、等遍震；三、涌、遍涌、

等遍涌；四、吼、遍吼、等遍吼；五、起、遍起、等遍起；六、觉、遍觉、等遍觉。等遍，谓平等周遍。《胜思惟梵天经》谓佛令大地震动的意义在于：惊怖诸魔、令众不起散心、令放逸者警觉、令念法相、令观说处、令成就者得解脱、令回向正理。佛在入胎、出胎、出家、成道、说法前、入灭时，皆以震动作佛事。菩萨作大善功德、立大誓愿时，也往往有六种震动，以表惊天动地之义。

悉地 梵文 Sidhi 音译，意译念愿成就，指修习密法所得的成就。《大日经疏》卷十二云：“悉地是真言妙果”。多种密法的成就皆分上中下三品悉地，而三品的内容、标准说法不一。通常多以成就四种事业法（四小悉地）为下品悉地，以“八大悉地”为中品悉地，以见道、成就六通三明乃至佛果为上品悉地。其中前二品属世间悉地，上品为出世间悉地。若就修法时作为成就表征的相状而言，则以持咒所加持的药物等现光焰为上品悉地成就相，现烟气为中品悉地成就相，现温热为下品悉地成就相。《三种悉地破地狱转业障出三界秘密陀罗尼法》等以成就本尊化身为下品悉地（“出悉地”），成就报身为中品悉地（“入悉地”），成就法身为上品悉地（“苏悉地”、“秘密悉地”）。《尊胜佛顶修瑜伽法轨》分有相、无相二种悉地，有相悉地以成就世间智慧福德乃至地仙中为王为下悉地，以成转轮圣王住寿一劫为中悉地，以证五至八地菩萨为上悉地；无相悉地以上三种为

下悉地，以得本尊应化身至十地菩萨身为中悉地，以成就佛果三身四智为上悉地。

三品果 《大乘要道密集·现证本续摩尼树卷》所说修密法成就的三等功果：一善等下果，指由善所生的四支功德：善（除病、伏魔）、满（延寿、得丰乐仆从等）、主（主宰国王、勾摄一切）、紧（诛杀恶人），及降智追魂、伏火履水、占验、令人颠狂等，即四事业法成就。二中中品果，即八大成就。如《金刚帐续》所云：“眼药与涂足，刀剑伏藏法，药丸运空行，隐形取精味，持明转轮王，召摄美妙女，获是圆满愿，金刚诸成就。”谓此果上精进者现生证得，中精进者临死证得，下者以愿修证。三、运空，为持明仙，“身极美妙，恒常少童十六岁容，所愿丰乐，自虚空出，以神通力自一佛刹至一佛刹，化身佛处听闻妙法，直趣初地，或云同似初地。”

四小悉地 指修密宗“四种事业（羯磨）法”（亦称“四种檀法”）所得的灵验：①息灾，梵文名“扇底迦”（Śāntika），谓息灭天灾人祸、瘟疫、疾病等灾难；②增益，梵文名“补瑟底迦”（Pauṣṭika，亦作补瑟置、补瑟迦、报瑟置迦），谓增长财富、寿命、名位、知识等；③怀爱，亦作敬爱，谓获得别人的尊敬爱戴；④调伏，亦作降伏，梵文名阿毗遮噜迦（Abhicāra），谓降伏乃至诛杀恶人、怨家仇敌。或加钩召（召集本尊、护法神等）为五小悉地。这几种悉地都是由修本尊法祈祷本尊，或

役使神鬼所致。

八大悉地 亦称“八种共道成就”、“八种共同悉地”，指佛教密宗修行者和外道都可能得到的八种成就。据《楼阁续》，八悉地为：①仙丹，亦作“丸药”，一种服之能增长身色精力的丹药；②眼药，一种点于眼后能透视地下宝藏，以顾盼摄取众生的药物；③土遁，穿行于地中，如鱼游水；④空行，腾空飞行；⑤隐身；⑥宝剑，成就一种能随意飞空、掘取伏藏的宝剑；⑦不死；⑧治病，以意念治一切病。一说为宝剑、丸药、眼药、神行（行步如飞）、金丹、飞行、隐身、土遁为八悉地。又说土遁、飞行、妙丹、眼药、捷足（神行）、库藏（开取伏藏）、治罚生利、取精华（摄取天地日月等的精华）为九悉地。又说八大悉地皆由取精华而成就。

苏悉地 梵文 Susidhi 音译，密宗术语，意为妙成就。

有学八自在 亦称“自在八德艺”。藏密所说修密法圆满次第得有学双入成就（证初地以上有学果）时所得的八种自在：于一切情器能化、能摄、能生、能坏，于心所思而身即至，能令一切众生兴作供养，于诸众生具调伏随持自在，任于德艺自在受用，所欲即得。谓得此八自在，即无饥渴便溺。见《文殊真实名经疏》。

无学八自在 藏密所说修密法圆满次第无学双入（证无学果）时所得八种自在，亦称“德艺八自在”。一身自在，谓能齐现无量化身；二口自在，谓能以一一音声向无量种类无

量众生同时说法；三意自在，谓遍知一切；四如意自在，谓心微引发便显无数神变；五遍行自在，谓无处不遍无时不在；六随愿自在，谓微一着想，便能圆满一切愿欲；七能化自在，谓微涉于想，即能变化各种体相；八德艺自在，谓具十力等功德。见《文殊真实名经疏》。

授记 梵文 Vyākaraṇa 意译，音译和伽罗那，亦译“记别”、“记别”。佛预言弟子于未来何时得何果位。又为十二部经之一。

悬记 预言。

那伽定 那伽意译龙、象，比喻佛、罗汉，那伽定指罗汉或佛所入的大定。《俱舍论》卷十三引契经云：“那伽行在定，那伽坐在定，那伽座在定，那伽卧在定。”意谓佛、阿罗汉行住坐卧皆在定中。《坛经·机缘品》云：“五八六七果因转，但用名言无实性；若于转处不留情，繁兴永处那伽定。”此那伽定，谓行住坐卧，乃至接人办事、繁兴大用，亦无时不在定中，这种定以心识生时不起妄情为要，即所谓一行三昧。一说身变龙而入定于深渊名那伽定。

报生三昧 八地以上的菩萨，不用心力，自然常住定中，生种种果报功德。《大智度论》卷五十云：“得报生三昧，如人见色，不用心力，住是三昧度众生，安稳胜于如幻三昧，自然成事，无所役用。”

海印三昧 亦作“海印定”。《华严经》等所说佛所入的一种定。意谓如大海，能影现一切众生形相等，能容纳一切诸法。《华严经》卷十四云：

“众生形相各不同，行业音声亦无量，如是一切皆能现，海印三昧威神力。”华严宗谓《华严经》即依佛海印三昧而说。

华严三昧 具称“佛华严三昧”。《华严经》《璎珞经》《无量寿经》等所说佛菩萨所入的一种禅定，以一真法界无尽缘起为体，于真常心海中普修菩萨万行，从而显现出佛果庄严的境界。

一体速疾力三昧 《大日经》等所说佛所入的一种定，意谓由一真如体性而出生速疾实现一切度化众生的德用。《大日经疏》卷六谓入此三昧，得知一切佛同一法界智体，能次第观察无量世界海微尘数等诸三昧法门，知无量众生各应以何等法门入道，于一一法门皆能度化无量众生，故名。

巧智生三昧 大日如来说百光遍照真言所住的定。《大日经义释》卷十三云：“谓此三昧能生如来普门善巧智，故以为名也。”

歌舞三摩地 密典所言大日如来所住的一种禅定，于定中变现出天女，一以歌咏供养西方阿弥陀佛，一以舞技供养北方不空成就佛。谓此歌舞为大日如来内证之德用。

四土 天台宗所立的四种佛土：①凡圣同居土，分净秽二种，如娑婆世界为凡夫与圣人同居之秽土，西方极乐世界为凡圣同居之净土；②方便有余土，断见思惑的“七方便”人所生之处，因其未断尘沙、无明惑，故称有余。变化凡圣同居土之所依身土而易以方便土之所依身土而

居之，故亦称“变易土”；③实报无障碍土，为实证中道理的菩萨所居，色心不相为碍，故称无障碍；④常寂光土，本有法身常居，智依于理，故亦名土，即真常不灭的智慧光明常照之义。《成唯识论》卷十亦说四种佛土：①法性土，住于法性之理，自性身所住，当常寂光土；②自受用土，自受用身所住；③他受用土，为初地以上菩萨示现的净土；④变化土，为地前菩萨、二乘、凡夫所现，有净有秽。

净土 亦称净刹、佛刹、佛国、净界等，大乘所说佛、菩萨等圣众所居住的世界，以清净无垢染为特征，与充满种种污秽的众生所居“秽土”相对。佛、菩萨各有其净土，如释迦牟尼佛之灵山净土、莲花藏世界、密严净土，东方药师佛的净琉璃世界、阿閼佛的妙喜世界等。汉传佛教界影响最大的是西方阿弥陀佛的极乐世界、弥勒菩萨的兜率净土；藏传密教除极乐世界、兜率净土外，还多求往生时轮净土香拔拉国。依大乘义理，净土终归以净心为因为体，《维摩经·佛国品》云：“随其心净，则佛土净。”

华藏世界 具称“莲华藏世界”、“华藏庄严世界海”。《华严经》《梵网经》《大日经》等所说毗卢遮那佛净土。谓含藏于莲花中，故名。《华严经》谓大风轮之上有香水海，中生大莲花，花中包藏微尘数世界，名华藏世界。上下共二十层，周围分十一周，中心为毗卢遮那佛所居。《梵网经》谓一大千叶莲花，中台为毗卢遮

那佛，千叶各为一世界，每一世界各有一毗卢佛化身之释迦佛；又每一世界有百亿四天下，有百亿释迦佛化身。密宗说有三处华藏世界：一为他受用报身、莲华部主阿弥陀佛所居，一为本地身大日如来所居，另一指一切众生肉团心中法尔本具的八叶心莲花，为自性法身住处，亦名华藏。

密严国 亦称“密严净土”。《密严经》所谓法身佛之净土，密乘经称为大日如来净土，即华藏世界、华严国之异称。密严，谓佛与法身菩萨所受用庄严世界，对众生而言，隐密不显；或谓以佛菩萨三密所庄严。《菩提心论》谓菩提心能包藏一切菩萨功德法故，“若修证出现则为一切导师，若归本则是密严国土。”

极乐世界 西方阿弥陀佛之净土。梵文名须摩提（Sumati），意译极乐，又译安乐、安养、妙意、好意等，俗称“西方”、“西天”。据《无量寿经》说，为阿弥陀佛由多劫修行所造就，具备无数功德庄严，《往生论》总结为清净、量、性、形相、事、妙色、触、三种雨、光明、妙声、主、眷属、受用、无诸难、大义门、一切所求满足等十七种庄严功德。其中最要者如《阿弥陀经》所说，“其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。”其国有四宝所成七重栏楯、罗网，行树围绕，有充满八功德水、盛开各色莲花的七宝池；“黄金为地，昼夜六时雨天曼陀罗花”，“常作天乐”，“其土众生，常以清旦，各以衣祴盛众妙华，供养他方十万亿佛。”

有种种奇妙杂色之鸟，常演唱法音，行树罗网，亦出法音；其众生多不退转菩萨、阿罗汉，佛与人民皆寿命无量劫。《大乘入楞伽经》卷六云：“十方诸刹土，众生菩萨中，所有法报佛，化身及变化，皆从无量寿，极乐刹中出。”多种大乘经中，都说极乐净土殊胜，劝人求生彼国。大乘显密诸宗，多以命终往生极乐净土为修行之归宿。

莲邦 西方极乐世界的异称。因彼国人从莲花化生而得名。亦称“乐邦”。

兜率净土 《弥勒上生经》等所说弥勒菩萨所居的净土。在欲界第四天兜率天，该天宫殿分内外院，外院为欲界众生所居，有杂染；内院为弥勒菩萨所居，有可见弥勒往劫修道事迹的弥勒楼阁，纯为佛教徒所居。大乘佛教徒颇有愿生弥勒净土，将来与弥勒一起下生人间成佛度众生者。

金刚法界宫 密乘《大日经》等所说大日如来之住处，依深秘释，指实相智体；依浅略释，为色界天顶摩醯首罗天宮。

悉地宫 修密乘瑜伽成就所得的国土宫殿。《大日经疏》卷三谓分三品：上品谓密严佛国，为法身菩萨及佛所居；中品谓十方净土，如西方极乐世界等；下品谓诸天宫、阿修罗宫等。

香拔拉国 藏传密教所说时轮金刚之净土，据称其庄严犹如西方极乐世界，地点在北印西藏一带，修时轮金刚法者多求生于该国。

往生 命终后去生于某处。一般特指生于佛菩萨的净土，尤多指生于西方阿弥陀佛极乐净土。《无量寿经》云：“诸有众生闻其（阿弥陀佛）名号，信心欢喜，乃至一念至心回向，愿生彼国（极乐国），即得往生，住不退转。”谓念佛而往生极乐国者，皆化生于彼国莲花之中。有三辈往生、九品往生之别。往生西方极乐世界，常略称“往生西方”、“生西”。

莲胎 据净土宗说，念佛往生西方极乐世界者，皆在莲花中化生，以莲为母胎，故名。

弥陀名号 阿弥陀佛的名号，意为无量光、无量寿等，即无所不照、无时不照的智慧光明。《无量寿经》说凡有无量光等十三种名，其中十二种皆表其光明。仅“阿弥陀佛”四字，称“四字洪名”，“南无阿弥陀佛”六字，称“六字洪名”。诵持忆念此四字或六字名号，称“执持名号”，为净土宗人修念佛三昧求生西方净土的主要法门。《观无量寿经》说但闻无量寿佛名及观世音、大势至二菩萨名，“除无量劫生死之罪，何况忆念。”又说造五逆十恶当堕恶道者临终因善友之教，至心称“南无阿弥陀佛”，能“于念念中除八十亿劫生死重罪”，往生西方净土。《观世音菩萨往生净土本缘经》云：“若人造多罪，应堕地狱中，才闻弥陀名，猛火化清凉。”密教谓阿弥陀佛名号即是密咒，即是大日如来别号，亦为十方三世无量诸佛名号的总称。《阿弥陀秘释》以真言密义释弥陀名号

说：阿为一心平等本初不生义，弥为一心平等无我大我义，陀为一心诸法如如寂静义；又阿弥陀三字分别表佛部、莲花部、金刚部三部，表因、行、果等。故称念阿弥陀名号，即念十方诸佛，即念三部真言，即念自性性德。

南无不可思议光如来 称“九字名号”，表阿弥陀佛名号所说十二种光义，出昙鸾偈。

无量寿佛光明 无量寿佛（阿弥陀佛）特以光明功德著称。《无量寿经》说“无量寿佛威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及。”“是故无量寿佛号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。其有众生遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三途极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼，寿终之后，皆蒙解脱。”《阿弥陀经》谓阿弥陀佛“光明无量，照十方国，无所障碍。”

四十八愿 《无量寿经》说阿弥陀佛在因地为法藏比丘时，从世自在王佛所见闻二百一十亿诸佛刹土之净妙，乃至五劫思惟摄取庄严佛土的清静之行，发四十八愿，愿成就庄严净土，摄引念佛众生往生其国。发愿后“一向专至庄严妙土”，“于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行”，终于满愿而成佛，已经十劫。故众生依其本愿念佛求生，必能遂愿。其四十八愿中关于念佛往生的最关键者为第十八、十九、二十三愿：

“设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。”“设我得佛，十方众生发菩提心，修诸功德，至心发愿欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。”“设我得佛，十方众生闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向欲生我国，不果遂者，不取正觉。”其余诸愿，多为成就净土依正庄严而发，其中最重要者为一生彼国，即寿命无量，住不退转地，不再堕入轮回。四十八愿不同译本开合有别。净土宗教义，即以阿弥陀佛四十八愿为基础。

示现 梵文 Prātihārya 意译，义为显示、显现，指佛菩萨以某种方便显示佛道，度化众生。亦称“方便示现”、“权现”。如释迦牟尼的出世成佛、入灭、有病痛、受金枪马麦之报等，在大乘佛法中都认为是一种方便示现。

感应 众生因礼拜供养祈念观修等机缘，感通佛菩萨，以神通法力加被，满足愿求，给予利益，谓之感应，亦称感通。一般说有四种感应方式：一、冥机冥应，众生因宿世善根，今生虽未必祈念佛菩萨，而冥冥中为佛菩萨护念加被，但这种感应无明显表征，不被众生所觉察；二、冥机显应，众生因宿世善根，今生虽未必祈念佛菩萨，但明显遇佛菩萨度化，明显受益；三、显机冥应，今生祈念佛菩萨，精勤修行，虽然不见有明显的感应，而实际上得到佛菩萨的护念加持，实际获益；四、显机显应，

今生祈念佛菩萨，精勤修行，感佛菩萨明显之加被护念。以上四句一一又各具四句：冥机冥应、冥机显应，冥机亦冥亦显应、冥机非冥非显应，共成三十六种感应。见《法华玄义》卷六。总之，有感必应，是大乘经中所说佛菩萨证得的利益众生之功德。

感应道交 众生由虔诚忆念祈祷佛菩萨，与佛菩萨慈悲愿力相应，而发生加持的作用。《法华文句记》卷一云：“诸佛不来，众生不往，机感相称，故曰道交。”

应应 应身佛之感应，相对于法身佛感应称“法应”而言。多谓法应为冥益，应应为显益。

机感 机者机缘、根机，感者感应、感通，机感谓众生因具有善根，得遇机缘，能感通佛菩萨而有所相应。

道观双流 天台宗义。道谓化道，即教化众生；观谓空观，即自观空理。观空与度化并行，称道观双流。《金光明文句》卷五谓道观双流在通教八地、别教十回向、圆教初住以上地位。

摄折 摄受与折伏，为佛度化众生之二门。

顺逆二化 佛菩萨度化众生的两种方便。顺化，谓顺众生的爱乐欲求，满其所愿，如“先以欲钩牵，后令入佛智”之类；逆化，谓以违逆众生愿求的方式度化，如先予以苦，后导以佛道之类。以逆化方式乃至现为魔身度众生的菩萨，称“逆行菩萨”。

佛 菩萨 罗汉 天龙八部

三世佛 过去成佛并已灭度的佛称过去佛，现在已成佛而住世说法者称现在佛，已受佛记、未来将成佛者称未来佛。

七佛 《长阿含经》等所说释迦牟尼及他以前的六佛：①毗婆尸（Vipasyin）佛，亦译毗婆沙佛、鞞婆尸佛等，意译胜观佛，过去九十一劫时出世。②尸弃（Sikhin）佛，亦译式弃佛，意译顶髻佛，过去三十一劫时出世。③毗舍婆（Visvabhū）佛，亦译毗舍浮佛。过去三十一劫时出世。④拘楼孙（Krakucchanda）佛，亦译拘留孙佛。于此贤劫（现在劫）出世。⑤拘那含（Kanakamuni）佛，亦译拘那含牟尼、迦那伽牟尼等，于此贤劫中出世。⑥迦叶（Kāśyapa）佛，意译饮光佛。此贤劫中出世。其像多骑狮。⑦释迦牟尼佛。此七佛称过去七佛。其中此贤劫中出世的拘留孙佛、拘那含佛、迦叶佛、释迦牟尼佛称“贤劫四佛”，释迦牟尼为第四。

燃灯佛 梵文名 Dipamkara，音译提和竭罗，亦译“锭光佛”、“定光佛”，或称“燃灯古佛”。大乘经中所说久远劫前出世的古佛。《瑞应本起经》等说释迦牟尼宿世曾买五茎莲花供养此佛，蒙燃灯佛授记，于九十

一劫后此贤劫中将成佛，号释迦牟尼。

毗卢遮那 梵文 Vairocana 的音译，意译光明遍照、照一切处。亦译卢舍那，释迦牟尼的法身或报身。天台宗、华严宗认为乃报身佛。法相宗认为乃“自性身”。密乘认为即“大日如来”（Mahāvairocana，摩诃毗卢遮那），为法身佛。称此佛常居于色究竟天（摩醯首罗天）宫。其形象一般为天冠，披发，身佩璎珞，坐莲花座。在密乘五智如来中，此佛居中央，表第九识所具法界体性智。

广博身如来 毗卢遮那佛的异称。《焰口饿鬼经》谓广博身如来名号加持，能令诸饿鬼咽喉宽大，恣意饱餐所施饮食。

卢舍那佛 梵文 Loṣaṇa 的音译。《梵网经》等称为释迦牟尼佛的报身，坐于千叶莲花台上，化现出百亿释迦，于百亿国土同时成佛。其像多为比丘形，左手安膝上，右手作说法印。花台周围有千尊小佛。

阿弥陀佛 梵文 Amitābha 的音译，意译“无量寿佛”、“无量光佛”、“甘露王佛”。据《阿弥陀经》等数十种大乘经载，为西方极乐世界现在佛。此佛于过去久远劫前，世自在王佛出世之时，舍国王位而出家，名法藏比丘，在佛前发愿，成就极乐净土，接引愿往生其土的众生往生。后经无数劫修行，满其诸愿而成佛，至今已历十劫。此佛有无边光佛、无碍光佛、无对光佛、焰光王佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛等

十三名号。观世音、大势至二菩萨为其辅弼。因接引众生往生净土,故亦称“接引佛”。为密乘五智如来之一的西方佛,表第六识所转妙观察智。显教阿弥陀佛有报、化二种形像,报身天冠天衣,披发,双手结定印捧莲花或宝瓶,身金色。《观无量寿经》详述其形相。化身为比丘相,螺形发髻,披袈裟,手捧钵或莲花台。密教五智如来之阿弥陀佛为天冠天衣披发的报身相,身赤色,双手定印,捧长寿宝瓶。

药师佛 具称“药师琉璃光如来”,亦称药师琉璃光王佛、大医王佛等,梵文名鞞杀社婆嚧(Bhaiṣaṇya guruvaiḍūrya prabhāsa)。据《药师琉璃光如来本愿功德经》称,为东方净琉璃世界之佛,在因地发十二大愿,令诸众生所愿皆得,尤愿令众生诸根完具,疾病消除,解脱厄难,依此而有祈祷药师佛治病、延命、消灭之法,为大乘佛教徒所普遍信仰。

多宝如来 梵文名 Prabhuta-Ratna。《法华经·见宝塔品》称为过去东方宝净世界之佛,曾立大愿于灭度后在十方说《法华经》处涌现赞叹。故当释迦说此经时,忽由一宝塔中出现,赞叹释迦。古来多有多宝、释迦二佛并坐之像。

五佛 有三说:①宝胜佛、妙色身佛、甘露王佛、广博身佛、离怖畏佛五佛,依次表生福、得妙色身、得美妙食、得广博身、离一切怖畏、施饿鬼饮食法中归礼祈祷之。②天鼓雷音佛、阿弥陀佛、宝生佛、开敷华王佛、毗卢遮那佛五佛,为密乘胎藏界

所立表五智的五方佛。③东方阿閼佛、南方宝生佛、西方阿弥陀佛、北方不空成就佛、中央毗卢遮那佛五方佛,为密乘金刚界等所说表五智的五佛,称“五智如来”,分别表九识所转之大圆镜智平等性智、妙观察智、成就作智、法界体性智。其身色依次为青、绿、红、黑、黄,又与五大、五蕴、五种气等相配,表示众生身心当体是佛之义。

阿閼佛 梵文 Akṣobhya 音译,又译阿閼鞞佛,意译“不动佛”。《阿閼佛国经》等所说住于东方妙喜世界的佛,谓若有人勤修六度,发愿往生其国者,命终可遂愿往生。密乘五智如来之一,表第八识所转大圆镜智,其像一般左手握拳,右手持梵函,密乘阿閼佛像为青兰色。

宝生佛 梵文名啰怛罗三婆缚(Ratna-sambhava)。密乘五智如来之一的南方佛,表第七识所转平等性智。其相胎藏界说为比丘形,住寂定相,身金色,右手向外,无名指、小指弯曲,其余伸直,或右手结与愿印,左手捉衣角,金刚界等说身色绿色。

不空成就佛 梵文名阿目伽悉地(Amo-gṃhasidhi)。密乘五智如来之一的北方佛,表前五识所转成所作智,能使众生成就所作,从不落空,故名。为释迦牟尼佛的别称。身黑色。一说身金色,一手执衣角,一手结施无畏印。亦译“一切义成佛”。

天鼓雷音佛 梵文名帝婆昙都尾迷伽涅曷舍(Divyaḍundubhimegh-anirghosa),密号不动金刚。谓其如

天鼓虽无形相住处，而能演说法音警觉众生，故名。为胎藏界五佛之一，被认为系阿閼佛的别名。身金色，右手覆掌着膝上，指端触地（触地印），左手仰握拳横置脐下。

开敷华王佛 梵文名三句苏弥多罗惹（Samkusmitaraja），亦称娑罗树王华开敷佛，密乘《大日经》所说南方之佛，表菩提心大悲万行种子所成万德俱备之果，与不空成就佛同为释迦牟尼佛之别名。其相身金色，右手仰掌向外垂下，左手执袈裟角置于脐侧。

宝幢佛 梵文名啰坦曩计都（Ratnaketu），密号福聚金刚。《大日经疏》谓住于东方，身色如朝日初现，表发菩提心愿。其相右手结与愿印，左手当胸执袈裟一角，披赤色袈裟。

八十八佛 五十三佛与三十五佛之合称，汉地佛教徒礼佛忏悔时所礼诵。五十三佛出《药王药上菩萨经》，谓若称念礼敬过去五十三佛者，能灭四重五逆及谤大乘等一切众罪。其五十三佛为：普光佛、普明佛、普净佛、多摩罗跋栴檀香佛、栴檀光佛、摩尼幢佛、欢喜藏摩尼宝积佛、一切世间精进佛（亦作一切世间乐见上大精进佛）、摩尼幢灯光佛、慧炬照佛、海德光明佛（亦作海德光明见上大乐佛）、金刚牢强普散金光佛、大强精进勇猛佛、大悲光佛、慈力王佛、慈藏佛、栴檀窟庄严胜佛、贤善首佛、善意佛、广庄严王佛、金华光佛、宝盖照空自在力佛、虚空宝华光佛、琉璃庄严王佛、普现色身光

佛、不动智光佛、降伏众魔王佛、大光明佛、智慧胜佛、弥勒仙光佛、世净光佛、善寂月音妙尊智王佛、龙种上尊王佛、日月光佛、日月珠光佛、慧幢胜王佛、狮子吼自在力王佛、妙音胜佛、常光幢佛、观世灯佛、慧威灯王佛、法胜王佛、须弥光佛、须曼那华光佛、优昙钵罗华殊胜王佛、大慧力王佛、阿閼毗欢喜光佛、无量音声王佛、一方佛（一作才光佛）、金海光佛、海慧自在通王佛、大通光佛、光切法常满王佛（一作一切法常满王佛）。三十五佛出《佛说决定毗尼经》，称犯五无间业者，须于三十五佛边至心忏悔。其三十五佛为：释迦牟尼佛、金刚不坏佛、宝光佛、龙尊王佛、精进军佛、精进喜佛、宝火佛、宝月光佛、现无愚佛、宝月佛、无垢佛、离垢佛、勇施佛、清静佛、清静施佛、娑留那佛、水天佛、坚德佛、栴檀功德佛、无量掬光佛、光德佛、无忧德佛、那罗延佛、功德华佛、莲华光游戏神通佛、财功德佛、德念佛、善名称功德佛、红焰帝幢王佛、善游步功德佛、斗战胜佛、善游步佛、周匝庄严功德佛、宝华游步佛、宝莲华善住娑罗树王佛。有不空译三十五佛名礼忏文。

贤劫千佛 《贤劫经》等说现在的“贤劫”住劫二十小劫中，共有一千尊佛出世，称贤劫千佛。千佛中第一佛拘留孙佛，出于第九小劫。释迦牟尼佛为第四佛。第十小劫中有弥勒佛出世，之后有师子佛等 994 佛出世。最后于第十二小劫中，有楼至佛出世。有《现在贤劫千佛名经》述贤

劫千佛的名号。

世自在王佛 梵文名 Lokeshvara, 亦译世饶王佛, 略称饶王佛。过去世古佛, 阿弥陀佛之师, 《无量寿经》说阿弥陀佛初发心修道时在此佛前立四十八愿。

楼至佛 梵文名 Rucika, 亦译卢至佛、卢遮佛、楼由佛。意译爱乐、啼泣。大乘经所说此贤劫千佛中的第一千佛, 于未来劫末成佛。现为执金刚神 (密迹金刚)。

金粟如来 汉传佛教界盛传《维摩经》中的维摩诘居士为金粟如来化现, 谓出《发迹经》、《思惟三昧经》, 然皆未见原经。

龙种上尊王佛 亦作龙种上如来、龙种净智尊王佛。《首楞严三昧经》等所说文殊菩萨的本地。

本初佛 梵文名阿提佛 (Adibuddha), 意为最初的佛、第一觉者。密乘无上部所说的原始佛, 藏传宁玛派说为法身普贤王如来, 噶举、格鲁等派说为金刚持, 被认为乃无上部密法的始祖, 表众生本元心性。

普贤王如来 梵文名 Dharmahāya-sama-ntabhadra, 具称“法身普贤王如来”、“原始法身普贤王如来”, 又称“阿达尔玛佛”。藏传宁玛派所奉的本初佛, 谓其为毗卢遮那等五佛之师, 表五佛及众生的本元心性。其形相为天青色, 裸体趺坐, 披发, 以表本来心性一尘不染, 一丝不挂。宁玛派谓法身即普贤王如来, 报身为无量寿佛 (阿弥陀佛), 化身为莲花生大士, 是为宁玛所奉三身佛。并

称宁玛所传大圆满法, 即源出普贤王如来。

金刚持 梵文 Vajradhara (伐折罗陀罗) 的意译, 亦译持金刚、执金刚、密乘本尊, 据称为释迦牟尼说密法时所现身相, 亦称“秘密主”。身青金色, 右手持金刚杵, 左手持金刚铃。《元史》据藏文音译为“朵儿只唱”。

一字金轮佛顶 亦作“一字轮王佛顶尊”。密乘所说从佛顶所化现的佛, 以其一字真言 (普幢) 而得名。分大日金轮、释迦金轮两种形相, 大日金轮戴五佛冠, 结智拳印; 释迦金轮头上为螺形发, 结法界定印。

天王佛 据《自在王菩萨经》卷下说, 为出于过去久远劫光明佛 (在燃灯佛之前) 之前的一位佛陀, 与其眷属皆不着袈裟现比丘相, 而着自生净妙天衣。被作为以在家相成佛的特例。

日面佛月面佛 二位古佛。据《佛名经》卷七说, 日面佛住寿 1800 岁, 月面佛寿仅一日一夜, 被作为佛寿极长与极短的代表。《碧岩录》第三则云: “马大师 (道一) 不安, 院主问: 和尚近日尊候如何? 大师云: 日面佛, 月面佛。”

西方三圣 亦称“弥陀三圣”、“弥陀三尊”, 西方极乐世界的一佛 (阿弥陀佛) 二菩萨 (左观世音菩萨, 表悲, 右大势至菩萨, 表智)。

药师三尊 又称“东方三圣”, 即药师佛与其左胁侍日光菩萨、右胁侍月光菩萨。

华严三圣 依《华严经》所奉之三

圣：毗卢遮那佛，表理智完备；文殊菩萨，表智，位于佛左侧；普贤菩萨，表理表行，位于佛之右侧。

长寿三尊 藏传密教所奉以长寿佛（无量寿佛）为中心、有关延寿法的三位本尊：无量寿佛、白度母、尊胜佛母。

八大菩萨 《八大菩萨经》说常随侍佛、救护众生的妙吉祥（文殊）、观世音、弥勒、虚空藏、普贤、金刚手、除盖障、地藏八大菩萨。其他经中所说八大菩萨互有不同，如《药师经》说文殊、观音、得大势至、无尽意、宝檀华、药王、药上、弥勒八大菩萨；《般若理趣经》说金刚手、观世音、虚空藏、金刚拳、文殊、纛发心转法轮、虚空库、摧一切魔八大菩萨。

四大菩萨 汉传佛教徒依大乘经典所说，以表大智的文殊师利菩萨、表大行的普贤菩萨、表大悲的观世音菩萨、表大愿的地藏菩萨为四大菩萨，以五台山、峨眉山、普陀山、九华山为其应化道场。又《法华经》称弥勒、文殊、观音、普贤为四大菩萨。

观世音 梵文 Avalokiteśvara（阿缚卢吉帝湿伐罗）的意译，亦译“观自在”、“观世自在”，唐代避李世民讳，略称“观音”。大乘经中所说大菩萨。称为过去正法明佛，乘愿现为菩萨，与大势至菩萨同为西方极乐世界阿弥陀佛辅弼，悲心特深，化身种种救度苦难众生，号为施无畏者。《法华经·观音普门品》谓“苦恼众生，一心称名，菩萨即时观其音声，皆得解脱，以是名观世音。”并言此

菩萨能化三十三种身度化众生，一心称其名号能免除各种苦恼急难，乃至求长寿、子女、涅槃等，皆无不应。其形相有六观音、七观音、三十三体观音等，一般所说为“圣观音”。密乘以为莲花部主，谓其密号名“正法金刚”或“清净金刚”。又有四臂观音、红观音、大悲胜海观音等形相。

六观音 显密教典中所说六种形相的观音菩萨：圣观音、千手观音、十一面观音、如意轮观音、马头观音、准提观音，被认为依次主破饿鬼、地狱、阿修罗、天、畜、人六道之障，救度六道众生。

圣观音 梵文名为阿唎耶婆卢吉底湿伐罗（Arya-Avalokiteśvara）。为观音诸相的正体、总体代表，亦称大慈观音，即《观无量寿佛经》所说观音，身真金色，天冠，顶戴阿弥陀佛，左手持未开敷莲花，右手作欲打开莲花的姿势。另外还有多种形相。密号正法金刚或清净金刚，为六观音之一。

千手观音 全称千手千眼观自在菩萨，梵文名娑诃娑罗希惹阿唎耶缚卢吉帝湿伐罗（Sahasrabhujarya avalokiteśvara），亦称大悲观音，密号大悲金刚。其形相为二十七面、四十二手，除中央二手外，其余四十手各具二十五种救济能力，故称千手千眼，亦有作千手千眼形相者。各手分别执青莲花、戟、日、宫殿、钩、宝印、天杖、宝铎、拂子、杨枝、箭等法器，表示息灾、增益、治病、调伏、施无畏等多种功能。称其能随意

自如地观见一切众生,满其愿求。其真言为大悲咒,为六观音之一。

十一面观音 梵文名噫迦娜舍目佉(Eka—dasamukha),亦称“大光普照观音”,密号慈愍金刚。六观音之一。其形相为十一面,四臂,一手结施无畏印,余三手分别持念珠、开敷莲花、宝瓶,表治病、摄受、护财谷、离怨敌、辟毒虫寒热刀杖水火夭折等十种功德。其十一面表菩萨十地及佛果。

如意轮观音 梵文名震多末尼(Cinta—mani),亦称“大梵深远观音”,密号持宝金刚。六观音之一。谓其常住如意宝珠三昧,能如意说法,救度六道众生苦难,给予世间、出世间的利益。形相为六臂,一手作思惟状,余五手分别持如意宝珠、念珠、明山、莲花、轮,表愍念众生、度救众生、解除诸苦恼、净诸非法等功德,顶结宝髻,身金色。

马头观音 梵文名诃耶揭哩嚩(Hayagriva),意译大力持明王,亦称马头明王、狮子无畏观音。六观音之一。或称为无量寿佛的忿怒相。身赤色,三面三目,作忿怒表情;形上有一白马头,八臂,或作四面八臂,手持莲花、瓶、栴、钺斧、数珠、索等,表降伏魔障。

准提 称“准提菩萨”、“准提佛母”、“七俱胝佛母(Saptakotibuddhamatra)、“天人丈夫观音”、“准提观音”等。梵文准提(Cunde),意为清静,表心性清静不染。为六观音之一,又称莲华部诸尊之母,乃至七俱胝(百千万亿)诸佛菩萨之母。密

号最胜金刚。天女相,一般为三目十八臂,手持莲花、剑、青珠、五股杵、花鬘、澡瓶、索、海螺、梵篋等,表摧毁众生惑业,满足延命、消灾、求世间福德神通、往生净土等诸愿。

叶衣观音 梵文名 Palasambhari,音译波罗舍瞢唎,意译披叶衣菩萨,亦称叶衣观自在菩萨。三十三观音之一。密号异形金刚。天女形,戴天冠,冠有阿弥陀佛。二臂或四臂。二臂者左手持罽索,右手执未开莲花。四臂者右第一手当心持吉祥果,第二手作施愿印,左第一手持钺斧,第二手执罽索,其叶衣谓着八万四千功德衣。

岩穴叶衣佛母 即叶衣观音,藏传密教所奉为三首三目,其面右白左红,头戴天冠,披发,六臂,下二手持杵、索,中二手持弓、箭,上二手持叶、斧。顶上坐释迦佛。坐于尸上,下有莲花月轮坐。为事部本尊之一。

不空罽索观音 梵文 Amoghapāśa-avalokīteśvara,音译阿牟伽幡除,全称不空罽索观世音菩萨。不空罽索,意谓此菩萨的慈悲如捕获不落空的猎具,能度脱一切众生而不令有所遗漏。身披鹿皮,故又称“鹿衣观音”,密号导引金刚。其形相有一面三目十八臂、一面四臂、三面四臂等多种,常见者为一面三目八臂。

大白衣观音 梵文名半拿罗缚悉儺(Panduravasini),意译白处、白住处、服白衣菩萨等。一面二臂,天冠瓔珞,在胎藏界曼荼罗中位于莲华部院内。多左手持莲花,右手作与

愿印，或左手持羂索右手持梵夹，或左手持宝剑右手执杨枝等，以表以菩提心为本，满足众生的愿求。

白衣观音 亦称“白衣大士”，汉地流传的观音化身形相，多作女相，白衣，坐于敷有软草的石上。为三十三观音中的比丘、比丘尼身。据称专救苦难困厄。

四臂观音 藏密所奉本尊，为圣观音的一种现相。一般为一面四臂，天冠天衣，冠上有阿弥陀佛，二手合掌，余二手持莲花与念珠。亦有兰、白、红、灰四面者。宁玛派等所传四臂观音法中的观音，身面白色，称“白观音”。

大悲胜海观音 藏密无上瑜伽部本尊，观音化身之一。为双身相，头戴骷髅冠，以骨器为饰。宁玛派所传大悲胜海观音，身为红色，称“红观音”，四臂，下二手左持莲花，右持念珠，上二手左持鼓，右持头盖骨钵。

世间自在狮子吼观音 密教所奉观音之一，称莲华部主。身白色，披鹿皮，一面三目，二臂，右手持开敷莲花，左手持戟，戟上有龙缠绕，骑白狮。

三十三观音 中、日佛教界据《法华经·观音普门品》所绘三十三种观音菩萨形象，据《佛像图汇》所载，为：杨柳观音、龙头观音、持经观音、圆光观音、游戏观音、白衣观音、莲卧观音、泅见观音、施药观音、鱼篮观音、德王观音、水月观音、一叶观音、青颈观音、威德观音、延命观音、众宝观音、岩户观音、能静观音、阿

耨观音、阿么提观音、叶衣观音、琉璃观音、多罗尊观音、蛤蜊观音、六时观音、慈悲观音、马郎妇观音、合掌观音、一如观音、不二观音、持莲观音、洒水观音。其中除白衣、青颈、多罗尊、叶衣、阿么提五观音外，皆为唐代以后民间流传信奉的观音形象。

三十三身 《法华经·观音普门品》所说观世音菩萨应众生机宜所现的三十三种身：佛身、辟支佛身、声闻身、梵王身、帝释身、自在天身、大自在天身、天大将军身、毗沙门身、小王身、长者身、居士身、宰官身、婆罗门身、比丘身、比丘尼身、伏婆塞身、伏婆夷身、长者妇女身、居士妇女身、宰官妇女身、婆罗门妇女身、童男身、童女身、天身、龙身、夜叉身、乾闥婆身、阿修罗身、迦楼罗身、紧那罗身、摩睺罗伽身、执金刚神身。

三十二应 《楞严经》卷六说，观世音菩萨能随众生的根机因缘，示现三十二种应化身而为说法度化。三十二应身为：佛身、独觉身、缘觉身、声闻身、梵王身、帝释身、自在天身、大自在天身、天大将军身、四天王身、四天王太子身、人王身、长者身、居士身、宰官身、婆罗门身、比丘身、比丘尼身、优婆塞身、优婆夷身、女主身及国夫人、命妇大家身、童男身、童女身、天身、龙身、药叉身、乾闥婆身、阿修罗身、紧那罗身、摩睺罗伽身、人身、非人身。

延命菩萨 梵文名缚日啰母伽三昧耶萨埵（Varāmahga-samayasa-

tva), 意译金刚不空誓愿菩萨, 亦称“大安乐不空真实金刚”、“普贤延命菩萨”、“延命观音”。戴五佛冠, 坐千叶莲花, 花下有三头白象王, 下有五千群象, 各负一轮。或二臂, 左右手分持金刚铃、杵, 或二十臂, 分持宝珠、剑、金轮、金刚橛、铎、铃、大莲花、数珠等。密典称其有增延寿命的功德。

文殊师利 梵文 Mañjuśī, 亦译曼殊师利, 略称文殊, 意译妙吉祥。大乘菩萨名。与普贤菩萨同为释迦牟尼佛辅弼, 主智慧, 于诸菩萨中号称智慧第一。密号吉祥金刚、般若金刚。据《首楞严经》《瓔珞经》等说, 此菩萨为过去龙种上佛示现, 为过去无量诸佛之师。《文殊师利般涅槃经》等载, 文殊于释迦牟尼出世时降生于舍卫国婆罗门家, 师事释迦, 出家为比丘, 于佛灭后 450 年始入涅槃。《华严经》等又称文殊常住震旦国五顶山, 后人认为五顶山即中国山西五台山。其形相一般多作菩萨形, 天衣天冠, 顶有五髻, 手持剑与经函或莲花, 以表智慧能断烦恼。有一髻、五髻、八髻等别。藏密所奉文殊又有黄文殊、白文殊、黑文殊等。

白文殊 藏密所奉文殊之一。一面二臂, 头戴天冠, 披发, 一手持剑, 一手持莲花, 上有经函。身面白色。

真实名文殊 亦称“黄文殊”。密教所奉文殊之一。身黄色, 一面二臂, 左手持经函, 右手持剑上举。

密具文殊 藏传密教诸文殊之一, 其相红花色, 七首二臂, 持莲花、经篋。属瑜伽部本尊之一。

普贤菩萨 梵文 Samantbhadra (三曼多跋陀罗) 的音译, 又译遍吉, 为遍一切处而妙善义。大乘经所说大菩萨, 专表德行, 与文殊菩萨同为释迦牟尼佛的辅弼, 密号真如金刚或金刚萨埵, 谓为大日如来的候补菩萨。一般为菩萨相, 白肉色, 天衣天冠, 骑六牙白象。被认为专司忏悔业障。

弥勒 梵文 Maitreya 的音译, 意译慈氏。大乘菩萨名。谓其蒙释迦牟尼授记, 将继承释迦而在人间成佛, 为未来佛, 故亦称弥勒佛。据《弥勒上下经》等载, 于释迦牟尼出世时降生于南天竺婆罗门家, 名阿逸多 (Ajita, 意译无能胜)。后出家为释迦弟子, 先于释迦而入灭。释迦谓其入灭后上生于兜率天内院, 经四千岁 (相当于人间 56 亿 7 千万年), 将下生人间, 在华林园龙华树下成佛, 三会说法, 度数百亿众生, 为此贤劫第五佛。汉地佛寺中所供笑口常开的胖弥勒佛, 为传为弥勒化身的五代契此和尚的形象。正规的弥勒为菩萨形, 身金色, 天冠天衣。密乘称为金刚因菩萨, 其忿怒身为大轮金刚。

大势至菩萨 梵文 Mahāsthāmaprāpta 的意译, 音译摩诃那钵, 亦译“得大势菩萨”, 简称势至。《观无量寿佛经》云: “以智慧光普照一切, 令离三涂, 得无上力, 是故号此菩萨名大势至。”称其与观世音辅弼阿弥陀佛, 接引众生往生西方, 为“西方三圣”之一。藏密称其密号为金刚手菩萨。

金刚手菩萨 密教所说大势至菩萨的忿怒身。一面二臂，天冠披发，手持铃、杵。身色有白、兰两种。显教以为八大菩萨之一。

地藏菩萨 梵文 Kṣitigarbha 的意译，音译乞叉底蘗婆，又译“地藏王菩萨”。《地藏十轮经》谓此菩萨“安忍不动犹如大地，静虑深密犹如地藏”，故名。称其受释迦牟尼佛付嘱，于释迦已灭、弥勒未降之前，济度众生，发愿“众生度尽，方证菩提；地狱未空，誓不成佛。”据称常在地狱中拯救极苦众生。汉地佛教以唐玄宗时来华入九华山修行数十年的新罗僧金乔觉(新罗王族出家)为地藏菩萨化身，以九华山为地藏应化道场。叙说地藏本迹愿行的《地藏菩萨本愿功德经》，广泛流传于汉地佛教界。

药王菩萨 梵文 Bhaiṣajyarāja 的意译。据《观药王药上二菩萨经》等述，有星宿光、电光明二兄弟曾持良药，供养日藏比丘及其他僧众，众僧赞叹为药王、药上，后经修行多劫，善治众生身心二病，为药王、药上二菩萨，受记于未来世成佛，号净眼如来，净藏如来。

虚空藏菩萨 梵文名阿迦舍槃婆(Akasagarbha)，亦译虚空孕、虚空库，密号如意金刚、库藏金刚、富贵金刚等。《虚空藏菩萨经》等称其常住于一切香集世界，其智慧如虚空广大，财富遍满三界，能满足众生求智慧、财富、美名、美满眷属等的愿求，其形相为头戴五佛冠，右手持有光焰之剑，左手于腰际握拳执莲花，

花上有宝。佛教徒常祈祷此菩萨加持，以得闻法忆持不忘的能力。

金刚萨埵 梵文为 Vajrasattva，音译跋折罗萨埵，意译勇猛大士。亦谓即金刚手、秘密主。密乘所说总管密法的大菩萨，为显教普贤菩萨之密号。下三部密法所奉为单身、天冠天衣的菩萨相，身黄白色，手执金刚杵。无上瑜伽部所奉为双身相，称“兮噜嘎(大乐不空)金刚萨埵”，左手执铃，右手执杵相交，抱明妃，坐四瓣白莲。

儒童菩萨 燃灯佛出世时，释迦牟尼的前身，见《佛本行经》等。儒童为梵文摩纳缚迦(Mānavaka)意译，意为童子，又据伪经《清净法行经》《造天地经》等说，为孔子的前身，称孔子为佛弟子儒童菩萨转生。

护明菩萨 亦称护明大士释迦牟尼的前身，生于兜率天下生为释迦。

般若菩萨 梵名波罗只攘波罗蜜多(Prajnaparamita)。称《大般若经》之本尊，密教胎藏界曼荼罗中位于持明院及虚空院，金刚界曼荼罗中为北方不空成就佛之辅弼。有二臂像、六臂像二种。

马鸣菩萨 梵名为阿湿缚婆沙(Aśvaghosa)。日本农村多供奉之，其形为白肉色，二手合掌，坐莲花座，骑乘白马，身着白衣，头戴花冠。或为六臂，分形六千化为蚕室，被作为蚕的保护神。

二十五菩萨 《十往生阿弥陀佛国经》等所说随阿弥陀佛接引念佛者往生西方净土的二十五位大菩萨：观世音菩萨、大势至菩萨、药王

菩萨、药上菩萨、普贤菩萨、法自在菩萨、狮子吼菩萨、陀罗尼菩萨、虚空藏菩萨、德藏菩萨、宝藏菩萨、金藏菩萨、金刚藏菩萨、光明王菩萨、山海慧菩萨、华严王菩萨、众宝王菩萨、月光王菩萨、日照王菩萨、三昧王菩萨、定自在王菩萨、大自在王菩萨、白象王菩萨、大威德王菩萨、无边身菩萨。

大随求菩萨 梵名摩诃钵罗底萨落(Maha-pratisara)，一名大明王。密典称念此菩萨，诵其真言，能随众生所求，满足众愿。胎藏界曼荼罗中位于莲花部院，身深黄色，八臂，持莲花、梵篋、宝幢、索、五股杵、镑斧、宝剑、钺斧。

四摄菩萨 密宗所奉表四摄法之四位菩萨，在金刚界曼荼罗中。即：金刚钩菩萨、金刚索菩萨、金刚锁菩萨、金刚铃菩萨，合称“钩索锁铃”。表大日如来所证的四摄功德。依次持钩、索、锁、铃，住于四方。

妙见菩萨 亦称“妙见大士”、“北辰菩萨”，密教所说北斗七星或北极星之名。《七佛八菩萨所说大陀罗尼神咒经》卷二谓此菩萨于阎浮提众星中为最胜，为“神仙中之仙，菩萨之大将”，有大神咒名胡捺波（意译拥护国土），能佐诸国王，消灭却敌。

十六大菩萨 又称“慧门十六尊”，为密教金刚界曼荼罗羯磨会三十七尊中四方四佛的亲近菩萨：东方阿閼佛的四亲近菩萨为金刚萨埵、金刚王菩萨、金刚爱菩萨、金刚喜菩萨，表由修戒、忍而成就菩提心；南方宝生佛的四亲近菩萨为金

刚宝菩萨、金刚光菩萨、金刚幢菩萨、金刚笑菩萨，表由修布施而成就福德；西方阿弥陀佛的四亲近菩萨为金刚法菩萨、金刚利菩萨、金刚因菩萨、金刚密语菩萨，表由修定而成就智慧；北方不空成就佛的四亲近菩萨为金刚业菩萨、金刚护菩萨、金刚乐菩萨、金刚拳菩萨，表由利他精进而成就事业。此十六大菩萨合表众生净菩提心所具功德，又表贤劫千佛因位之十六菩萨亦称十六大菩萨。见《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷三。

文武诸尊 又称“寂忿诸尊”，即寂静（文）诸尊和忿怒（武）诸尊。本尊的两类。寂静诸尊为慈悲智慧的佛、菩萨、佛母形相，多以天衣天冠、璎珞为严饰，在理论上被认为是自心本具慈悲、智慧之性或白菩提功用的形象化；忿怒诸尊为狰狞凶恶的金刚、空行母等形相，多以骷髅、毒蛇、人首、尸体等装饰，在理论上被认为是自心本具瞋性或红菩提功用的形象化，表方便。无上部密法说每位佛、菩萨都有寂静、忿怒二身，称寂静相（文相）、忿怒相（武相）。

三十二尊 密乘无上部父续《集密》等所观修的三十二位本尊：阿閼、宝生、阿弥陀、不空成就、毗卢遮那五佛，佛眼、摩摩枳、白衣母、多罗四佛母，金刚色女、金刚声女、金刚香女、金刚味女、金刚触女五金刚女，弥勒、地藏、金刚手、虚空藏、观自在、文殊、除盖障、普贤八大菩萨，大威德、无能胜、马头、金刚甘

露、不动、爱染、徧罗难拿、大力、大明轮、送婆十大明王。

明王 密乘所奉的一种本尊，为威猛忿怒的鬼神相，称诸佛菩萨为降伏魔障烦恼而示现的“忿怒身”，亦称“教令轮身”、“金刚”。谓其为以智慧光明摧破烦恼业障之主，故称明王。有五大明王、八大明王等。通常说明王，多指五大明王中的不动明王而言。

五大明王 密教所说五智如来所变现的五忿怒身：不动明王、降三世明王、军荼利明王、大威德明王、金刚夜叉明王。日本台密以乌刍沙摩（秽迹金刚）为第五大明王。这五大明王是五佛为摧伏教化末世淫欲、刚强众生，降伏诸魔而化现。

八大明王 亦称八大金刚、八大金刚明王。据《大妙金刚经》等说，为八大菩萨所现忿怒身：①降三世明王，金刚手菩萨所现；②大威德金刚明王，文殊菩萨所现；③大笑金刚明王（即军荼利明王），虚空藏菩萨所现；④大轮金刚明王，弥勒菩萨所现；⑤马头金刚明王，观世音菩萨所现；⑥无能胜明王（Aparajita），地藏菩萨所现；⑦不动尊金刚明王，除盖障菩萨所现；⑧步掷金刚明王（Padanaksepa），普贤菩萨所现。又《秘藏记》等于五大明王后加秽迹金刚明王、无能胜金刚明王、马头明王，称八大明王。

五大金刚 藏密无上瑜伽部法所奉的五大金刚，被认为乃五佛或五菩萨的忿怒身：密集金刚、上乐金刚、喜金刚、大威德金刚、时轮金刚。

不动明王 梵名阿遮罗曩驮（Acalanadha），亦称“不动金刚”、“不动尊”，密号常住金刚。五大明王之首之尊，为大日如来的忿怒身，其誓愿如《胜军轨》所说：“见我身者发菩提心，闻我名者断恶修善，闻我说者得大智慧，知我心者即身成佛。”常见形相为一面二臂，通身青黑色，右手举剑，左手持索。还有四臂、六臂相等。《不动尊念诵秘法》称不动明王曾化秽迹金刚降伏三千大千世界之主摩醯首罗天王。此尊有八大童子为眷属。

军荼利明王 亦称“军荼利夜叉明王”，梵文军荼利（Kuudali），意译甘露瓶，即用之不竭的生命能量，五大明王之一，为南方宝生佛或虚空藏菩萨的忿怒身，为密教佛、莲华、金刚三部的办事明王，称有除恶魔、蛇障、热恼、疾病等的功德。其相有二面四臂、四面八臂等。身青色，两眼俱赤，手把二赤蛇，或加持戟、轮、杵等。其四面四臂相表降伏我痴、我见、我慢、我爱四烦恼。

降三世明王 梵名怛隶路迦缚日啰（Trailokya—Vajra），亦译胜三世明王，又称“吽迦罗金刚”、“忿怒月孺”、“苏波徧”等。五大明王之一，为东方阿閼佛或金刚萨埵的忿怒身。其相通常为四面八臂，左右足踏大自在天及其妃乌摩，手持弓箭、剑、天杖、五钴铃、索等。

金刚夜叉明王 梵名跋折罗药叉（Vajrayakṣa），意译金刚尽、金刚噉食，密号护法金刚。为东密五大明王之一，称为北方不空成就佛的忿怒

身。谓祈祷之能满除难、求官等愿。常见形相为三面六臂，正面张五眼，手持金刚铃、轮、弓、剑等。

大威德 梵名阎曼德迦 (Yamantaka)，意为降阎魔尊，谓有降魔、护法之大威神力。称“大威德明王”、“大威德金刚”、“六足尊”、“威德怖畏金刚”、“金刚怖畏”等。为五大明王、五大金刚之一，称阿弥陀佛或文殊菩萨的忿怒身。下三部密法中，形相为三面六臂六足，乘大白牛。无上瑜伽部的大威德，有一面二臂三目，及九头、三十四臂、十六足两种，面或青色，或红色，如水牛头状，故亦称“水牛头大威德”。立于青色或赤色水牛上，裸体，抱明妃，脚踩尸体，以表证得生死即涅槃。为宝生部本尊，格鲁派多修此尊法。

秽迹金刚 亦称“受触金刚”、“不坏金刚”、“火头金刚”、“不净金刚”、“乌刍沙摩 (Ucchusman) 明王。”台密所立五大明王之一。《秽迹金刚经》称此金刚乃释迦佛从左心化现，以扫除不净，降伏梵王，有除病、避难、伏敌、得福等功德。其形相以一面四臂槩多，身青黑色或兰色，手执剑、绢索、棒、三钴叉，足踩莲花，赤发上竖，放大光焰。另有二臂、六臂、八臂等像。

爱染明王 梵文名罗谿 (Raga) 或罗谿罗闍 (Ragalraja，意为爱染王)、摩诃罗谿 (Mahāraga，大爱染)。原为婆罗门教爱神，密乘奉为明王之一，称为金刚萨埵或金刚萨埵与金刚王、金刚爱、金刚喜四尊所变。其相为忿怒暴恶相，身赤色，三目六

臂，持弓箭、花鬘索、莲花，坐莲花座，花座安宝瓶上，瓶下亦安莲花。据称以大爱至情为特征，能满足男女求爱之愿。

无能胜明王 亦称无能胜金刚、无能胜菩萨，密宗所说弥勒菩萨的忿怒相，释迦佛之教令轮身。居释迦佛之右，黑色，四面四臂，三目，持铁钩铎镑，密号“胜妙金刚”。其妃名无能胜明妃，居释迦佛之左，密号“长生金刚”。

俱利迦罗明王 具称“俱利迦罗不动明王”，其形相为一条黑龙（俱利迦罗龙王）缠绕于一把剑上，表不动明王之智与德。密典谓修此明王法可驱使俱利迦罗龙王，获得神力。

孔雀明王 梵名摩诃摩瑜利 (Mahamayuri)，亦称“佛母大孔雀明王”“孔雀佛母菩萨”，密号佛母金刚。其形相为天女相，趺坐一只孔雀上。东密称此明王为释迦佛的变化身，修此明王法可辟毒、息灾、除难、延命、降雨。

步掷明王 梵名播那曩结使 (Padanaksepa)，八大明王之一，称普贤菩萨之化身。其形一面二臂，右手持施盖，左手持金刚杵，身虚空色，放火焰光。有使众生解脱业系、生菩提心、具普贤行，及摧伏魔难的功德。

大元帅明王 梵文名阿吒婆拘 (Atavaka)，亦译阿吒薄俱，意译旷野神、无比力等。为明王部之统帅，传为大日、释迦、观音、无尽意、虚空藏等佛菩萨的合体，威力绝大无比。统天龙八部，一心协力守护佛之法藏及诸众生，其形相为四面三目八

臂，眼赤如血，身悬蛇，手执杵、棒、刀等。以此明王为主体的大元帅法，专为镇护国家而修。

五大力吼明王 为无量力吼、龙王吼、无畏力吼、雷电吼、金刚吼五尊明王，为东方金刚手菩萨、南方金刚宝菩萨、西方金刚利菩萨、西方金刚夜叉菩萨的忿怒身。《仁王经》称祈祷此五明王，可平息鬼神之乱，镇护家国。

办事明王 为佛仆役，成办各种事业的明王。五部各有其办事明王，如佛部的办事明王为不动明王。

金刚密迹 梵文 Vajrapani (跋折罗波尼)。亦称密迹金刚、金刚手、金刚力士、执金刚神、密迹力士等。为执金刚杵现威猛相以护持佛法的天神之总称。

八大金刚童子 密典所说不动明王的使者八大童子：慧光童子、慧喜童子、阿耨达多童子、指德童子、乌俱婆迦童子、清德童子、矜羯罗童子、制吒迦童子，皆手执金刚杵，故名金刚童子。

密集金刚 梵文名 Guhyasamāja (俱舍三摩阁)，亦译集密金刚。密乘无上瑜伽父部主要本尊。有白兰红三面，三目，六臂，持金刚铃杵、法轮、宝、刀、莲花等，双身，其妃为可触金刚母。为五大金刚之一。

欢喜金刚 梵文 Hevajra (嘿婆日啰) 的意译，亦译“喜金刚”、“呼金刚”。密乘无上瑜伽部本尊。身白色，八面，十六臂，四足，每面三目，双身，抱明妃金刚无我母。或作兰色，三面十二臂，三目。

上乐金刚 亦译“胜乐金刚”，藏文称“德木巧多吉”。密乘无上瑜伽部本尊，五大金刚之一。其相为一面三目或三面三目，二臂或十二臂，持铃杵、挟天杖，首戴骷髅冠，虎皮为裙，人首为鬘，足踏尸体，身面白色，其妃为金刚亥母。梵文名黑如噶 (Heruga)，亦译亥如伽，别名“饮血金刚”。一说即大自在天长子毗那夜迦。

时轮金刚 梵文名 Kālacakra (迦罗恰克罗)。密乘无上瑜伽部本尊。身兰色，有兰白红黄四面，每面三目，戴骷髅冠，十二臂二十四手，或三十二臂，持铃、杵、刀、盾、戟、金刚钩、鼓、锤、轮、镜、索、宝石、白莲等，双身。为五大金刚之一。

大幻化金刚 梵文名摩诃摩耶 (Mahamaya)，亦译麻哈麻鸦，藏密无上瑜伽部母部本尊之一。身黑色，有红、黄、白、绿四面，头发上竖，八臂，抱妃。

四臂大黑金刚 藏密所奉大黑天之一。其相为一面四臂，分持天杖、剑、颅器、杵。

大黑天 梵文音译摩诃噶拉 (Mahākāla)。密乘护法神。称为大自在天或观音的化身。身青黑色，有一面二臂、三面六臂等形，执剑、人头、牝羊、象皮等物，以骷髅为璎珞。

五佛母 佛母为密教所奉现为女相的佛、菩萨。在曼荼罗中，佛母多现为男本尊的配偶，即“明妃”。东密金刚界五部的佛母为：佛部佛眼佛母、金刚部金刚波罗蜜菩萨、宝部宝波罗蜜菩萨、莲华部法波罗蜜菩

萨、羯磨部羯磨波罗蜜菩萨。藏密以么么鸡佛母、自在佛母、白衣佛母、度母、佛眼佛母为五佛佛母。藏密又有以大千摧碎佛母、大孔雀佛母、随侍佛母、大寒林佛母、随行佛母为五部佛母者。

尊胜佛母 亦称“顶髻尊胜佛母”、“佛顶尊胜佛母”。密教佛母之一，藏密所传为端严天女形，身面白色，三面，面有三目，八臂，持杵、索、弓、箭、瓶花、佛像。以佛顶尊胜神咒为其真言，有度亡生天等功德。

圣白伞盖佛母 亦称“大白伞盖佛母”。藏密所奉佛母之一。其相为美丽天女形，身面白色，三面三目，八臂，持弓、箭、幡、伞、轮、钩、杵、索。称其有降伏魔障、净淫欲、护身的功德。

摩利支天 梵文 Marici，意译阳焰、威光。亦称“摩利支佛母”、“摩利支菩萨”。《摩利支天经》等谓其为帝释眷属，常行于日天前，日不能见，有保护众生不受怨敌侵害之功能，最为武士所信仰。常见为天女形，三面三目，八臂，持金刚杵、针、钩、箭、索等，立于猪车上。

佛眼佛母 密乘《大日经》等所说释迦佛的变化身之一，五部佛母。全名为“一切佛眼大金刚吉祥一切佛母心尊”，略称“佛眼尊”、“佛母尊”，密号殊胜金刚。

度母 全称“圣救度佛母”，亦称“至尊救度母”，略称“救度母”，梵文名多罗 (Dara)，或称多罗母。密教所奉佛母之一，传为观音化身，有救

苦救难、济度众生的功德，故名。有二十一相，主要者为五本尊：圣救度佛母、白度母、黄度母、红度母、黑度母。圣救度佛母亦名绿度母，为五度母的本体，为天女形，身面绿色，头戴五智冠，顶有阿弥陀佛，右手施无畏印按膝，左手作胜三宝印，持乌巴拉花，左足蜷，右足展，半跏趺坐于莲花日月轮座上。据称即为汉传的南海观音，有寻声救苦的悲愿功德。余四度母为其所变现，白度母身白色，其相慈祥，表息灾功德，称“息灾金刚”；黄度母金黄色，其相慈而有威，表增益功德，称“福慧圆满黄度母”；红度母身红色，其相艳慧可亲，表怀爱功德，称“威德自在红度母”；黑度母身黑兰色，其相忿怒威猛，表调伏功德，称“伏魔羯磨黑度母”。白、黄、红、黑四度母依次位于东南西北四方，分属金刚部、宝部、莲花部、羯磨部。

么么鸡 梵文 Mamaki 音译，亦作忙莽鸡、忙莽计、忙忙鸡、摩莫积，意译金刚母，亦称金刚母菩萨。密宗所奉金刚部部母，称为一切金刚之母、一切菩萨之母。

金刚无我母 藏密无上瑜伽部母部本尊之一。忿怒天女形，身面兰色，发上竖，三目，着虎皮裙，或二臂，持天杖、钵，或四臂，持天杖、铃、杵、钵，挟天杖，足踏死尸，立于莲花日月座上。为喜金刚明妃。

金刚亥母 亦称光明天女，藏密本尊。上乐金刚妃。多为裸体少女形，有赤、青、白、黑等色，一手执钺刀，一手持颅器，腋下夹天杖。亦

有作人身猪头者。噶举派多修此尊法。

古汝古勒佛母 亦译古噜古勒、拘留拘里。藏密无上部母部本尊之一。身红色，若十六岁少女形，一面三目，发红黄色上竖，头戴五骷髏冠，以五十鲜血人头为数珠，着虎皮裙，骨质璎珞严身，四臂，上二手执红色乌巴拉花所作之弓箭，下二手执钩、绳，左足踏尸，坐于红火光中，顶有阿弥陀佛。表大贪转为大悲，以悲愿摄取众生。或译称“作明佛母”，萨迦派“金法”中称“怀柔佛母”。

空行母 梵文 Dakinī 意译，音译荼吉尼、荼枳尼扎格尼等，密乘所奉的一种女神。胎藏界曼荼罗列于外金刚部院之南方，其形相为三女鬼及一偃卧鬼。《大日经疏》卷十称为大黑天之眷属，属夜叉一类，修其法易得神通，东密多以为狐精。藏密泛指一切女性护法神及现为女神身的本尊为空行母，藏文音喀觉玛，一译“勇母”，在密法中的地位十分重要，为本尊与修行者之间的直接联系者，负责事业成就，为密三皈的对象之一，有五部空行母、八空行母、十六空行母、六十四空行母等，表身中的气脉明点，又藏密亦称女性修密法者为空行母。

辩才天 梵文名萨罗沙缚底 (Sarasavati)，亦称大辩才天女、美音天、妙音天女等。原为印度传说的梵天后妃，佛教奉为护法神，谓其有赐予人辩才、文才、记忆力等的功能。其形像为一手执琵琶弹奏的美丽天女。藏密称“妙音佛母”、“雅音佛

母”。

吉祥天女 梵文 Lakṣmi (罗乞什密) 和 Śrī (室利) 的意译。原为婆罗门教传说司命运、财富、美丽的女神。佛教以为护法神，称毗沙门天王之妹，有大功德于众，故称“大功德天”。天女形，以璎珞、环钏、耳珰、宝冠等严饰，左手持如意宝，右手结施无畏印。

十六罗汉 《法住记》所载奉释迦牟尼佛之命常住于世间守护佛法、救度众生的十六个大阿罗汉：宾度罗跋啰惰阇 (Piṇḍolabhāradvāja，略称宾头罗)、迦诺迦伐蹉 (Kanakabhātsa，略称迦诺迦)、迦诺迦跋厘惰阇 (Kanakabhāradvāja)、苏频陀 (Supiṇḍa)、诺讵罗 (Nakula)、跋陀罗 (Bhadra)、迦哩迦 (Kārika)、伐阇罗弗多罗 (Vajraputra)、戍博迦 (Supāka)、半托迦 (Panthaka)、罗睺罗 (Rāhula)、那伽犀那 (Nāgasena)、因揭陀 (Ingata)、伐那婆斯 (Vanavāsin)、阿氏多 (Ajita)、注荼半托迦 (Gūḍapanthaka)。称此十六尊者各有从属阿罗汉百千，以神通力常住不死，住各洲及诸山、三十三天。汉传佛教界自宋代以后，在十六罗汉中加《法住记》的作者庆友，又重复第一宾头罗为十八罗汉；也有加迦叶和军徒钵叹，或多达摩多罗和布袋和尚，或加降龙、伏虎二罗汉，成十八罗汉者。西藏地区则加摩耶夫人和弥勒为十八罗汉。

五百罗汉 或依《十诵律》《法华经·五百弟子授记品》等，说有常随侍释迦牟尼的的五百名罗汉弟子，

或谓参加第一次佛典结集的五百上座比丘为五百罗汉。但其具体姓名皆不见于佛典。《大明续藏经》收有南宋高道素所录江阴军《乾明院五百罗汉名号碑》一卷，列举自侨陈如至愿事众五百罗汉名，今汉地佛寺中所塑五百罗汉像，多依此列名。

天龙八部 亦称“八部众”、“龙神八部”。佛经中所说天、龙等八种常来听释迦牟尼说法的神鬼：①天 (Deva)，有三界二十八层天；②龙 (Nāga，那伽)，一种长身无足，有神力，能变化云雨的动物；③夜叉 (Yakṣa)，亦译药叉，意译捷疾鬼、能瞰鬼、勇健、轻捷、秘密等，一种能飞行空中、来去快速的鬼，有说分天夜叉、虚空夜叉、地夜叉三种，包括地行罗刹鬼；④乾闥婆 (Gandharva)，亦译健达缚等，意译香阴、香神、寻香，一种以香为食的神，侍奉帝释而司伎乐；⑤阿修罗 (Asura)，亦译阿素洛等，简称“修罗”，意译非天、不端正等，为六道之一，好与帝释等天神争战夺权，男丑陋而女端正，有天之福而无天之德，故名。有天、鬼、畜三种，住于须弥山下；⑥迦楼罗 (Garuda)，意译金翅鸟、妙翅鸟，一种以龙为食的大神鸟；⑦紧那罗 (Kinnara)，意译非人、歌神，一种似人而头上有一角的歌神，男善歌，女善舞；⑧摩睺罗伽 (Mahoraga)，亦译摩呼洛迦，意译大蟒神，一种人身蛇首的神。

八方天 密典所说八方的八大护法天神，亦称“护法八位”：东方帝释天 (因陀罗)、南方焰摩罗 (焰罗

天)、西方水天 (嚩嚩拿)、北方毗沙门天、东北伊舍尼天、东南火天 (护摩)、西南罗刹天 (涅哩底)、西北风天 (嚩戾)。

十二天 密教所奉十二大天神。为八方天 (帝释、焰摩天、水天、毗沙门天、伊舍那天、火天、罗刹主、风天) 加梵天、地天 (坚牢地神)、日天、月天。

二十天 汉传佛寺中大殿两侧供奉的护持佛法的天神，出《金光明》等经。其名称为：大梵天王、帝释、多闻天王、持国天王、增长天王、广目天王、金刚密进、摩醯首罗、散脂大将、大辩才天、大功德天、韦驮、坚牢地神、菩提树神、鬼子母、摩利支天、日宫天子、月宫天子、娑竭罗龙王、阎摩罗王。

药师十二神将 《药师本愿功德经》等所说东方药师佛之眷属，为昼夜十二时之护法神，誓愿守护众生、护持佛法，其名为：毗羯罗大将 (子时)、招杜罗大将 (丑时)、真达罗大将 (寅时)、摩虎罗大将 (卯时)、波夷罗大将 (辰时)、因达罗大将 (巳时)、珊底罗大将 (午时)、额伽罗大将 (未时)、安底罗大将 (申时)、迷企罗大将 (酉时)、伐折罗大将 (戌时)、宫毗罗大将 (亥时)。称其为十二佛、菩萨之化身，各自头戴表其所值时辰的鼠、牛、虎等冠。

观音二十八部众 常侍千手观音、保护归礼、受持此菩萨神咒者的二十八部天神，一般所说为：婆薮仙人、大辩功德天 (吉祥天)、那罗延天、密迹金刚、大梵天王、帝释、摩

醯首罗天王、东方持国天王、金色孔雀王、毗楼勒叉 (增长天王)、毗沙门天王、毗卢博叉 (广目天王)、摩和罗女、满善车王、神母天、五部净居天、难陀龙王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王、阿修罗王、金大王、乾闥婆王、婆羯罗龙王、金毗罗王、满仙子、散脂大将、毕婆伽罗王。

四天王 亦称四大天王、护世四天王。佛经中所说须弥山腰四天王天的四位天王。为佛教护法神。东方持国天王，梵文名提头赖吒 (Dhṛtarāṣṭra)，守护东胜神洲，统领乾闥婆、罗刹。密典谓其身赤色或青色，手执刀与宝珠，汉传佛寺所塑画者一般身白色，持琵琶。南方增长天王，梵文名毗流驮迦 (Virūḍhaka)，守护南瞻部洲，统率邬婆塞、薛荔多 (鬼神名)。汉地寺庙所塑身青色，持宝剑。西方广目天王，梵文名毗楼拔叉 (Virūpākṣ)，守护西牛贺洲，统管龙及富单那 (鬼神名)。密典谓其相手执三叉戈与赤索，汉地寺院所塑身红色，手缠绕一蛇。北方多闻天王，梵文名毗沙门 (Vaiśrāmana) 或达那多 (Dhanada)，守护北俱卢洲，统领夜叉、罗刹。密典谓其手持宝塔与宝棒，汉地寺院所塑身绿色，右手持伞，左手执银鼠。经称四王各有 91 子、八大名将，辅佐其守护管理四方。俗称四王为“四大金刚”，其说出《封神演义》。

韦驮 梵文室健陀 (Skanda) 的讹略。意译阴天。佛典中称为南方增长天王八大名将之一，居四天王三十二神将之首，奉佛教护持教法，利益

众生。唐初道宣梦见此神，谓名韦琨。此后佛寺中皆于天王殿塑此神之像，其像身着甲冑，手持金刚杵。

双身毗沙门 日本台密所奉天神之一。为毗沙门天与吉祥天男女合体之形，男持独钴，女持轮宝，各露四牙，故称“八牙王”。有抱合 (传教大师传)、背合 (慈觉大师传) 二种。有《吽迦陀耶双身毗沙门天王瑜伽念诵仪轨》十三卷述此尊修法。

帝释 梵文为 Śakra-devānām - Indra，音译释迦提桓因陀罗，略称“释提桓因”，亦称“帝释天”、“天帝释”。佛经所说忉利天之主，居须弥山顶善现城，统领三十三天国，皈依佛教，护持佛法，佛教以为护法神。《大智度论》等说其前世为摩揭陀国婆罗门，名摩伽，姓侨尸迦，故佛经中常载佛称其名为侨尸迦。密典中谓其乘白象，右手持钴。汉地佛教界所塑画者为帝王，或谓其即中国所说玉皇大帝。

梵天 梵文名 Brahman (婆罗贺摩、婆罗门) 或 Maha-Brahman (大梵、大梵天)。意译清静、离欲。原为婆罗门教主神。佛教以为初禅天之主，主宰一小世界，为佛教之护法神。其形像多为天王，戴发髻冠。密乘所奉梵天像多为四面四臂，手持莲花、数珠、瓶，坐五白鹅所载莲花座。

摩醯首罗天 梵文 Mahesvara 的音译，亦译莫醯伊湿伐罗，意译“大自在天”。原为婆罗门教主神湿婆，被认为世界的创造者、主宰者。佛教说此神皈依佛，住于色究竟天，故色

究竟天(有顶天)有时亦称摩醯首罗天。其天形像通常为三面四臂,身青色,乘青黑水牛。为一三千大千世界之主。

韦纽 梵文 Viṣṇu 音译,亦作毗瑟纽、微瑟纽、毗瑟簸、毗瑟怒、毗瘦纽、毗搜纽、毗纽,新译韦湿奴。那罗延天或大自在天的别称,为婆罗门教、印度教所奉的主宰神。佛教密宗亦奉之。或称“遍入天”。

坚牢地神 梵名吒婆罗耶驮里(Dharanidhā),亦称毕哩体毗曳(Prthvi),意译地神、地天。掌理大地,有使大地及人身心增长坚固的功德。原为天女相,二臂或四臂,四臂者持有镰、斧、锄、锹。亦有作男形、男女二形者。据传释迦牟尼成佛时,此神从地涌出,为作证明。

水天 梵名缚噜拿(Araund)。密教所奉十二天之一。守护西方,对水有自在神力。其相在胎藏界曼荼罗内,骑于水中的龟背上,身浅绿色,冠有五龙,右手持剑,左手持珠玉。

火天 梵名阿耨尼(Agni)。密教所奉八方天及十二天之一。原为婆罗门教祭祀之火神。主自然界及人身之火。居东南方。乘青羊,身赤肉色,遍身有火焰,四臂,持青竹、水瓶、念珠。为苦行仙人相。

风天 梵名缚庾(Vayu)。密教所奉八方天及十二天之一。为风的主宰神,居西北方。乘云中獐,着甲冑,身赤色,右手执独钴头枪,上有绯幡。

日天 梵名阿儂底耶(Aditya)或苏利耶(Surya),译作日天子、宝光

天子、宝意天子等。密教所奉十二天之一,太阳神。在胎藏界曼荼罗中,为驾五赤马拉车辂之天王相。金刚界曼荼罗中坐荷叶座,白肉色,左拳安腰,右持日轮。

月天 梵名战捺罗(Candra)或苏摩(Soma)。称月宫天子、月天子、宝吉祥天子等。密教所奉十二天之一,月亮神,守护夜之世界。传为大势至菩萨化身。在胎藏界外金刚部院,其相为赤发,乘三鹅,右手持杖上半月,或左手持白兔。在金刚界荼罗内,坐荷叶座,右手持半月。

北斗七星 天枢、天璇、天玑、天权、玉衡、开阳、瑶光七星,广为东方先民所崇拜,佛教密教亦颇为崇奉,或说为东方七佛的化身。《北斗七星护摩秘要仪轨》云:“谓北斗七星者,日月五星之精也。囊括七曜,照临八方,上曜于天神,下直于人间,以司善恶;而分祸福。群星所朝宗,万灵所俯仰。若有人能礼拜供养,长寿福贵,不信敬者,运命不久。”密教有北斗法、北斗护摩法、尊星王法等,祈念北斗,以求吉祥、延命、消灾等。《北斗七星延命经》列有各时辰生人所值之斗宿及七星所表的佛、菩萨。

伊舍那天 梵名 Isana,意译乐欲。据称为大自在天的忿怒身或摩醯首罗天王的化身,为八方天、十二天之一。常住欲界第六天,守护东北隅。乘黄牛,左手持劫波杯盛血,右手持三戟枪。身青黑色,三目忿怒,二牙上出,以骷髅为瓔珞。冠中有二仰月。

那罗延天 梵文名那罗衍那 (Narayana)，意译坚牢天、胜力天、人生本等，原为婆罗门教主神毗纽之异称，以力量无比著称。在密教胎藏界曼荼罗内，居外金刚院之西方。天王形，身青色，三面，三目，二臂、四臂或八臂，骑金翅鸟。

转轮圣王 梵文 Cakravartirāja 的意译，音译斫迦罗伐剌底曷罗阇，略称“转轮王”、“轮王”。古印度神话传说的一种手持轮宝而飞行的圣天。佛教《长阿含·转轮圣王游行经》等说人间行善道时，转轮圣王出世，有金银铜铁之分，各有相应的轮宝，统管此世界四洲。四轮王皆有轮宝、白象宝、紺马宝、明月珠宝、玉女宝、主藏臣宝、主兵臣宝七宝。

阎魔王 梵文 Yamarāja 的音意合译，亦译阎摩罗王、焰摩天、阎摩、阎罗王、阎王等。原为古印度神话中管理阴间之王。佛教沿用之，以为地狱之主，谓与其妹共掌地狱，称“双王”。中国民间传说的阎王、阎罗王即源出于此。密教奉为八天、十二天之一，守护南方。乘水牛，右手把人头幢，左手仰掌，有二天女、二鬼使为侍从。

罗刹主天 梵名罗乞叉婆地跋路 (Raksasadevata)。八方天、十二天之一。在金刚界曼荼罗内位于西南方，乘白狮，身着甲冑，右手持刀，左手姆指押中二小指，赤肉色，二天女侍于左右。为罗刹主，毗沙门天所辖，密教以为护法神之一。

乾闥婆王 梵名栴檀乾闥婆王。密教以为观音二十八部众之一，位

于胎藏界曼荼罗内金刚院西方之北隅。其相着甲冑，戴狮子冠，身黑赤色，左手持如意珠，右手持三股戟，十五鬼神围绕。

八大龙王 《法华经》等所说常听佛说法的八大龙王：难陀龙王、跋难陀龙王、娑伽罗龙王、和修吉龙王、德叉迦龙王、阿那婆达多龙王、摩那斯龙王、优钵罗龙王。

欢喜天 梵文曰诃那钵底 (Gaṇapati)，亦称大圣欢喜天、大圣天、圣天。密宗所奉诸天之一。为夫妇二身相抱、象头人身之形，故亦称毗那夜迦 (Vināyaka)，意译象鼻天。男为自在天长子，暴恶不善，女为观音化身，以慈悲欢喜调伏男天恶心。

噜捺罗 梵文 Rudra 音译，亦作鲁达罗、涝达罗，意译黑天、暴恶。《大日经疏》谓为自在天眷属，或自在天化身、佛之化身。《俱舍光记》称为自在天异名，恒以苦具逼害众生，乐食血肉骨髓。

间错天 密宗所供诸天神之一，即二十八宿中之翼宿，能加祸于儿童。胎藏界曼荼罗列于外金刚部南方第十七位。

诃利帝母 诃利帝为梵文 Hārīti 音译，亦作诃利底、诃哩帝、呵利帝等，意译欢喜、暴恶、青色、黄色，亦称诃帝利夜叉女、欢喜母、鬼子母、大药叉女欢喜母。女神名。据《毗奈耶杂事》卷三一载，为王舍城娑多夜叉长女，嫁与健陀罗国半支迦夜叉，生五百子，以其力日日食王舍城男女，佛以神力隐其一子，鬼女悲叹求索，佛云：“汝有五百子，尚

怜一子，况余人但有一二耶？”说法教化，为授五戒，命勤心拥护伽蓝及僧尼。印度佛寺供于门屋或食厨边。其像为姝丽天女形，抱一子。密教有祈祷诃利帝母而求孕育之法，见《大药叉女欢喜母并爱子成就法》等。

散脂大将 散脂为梵文 Pañcika 音译之略，亦作散支，俱称散支迦，散脂修摩，新译僧慎尔耶、半只迦、半支迦，意译密神。鬼神名。鬼子母神之子，北方毗沙门天王八大将之第三。《诃哩帝母经》称为大夜叉女欢喜（即鬼子母）之夫，常住支那国护持世界，拥护佛教。

财续母 藏密所奉主管财宝，称祈祷观修之能增长财富的女神。其相为天女形，一面三目，首戴天冠，披发，六臂，持有瓶、果、经函。身面黄色，故亦称“黄财神”。求财宝者多修“黄财神法”。即东密所奉宝藏天女。

宝藏天女 密宗所奉诸天神之一，梵文名吒罗佉，称祈祷可获无尽财宝。有《宝藏天女陀罗尼法》说祈祷宝藏天女法。

爱财天 密宗所奉诸天神之一，即七曜中之贪狼星，司财宝。胎藏界曼荼罗中，位于第十二外金刚院北方。

伎艺天女 密教所奉天神之一。据称系从摩醯首罗天发中化生，为美丽天女形，身白色，左手捧天花，右手捻裙。求利益安乐、技艺上进者，多修此天女法。

深沙大将 佛教护法神之一。为忿怒之鬼形，两手执戟，或左手把青

蛇，立于岩石上。据载唐玄奘法师在天竺曾感得此神护佑。《西游记》中的沙和尚即据此而塑造。

冰揭罗天 亦译毕哩孕迦。密教所奉神。为诃帝利母之末子，为极可爱之儿童形相，交足坐于荷叶座上，右手作满愿印，左掌捧吉祥果。称能遂人所愿，别名“满愿童子”。

十殿阎王 略称“十王”。汉传佛教自唐末以来所传十个主管地狱的阎王：秦广王、初江王、宋帝王、伍官王、阎罗王、变城王、泰山王、平等王、都市王、五道转轮王。称此十王各居一殿，各有专司。后道教亦沿用此说。

黑夜神 梵文名迦罗啰底嚩（Kālarātri）。亦译黑夜天、暗夜天、黑暗天。密宗所奉诸天神之一。为阎摩王三后之一，主司中夜。

黑暗女 新译“黑耳”。佛经中所说的女神，为吉祥天女（功德天）之妹，能令人衰损。《涅槃经》卷十二云：“姊云功德天，授人以福；妹云黑暗女，授人以祸，此二人常同行不离。”

关羽 三国蜀汉大将。据传天台宗智顗在当阳玉泉山建精舍，见关羽、关平父子显灵，请于近山建寺，从智顗受五戒。后世佛教据此列关羽为伽蓝神或佛教护法神之一，称玉泉山主。藏蒙佛寺中亦有供奉者。

那吒 梵文 Nalakūvara 或 Nalakubala 音译之略，全称那吒俱伐罗，亦译那罗鸠婆。据《佛所行赞》、《北方毗沙门天王随军护法仪轨》，为毗沙门天王之子或孙，为佛教护法神。

持戟，或说三头六臂。《西游记》、《封神演义》中的哪吒，即源出于此。

伽蓝神 佛教寺院的守护神。《释氏要览》卷上说有美音、梵音、天鼓、叹妙、叹美、摩妙、雷音、师子、妙叹、梵响、人音、佛奴、颂德、广目、妙眼、彻听、彻视、遍视十八神。中国佛寺中有的还列入关羽。

权现 亦称权化、权迹、化现、垂迹等，为权宜化现之意。佛教盛行于日本后，为调和其与神道教的矛盾，出现“本地垂迹”说，称神道教所奉神是佛、菩萨的化身。权宜示现，谓之权现。

十二梦王 《大方等陀罗尼经》称修方等三昧，有十二神明，现于梦中，示以梦相，称十二梦王。并说十二梦王之梦相。

六十九天 东密所奉的六十九位天神；四臂不动明王、四大明王、十二天、北斗七星、十二宫神、五星、二十八宿。或加太山府君、五道大神、大吉祥天，为七十二天。

三、譬喻、典故等

譬喻

盲龟值浮孔 亦作“盲龟值木孔”、“盲龟遇浮孔”、“一眼之龟值浮木孔”。意谓盲龟要在大海中遇到上面有可以容身的木孔的浮木，机会

极为难得。佛经中常以此喻言生死流转中再生为人及值遇佛法机会之难得。如《涅槃经》卷二云：“生世为人难，值佛世亦难，犹如大海中，盲龟遇浮孔。”

优曇华 梵文优曇波罗 (Udumbara)，亦作优曇婆罗、乌曇跋罗、优曇钵华、乌曇华等，意译灵瑞、瑞应。花名。产于喜马拉雅山麓及德干高原、锡兰等处。花隐于壶状凹陷之花托中，常误以为隐花植物。世称其花三千年一开，值轮王及佛出世方现，喻极为难得的不世出之物。佛经中常用以喻佛、佛法之难得，如《法华经·方便品》云：“如是妙法，诸佛如来，时乃说之，如优曇钵华，时一现耳。”“昙花一现”的成语，即源出于此。

师子吼 以兽中之王狮子一吼，群兽皆伏，喻法王佛陀说法无所畏。《维摩经·佛国品》云：“演法无畏，如师子吼。”

人师子 梵文 Nṛsimha 的意译，谓人中的狮子，最为雄猛有力者。常用以称佛。

师弦 以狮子之筋作乐器之弦，据称奏之则余弦悉绝，喻菩提心法能使其它小乘、外道、世间俗法绝响。见《华严经》卷七八。

医王 医中之王。以喻佛德，谓其能分别病相，晓了药性，随病授药，医治众生诸种心病。

象王 象中之王，力大无比，进止安详，以喻佛及大菩萨。

金口 对佛的口舌之美称。谓佛身相金色，或其口业如金刚坚固不

坏，称“金刚口”，略称金口。常言佛经乃“金口所宣”。佛之言语，称为“金言”。

甘露 梵文 Amṛta（阿密哩多）的意译。为印度传说的诸天之食及长生不死药。常用以喻佛法。

那伽 梵文 Nāga 音译。意译龙、象、无罪、不来。龙是一种据称能变化、有大力的畜类，“天龙八部”之一。佛典中以那伽、摩诃那伽喻阿罗汉、佛，谓其无罪、不生、有大力《大智度论》卷三云：“摩诃那伽，名阿罗汉。”《大日经疏》卷五云：“摩诃那伽，是如来别号，以况不思议无方大用也。”

佛寿四喻 《金光明经》卷一载王舍城中信相菩萨因释迦佛寿方八十而疑惑，四方四佛现于其室，以偈说佛所得寿量，谓一切诸水可知几滴，释尊之寿命无有数（海滴喻）；诸须弥山能知其斤两，释尊之寿命无有量（山斤喻）；一切之大地能知其尘数，释尊之寿命无有算（地尘喻）；虚空之分界尚可尽边，释尊之寿命无有计（虚空界喻）。

师子乳 狮乳，喻菩提心能坏灭烦恼。《华严经》卷七八云：“譬如有人以牛羊等种种诸乳，假使积聚盈于大海，以师子乳一滴投中，悉皆变坏，直过无碍。菩萨摩訶萨亦复如是，以如来师子菩提心乳，著无量劫业烦恼乳大海中，悉令坏灭，直过无碍。”

师子身中虫 以狮子不会被它兽所食，唯被自身中所生之虫所食，喻佛法不能被外人外道所破坏，唯由

佛教内部的恶僧所坏。略称“狮虫”。

如涂毒鼓 喻佛性常住之说，能坏灭众生烦恼业障。《涅槃经》卷九云：“譬如有人以杂毒药用药大鼓，于大众中击之发声，虽无心欲闻，闻之皆死，唯除一人不横死者，是大乘典《大涅槃经》亦复如是，在在处处，诸行众中有闻声者，所有贪欲嗔恚愚痴悉皆灭尽。”亦用以喻即心即佛等说有大威力，能坏无明愚暗。

阿伽陀药 阿伽陀为梵文 Agada 音译，一作阿竭陀，意译普去、无价、无病、不死药、丸药。一种据称普去众病、价值无量的丸药。常用以喻佛法。

如意宝珠 梵文 Cintāmaṇi 意译，亦作“如意珠”、“摩尼宝”。一种据称能映现一切、随意出生种种所求的宝珠，出自龙王或摩竭鱼之脑中，或为金翅鸟心所变，或为佛舍利所变，常用以喻心性、佛性。

和香丸 以各种香末和为一丸，喻佛法众味皆具，不可割裂，一法中即具其余一切法。见《首楞严三昧经》等。

醍醐喻 《涅槃经》卷十四云：“譬如从牛出乳，从乳出酪，从酪出生苏，从生苏出熟苏，从熟苏出醍醐，醍醐最上，若有服者，众病皆除，所有诸药，皆入其中。”以喻从佛出生十二部经，从十二部经出修多罗，从修多罗出方等经，从方等经出般若波罗蜜，从般若波罗蜜出《大涅槃》。后天台宗依此喻，喻第五时之《法华》《涅槃》等经为醍醐，其它诸宗亦各喻自家所宗经典为醍醐。俗

言“醍醐灌顶”，醍醐原喻智慧，转为清凉舒适之喻。

髻珠喻 出《法华经》《方等陀罗尼经》等。谓国王髻中明珠，为其最珍贵之物，不肯轻易付人，临终时方授与所爱之子。喻《法华》等经在诸经中“最为甚深”，最为珍贵。

医子喻 《法华经》七喻之一。谓有良医因事他往，其诸子饮毒药闷绝，父还，与好药草疗之，诸子中未失心者服之皆愈，而失心者不敢服。父因至他国，诈言死，诸子闻讯，悲哀之余，乃醒悟而服药，病毒悉除。父复归家相见，欢喜无比。喻佛以方便力对三乘人说灭度，实则寿命无量，未尝灭度。

药草喻 《法华经》七喻之一。谓佛之教法，如一雨普润，一时等澍，本为一味，而众生之根性有如卉木丛林及诸药草，千差万别，各受法雨滋润而得生长。

指月 指喻经教的语言文字，月喻语言文字所指归的真如、心性。《楞严经》卷二云：“如人以手指月示人，彼人因指当应看月；若复观指以为月体，此人岂唯亡失月轮，亦亡其指。”教人不可认文字为佛法，而须依文字所说法则修心，见证文字所指归的心性。

筏喻 以筏用以渡河，渡到彼岸，筏则应舍，喻佛说法为度众生，除诸执着，指示修行，若达涅槃，法亦应舍。《金刚经》云：“汝等比丘，知我说法如筏喻者，法尚应舍，何况非法。”

箭喻 出《中阿含经·箭喻品》。

谓有一外道鬘童子（一译结发童子）以世间常、无常、非常非无常等十四个玄学问题问佛，佛不予置答，而为说喻曰：譬如有人身中毒箭，应先亟求名医，拔箭治伤，而不应先考究箭镞、箭杆之质地用料如何、箭羽为何种鸟的羽毛制成等问题。喻人应先确实自己生命的根本问题，着力解决出离生死的问题，而不应在无关紧要、也不大可能由思辨所能解决的哲学问题上虚耗心力。这表明了佛教的根本哲学立场。

芬陀利 梵文 Puṇḍarika 的音译，又作分陀利、分陀利迦、奔荼利迦、分陀利华。正开放的白色莲花，亦称百叶花。亦名人中好华、希有华、人中上上华。《观无量寿经》以之喻念佛人。亦用以喻佛法。

象牙生花 见《涅槃经》卷八。谓若虚空震雷，一切象牙上皆生花，无雷震则花不生，亦无名字。以喻众生佛性得闻此经始能见之，不闻则不见。

三兽渡河 见《优婆塞戒经·三种菩提品》：“如恒河三兽俱渡：兔、马、香象。兔不至底，浮水而过；马或至底，或不至底；象则尽底。”恒河喻十二因缘，兔喻声闻，马喻缘觉，象喻佛，说明唯佛才能“尽法源底”。“香象渡河”的典故，即出于此。

三车 出《法华经·譬喻品》。谓有一豪富长者，其家宅遭大火灾，长者早在宅外，见诸子对火宅不觉不知，不惊不怖，耽于戏乐，无脱险出离之意，乃设方便，告诸子言：“如此种种羊车、鹿车、牛车今在门外，

可以游戏，汝等于此火宅宜速出来，随汝所欲，皆当予汝。”诸子听后才踊跃争出火宅。出宅后诸子觅求三车，长者乃各赐一大白牛车，高广华饰，行走如风，诸子喜出望外。火宅喻三界，三车喻三乘（声闻、缘觉、菩萨），大白牛车喻佛乘。总以喻佛“于一佛乘分别说三”，以度众生超出生死，而三乘终归于一佛乘。

化城 《法华经》七喻之一。谓有众人欲求珍宝，然至宝所，须经充满险恶的漫长路程。有一导师率众前往，大众行至中途，疲极欲归，导师乃以方便神通，在不远处化现一座城池，教大众入城休息，众人入城，甚感安适，不想再前进。导师乃灭掉化城，告大众言：宝藏就在前面，城池仅是方便化现，供大家休息，应继续前进，求得珍宝。宝所喻究竟涅槃，大众喻众生，导师喻佛，化城喻小乘涅槃，说明小乘涅槃只是成佛长途上所设的暂时休息之所。

空拳诳小儿 喻佛以无所得智方便说法，引导众生由修行而自证涅槃，而涅槃实为无所得的空法，佛说法亦实无一法与人，有如以空拳诳小儿，令其欢喜。《宝积经》卷九十云：“如以空拳诱小儿，示言有物令欢喜，开手拳空无所见，小儿于此复号啼。如是诸佛难思议，善巧调伏众生类，了知法性无所有，假名安立示世间。”

黄叶止啼 出《涅槃经》卷二十：“如彼婴儿啼哭之时，父母即以杨树黄叶，而语之言：莫啼莫啼，我与汝金。婴儿见已，生真金想，便止不

啼。”喻佛以方便说法度众生。

新旧二医 出《涅槃经》卷二。谓有一庸医为国王治病，唯用乳药，后来一客医而得宠，遂斥旧医，劝国王今后勿用乳药，于病有害，国王乃号令国中治病不得用乳药。后国王病，客医以乳药治之，王怪而问之，客医谓其先斥乳药者，为大妄语，今王有热病，正宜用乳药。先斥乳药，是为否定旧医不别诸病、悉用乳药之误。是乳药亦是甘露，亦是毒药，用之当否，唯在是否对症。以喻佛初对小乘人说无常无我，后对大乘人说涅槃是常是我，并非前后相违。

牛驴二乳 《大智度论》卷十八谓如牛乳、驴乳其色虽同，牛乳枰则成蕴，驴乳枰则成粪，喻佛法与外道虽同说不杀不盗、慈悲众生、离欲观空等，“然外道语初虽似妙，穷尽所归，则为虚逛”，皆着我见，不同佛法之真实不虚。

三草二木 《法华经·药草喻品》所说五喻，以譬五类根机：闻佛说法随力所受，住于诸地，或处人天转轮寺王、释梵诸王，是小药草；知无漏法，独处山林常行禅定，证缘觉果，得六通三明，为中药草；修菩萨行而求佛果，是上药草；专心佛道，常行慈悲，自知决定成佛；名为小树；安住神通，转不退轮，度无量众生，名为大树。

乳中杀人 出《涅槃经》卷二七等。谓将一种毒药置于乳中，乳、酪、酥时毒若未发，虽不能毒死人，至乳变醍醐时毒亦成熟，食之便能毒死人。喻前世曾听闻佛法，虽未解脱，

今生再见佛闻法，便能断惑而出生死。亦喻所造业未成熟时不见受报，至成熟时必然受报。又谓置毒乳中，乳能杀人，酪酥醍醐亦能杀人，喻听闻佛说《提谓经》等小乘经，亦可得大乘之益，此为天台宗判教说所用。

水乳 水、乳为极易混和者。《长阿含经》卷二佛教诫众比丘当于佛法中“和同孝顺，勿生争讼，同一师受，同一水乳”。《金光明最胜王经》卷六谓“上下和穆，犹如乳水”。《涅槃经》谓有一牧牛女为贪利故，在牛乳中掺两分水卖与他人，他人再掺水，如此几度转手，乳味极淡，然犹胜苦味千倍。以喻佛灭度后有恶比丘窜改大乘经，前后错位，饰以无义之语。尽管如此，此大乘经仍胜小乘、外道经典千倍。

七子喻 出《涅槃经·梵行品》：“譬如一人而有七子，是七子中，一子遇病。父母之心非不平等，然于病子心则偏多。大王，如来亦尔。于诸众生非不平等，然于罪者心则偏重。于放逸者，佛则慈念；不放逸者，心则放舍。”谓佛对于罪深障重的众生特别慈悲。

涂割 出《涅槃经》卷三。谓如一人以刀割佛身，一人以栴檀等众香涂于佛身而作供养，佛于此二人慈悲相等。

穷子喻 《法华经》七子喻之一，出该经《信解品》。大略谓有一豪富长者之子，幼年流浪在外，贫穷困顿。后至父所，见父豪贵，惊怖而走。其父识之，遣人捉来，而穷子惊惧闷绝。其父乃巧设方便，雇穷子除粪，

渐予安慰信任，命掌管仓库，至临终前，乃广集众人，宣布穷子乃其亲生，一切财产皆属子有。以喻众生不知自心宝藏（佛性），浪转生死，佛以方便摄化，终而授与未来成佛之记，令知其本有佛性。

饥遇王膳 出《法华经·授记品》：“如从饥国来，忽遇大王膳，心犹怀疑惧，未敢即便食。”喻小乘人闻说自己将来成佛而心怀疑惧。

贫女宝藏 贫女家有埋藏之财宝而不知，困穷潦倒，智者教令发掘，乃得大安乐，喻众生不知自心佛性宝藏而沉沦于生死，由佛教诫，见性成佛。出《涅槃经》卷七、卷二七。

衣里之珠 略称衣珠。出《法华经·五百弟子受记品》。《楞严经》卷四云：“譬如有人，于自衣中系如意珠，不自觉知，穷露他方，乞食驰走，虽实贫穷，珠不曾失。忽有智者，指示其珠，所愿从心，致大饶富，方悟神珠非从外得。”喻众生不识本具佛性，流转生死，虽流转生死而佛性未失，遇佛指示，始能识得自心宝藏。

额珠 亦作“额里之珠”、“额上珠”。出《涅槃经》卷七。谓力士眉间之金刚珠在相扑中没入肤里而不自知，其处生疮，良医为出珠，执镜令见珠在面上，力士见已，生奇特想。喻众生自身虽有佛性，而不能见。

如来藏九喻 《大方等如来藏经》所说众生身中如来藏性之九喻：如菱花中之佛像、岩树之蜂蜜、桤中之杭梁、不净处之金、贫家之宝藏、庵罗果之种、弊物中之金像、贫女所怀

贵胎、模中之金像。

明珠 明月珠之略，亦称“明月摩尼”，一种光如明月的宝珠，据称有澄清浊水的作用。《涅槃经》卷九云：“譬如明珠置浊水中，以珠威德，水即为清。”常用以喻阿弥陀佛的名号，能使乱心、浊心澄净寂定。又用以喻大乘经典之珍贵，《涅槃经》卷三以国王髻中明珠喻大乘经，略称“髻珠”。又用以喻佛教戒律，《法华经·序品》云：“持净戒犹护明珠。”

盲人摸象 出《涅槃经》《菩萨处胎经》等。谓众盲人摸象，摸其牙者言象形如萝卜根，摸其耳者谓象如箕，摸其头者谓象如石，摸其鼻者言象如杵，摸其背者言象如床，摸其腹者言象如瓮，摸其足者言象如臼，摸其尾者言象如绳，以喻无明凡夫对世界的认识。

生盲说乳色 出《涅槃经》卷十四等。谓为没见过乳色的生盲（生来即盲者）说乳之色，说如贝、如稻米、如雨雪、如白鹤，“是生盲人虽闻如是四种譬喻，终不能复识乳真色”，喻凡夫外道终不能识涅槃之常乐我净，亦喻真如难以文字语言表述，或喻由语言文字而解佛法义理故，世谛即是第一义谛。

一水四见 《顺正理论》卷五三偈云：“天见宝庄严，人见为清水，鱼见为窟宅，鬼见为脓血。”以水为例，谓同一境缘，不同众生因根识业力之异，所见各异。这被作为万法唯心的重要理由，对此的认识，《阿毗达摩经》称为“相违识相智”。

鹅王择乳 经称鹅能分离混合于

一器中的水与乳，择乳而吸，喻有智慧者具择法眼（亦喻称“乳水眼”），能分别邪正。

长夜 喻众生流转六道，迷昧不觉，旷远久长。《成唯识论》卷七云：“未得真觉，恒处梦中，故佛说为生死长夜。”

琰魔三天使 指老、病、死。人死，阎魔狱卒带罪人至阎罗王前，王责之曰：我遣此三天使诫汝，汝何不觉知？见《长阿含经·地狱品》。

爪上土与大地土 爪上土亦作甲上土，即指甲缝里的一点点土，与大地土并举，用以喻比例悬殊。如《杂阿含经》佛谓于人中命终，生于人中者如爪上土，生于三恶道者如大地土；于天中命终还生天、人中者如爪上土，堕于三恶道者如大地土；成道者如爪上土，流转者如大地土，等等。《毗婆沙论》卷九九谓“性愚钝者如大地土，性聪慧者如爪上土”；聪慧者中具正见者如爪上土，邪见者如大地土。《涅槃经》称“为善清升，譬同爪土；为恶沉滞，喻等地尘。”《方等般涅槃经》谓佛言其所度众生入涅槃者如爪上土，从魔波旬之教者如大地土。

人命在呼吸间 极言人命之短促危脆。《四十二章经》载：“佛问诸沙门：‘人命在几何间？’对曰：‘在数日间。’佛言：‘子未能得道。’复问一沙门：‘人命在几何间？’对曰：‘在饭食间。’佛言：‘子未能得道。’复问一沙门：‘人命在几何间？’对曰：‘呼吸之间。’佛言：‘善哉，子可谓道者矣！’”《大智度论》卷二二

也有类似之说：佛问诸比丘望几时活，或答“不望过七岁活”，或答“不望过七日活”、“不望过一日活”，佛皆斥之为“放逸之流”。最后一位比丘答言：“我于出气不望入，入气不望出。”佛乃称赞他：“真是修死想，为不放逸比丘。”谓修行者应常念无常，观“出息不来即是后世”，将分分秒秒皆用于修道。

火宅 喻三界生死之域，诸苦逼迫，不得安宁，有如起火之屋宅。《法华经·譬喻品》描述火宅之危险，以喻“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”教人发出离三界心。

四蛇一筐 喻地水火风四大集成人身，使人有病厄生死等苦。《金光明经》谓地水火风集成人身，如四毒蛇居于一筐，地水二蛇性多沉下，风火二蛇性多轻举，四蛇互相违害，出生种种疾病。《涅槃经·德王品》谓如有一王以四毒蛇盛于一筐，令人喂养，若使一蛇生瞋患者，当戮之于市，其人闻王切令，心生惶怖，舍筐而逃，谓当“观身如筐，地水火风如四毒蛇”，“若为四蛇之所杀者，终不至于三恶道中；若为四大之所杀害者，必至三恶道无有疑。是四蛇虽复瞻养，亦欲杀人；四大亦尔，虽常供给，亦常牵人造作众恶”。

故骨如山 语出《涅槃经·德王品》，谓众生无始以来轮回于六道中，经历过无数次生死，其前世的白骨当堆积成山。《杂阿含经》卷三四云：“一人于一劫中，生死轮转，积累白骨不腐败者，如毗富罗山。”《贤

愚经》说，摩诃目犍连带弟子福增来到一座遮天蔽日的骨山，福增问此何山，目连答道：“此即是汝故骨也。”福增闻之，心惊毛竖，惶怖汗出，乃从观故身而解法无常，证阿罗汉果。

鬼鞭故身 出《阿育王譬喻经》。谓昔有人见路边有一死尸，鬼以杖鞭之。问言何故鞭尸，鬼言：“是我故身，在生之日不孝父母，事君不忠，不敬三尊，不随师父之教。今我堕罪，苦痛难言，悉我故身，故来鞭耳！”

散花尸上 见《阿育王譬喻经》。谓有人在道上行，见一死尸，有天神下降，散花于尸上，以手抚摩之。问何故抚摩此尸，天神答言：“是我故身，生时之日孝顺父母，忠信事君，奉敬三尊，承受师父之教，令我神得生天，皆是故身之恩，是以来报之耳。”

空聚 空无人居的聚落（人聚居的村落），喻人身五蕴和合而无实我。《金光明经》卷一云：“是身虚伪，犹如空聚，六入村落，结贼所止。”

株机 秃树根，喻根深难拔。指贪瞋痴三种根本烦恼。

稠林 树木密集的森林。喻烦恼、邪见，意谓如稠林之丛集，根深难拔，入其中难得出离生死流转。

如犬逐块 如犬只知咬人掷打它的土块，不知打它的人，喻众生只识业果，不知业因。

犛牛爱尾 犛牛即髦（牦）牛，爱着其长尾。《法华经·方便品》云：“深著于五欲，如犛牛爱尾。”

鼠偷苏死 有长者以瓶盛苏（酥），鼠贪酥而入瓶食之，身大不能出，被焚死，喻众生因贪盗而身亡。见《经律异相》卷四七等。

渴鹿逐焰 渴鹿见阳焰（春初原野上日光映浮尘而散动者，亦称野马）以为水而追逐之，喻众生迷妄，认假为真。《楞伽经》卷二云：“譬如群鹿，为渴所逼，见春时焰，而作水想，迷乱驰趣，不知非水。”

弥猴著藕 出《涅槃经》卷二五。谓猎人以藕胶置案上以捕捉弥猴，猴以手触而粘手，以脚踏而粘脚，以口啮而粘口，五处悉不可脱，遂为猎人所捉。喻凡夫被五欲所缚，为魔所捉。

欲火烧身 谓爱欲能使人受苦。《四十二章经》载佛言：“爱欲之人，犹如执炬逆风而行，必有烧手之患。”

刀刃之蜜 喻世间欲乐财色等能诱人受害受苦。《四十二章经》载佛言：“财色于人，人之不舍，譬如刀刃有蜜，不足一餐之美，小儿舐之，则有割舌之患。”

祸母 祸患之母。据《譬喻经》等述，昔有一国，康泰安乐，国王不知祸为何物，乃使臣下于邻国买得一如猪之物，唯食针，国王乃课民以针而畜养之，一国扰乱，后杀之而不死，积薪焚之，城邑尽烧。以喻买女色之祸。

演若之头 演若达多“迷头认影”，出《楞严经》卷四：“室罗城中演若达多，忽于晨朝，以镜照面，爱镜中头眉目可见，瞋责己头不见面

目，以为魑魅，无状狂走。”喻众生认妄相为真，不见自己本来面目。

梦中说梦 喻众生执着无明妄心所见一切境相实有自性。《大般若经》卷五九六云：“如人梦中说梦，所见种种自性，如是所说梦境，自性都无所有。何以故？善勇猛，梦尚非有，况有梦境自性可说！”

机关木人 用木头做的机器人。《生经·国王五人经》谓有工巧者作机关木人，形貌端正，举动如人，工于歌舞，为国王歌舞，频视王后，王欲斩其首，工巧者拔其一肩楔，“机关解落，碎散在地”。喻众生身由四大假合，无有实我。

水中捉月 出《摩诃僧祇律》卷七等。谓有一群弥猴见井中有月影，谓“月今日死，落在井中，当共出之，莫令世间长夜暗冥！”猴王乃教众猴：一猴攀摇于树，余猴展转而捉其尾，展转相连，将至井面，而树枝折断，众猴俱堕水中。喻众生认幻象为实有，贪着追逐，堕入生死之苦。

白黑二鼠 喻日月、昼夜。《宾头卢为优填王说法经》谓昔有一人为避二醉象（喻生死），缘藤（喻命根）入井，有黑白二鼠（喻昼夜）啮藤将断，傍有四蛇（喻四大）欲啮，下有三龙（喻三毒）吐火张爪，其人忧恼无托，忽有蜂过，遗蜜汁滴入口中（喻五欲）。

空华 亦称“虚空华”、“狂华”，指有眼病或用眼过度时，在空中所看到的似花非花的幻影。《楞严经》云：“亦如翳人，见空中华，翳病若除，华于空灭。”“其人无故不动目睛，瞬以

劳目，则于虚空别见狂华。”《圆觉经》谓众生“妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相，譬彼病目，见空中华及第二月。”把众生无明心中所执以为实的现象喻为幻觉。

痴狗 出《大般若经》卷十五。谓如痴狗不去大家富户求食，而从雇工作务者索食，喻弃大乘般若深义而行小乘法，为菩萨魔事。

鱼子庵树花 鱼子（卵）极多而能成活为鱼者极少，庵罗（Amra）树花极多而能成熟为果者极少，比喻发菩提心者极多而最终能成佛者极少。《大智度论》卷四云：“菩萨发大心，鱼子庵树花，三事因时多，成果时甚少。”

焦芽败种 大乘斥不能发心度众生求佛道的小乘人，如芽之焦枯、种子之腐败者。见《维摩经》等。

如救头然 然即燃。如救头上火燃，喻迫切危急。《佛藏经》云：“当勤精进，如救头然。”

如一人与万人敌 喻修道断烦恼、除魔障之难。《四十二章经》载佛言：“夫为道者，譬如一人与万人战，挂铠出门，意或怯弱，或半路而退，或格斗而死，或得胜而还。沙门学道，应当坚持其心，精进勇锐，不畏前境，破灭众魔而得道果。”

浮囊度海 浮囊为渡海所用有浮力的吹气皮袋或鸟翎毛袋，其用途如今之救生圈。佛经中常以浮囊度海譬喻因护持戒律而得度过生死大海，谓护戒当如度海人护惜其浮囊。

二十喻 关于大乘菩萨道的二十种譬喻：般若为母、方便为父、施为

乳母、戒为养母、忍为庄严具、精进为养育者、禅定为浣濯人、善知识为教授师、一切菩提分法为伴侣、一切善法为眷属，一切菩萨为兄弟、菩提心为家、如理修行为家法、诸地为家处、诸忍为家族、大愿为家教、满足诸行为顺家之法、劝发大乘为绍家业、法水灌顶一生所系之菩萨为王之太子、成就菩提为能净家族。

藏六如龟 以龟藏其六处（四足与头、尾）自卫，喻学佛者应收摄六根以免魔害，《杂阿含经》卷四三云：“龟虫畏野干，藏六于壳内，比丘善摄心，密藏诸觉想。”

无禁捉蛇 不先禁制（以杖压头等）而捉毒蛇，则被蛇啮死，喻无观智而漫谈空理，恣纵五欲。出《阿梨吒经》。

戒珠 以珠喻戒，谓其洁白明净，能庄严人身。《梵网经》卷下称“戒如明日月，亦如璎珞珠”。《法华经》云：“精进修静戒，犹如护明珠。”

迦罗镇头 梵文 Kālaka 与 Tinduka 的音译。两种外形相似的果实，迦罗果有毒，镇头无毒，喻持戒与破戒。见《涅槃经》卷六等。

犯波罗夷四喻 《五分律》卷一所载佛说僧尼犯波罗夷罪之四喻：“犯淫者，如针鼻缺不可复用，如人命尽不可复活，如石破不可复合，如断多罗树心不可复生。”犯杀盗妄语者亦皆如是。

鸟鼠僧 鸟鼠即蝙蝠，以譬破戒比丘。《佛藏经》载佛言：“譬如蝙蝠，欲捕鸟时则入穴为鼠，欲捕鼠时则飞空为鸟，而实无有鼠鸟之用。其身

臭秽，俱乐暗冥。舍利弗，破戒比丘亦复如是，既不入于布萨自恣，亦复不入王者使役，不名白衣不名出家。”

无刀大贼 不持刀之劫贼。经中以喻内无实德、沽名钓誉而求信施之僧人。

蒺藜园 喻寺院僧众若不如法修行，非法聚会，则寺院成为生蒺藜刺之园地，不能为良福田。

牛皮龙须 被牛皮以向日，则弥紧；系龙须以入水，则愈痛。喻人天有漏之福报，能伤法身慧命。亦喻名闻利养之损戒定慧。

如擎油钵 见《涅槃经·德王品》。谓有国王命一大臣手擎满盛香油之钵，穿过一条人众喧阗、长达二十五里的道路，不许洒一滴油，若洒一滴，当断其命，并派武士持刀随后。路上虽堆满金银珍宝、山珍海味，有美女妖姬往来，然大臣护油钵如护命，自思若稍放逸而有所着，令钵倾洒，命将难保，由于精勤摄念，终于未洒落一滴香油。喻菩萨学道，应摄心护念，严持净戒，不可有一念放逸。

如木顺水 《四十二章经》载佛言：“犹木在水，寻流而行，不触两岸，不为人取，不为鬼神所遮，不为洄流所住，亦不腐败。吾保此木，决定入海。学道之人，不为情欲所惑，不为众邪所烧，精进无为，吾保此人，必得道矣。”

破石与藕丝 古人有颂云：“见道如破石，修道如藕丝。”谓见道所断见惑虽猛利而易断，修道所断事惑

虽钝弱而难断，有如藕断丝连。

二边俱死 《大智度论》卷三七云：“譬如人行狭道，一边深水，一边大火，二边俱死，着有着无，二事俱失。”喻有、无二种执着皆能断人法身慧命。

三重楼喻 出《百喻经》卷上。谓有一愚蠢富翁，羡慕别人家的三重楼阁高广严丽，觅来工匠为他造三重楼。工匠开始砌砖造楼，从下而上砌起，富翁见了，声称“我不欲下二重之屋，先可为我作最上层。”喻修行须先筑好根基，循序渐进。如经所言：“不能精勤修敬三宝，懒惰懈怠，欲求道果，而作是言：我今不用余下三果，唯求得彼阿罗汉果，亦为时人之所嗤笑，如彼愚者等无有异。”“空中楼阁”的成语，即源出于此。

火中生莲 喻从世间的烦恼中获得清净解脱。《维摩经·佛道品》云：“火中生莲花，是可谓希有；在欲而行禅，希有亦如是。”《福盖正行所集经》卷五谓如法修行，于老病死不生惶怖，于险恶道能超越，得二世益，“如火中莲，甚为希有，则为安住寂静妙乐。”《弥勒大成佛经》称赞佛陀能自免生死苦，拔众生厄，“如火生莲花，世间无有比”。

无尽灯 喻以佛法布施功德之无量。《维摩经·菩萨品》云：“无尽灯者，譬如一灯燃百千灯，冥者皆明，明终不尽。”一菩萨化导百千众生令修学大乘道，其道心亦不灭尽，而自增益善法功德。《四十二章经》以一炬之火，数百千人，各人炬来分取，熟食除冥，此炬如故，喻行布施随

喜，利益他人，自己福报不减。有《老子》“既以与人己愈多”之意。

弹琴喻 《四十二章经》载：有僧夜诵经，其声悲紧，思悔欲退。佛以弹琴为喻而教诫之，谓弦缓则不鸣，弦急则声绝，急缓得中则诸音和谐。“沙门学道亦然，心若调适，道可得矣。于道若暴，暴即身疲；其身若疲，意即生恼；意若生恼，行即退矣。”

如鼠啖栗 鼠食栗时，穿内而不损外，仅食其实，不损其壳，比喻不空假名宗空无性实、不空于假色之义。

鼠唧鸟空 斥不通实理而滥说烦恼即菩提之即，如鼠之唧唧；不达空义而妄说万法皆空之空，如怪鸟所发空空之声。

四不可轻 《杂阿含经》卷二一等载佛所说四不可轻：一太子虽幼，当为国王，是不可轻；二蛇子虽小，毒能杀人，又不可轻；三小火虽微，能烧山野，又不可轻；四沙弥虽小，能证圣果、得神通，最不可轻。

稻杆喻 出《苏婆呼童子经》《大智度论》等。谓如人种稻，唯求子实，不希稻杆，而稻米籽实若熟，稻杆自然而得。喻学佛者唯求菩提种子，不希世俗利乐，而世俗利乐自然获得。

唾天自污 《四十二章经》载佛言：“恶人害贤者，犹仰天而唾，唾不至天，还从己堕。逆风扬尘，尘不至彼，还坌己身。”喻贤人不可毁谤，毁则自害。

龟毛兔角 喻有名无实之物。《成实论》卷二云：“世间事中，兔角龟毛、蛇足盐香风色等，是为无。”

阿修罗琴 阿修罗界的琴，据称若欲听音乐，即随意出声，不用弹奏。喻法身菩萨心虽无分别，而能自然应众生之机，说法教化。

帝释瓶 亦称“德瓶”、“贤瓶”、“吉祥瓶”，忉利天主释提桓因的宝瓶，据称能自然涌出所需的万物。见《大智度论》卷十三。用以喻持戒、布施等。

呵吒迦 梵文 Hātaka 音译，意译金色水、金光明，传说的一种饮之能成仙的药。《华严经探玄记》卷二十谓其“出于山中井内，诸龙守护，若有得饮，皆成仙人。”用以喻妙法等。

如虫食木 具云“如虫食木偶成于字”。《涅槃经》卷二云：“如虫食木有成字者，此虫不知是字非字，智人见之终不唱言是虫解字，亦不惊怪。”以喻庸医治病、外道之论等。

共命鸟 梵文名著耆婆耆婆 (Jivajivaka)，亦译“命命”、“生生”，传为西域雪山等处所产的一种鸟，一身二头，心识各异而同一躯体，故名共命。《杂宝藏经》卷三云：“昔雪山中有鸟，名为共命，一身二头。一头常食美果，欲使身得安隐。一头便生嫉妒之心，而作是言：彼常云何食好美果，我不曾得。即取毒果食之，使二头俱死。”《佛本行集经》卷五九所载较详，谓一头名迦楼茶，一头名忧波迦楼茶，忧波头睡，迦楼茶头食花，忧波头醒后嫉恨，乃食毒树花。谓迦楼头即释迦牟尼前身，忧波头即提婆达多前身。

多罗树 梵文 Tāla 音译，亦译多罗木，印度的一种形如棕榈的大树，

可高达七八丈。若树干中断，则不再生芽，用以喻比丘若犯波罗夷重罪，则断绝善根。

伊兰 梵文 Erāvaṇa 音译，亦作伊罗、埤罗那等。树名，花甚美而气味恶臭，可及四十里，佛经中常用以喻烦恼，以栴檀香喻菩提。

压沙不可得油 喻物之不可得。见《涅槃经》卷二五等。常用以喻不如法修习佛法。

钻水求酥 出《本缘经》：“譬如钻水求酥，理实难得。”喻不得其道而妄求其果。

恶叉聚 恶叉为梵文 akṣa 的音译，为一种三颗同蒂的果实，落地多聚于一处，用以喻多种品类聚集一处。

庵摩罗果 梵文 Amra 或 Amara、Amala 音译，亦作庵罗、庵没罗、阿末罗等；又庵摩勒，为梵文 Amalaka 音译，亦作庵摩洛迦，皆印度水果名。佛经中常说佛、菩萨、罗汉观世界如见掌中庵摩罗果或庵摩勒果，略称“如观掌果”。

金刚那罗延身 坚固强健有力之身。金刚喻坚固不坏，那罗延(Nārāyaṇa)译为胜力、坚牢，为天上力士之名，喻强健有力。

阎浮檀金 梵文 Jambunadasuvārṇa 音义合译，亦作阎浮那提金等，一种色赤黄而带紫焰气的金。据称产于北洲阎浮树下的河沙中，故名。常用以形容佛身之金色。

优钵罗 梵文 Utpala 音译，亦作乌钵罗、沕钵罗、优钵刺，意译青莲花、黛花、红莲花。其叶狭长，经中

常用以形容佛眼。

琉璃 梵文 Vaidūrya 音译，亦作吠琉璃、吠琉璃耶、毗头梨、吠努璃耶，意译远山宝、不远山宝。青色宝石，莹彻有光，为七宝之一。用以喻身心之莹彻等。

珂雪 一种雪白色的贝类，用以形容物之鲜白。一说珂为白玉，与雪并用，形容洁白。

蒺藜论 论辩对答时，向对方发难问，使其不得答，又不得不答，有如遇蒺藜刺，故名。

缚马答 如问缚马者谁，答言马主；又问马主是谁，答言缚马者。以喻不得要领之辩答。见《俱舍论》卷八等。

旃陀罗 梵文 Caṇḍāla 音译，亦作旃荼罗，意译屠者、严炽、执暴恶人、下姓等。印度四种姓之外的贱民，被迫以屠宰等为业，别居一处，入市镇击木以自异，四种姓人乃识而避之。男名旃陀罗，女称旃陀利。佛典中常斥行恶破戒者为旃陀罗。

露地白牛 露地（无遮蔽的空地）大白牛车，喻一乘佛法，出《法华经·譬喻品》。

威音那畔 禅宗用语。威音，指威音王佛，为《法华经·常不轻菩萨品》所说“往古昔过无量无边不可思议阿僧祇劫”所出世的古佛，禅宗以为最初的佛。“威音那畔”即威音王佛未出世之前，喻“实际理地”，即未起念虑分别的本心。《祖庭事苑》卷五云：“威音王佛以前，盖明实际理地；威音已后，即佛事门中。”

无位真人 临济宗开创者义玄禅

师一日上堂云：“赤肉团上有一无位真人，常从汝等诸人面门出入，未证据者看看！”时有僧出问：“如何是无位真人？”义玄下禅床把住，云：“道！道！”其僧拟议，义玄托开云：“无位真人是什么干屎橛！”便归方丈。见《临济录》等。无位真人，喻越时空、超处所的佛性。

顶门眼 摩醯首罗天王面上具三目，生于额上的一眼称顶门眼。禅宗人用以喻能照见佛性的智慧，有如说“慧眼”、“慧目”。

骑牛觅牛 大安禅师问百丈怀海：“学人欲求识佛，何者即是？”百丈答云：“大似骑牛觅牛。”大安复问：“识（佛）后如何？”答云：“如人骑牛至家。”见《传灯录》卷九。

探竿影草 临济义玄禅师四喝之一，谓其以喝接待学禅者，“有时一喝，如探竿影草”。探竿为渔具，以鹅羽插竿头以探水中，待鱼集于一处而网之；影草谓渔人以草浮水中，则鱼集其影。喻以喝激发集聚学禅者的疑问执着，以便随机而予以开导。

曹山三燃灯 曹山本寂禅师以燃灯古佛喻众生本具之佛性，以得燃灯佛授记与否，喻参禅的三个阶段或三种情况：①未见燃灯佛前，喻未知有自心佛性（本分事），分两种人：一未回光反照，不知有本分事，二虽知有本分事而不修行，俱不得授记。②见燃灯佛后，喻虽知自心佛性，却沉湎于六尘境界，不得授记。③正燃灯佛。正体证佛性时，身、心、情、识俱忘，过、现、未三时无有间断，

常觉不迷，如此才得燃灯佛授记，为真正明心见性。见《鲁山语录》等。

新妇子禅师 新媳妇艳容取媚于其夫，唯恐违夫之意，喻无真实修行的禅师。

啐啄 喻参禅者师资间之机锋相投。《禅林宝训音义》释云：“如鸡抱卵，小鸡欲出，以嘴吮声曰啐，母鸡忆出，以嘴啮之曰啄。作家机缘，相投而解，亦犹是矣。”有“啐啄同时”之说。

葛藤 出《出曜经》卷三，谓众生堕于爱网者，“犹如葛藤缠树，至末遍则树枯”。喻诸烦恼。禅宗常用以喻言语。

桶底脱 禅宗用语。出于唐雪峰义存禅师语。喻打破出生烦恼的根本我执而见证本来空性。

羚羊挂角 禅宗用语。以羚羊眠时，角挂于树枝，足不点地，喻大悟之人泯绝迷悟之痕迹。《传灯录》卷十六云：“我若羚羊挂角，汝向什么处扪摸？”

铁馒头 铁包子。禅宗用语，喻没滋味，无处下嘴。

关捩子 关键。禅语云“向上关捩子”，指明心见性的关键、紧要处。

钳锤 冶工以钳夹热铁，以锤打之而使成器，禅宗用以喻禅师以种种机用接引徒众而令开悟。有“痛下钳锤”等说。

秦时辕轹钻 出《传灯录》卷十二睦州章语录、喻钝汉无入头之处。辕轹钻即椎子。

担板汉 担板即背负木板，只见前方，不见余方，有物在背而不得放

下，禅宗常用以喻法执未破者。

虾蟆禅 虾蟆唯跳蹦数下，以喻一知半解、未得活脱自在的死禅。

冬瓜印子 喻弊脚禅师在乱印证未真实开悟者为开悟，其印证脆弱不可靠，能误人大事。

噎酒糟汉 唐代骂人的俗语，意为只食人糟粕的钝汉笨伯。禅语或有用者。

恒河沙数 略称“恒沙”。象印度恒河中的沙子一样多，无法数清，极言数目之多。

刹尘 意谓国土剖为微尘，极言数目之多。

磐石劫 极言时间之旷远。《璎珞经·佛母品》言，用一件极轻软的天衣，每隔三年拂拭方广一里乃至四十里的磐石一次，直至此石消尽，名一小劫；每隔梵天中的三年拂拭方广八十里的磐石一次，直至此石消尽，名一中劫；每隔净居天中的三年拂拭方广八百里的磐石一次，直至此石消尽，名一大劫。“所谓一里、二里乃至十里石尽，名一里劫、二里劫乃至十里劫；五十里石尽，名五十里劫；百里石尽，名百里劫；千里石尽，名千里劫；万里石尽，名万里劫。”《大智度论》卷五亦有类似比喻：“四千里石山，有长寿人百岁过，持细软衣一来拂拭，令是大石山尽，劫故未尽。”

尘劫 “尘点劫”之略。即如十方世界微尘数的劫，极言时间之长。

刹说 一谓国土草木等非情之说法。一谓形容所说之广之多。如云：“尘说刹说”。

典故

诞生偈 据称释迦牟尼诞生后，即行七步，右手指天，左手指地而说偈，称诞生偈。其偈上句为：“天上天下，唯我独尊。”诸经所载皆同。下句多用“三界皆苦，我当安之。”亦有作“要度众生，生老病死（《长阿含经》卷一）。或“今兹而往，生分已尽”（《西域记》）。

四门游观 《佛本行集经》等说释迦牟尼为悉达多太子时，曾出王宫游玩，于城四门见老、病、死三种苦况及沙门出家修道之乐，乃深生厌世之心，决意为断生老病死而出家修道。

六牙白象 据《因果经》等载，释迦牟尼从兜率天宫降生于人间时，乘六牙白象，其母摩耶夫人昼寝，梦六牙白象来降腹中，遂生释迦。《异部宗轮论》谓“一切菩萨入母胎时，作白象形。”《普贤观经》等说乘六牙白象王，若观念忏悔，菩萨即乘白象为其现身。并谓六牙白象之六牙表六度，四足表四如意，或谓六牙表六通。

初转法轮 指释迦牟尼成道后，在鹿野苑为侨陈如等五人首次说法，宣讲四谛。

须达布金 据《毗奈耶杂事》卷十七等载，佛世王舍城有一大富长者须达（Sudatta），好济施孤寡鰥独，人称给孤独长者。他见佛闻法，受三皈，邀请佛来舍卫城。他想为佛觅得

一处安居说法的园林，看中了方广五里的祇陀林。此林的主人波斯匿王太子祇陀（Jeta），戏言若布金满地，厚敷五寸，即卖与长者。长者毫不犹豫，尽出家中藏金以布地。太子深为感动，请长者留少许空地，为佛建立精舍，献出园中全部林木。佛接受了两人的布施，给此园命名为“逝多林（祇陀之林）给孤独园”，一般多作“祇树给孤独园”，略称“祇园”。

佛葬送父母 《净饭王般涅槃经》载，佛父净饭王卒，佛亲为担棺送葬。《增一阿含经》卷五十等载，佛养母大爱道身亡，佛舁其葬床送至冢间，以作孝养父母之示范。

头北面西 据传释迦牟尼入涅槃时，头枕北方，面向西方，右胁而卧，以示其教法将久住于北方。见《长阿含经》《涅槃经》等。

阿难七梦 《阿难七梦经》载，阿难在舍卫国做七梦，来问佛，佛一一回答，谓皆预兆未来佛法之事：1、梦陂池火焰，表未来比丘恶逆炽盛；2、梦日月星辰没，兆佛涅槃后诸圣人亦随之涅槃，众生眼灭；3、梦比丘在不净坑中，白衣登头，兆出家比丘死入地狱，在家白衣多生天上；4、梦群猪来舐突旃檀林，兆将来白衣入塔寺诽谤众僧，破塔害僧；5、梦头戴须弥山不以为重，兆佛灭后阿难将为出经师，诵出佛说，一句不忘；6、梦大象弃小象不顾，兆将来邪见炽盛，破毁佛法，有德之人隐而不现；7、梦狮子王头上有七毫毛，死于地上，一切禽兽见而怖畏，后狮身

中出虫食狮子肉，兆佛灭后一千四百七十年中，诸弟子修道之心，一切恶魔不能扰乱，此后弟子自行不法，破坏佛教。

佛分半座与迦叶 据《杂阿含经》卷四一、《付法藏因缘传》卷一等载，一日佛在舍卫国祇树给孤独园说法，迦叶披粪扫衣礼佛，合掌而立，佛分其半座命就坐，迦叶惶恐不敢顺旨，与众大会亦皆不解，佛乃广说迦叶大行，予以称叹。分半座表示对迦叶的器重。

跋祇国七事 《长阿含经》卷二等载：佛世摩竭陀国王阿闍世欲恃武力吞并小国跋祇，遣大臣禹舍问佛，佛告以彼国七事，王闻罢伐。跋祇国七事为：一“数相集会，讲议正事”；二“君臣和顺，上下相敬”；三“奉法晓忌，不违礼度”；四“孝事父母，敬顺师长”；五“恭于宗庙，致敬鬼神”；六“闺门真正，洁净无秽，至于戏笑，言不及邪”；七“宗事沙门，敬持戒者，瞻视护养，未尝懈倦”。佛以其国为合理政治之典型，谓“若能尔者，长幼和顺，转更增盛，其国久安，无能侵损”。

须达七贫 须达（Sudatta）即佛世舍卫国给孤独长者之本名，《杂宝藏经》卷二等称其七次极贫，最后一次最穷，偶于粪壤中得一旃檀木，卖之得米四斗，连炊三次，皆尽施迦叶，第四次施佛，佛为咒愿罪灭福生，须臾，珍宝谷帛自然涌出，须达更请佛及僧而尽为供养。

郁头生非想天后为飞狸 传说郁陀罗仙在林中修定，为鱼、鸟声所扰

乱，乃发恶誓，愿尽杀鱼鸟。其后得定，生非想天，寿八万劫，命终后生为飞狸，杀无量鱼鸟，堕三恶道。见《大智度论》卷十七等。

善星谤佛法堕地狱 据《涅槃经》卷三三等说，善星比丘乃释迦佛为菩萨时的儿子，出家后读诵解说十二部经，获得四禅，后因亲近恶友，退失禅定，生大邪见，谤无佛无法无涅槃，并以恶心向佛，遂生身堕入阿鼻地狱。又谓其虽多诵经，不得正解，妄说一切法空，无因果业报，佛谓其永断善根，是一阐提人。经论中常作为谤佛法受现报的代表性例证。

优填王造佛像 据《增一阿含经》卷二八、《优填王作佛形像经》等载，释迦牟尼在有一年的夏天升忉利天为母说法，三月不还，拘睢弥国国王优填王（Udayana）思念之，以牛头旃檀木造释迦像，高五尺，释迦自天宫还，其像立而迎之，释迦乃说造佛像之功德。这被认为是造作佛像之始。

宾头卢住世因缘 宾头卢（Pinḍolabharadvāja）为十六罗汉之首，据《杂阿含经》卷二三、《十诵律》卷三七等述，因其为未受戒人现神通力，被释迦佛所呵责，驱摈于西瞿耶尼洲，并命不许入涅槃，常住此世界，为众生福田。据传阿育王犹见之，头发皓白，白眉特长。印度西域小乘寺中以宾头卢为上座，中国禅寺僧堂中央多安置宾头卢像。有宋慧简译《请宾头卢法》述祈请宾头卢降临之法。

宾头卢迎王失位 据《四分律》卷五三等载，拘睢弥国王优填延礼宾头卢罗汉为善知识，常往问讯，有大臣见宾头卢不起而迎王，诤王若再不迎应杀之，次日宾头卢遥见王来，远迎问讯，王问其故，答言为王，因知王恶心来杀，若不迎而杀己，必堕地狱，若起迎王，将失王位。言后七日，王果失其位。

舍利弗瞋习 舍利弗因宿世多瞋怒，虽证阿罗汉果，尚有瞋恚习气，如一次佛诃其食不净食，舍利弗闻言即吐所食，发誓不受人请。见《僧祇律》卷四十等。

舍利弗说法颠倒 舍利弗在波罗奈国教二弟子，一令观白骨，一令数息，经多年各不得定，乃生邪见，疑无涅槃之法。佛唤舍利弗而呵责之，谓其说法颠倒，二弟子者，其性各异，一为浣衣师，应教白骨观，一为金师，应教数息，以其错教，令二人生邪见。佛乃为二人说法，俱证阿罗汉果。见《涅槃经》卷二六。

毕陵慢习 佛弟子毕陵伽婆蹉（Pilindavatsa）因宿世傲慢成习，虽证阿罗汉，慢习犹在。乞食时到恒河边弹指曰：“小婢住莫流”，水即断流，得过河乞食。恒河女神以此事告佛，言毕陵骂她小婢，佛命毕陵忏悔河神，毕陵即合掌告河神：“小婢莫瞋，今忏悔汝。”大众笑之。见《大智度论》卷二等。

阿难遭摩登伽女难 据《摩登伽经》《有部鼻奈耶》等载，阿难入城乞食，路上焦渴，向一摩登伽（贱种姓）少女钵吉帝乞水，女悦阿难，求

其母以阿难为夫，其母乃设坛诵摩登伽咒，摄阿难至其家，将行淫事，佛以咒摄阿难返回，女随逐而至，佛为说法，得阿罗汉果。大乘《楞严经》所说与此大同小异。

鸽隐佛影 佛住摩竭陀国瞻婆城时，有猎师追逐一鸽，鸽惶怖逃命，避至舍利弗影中，犹战慄，至佛影中则除恐怖。谓佛因多劫严持不杀戒，身影犹如是神力。见《涅槃经》卷二八、《大智度论》卷十一。

瞿伽离堕地狱 瞿迦离（梵文 Kokālika，巴利文 Kokāliya）亦作俱迦离、仇伽离、俱迦利，意译牛守、恶时者，比丘名，提婆达多大弟子。《杂阿含经》《十诵律》《大智度论》等谓其于佛法无信，毁谤舍利弗、目犍连二大阿罗汉与陶家女行淫，三度遭佛呵责而不改，遂生疮死，堕于大莲花地狱。

叩髑髅知生处 《五分律》卷二十载耆域能叩髑髅而知其生处，佛示一髑髅令叩之，三叩而不知，佛言此为罗汉髑髅，无有生处。又《增一阿含经》卷二十载鹿头梵志叩阿罗汉髑髅不见生断往来的故事。

善来比丘 据经律载，释迦佛在世时，愿出家为佛弟子者来佛所求为沙门，佛对之说：“善来比丘！”该人即便成沙门，得具足戒。如《增一阿含经》卷十五载迦叶及其五百弟子初来礼佛，佛称“善来比丘”，迦叶及其弟子众“所着衣服尽变作袈裟，头发自落，如似剃发已经七日。”

龙女成佛 出《法华经·提婆品》。谓智积菩萨问文殊：众生勤加

精进，修行此经，有速得成佛者否？文殊答言：有娑竭罗龙王女，年始八岁，智慧利根，得陀罗尼，悉能受持佛法秘藏，深入禅定，了达诸法，“于刹那顷发菩提心，得不退转。”智积不信此女能速成佛，言论未讫，龙女忽然出现，以一宝珠供佛，忽然间变为男子，具菩萨行，往南方无垢世界成佛。

贫母施灯 《阿闍世王授决经》、《贤愚经》载，阿闍世王请佛饭食已，以百斛麻油燃灯供佛。有贫穷老母难陀见而信乐，乞得两钱买麻油燃灯供佛，并自誓言：“若我后世得道如佛，膏当通夕光明不消。”王所燃诸灯，或灭或尽，而老母所燃一灯，通夕不灭，油亦不尽，目连以神力扇之而更明。佛告目连：“此当来佛之光明功德，非汝威神所能毁灭。”并记言此女却后三十劫当成须弥灯光佛。

贫女施二钱成王后 《杂宝藏经》卷五云，有贫女以粪中拾得的两钱供养僧众，上座维那为其咒愿。女后来被立为王后，欲报前恩，车载饮食珍宝至山供养僧众，上座不起，谓佛法中不贵珍宝，唯贵善心，彼女先施两钱时，善心极胜，后虽施珍宝，有骄傲意，故上座不为她咒愿。

众圣点记 据《历代三宝记》《开元释教录》载，释迦灭度后，优波离结集律藏讫，于其年七月十五日夏安居之后，以香花供养律藏，于律后记一点。从此成为定制，年年供养记点。南朝齐永明六年（488），来华的印僧僧伽跋陀罗译《善见毗婆沙律》

为汉文，于永明七年（489）夏安居结束后依制供养律藏，记点，到这一年共得 975 点。此称“众圣点记”。据此，则释迦卒年应为前 485 年。

赞佛超九劫 出《佛本行经》等。谓释迦牟尼夙世曾与弥勒同修菩萨行，弥勒应先成佛，而释迦以七日七夜翘一足一偈赞弗沙佛，因此功德，超越九劫而先于弥勒成佛。

慈力王血施 载《贤愚经》卷二。谓释迦牟尼前世曾为慈力王，以十善教民，民皆持戒，鬼神无食，有五夜叉来见王，王以身血施之令饱，发愿将来成佛时令五夜叉等得法食，先行度脱，夜叉后身即释迦先度之五比丘。

瞿子孝亲 《菩萨睺子经》所说。谓释迦牟尼前生曾为一切妙见菩萨，愍念一对盲夫妻，生为其子，名瞿摩（Samaka，新译商莫迦），至孝仁慈。十岁与父母入山，被迦夷国王射死，盲父母祷之于神，天神为灌药拔箭，乃活。

皮纸骨笔 释迦牟尼本生故事。谓其前生曾为最胜仙人，生于无佛之世，时有天魔化为婆罗门，向仙人诡称他有佛所说一偈，若能剥皮为纸，析骨为笔，刺血为墨，书写此偈，当为说偈。仙人闻言，欢喜踊跃，即以利刀剥皮、刺血、析骨，合掌向天，请说佛偈。天魔见状，隐身逃遁。仙人恳切大呼：我今为法不惜身命，余方世界有大慈悲能说法者，当现我前！时东方普无垢国净名王佛鉴其精诚，放大光明照耀仙人，仙人痛苦即除，身体平复。佛为之说经，仙人

闻法豁悟，获无碍辩才，广为众生宣讲妙法。见《集一切福德三昧经》等。

雪山大士为半偈舍身 释迦本生故事。谓其前世曾在雪山修行，称雪山大士或雪山童子，终日食果坐禅。天帝释为试其道心，化作罗刹，诵过去诸佛所说半偈：“诸行无常，是生灭法。”大士闻之欢喜，求说余半偈，罗刹言：“我今饥逼，实不能说。”大士问其以何为食，罗刹答言唯食人之暖肉热血。大士闻言，断然宣布：“但能具足说是偈竟，我当以身奉施供养！”即脱鹿皮衣为罗刹敷座，罗刹于是宣说下半偈：“生灭灭已，寂灭为乐。”大士深思其义，书偈于石壁、树上，然后登树，投身于地，其时罗刹还复为帝释身，接住大士，安置平地，忏悔顶礼而去。大士因此为半偈舍身因缘，超十二劫成佛。见《涅槃经·圣行品》等。

毒龙输皮全蚁 佛本生故事。谓释迦牟尼前世曾为毒龙，其眼视人或所吐毒气，能令人死。此龙受戒出家，入林静思，疲懈而睡。时有一猎人见龙身绚丽多采，欲取皮献王，以杖按龙头，用刀割取龙皮。毒龙痛醒，自忖以其力倾覆此国，虽易如反掌，然为持戒，当不计自身，乃闭目止息，忍受剧痛，任猎人取其皮。皮剥光后，毒龙酷热难忍，欲趋水饮之，这时又有许多虫蚁竞相噬食龙肉。毒龙忍耐不动，自念以身施虫，后成佛时，当以法施利益其心。毒龙肉尽而亡，因持戒舍身的功德，得转生于忉利天上。见《大智度论》卷十四等。

流水救鱼 释迦牟尼本生故事。见《金光明经·流水长者子品》。谓释迦前世曾为长者子，名流水。时国内疾疫流行，流水向其父求得医方，外出治病。一日至一空泽，池水干涸，池中十千鱼在烈日曝晒下，宛转将死。流水先取树叶遮荫，向国王借了二十头大象，至上流驮水，泻入池中，并施以食物，为鱼说十二因缘等法。十千鱼命终后，均得生天。

萨埵饲虎 出《金光明经》《贤愚经》等。谓释迦牟尼过去世曾为摩诃萨埵王子，与二兄游山林，见一牝虎产七子，为饥渴所迫，萨埵生大悲悯，以干竹刺颈出血以饲饿虎，以此功德超越十一劫成佛。

作鸽救饥 释迦本生故事之一。谓其前世曾为一鸽，在雪山中，时大雪，见一人迷路，为饥寒所迫，命在须臾，鸽乃求取火种，集薪燃之，以身投火，施此饥人。见《大智度论》卷十一等。

香城破骨 佛本生故事。谓释迦牟尼前世曾为萨陀波仑，居于香城，家境贫寒，思卖身供养昙无竭菩萨。天帝释为试其诚意，化为婆罗门，告之言：“我今欲祀天，当须人心、人血、人髓，汝能卖与我不？”萨陀波仑应诺，以右手执利刀，刺左臂出血，割右髀肉，复欲破骨出髓。帝释知其虔诚，以实相告，萨陀波仑身即平复。有长者女见之感动，布施了许多珍宝，与萨陀波仑共往香城，供养昙无竭菩萨。见《大般若经·萨陀波仑品》等。

坚誓狮子念袈裟舍身 佛本生故

事。谓佛昔为坚誓狮子，常礼一辟支佛，亲近闻经。猎师见其身毛金色，欲剥其皮以奉国王，乃披袈裟入山坐，狮子见而礼舐其足，猎师以毒箭射之，狮子哮吼欲搏杀之，忽念此人披袈裟为三世诸佛贤圣标帜，不可起恶心，即说偈言：“愿自丧身命，终不起恶心，向于坏色服；愿自丧身命，终不起恶心，向于出家人。”说已命终。见《报恩经》卷七、《贤愚经》卷十三等。

剜灯供养 佛本生故事。谓佛宿世曾为虔闍尼梨王，为欲闻劳度差婆罗门所得佛法，剜身燃千灯以供养。见《贤愚经》卷一、《报恩经》卷二等。

歌利王害忍辱仙 佛本生故事。谓佛昔为忍辱仙人，在城外修定，国王歌利（Kali，亦译戈利、羯利）性暴恶，见其宫女听忍辱仙说法而生恶心，乃割截其身体，忍辱仙色无少变，并发心度此恶王。见《涅槃经》卷三一等。

须大拿善施 释迦本生故事。谓其前世曾为须大拿（Sudāna，亦作须达拿、须提梨拿，意译善与、善施等）太子，以父王大象及二子、妻施婆罗门。见《太子须大拿经》等。

善事太子恕弟 佛本生故事。谓昔宝镜王有二子，兄名善事，弟名恶事。二人一起入海求宝，弟窃刺瞎兄眼，夺其财宝而归。后来其兄亦还国，眼目已愈。其父王闻之大怒，欲治罚弟，兄恳请而免。兄即释迦佛前身，弟即提婆达多前身。

须摩提买花供佛 释迦本生故

事。谓其曾为须摩提（Sumati，意译妙意）菩萨，以五百金钱向须罗婆女买五茎莲花供养燃灯佛，女不肯与，要之言：愿生生世世常为夫妻，方与。菩萨为供佛故，乃许之。见《大智度论》卷三五等。

借花献佛 佛本生故事。据《过去现在因果经》卷一载，释迦牟尼前世曾为善慧仙人，闻普光如来出世，心大欢喜，欲行供养。时灯照国王礼请普光佛入城供养，将国内名花搜寻一空。善慧觅花献佛，遇青衣人密藏七茎莲花而过，青衣人谓此花当送宫内献佛，不卖。善慧乃求以五百钱买五茎花供佛。青衣人感动，赠以五茎莲，愿结生死之缘，又托以二花献佛，善慧至普光佛所，散五茎花，花于空中化为花台，后散二茎花，亦止空中，夹佛两边。普光佛授记善慧，将来成佛，号释迦牟尼。

僧伽罗杀鬼女 释迦牟尼前世曾为大商主子僧伽罗（Simhala），率五百商人入海采宝，遇风浪漂流至罗刹女国，被罗刹女诱入铁城中，后悟其为鬼，精诚祈祷，感一天马来，与其同伴乘之脱险。罗刹女追至，诱惑未成，乃媚杀其国王。国人立僧伽罗为王，率兵至海岛罗刹女国，尽杀鬼女，名其国为僧伽罗，即今锡兰岛。见《大唐西域记》卷十一等。

药王烧臂 出《法华经·药王菩萨本事品》。谓药王菩萨往昔为喜见菩萨，乐修苦行，发愿以身体供养佛，于日月灯明佛前，以愿力烧身，“其火燃千二百岁，其身乃尽”。命终后转生于日月净明德佛国，值佛入

灭，喜见收取舍利，造八万四千塔，又于大众前燃臂，于七万二千岁中，供养八万四千塔。后两臂还复如故。

舍利弗退失大乘 舍利弗于六十劫中行菩萨道，广行布施。有一婆罗门来乞其眼，舍利弗出一眼与之，其人接过嗅之，嫌臭，唾而弃之于地，又以脚踏之。舍利弗乃思惟：如此弊恶人等，难可度化，不如自己先解脱生死，于是退大乘道，回向小乘。见《贤愚经》卷六、《六度集经》卷四、《大智度论》卷十二等。

普明王实语 普明王，梵文名须陀须摩，晨朝欲入园游戏，有一婆罗门来乞施，王应诺出园后施予。入园游戏时被飞行鬼王鹿足捉至山中，王涕零如雨，鬼王问何以啼如小儿，王答言：我不畏死，唯畏失信于婆罗门，并语其所以，鬼王乃放还，约七日后来。王还国布施婆罗门，传位于太子，欲还鬼王所，说偈云：“实语第一戒，实语升天梯，实语为大人，妄语入地狱。我今守实语，宁弃身寿命，心无有悔恨。”鬼王见之称叹，放还王及同系九十九王。见《大智度论》卷四。《仁王经》所说普明王为班足王所捉事与此相类。

广额生天 据北凉译《涅槃经·梵行品》载：“波罗捺国有屠八名曰广额，于日日中杀无量羊。见舍利弗，即受八戒一日一夜。以是因缘，命终得为北方天王毗沙门之子。”后来由此发挥出“放下屠刀，立地成佛”之说。

聚沙为塔 《生经》卷四说，昔有五百幼童，在江边游戏，“聚沙兴

塔”，时降骤雨，江水暴涨，五百童子被淹死，生兜率天，皆同发心修菩萨行。《法句喻经》载五百猕猴负石作塔而礼拜之事，与此相类。《法华经·方便品》云：若于旷野中，积土成佛庙，乃至童子戏，聚沙为佛塔，如是诸人等，皆已成佛道。

龙华三会 据《增一阿含经》卷四四、《弥勒下生经》说，未来弥勒菩萨从兜率天下生人间，坐龙华树下成佛，三会说法，分别度九十六亿人、九十四亿人、九十二亿人成阿罗汉，称龙华三会、龙华会。后世佛寺中于四月初八日浴佛，以迎弥勒下生，亦称龙华会。龙华树梵文名奔那伽，谓其“枝如宝龙，吐百宝华”（《弥勒大成佛经》），其花为龙所尚。

快目王施眼 见《贤愚经》卷六。谓昔有快目王，以仁慈治世，依佛法修行布施。敌国之王使盲目婆罗门来乞王眼，王喜，剜两眼着掌中，立誓若当成佛道，应令此盲人因安我眼而得视。即以眼安盲人眼眶中，果见光明。时天帝来问王有悔恨不，王言不悔，并誓曰：我剜眼布施，毫无悔恨，以求佛道，若当成者，使我两眼平复如故，誓已，两眼复明，倍胜于前。

慈济微命 据《毗奈耶杂事》卷五载，有南方二比丘欲往室罗伐礼佛，中途热渴，观水有虫，大者以慈心不饮而丧身，直生于三十三天，以胜妙身礼佛，得见道。小者饮水而赶路，后至，为佛呵责。

沙弥救蚁 出《杂宝藏经》等。有罗汉以神通观知其沙弥弟子将于七

日后死，令归家省亲。沙弥归途见蚁穴被水所淹，以土救之，七日后还至师处。师怪而问之，以救蚁事告，罗汉谓其以一慈心而得延寿。

鹅珠 谓昔有一比丘，乞食至穿珠人家，珠师入舍为其取食，时有一鹅来吞食其珠，珠师疑为比丘所偷，缚而棒打出血，比丘为护鹅命，忍而不言。鹅来食血，被珠师打死，比丘方说偈以明其事，珠师破鹅腹，见珠宛在，出声号哭。见《大庄严经论》卷十一等。

草系比丘 戒律规定比丘不得破坏生（活）草木。《一切有部目得迦》卷六载有比丘在跋蹉国被强盗所捉，以生茅草缚之而去，比丘宁愿饿死亦不破戒坏草解缚，后国王见而解之。《梵网经》《涅槃经》等皆以此为例，教诫佛弟子宁舍身命亦不破戒，如草系比丘。

罗汉驱龙 出《大毗婆沙论》卷四四等。谓昔日迦湿弥罗国有毒龙常扰恼一寺中五百罗汉，五百罗汉共议入定，以神通力驱龙而不能，有一外来罗汉至龙住处，弹指而言，龙闻声即远去，自言非用定力、神通力，唯因护戒之力，使恶龙惊怖而去。

鬬膩吒王 又译名为栴檀鬬呢吒（Canda-Kaṇṭha），月支国王，约生公元一世纪时。据《付法藏因缘传》卷五等载，曾伐中天竺，获马鸣比丘及佛钵、一慈心鸡而还。后与安息国战，杀九亿人。悔惧，马鸣为说消罪之法，尚征伐不已，为臣民所弑。死后生大海中，为干头鱼，剑轮斫头，痛苦不堪，有罗汉为鸣犍椎，苦痛止

息，因请罗汉长打犍椎。

四仙避死 出《增一阿含经》卷二三、《出曜经》卷二等。谓有四梵志兄弟，各证五神通，自知七日后当死，商议以神通力逃避之。老大隐于大海中，老二隐藏于须弥山腹，老三隐形于虚空，老四隐藏于闹市人众中，结果都未能免死。佛陀以天眼观见，乃说偈曰：“非空非海中，非入山石间，无有地方所，脱之不受死。”

念佛免摩竭难 出《大悲经》《譬喻经》等。谓有五百商人入海采宝，入摩竭鱼（巨鲸）之口，有优婆塞劝令众人同声称念“南无佛”，得脱厄难。

居士死为鼻虫 有居士持戒精进，因命将终时其妻在旁大哭，增其爱恋，死后神识生为其妻鼻中虫。啼泣虫出，其妻欲以足踏之，居士生前友僧告以实情，为虫说法，虫得以生天。见《经律异相》卷三七引《居士物故为妇鼻中虫经》。

虫恋故尸 见《贤愚经》。谓昔舍卫城中有一美妇人，整日揽镜自照，娇慢自爱。一日渡海，遇到风浪，船破没水而死，转生为飞虫，恋其故身，从尸体口鼻眼中出入，恋着不去。

三人梦淫女开悟 有三人闻庵罗婆利等三淫女美丽无比，昼夜思念，便梦与淫女玩乐。醒后思淫女不来，我亦不往，悟一切法悉皆如是，诣毗陀婆罗菩萨所问此事，答言诸法皆从念生，念性本空，三人即得不退转菩萨位。见《大智度论》卷七等。

饿鬼食子 出《百缘经》等。谓古

昔有一夫人因嫉妒其夫之妾怀孕，与药服之使堕胎，死后为饿鬼，一日一夜生五百子，随生随食而犹不得饱。

雉救林火 昔野火烧林，林中有一雉为愍救众生，以水洒林，以死为期，感动天帝，即为灭火。见《经律异相》卷四八等。

劫初光音天下生 《增一阿含经》卷三三等说劫初光音天（二禅第三层天）下至阎浮提，食地味而失神足，不能再还天上，为人类形成之始。将来火灾起时，人们将复返光音天。

修罗王隐藕丝孔 阿修罗王与天帝释战斗，败北，欲遁无所，乃以神通力藏身于藕丝孔中。见《观佛三昧海经》等。

顽石点头 东晋竺道生入苏州虎丘山讲《涅槃经》，群石点头，留下了“生公说法，顽石点头”的传说。见《莲社高贤传》

虎溪三笑 东晋慧远法师居庐山，流泉绕寺，送客从不过溪桥，时虎辄鸣号，故名虎溪。值陶潜、陆修静（当时名道士，居山南）来访，慧远送二人，与语相投，不觉过桥，因相与大笑。后人依此绘虎溪三笑图，以寓儒释道三教和谐之意。见《庐山记》卷二等。

达摩面壁石 据传禅宗初祖菩提达摩在嵩山少林寺后的石洞中面壁九年，其身形影印于石中。其石于乾隆时移置后殿，“即之一粗石，了无异处，向之后退至五六尺外，渐有人形，至丈余，则俨然一活达摩坐镜中

矣。”（清姚元《竹叶亭杂记》）

只履西归 禅宗初祖菩提达摩的故事。据《传灯录》卷三载，达摩传付衣钵后，曾中嫉妒者所放毒五次而未死，第六度中毒，因化缘已毕，乃于魏太和十九年（495）端居而逝，葬熊耳山。后三岁，魏使宋云奉命出使西域回，在葱岭遇达摩，见其“手携只履，翩翩独逝”。答云往西天去，又谓宋云：“汝主已厌世。”宋云既归，明帝已驾崩，孝宗即位。宋云具奏奇遇，孝宗命开启达摩墓穴，见只有一只革履存于棺中，举朝惊叹，诏取遗履于少林寺供养。“至唐开元十五年丁卯岁（727），为信道者窃往五台华严寺，今不知所在。”

立雪断臂 禅宗二祖慧可的故事。据唐法琳《慧可碑》及《传灯录》卷三载，慧可（原名神光）拜达摩为师，晨夕参请而未得法要，便学古人不惜身命而求道的榜样，于腊月大雪夜立于达摩洞外，至天明，积雪过膝，终感达摩开口过问，谓“诸佛妙道，贵在难行能行、难忍能忍”，若以轻慢之心、小德小智，希求正法，岂非徒劳？慧可听后立即“潜取利刀，自断左臂”，置于达摩之前。达摩这才传与心地法门。然在《续高僧传》中，却说慧可“遭贼斫臂，以法御心，不觉痛苦”，未提立雪断臂以求法之事。

拈花微笑 禅宗典故，出自《大梵天王问佛决疑经》。经称在灵山法会上，大梵天王以金色波罗花献佛，佛拈花示众，众弟子皆不解其意，唯有摩诃迦叶破颜微笑。佛乃以“正法眼

藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门”付嘱于摩诃迦叶。禅宗以此故事为其宗源，尊摩诃迦叶为初祖，称其禅法源自释迦的心传。

解虎锡 以锡杖解除虎斗。《续高僧传》卷十六载，北齐僧稠禅师在西王屋山习禅，闻两虎交斗，“乃以锡杖中解，各散而去。”又隋昙询禅师山行值二虎相斗，乃执锡杖而分之，出言和解，“虎低头受命，便饮气而散。”

风幡 禅宗六祖慧能的故事。见惠昕本《坛经》。谓慧能到广州法性寺，值印宗法师讲《涅槃经》。时有风吹幡动，一僧谓幡动，一僧谓风动，慧能云：“非幡动、风动，人心自动。”（契嵩本作“不是风动，不是幡动，仁者心动。”）此事成为后来禅门一大公案。

野狐禅 禅宗对未真见性而侈谈超脱豁达的一类假禅的贬称，出于唐百丈怀海禅师对答学禅者的一则故事：据《古尊宿语录》卷一等载，百丈上堂时常有一老人听法，一日自谓于迦叶佛时住持此山，有学人问：“大修行的人还落因果也无？”答云：“不落因果。”因此一语答错，五百世堕野狐身。百丈以“不昧因果”一语纠正其误，老人大悟，乃脱野狐身。

磨砖成镜 禅宗公案。马祖道一于衡山结庵，整日坐禅。南岳怀让问他：“坐禅图什么？”答云：“图作佛。”怀让乃取一砖，在庵前石上磨来磨去。道一怪而问曰：“师作什么？”怀让答：“磨作镜。”道一云：“磨砖岂

成镜耶？”怀让云：“磨砖既不成镜，坐禅岂得成佛耶！”道一有省，乃侍奉怀让十年，成为著名禅师。见《传灯录》卷五。

三日耳聋 百丈怀海禅师再参马祖道一，马祖见百丈来，竖起拂子，百丈云：“即此用，离此用？”马祖乃挂拂子于旧处。百丈侍立片时，马祖曰：“你已后将什么为人？”百丈挂拂子于旧处。马祖即振威一喝，百丈大悟，他后来告黄檗希运：“我当时被马祖一喝，直得三日耳聋。”见《传灯录》卷六等。

南泉斩猫 禅宗公案。出马祖道一门下南泉普愿禅师。据《传灯录》卷八载：“师（普愿）因东西两堂各争猫儿，师遇之，白众道：‘道得即救取猫儿，道不得即斩却也。’众无对，师便斩之。赵州（南泉高足从谗禅师）自外归，师举前语示之，赵州乃脱履安头上而出。师曰：‘汝适来若在，即救得猫儿也。’”

一指头禅 唐婺州金华俱胝和尚，参天龙禅师，天龙竖一指示之，俱胝当下大悟。后凡有学者参问，俱胝唯举一指示之。其门下有一童子，见师竖一指答人问，亦效之，一日俱胝袖藏刀，问童子“如何是佛？”童子举起一指，俱胝当即以刀断其指，童子叫痛出走，俱胝召问“如何是佛”，童子举手不见指头，乃豁然大悟。见《传灯录》卷十一。

婆子烧庵 禅宗公案。据《五灯会元》卷六载，昔有婆子供养一庵主（居庵禅僧），经二十年，常令一妙龄女子送饭给侍。一日，令女子抱住庵

主，曰：“正恁么时如何？”庵主曰：“枯木倚寒岩，三冬无暖气。”女子以其语报婆子，婆子曰：“我二十年只供养得个俗汉！”遂赶出庵主，烧却庵。

香严击竹 禅宗公案。唐邓州香严（山）智闲禅师开悟故事。香严初在百丈怀海禅师处，以“性识聪敏”著称，然参禅却不得力。百丈圆寂后，香严去参沩山灵祐禅师，百丈问他：“我闻汝在百丈先师处，问一答十，问十答百，此是汝聪明灵利，意解识想，生死根本。父母未生时，试道一句看！”香严被问，默然无语，回僧寮翻遍平日所看经书，竟找不到答案，乃叹道：“画饼不可充饥！”一再请求沩山说破奥秘，沩山云：“我若说似汝，汝已后骂我去。我说底是我底，终不干汝事。”香严自此烧尽藏书，一意参寻。一日芟除草木，偶抛瓦砾，“击竹有声，忽然省悟。”作偈云：“一击忘所知，更不假修持。”得到沩山印可。见《五灯会元》卷九等。

枯木里龙吟 僧问香严禅师：如何是道？答云：枯木里龙吟。又问：如何是道中人？答云：骷髅里眼睛。（见《碧岩录》）二答皆喻死中发活之意。

龙潭纸烛 禅宗公案。龙潭崇信禅师教德山宣鉴开悟的故事。一夕，宣鉴侍立，崇信问他：“更深何不下去？”宣鉴乃出门，回头又说：“外面黑。”崇信点燃纸烛（灯笼给他）。宣鉴伸手接纸烛之际，崇信突然将纸烛吹灭。宣鉴当即大悟，纳头便拜。

见《传灯录》卷十五等。

赵州茶 禅宗公案。出赵州从谗禅师。有一僧来参，赵州问他：“曾到此间么？”僧答曾到。赵州说：“吃茶去。”又问僧，答言不曾到。赵州也说：“吃茶去。”院主问：“为什么曾到也云吃茶去，不曾到也云吃茶去？”赵州乃唤院主，院主应诺，赵州仍说：“吃茶去。”（见《五灯会元》卷四）

狗子无佛性 亦称“赵州‘无’字”，禅宗公案，出自赵州从谗禅师语。僧问：“狗子还有佛性也无？”赵州答云：“无。”僧问：“上至诸佛，下至蝼蚁，皆有佛性，狗子为甚么却无？”赵州云：“为伊有业识在。”又僧问：“狗子还有佛性也无？”赵州答：“有。”僧问：“既有，为甚么入这皮袋里来？”赵州答：“知而故犯。”见《五灯会元》卷四等。

庭前柏树子 僧问赵州从谗禅师：如何是祖师西来意？赵州答云：庭前柏树子。见《五灯会元》、《无门关》等。

洞山三路 洞山良价禅师自称以三路接人：“鸟道、玄路、展手。”见《洞山录》。

曹山三种堕 曹山本寂禅师所说大悟者的三种境界。堕，意指自由无碍。一、披毛戴角之沙门堕，亦称“类堕”，谓能投身于迷界度化众生，不拘于沙门之形类。二、不断声色之随类堕，略称“随堕”，谓于六尘境界既不执着，亦不回避，在知觉中生活而超越知觉。三、不受食之尊贵堕，谓知有本分事、本来成佛，而不

取不求，即本来是佛之念亦消融。见《曹山录》卷上。

云门一字禅 云门宗开创者文偃禅师常以一字答人问，称“一字禅”。如问“如何是正法眼藏？”答：“普。”问：“如何是云门剑？”答：“祖。”问：“如何是云门一路？”答：“亲。”问：“如何是吹毛剑？”答：“骼。”等等。见《五灯会元》卷十五。

日日是好日 云门宗开创者文偃禅师法语。其垂语有云：“十五日已前不问汝，十五日已后，道得一句来！”自代答云：“日日是好日。”见《碧岩录》等。

临济四喝 临济义玄禅师以大喝接引学人著称。曾问僧：“有时一喝如金刚王宝剑，有时一喝如踞地金毛狮子，有时一喝如探竿影草，有时一喝不作一喝用。汝作么生会？”僧拟议，师便喝。（《临济录》）意谓其喝有截流发机、相机接人、勘验学人等用途。

兜率三关 北宋兜率院从悦禅师（1044—1091）常设三语以勘验学禅者，人称兜率三关：“一曰拨草瞻风，只图见性，即今上座性在甚么处？二曰识得自性，方脱生死，眼光落地时作么生脱？三曰脱得生死，便知去处，四大分离向甚么处去？”（《续传灯录》卷二二）

黄龙三关 北宋临济宗黄龙慧南禅师所设勘验学禅者的方式。《指月录》卷三五谓其常问参请者云：“人人尽有生缘，上座生缘在何处？”正当问答交锋时，又伸手而问：“我手何似佛手？”又问学人至诸方参请禅

门宗师之所得，却又垂脚问道：“我脚何似驴脚？”谓其三十余年以此三问勘验学禅者，天下丛林目为“三关”。

文殊持剑杀佛 出《大宝积经》卷一〇五。谓有五百菩萨由宿命智知多劫重罪而忧悔，不证无生法忍，文殊菩萨知其心念，乃于大众中持剑欲杀佛，以使五百菩萨悟宿罪如幻化，得无生忍，说偈赞云：“文殊大智人，深达法源底，自手握利剑，驰逼如来身，如剑佛亦尔，一相无有二，无相无所生，是中云何杀？”禅宗以为公案。

文殊出不得女子定 禅宗公案。谓文殊菩萨至佛所，见一女子近佛而坐，入于三昧。文殊问佛，此女人何得近佛坐？佛言：你且令此女子出定，去问她吧。文殊绕女子三匝，鸣指一下，尽其神力，不能使女子出定。佛言：“假使百千之文殊，出此女人定不得。”谓下方有罔明菩萨，能令此女子出定。须臾间，罔明菩萨从地涌出，至女人前鸣指一下，女人乃出定而立。（见《五灯会元》卷一）此说依据《诸佛要集经》文殊不能令离意女出定之事。

善财南参 《华严经·入法界品》说福城长者子有名善财者，出生时种种珍宝自然涌出，相师为取名曰善财。此童子善根深厚，福至双全，诣文殊菩萨所，发菩提心，奉文殊教敕，渐次南行，历参五十三名善知识，便得证入法界。被作为佛教青年参访善知识的典型。

三生石 见于唐代袁郊《甘泽谣

·圆观》、《大宋高僧传》卷二十圆观传等。谓李源住洛阳慧林寺，与僧圆观友善，源邀圆观游蜀，自荆州入三峡，圆观欲从旱路入长安，李源强约，圆观乃从之。行至南浦，见一孕妇汲水，圆观乃悲泣，谓原不拟走水路者，正为避此妇人，今既已见，世缘必尽，约十二年后于杭州天竺寺外隔世相见。圆观乃卒，生为孕妇家子。后十二年，李源如约赴会，于天竺寺外见一牧童扣牛角而歌《竹枝词》云：“三生石上旧精魂，赏月吟风不要论，惭愧情人远相访，此身虽异性长存。”又歌《竹枝》，杳然而去。

柳枝净水 唐宋时北方于端午等节以盆盛水插柳枝置门前辟恶毒之风俗，源出佛教。《灌顶经》说，昔维耶离城流行瘟疫，有一少年比丘禅提奉佛教敕，以神咒辟除，病者皆愈。禅提住彼国29年，疾疫不行，人民康乐。他卒后疾疫流行，民思禅提，往其住处，见其生前所嚼杨枝掷地成林，林下有泉，民酌其泉水，折杨枝以拂洒病人，皆愈。又此俗亦当与《大悲经》等所说观音菩萨以杨枝净水治病有关。

外道及其它用语

道教 东晋以前的一些佛书中对佛法或佛教的别称。如《无量寿经》有“光阐道教”、“宣布道教，断诸疑网”之语，此道教意为正道之教，指佛法。《蒙古源流》等史书亦称佛法为道教。与张陵所创道教不同。

外道 梵文底他迦 (Tithaka) 意译。佛教对佛教以外的其他宗教、学派之称呼，亦称“外教”、“外学”、“外法”。外道之“外”，系相对于佛教自称“内道”、“内学”之“内”而言，有心外求道的含义。《三论玄义》云：“心游道外，故名外道。”《维摩经义记》云：“法外之妄计，斯称为外道。”佛教内见解不正的教派和人物也被称为外道。

附佛法外道 略称“附法外道”。谓学佛者由不正解，见解邪伪，成为佛教门中的外道，如犍子部师、方广道人等。

梵志 梵文 Brahmacārin (婆罗摩遮利) 的意译。指婆罗门或一切“外道”的修道者。

外道六师 佛世印度的六大沙门外道：一富兰那迦叶 (Pūraṇa Kassapa)，说无因无果，主张无道德论。二末伽梨拘舍梨 (Makkhali Gosāla)，邪命外道的代表者，否定业报轮回，主张无因论。三删闍夜毗罗胝子 (Saṅgha Velāṭṭhiputta)，唱不可知论，所谓不求道而到时自然解脱的意思。四阿耆多翅舍钦婆罗 (Ajita Kesakambala)，为顺世派先驱，主张人由四大合成，死则断灭。五婆浮陀迦旃那 (Pakudha Kaccāyana)，持捕鬘论 (不可捉摸之诡辩)。六尼乾陀若提子 (Nigaṇṭha Nātaputta)，即耆那教祖大雄，主张宿作因论，倡苦行而得解脱。

九十六种外道 佛典中所说佛灭度后印度流行的多种缺乏正见的外道。据《萨婆多毗尼毗婆沙》说，九

十六外道系从六师分出，六师中每一师各以十五种说法教授弟子，师自为一家，一师与其门下成十六家，六师及其门下成九十六家。实际上九十六是概数，喻外道之多。《大涅槃经》卷十等说九十五种外道。

十六外论 《瑜伽师地论》卷六、卷七所举十六种印度外道之主张：一、因中有果论，谓因为常恒，具有果性，雨众外道 (数论师之大弟子) 主张之。二、从缘显了论，计诸法自先即有，依缘而显，数论师、声显论师等主张之。三、去来实有论，计过去未来实有如现在，数论、时论师及小乘萨婆若部主张之。四、计我论，执有实在自我，数论、胜论、尼犍子、兽主、赤衣、遍出六外道及小乘犍子部主张之。五、计常论，执我及世间常住，数论师等主张之。六、宿作因论，谓现世所受之苦全由前世业因而致，现在苦行即消宿业，尼犍子主张之。七、计自在论，计有自在天为造物主，自在外道主张之。八、害为正法论，以杀害羊马等祭天为正道，婆罗门主张之。九、有边无边论，谓世界或有边际或无边际。十、不死矫乱论，自称事奉不死之净天，问其不死之理，则作矫乱诡辩之答词。十一、无因论，执诸法无因，自然而有。十二、断见论，计人死即一切断灭。十三、空见论，说一切皆空，行善作恶无果报。十四、妄计最胜论，计我为最胜之贵种，如婆罗门自以为从梵天口生，最为尊贵。十五、妄计清净论，计持牛狗戒、入恒河沐浴洗罪等邪戒为清净之道。十六、妄计吉祥

论，供奉日月星辰、诵咒火供等，人以为吉祥之道者。

四见 有三说：①据《大智度论》卷七等，一、异、常、非常四句义，可总摄一切妄计，名为四见。②据《华严经疏》卷三等，外道之见不出于四：一计一，谓如数论师等，计因中有果，因果不异故名一；二计异，如胜论师等，计因中无果，因果不同故名异；三计亦一亦异，如勒婆婆论师等，计因中亦有果亦无果；四计非一非异，如尼犍子等，计因果亦非是一亦非是异。是为四见。③凡夫计三界常乐我净之四颠倒，亦名四见。

六十二见 佛典中所总结的印度外道的六十二种不正的见解。据《杂阿含·梵动经》说，分“本劫本见”（关于过去）和“末劫末见”（关于未来）二类。本劫本见十八种，其中主张自我和世界常住论四种、亦有常亦无常论四种、有边和无边论四种、异问异答（诡辩论）论四种、无因论二种；末劫末见四十四种，其中主张死后有想论十六种，死后无想论八种，死后非有想非无想论八种，死后断灭论七种，现在涅槃论五种。《大般若经·佛母品》所说六十二见为：各执色等五蕴为常、无常、亦常亦无常、非常非无常为二十见；执色等五蕴有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边为二十见；执色等五蕴如去（死后有后世）、不如去、亦如去亦不如去、非如去非不如去为二十见；再加身与神一、身与神异二见，为六十二见。

十四无记 指佛不表可否（以不

表为表）的十四个问题。据《杂阿含经》卷三四等说，有外道以十四个问题问佛，佛“不为记说”（不予回答）。十四问题为：世间常，世间无常，世间亦常亦无常，世间非常非无常；世间有边（世界有边际），世间无边，世间亦有边亦无边，世间非有边非无边；如来死后有（灵魂存在），如来死后无，如来死后亦有亦无，如来死后非有非无；命（寿命）与身（身体）是一，命与身是异。这十四个问题称为十四无记，意谓佛不置可否者，或无意义而不予解决者，或不可以肯定否定的方式作出正确判断者。对十四无记不作回答，表明了佛陀的基本哲学立场，在于集中力量解决解脱生死苦恼的问题，而不在与此无关的形而上问题上徒耗精神。

苦行外道 古印度的多种以苦行为解脱之道的外道。《佛本行集经》说有裸形、卧棘、卧板上、卧冢间、卧蚁垤中、全身正立而住、不梳洗拳挛而住、拔发、拔髭须等多种。《百论》说有五热炙身、拔发、自饿、投渊赴火、自坠高岩、寂默常立、持牛戒（食草）等。耆那教尤多行之。释迦牟尼初出家时亦修六年苦行。佛教认为这种苦行是生苦之因而非出苦之道。

六种苦行外道 《涅槃经》卷十六等所说印度的六种苦行外道：一自饿外道（节食忍饥为道）、二投渊外道（投渊而死为道）、三赴火外道（常以五热炙身）、四自座外道（常裸体坐于露地）、五寂默外道（常寂默

不语）、六牛狗外道（持牛狗戒食粪食草等）。

宿作因论 即宿命论，认为众生今生的苦乐际遇全属宿世所造业所决定，所谓“宿因现报”，佛教认为属于邪见外道，称“宿作外道”。佛教认为现在所受苦乐，不但有宿因所感之果，而且有现在所作士用因所感士因果。世亲《摄论释》卷二云：“宿作为因者，谓彼不许有士用因，故成邪执。”为外道十六宗之一，亦称“诸因宿作宗”，主张此论者为“离系子”，亦称“无惭外道”。

害为正法宗 外道十六宗之一。主张以咒术为先，杀生祀天，杀者、所杀者及杀生祭祀的助伴，皆得生天。佛教斥为邪见。

涂灰外道 梵文曰波输钵多(Pāsupata)，印度外道之一。其徒遍身涂灰，或剃发或不剃发，衣仅蔽形，奉事魔醯首罗天，亦称牛主、兽主。

铺多 梵文 Bhūtika 音译，意为涂灰，佛书称“涂灰外道”，印度外道之一种，以灰涂身，以为标志。

路伽耶陀 梵文 Lokāyatika 音译，亦作路迦耶底迦、路柯耶胝柯、路伽耶，意译顺世、世间行、恶解、恶答对人，多称“顺世外道”，古印度外道之一，主张物质实常，否定轮回，提倡享乐主义。

胜论 梵文称吠世史迦(Vaiśeṣika)，亦称“卫世师”、“鞞世师”。印度外道之一，属婆罗门教。据称开创于成劫末的温露迦（意译鸛鹑，亦称“食米斋”）仙人，以六句论为宗，造

论名吠世史迦，意谓最殊胜之论。授法于五顶（梵名般遮尸弃），传实、德、业、有、同异、和合之六句义。其后有慧月，加四句义而为十句义。

求那 梵文 Guṇa 音译，原意为原质，引申为德（功能），意译依、依止。婆罗门教胜论派六句义、十句义之一，指色声香味等德，有二十一德、二十四德等说。数论师所立三德，亦称三求那。

喜忧暗三德 婆罗门教数论派二十五谛中自性谛之三德，梵文曰萨埵(Sattva，勇健义)，刺闍(Rajas，尘坌义)、答摩(Tamas，暗钝义)。谓此三德为自性本具，由此而生千差万别的万物。

刺闍 梵文 Rajas 的音译，又译罗惹、罗闍、罗舍。意译“尘”。婆罗门教数论派立为自性三德之一，义为尘坌，又为瞋义、苦义。《唯识述记》卷一：“梵云刺闍，此名云微，牛毛、尘等，皆名刺闍。亦名尘坌，今取尘义。”

世智聪辩 谓世俗的聪明智辩，邪见深细，被认为是接受佛法的障碍。有“世智聪辩，不入佛法”之说。

难化三机 又称“难治三病”。《涅槃经》等所说难以度化的三种众生：谤大乘、造五逆罪及一阐提。

四病八术 唐译《金光明经·除病品》所举四类病和八种医术。四类病为：风病、热病、痰癰病、总集病；八术为：针刺（针刺首疾）、伤破（诸疮）、身疾、鬼神（病）、恶毒、孩童（童子病）、延年（长年方，养生延年之术）、增气力（足身力，锻炼

身体法)。八术亦称“八医”、“医方八支”，为当时印度医学的模式，佛教予以应用发展。

起尸法 一种咒死尸（梵文名母陀摩奴沙）而期得长寿成仙等的密法。印度外道修之，后佛教密教亦多修者。见《底哩三昧耶经》等。

毗陀罗 梵文 Vetāla 音译，亦作迷怛罗，意译起尸鬼。印度的一种咒死尸令杀人的法术，称毗陀罗法。见《十诵律》卷二。

悉曇 梵文 Siddham 的音译，意译成就、吉祥。指古印度的梵文字。相传为梵天所造。共 47 个字母，其中“摩多”（母音、元音）12 个，“体文”（父音、辅音）35 个。

梵字 亦称“梵书”，印度古文字。据传为梵天王所制，为印度文字之本。有各种书体，方形者称“天城体”，多流行于北方。密教真言种字用梵字，修行者须观想其字。藏传佛教则改为据梵字制作的藏文字。

梵音 清净之音，或说为大梵天王所出清净音声，有正直、和雅、清彻、深满、遍周远闻五种清净相。佛的音声亦具如是清净相，故称梵音。观音等菩萨之声，及赞颂佛德的佛曲梵呗，亦称梵音。

尸陀林 梵文名 Śitavana 或 Śmaśāna（尸摩捺那，墓田），亦称“寒林”。弃死尸之林野，令人者怖畏毛寒，故名寒林。

林伽 梵文 Linga 音译。男性生殖器。印度湿婆教和性力派以为崇拜的对象，其寺庙往往耸立有林伽石像。

生支 梵文鸯伽社哆（Angajāta）意译。亦译男根，即男性生殖器。

摩诃曼陀罗华 梵文名 Mahāmaṇḍārava，意译大白莲花。

优钵罗 梵文 Utpala 音译，意译红莲花。千手观音四十手中有持红莲花者，称红莲花手，为求生诸天宫者所观想。近译“乌巴拉花”。

拘物头 梵文 Kumuda 音译，亦作拘勿头、俱物头、句物陀、拘母陀、拘牟头、拘贺头、屈摩罗、拘物度、句文罗等。意译地喜花、赤莲花、白莲花、黄色花、小白花、青莲花、红莲花、白花等，又指莲花未开者。

毗岚 梵文 Vairambhaka 音译之略，亦作毗蓝、鞞岚、毗蓝婆、吠岚僧伽等，意译迅猛风，亦称“随岚”、“旋岚”。指一种劫灾起时能吹坏世界的大猛风。

八功德水 具有八种功德的水。《称赞净土经》谓西方极乐世界池中八功德水的八功德为：澄净、清冷、甘美、轻软、润泽、安和、饮时除饥渴等无量过患、饮已定能长养诸根四大增益。《俱舍论》卷十一谓须弥山与七金山之内海水所具八功德为：甘、冷、软、轻、清净、不臭、饮时不损喉、饮已不伤肠。

甄叔迦 梵文 Kimsuka 音译，亦作坚叔迦、紧祝迦，意译赤宝，一种色似甄叔迦花的赤色宝石。

怀兔 梵文 Śaśin 意译，月亮之别称。印度习俗，信月中有兔，故名。《因明入正理论》云：“世间相违者，如说怀兔非月。”

弥卢 梵文 Meru 音译，意译高。

粿 梵文怛钵那意译，即中国古语所谓粿，为干饭之碎屑。

憍慊 梵文 Mūṛa 音译，意为惭愧。

苏嚧多 梵文 Surata 音译，一作苏喇多，意译妙适、妙住、妙著、妙乐。《大日经疏》谓为“共住安稳”、“共住安乐”、“著微妙之法”、“乐著妙事业”、“弃邪趣正”、“遍欲求”义。

阿喇喇 梵文惊叹词，表示惊骇、恐怖。

俱卢舍 梵文 Krośa 的音译，意译鸣唤，谓牛声或鼓声可闻之最大距离。一俱卢舍为五百弓（一弓为六尺四寸），当五里。八俱卢舍为一由旬。

由旬 梵文 Yojana 的音译，亦译由延、逾闍、逾缮那等。古印度计算里程的单位，以帝王一日行军之路程为一由旬。佛书中谓一由旬相当于四十里或三十里。

一箭道 里程名。壮士射一箭所达之距离。吉藏《法华经疏》谓为二里。

一拈手（梵文 Vitastt）尺度名。又称“一磔手”、“一张手”、“一折手”。大拇指与中指展开的距离（一握）。《四分律行事钞》等称佛一拈手为二尺，当于唐尺一尺六寸七分多。造佛像的尺度常作一拈手半，当一尺三寸或一尺二寸。

弓 梵文 Dhanu 的意译。印度度量词。一弓为四肘（一肘一尺八寸），约合七尺二寸。

俱胝 梵文 Koṭi 音译，亦作“俱致”、“拘致”，数量词，有十万、百万、千万、亿等解释。《华严经·阿

僧祇品》谓十万为一洛叉，一百洛叉为一俱胝。

迦罗 梵文 Kālā 音译，亦作哥罗、歌罗，有二义：①计量词，意译“校量分”，为人身一毛的百分之一或十六分之一；②意译“实时”，亦作“迦罗”，指食时、着衣时等，与假时（一时一日乃至一劫等）相对。

优波尼沙陀 梵文 Upaniṣad 音译，亦作邬波尼杀昙、坞波尼杀昙，意译近少、微细、因等。优波尼沙陀分，为最小数，细分至邻虚尘之量。

磨洒 梵文 Māṣa 音译，亦作摩沙。印度金钱计量单位，一磨洒相当于梧桐子大一丸金。当时王法，偷盗财物足五磨洒者，永弃于山林，任其生死。佛教戒律依此而制盗五磨洒者为比丘犯重盗罪，应予驱摈。

缚庾方 西北方。缚庾（梵文 Vāyu），意译风。

龙方 北方。因北方属水，水生动物以龙为王，故名。

震旦 梵文 Cina 音译，亦作振旦、真丹、神丹，新译支那。古印度等地对中国的称呼。盖为“秦”译音之转。

罽宾 汉西域国名。亦称迦湿弥罗，即今克什米尔一带。

黑月白月 亦称“黑分白分”。黑月（Kṛ̥ṣṇapakṣa）、黑分指太阴历之下半月（从月渐亏至晦），白月、白分指上半月（前十五日）。

吠舍佉 梵文 Vaiśākha 音译，亦作薛舍佉。印度历之二月名，当于夏历四月。为佛诞生之月。《有部目得迦》卷六载佛言：“薛舍佉月，日月圆时，是我生日。”

昼夜六时 印度分一昼夜为六时：昼三时（晨朝、日中、日没），夜三时（初夜、中夜、后夜）。

旷劫 旷为久远义，旷劫谓过去世的时间极长。极言未来时间之长，名“永劫”。

瞥地 急速，刹那间。

无遮 完全开放，宽容无所遮碍之义。有“无遮大悲”、“无遮施”、“无遮会”等说。

蜻飞蠕动 飞虫与蛆虫，低等动物之代表。

天帝弓 略称“帝弓”。即虹。

适莫 适谓顺适我意，莫谓不顺适。《无量寿经》云：“无所适莫”，意谓无亲无疏。

譬咳 一作譬欬。轻音名譬，重声名咳，连用之，即言谈、言笑之意。

波波劫劫 奔波流浪、汲汲不息之意。常用以形容众生流转生死。又作“波波吒吒”，为劳碌奔波之意。皆禅宗用语。

唐捐 白费、徒耗、虚弃之义。唐，义为虚、空。经常称修行者“福不唐捐”。

没交涉 禅宗用语。谓所答非所问，与问题的本意不相干。

巴鼻 禅宗用语。巴者把捉，鼻者准，意谓抓住要领。不得要领，谓“没巴鼻”。

祇么 禅宗所用俗语。聊尔，只是如此之意。

走作 禅宗用语。指心神浮荡，不能定于自性上。

露柱 立于堂外廊檐的柱子。

卓一下 禅宗用语。谓大喝一声，

拍桌一下。

格义 佛教传入汉地初期，弘法者所用的一种讲解佛法的方法。因佛法深义难于为汉地一般人理解，弘法者借用与佛法相近相通的中国原有之说解释佛法，如以“无为”释“涅槃”，以“五常”配“五戒”等，称为格义。至东晋时佛图澄门下的竺法雅，将格义著为类例，把佛书中法数与老庄等外典比拟配合，递互讲说。因格义易流于曲解佛法本义，“迂而乖本”，后来渐随佛教的发展而被淘汰。

典揽 撮取经典之要义。《无量寿经》云：“典揽智慧，众道之要。”净影疏云：“善解经典，揽知众义，名典揽。”

变相 唐代以来佛教界流行的一种美术宣教形式。是据佛经故事，绘为图画，称“经变相”，如“无量寿经变”“华严经变”等。还有描绘经所说地狱情状的“地狱变相”。《寺塔记》载吴道子“画地狱变，笔力劲怒，变状阴怪，睹之不觉毛戴。”

变文 唐代以来流行的一种说唱文学。佛教用作通俗讲经方式，称为“俗讲”。俗讲的话本称变文，其内容主要是佛经中故事的演绎改编，亦称“经变”。有散文韵文相间、全部散文两种。其文采圆熟，流利生动，为俗文学中的佳作。自宋真宗敕禁僧人讲唱变文后，变文渐失传。近代始在敦煌石室中发现变文写本，编有《敦煌变文集》，收变文78篇。

宝卷 中国民间自宋代以来流行的一种说明文学形式。源于变文，多

以演说佛经故事为内容。现存最古的宝卷《香山宝卷》为北宋末普明禅师作。还有《销释真空宝卷》讲《金刚经》；《目莲救母出地狱升天宝卷》为《目连变文》的发展。文学价值不及变文。明清以来宝卷主要被会道门用作宣传工具，其内容文字也更为庸劣。

说参请 宋代流传的一种通俗讲唱佛教故事的形式，其内容是讲禅宗人参禅悟道、宾主对答之事。《梦梁录》卷二十云：“说参请者谓宾主参禅悟道事。”属当时“说话家数”一类。

禅画 中日等国在禅宗盛行后形成的一种表现出禅之韵味的绘画作品。内容分两类：一类是佛、祖师、罗汉等，一类是山水花鸟竹石等。皆以减笔泼墨写意、有洒脱不羁的禅意为特点。唐末禅月的《十六罗汉图》，五代石恪的《二祖调心图》，南宋梁楷的《六祖截竹图》《布袋图》，明因陀罗的《寒山拾得图》等，被推为禅画中的佳作。

的音译，亦作“多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀”。译为如来应供正遍知，为佛十号中的三号合举。

天中天 佛的尊号之一。意谓为诸天所尊者。亦称“第一义天”、“天尊”。

觉王 亦称“觉皇”，对佛的尊称。意为于正觉得最大自在者。

释师子 对释迦牟尼的尊称。谓其为三界中尊，如狮子为兽中之王，故称。

圣主师子 佛之尊号。谓其为诸圣中主，自在无畏。

无等 梵文曰阿娑磨(Asama)，佛的尊号之一。谓其智其德最为无上，无与伦比。

空王 佛之异称。谓其盛说诸法空，为说空之王。

能仁 释迦牟尼名号的意译，亦作能寂、能忍、能儒、能满等。

种觉 佛证一切种智，大觉圆满，故名种觉。

耆那 梵文 Jina 音译，意译胜、大雄，亦作规那、嗜那。对佛的尊称之一。耆那教亦尊称其教祖为耆那。

牟尼 梵文 Muni 音译，意译寂、寂默、寂静，亦作“六尼”。印度对

复本姓，但言沙门释迦子。”此后僧尼法名前一般皆冠以“释”字以为姓。亦称“沙门释子”。

释种 释迦之种族，后转为对佛弟子的称谓。

海众 以众水入海同一咸味，喻四姓出家皆为一味，见《增一阿含经》卷四四，海众即僧众之别称。又言大众之多者，通常指佛弟子众或听佛说法者而言。

大众 梵文 Mahāsaṃgha（摩诃僧伽）意译。指佛弟子众或僧尼众。

沙门 梵文 Śramaṇa 音译之略，亦译桑门、室啰末拿等，意译勤劳、勤息、净志、息恶、修道等。原为古印度出家修道者的通称，佛教盛行后专指佛教僧尼。僧人常自称沙门。

僧 僧伽之略称。一般指个别的僧人。

菩萨僧 修大乘道之僧。《大智度论》卷三四谓释迦牟尼佛只有声闻僧，无别菩萨僧，出家修菩萨行者如弥勒、文殊等亦寄居声闻僧中，他方佛土或多菩萨僧。后周武帝废佛，卒后宣帝即位，渐兴佛教，曾选旧僧，敕令蓄长发戴花冠璎珞，称菩萨僧，后废此形制。

道人 原指有道术之人。佛教曾用为对出家僧尼之称。《大智度论》称出家已得道、未得道皆名道人，意谓修道之人。南北朝时，社会上习惯称僧人为道人，道教徒为道士。后转为对道士（道教的宗教职业者）的专称。

道士 有道之士、修道之士。汉魏时社会上曾称僧人为道士。宗密《孟

兰盆经疏》卷下云：“佛教初传北方，呼僧为道士。”后成为道教徒的专称。

缁流 意为缁衣之流，中国对佛教僧尼的泛称，亦称“缁徒”（缁衣之徒）。由僧尼衣缁（黑紫相间之色）故得名。

缁素 “缁衣”“白衣”的合称，即僧俗。印度习俗，在家俗人尚着白衣，故称未出家的俗人为“白衣”；出家沙门则多着染色、深色衣，称为“缁衣”、“染衣”。

道俗 即僧俗，出家僧尼与在家俗人。

俗人 梵文 Grhastha 的意译，音译诃罗婆他，相对于出家沙门而言，指在家人。

贫道 僧人谦称。意谓财道两贫。汉魏两晋时僧人对君王皆自称贫道。后来多谦称“贫僧”。

山僧 僧人之谦称，意谓山野之僧。又实指山野之僧。

支郎 对僧人的雅称。三国名僧支谦，时人称为支郎，谚云：“支郎眼中黄，形体虽细是智囊。”后世遂雅称一般僧人为支郎。

空门子 僧人自称。佛法以无我、空义为核心，涅槃三门之一称“空门”，世人往往称佛教尤出家修行为空门。僧人自谓从空门而达涅槃，故称空门子。

禅和子 亦称禅和者，略称禅和。禅宗参禅人的自称。和，意为和平不诤、祥和。

慧命 智慧为法身之寿命，谓之慧命。又为对比丘的尊称，亦译“慧

寿”、“具寿”，意为以智慧为生命者。

上人 指持戒严格、精于佛学之僧人。《释氏要览》卷上云：“内有智德，外有胜行，在人之上，名上人。”通常被用来尊称有德行、超尘出世的僧人。日本朝廷曾以此敕授高僧。

法匠 对佛门中能说法、为人师表的名人的尊称。谓其能造就法门人才，如工匠能成诸器。

大德 梵文 Bhadanta (婆檀陀) 的意译。原为佛的德称，律本中为比丘或年长比丘的尊称，《毗奈耶杂事》卷十九谓年少比丘应唤年老比丘为大德。后转为对僧中有德者的尊称，乃至佛弟子中有德者的尊称。隋唐时朝廷所任命统管僧尼的高僧曾称大德。

具寿 梵文 Āyusmān 的意译。旧译慧命，意为具有世间寿命及法身慧命者。僧中老者对年少者的称呼。《有部毗奈耶杂事》卷十九载佛言：“年少比丘，应唤老者为大德，老唤少年为具寿。若不尔者，得越法罪。”

尊宿 尊谓德高，宿谓年长。对年长德高僧人的尊称。

长老 ①对腊(出家年岁)德高的僧人之尊称。《十诵律》卷三九载佛言：“从今下座比丘唤上座言长老。”②对住持的尊称。

小师 梵文 Dahara (铎曷罗) 意译，僧尼受具足戒而未满十夏者。

三藏法师 梵文 Triṣṭakācārya 的意译，略称三藏。指精通经、律、论三藏的法师。

法师 梵文 Dharmācārya 的意译。指通晓佛法并善于讲解弘扬的

僧人。《十住毗婆沙论》谓法师须具广博多学、决定善知世出世间诸法生灭相、得禅定智、如所说行四法。《法华经》称受持、读、诵、解说、书写此经之僧为五种法师。一般用作对有学识的僧尼之敬称。

大师 佛经称释迦牟尼为大师，谓能化导无量众生，摧灭邪魔外道，为众生大导师。后朝廷往往封德智兼备、影响很大的高僧为大师。通常也被用来作为对有影响的高僧的尊称。《瑜伽师地论》谓大师有持戒清净、善建立法、善制所学、善断疑惑、教授出离五种功德。

宗师 禅宗谓能传佛心宗的大禅师。《释氏要览》卷上云：“宗师，传佛心宗之师。又云宗者尊也，谓此人开空法道，为众所尊故。”

论师 梵文 Abhidharmācārya 的意译。指精通论藏，或能著论阐释发挥经论的僧人。

经师 梵文 Sūtrācārya 的意译。指精通佛教经藏、能任教授师，及善于读诵经文的僧人。

律师 梵文 Vinayācārya 的意译。指善于解释、讲说律藏，谙熟律仪的僧尼。《宝云经》谓律师须具足善解律所起、善解律甚深处、善解律条微细事、善解依律应作不应作等十法。

禅师 僧尼中以修禅为主者及禅宗僧中的功深有德者。封建帝王往往封赐禅功高深者以禅师号。

瑜伽师 梵文 Yogacara 的梵汉合译。指专修禅定者。

祖师 佛教各宗派中创宗开派，或嗣传某派法而有影响的人物。禅

宗则谓能传佛心宗者为祖师。《宝林传》载达摩言：“明佛心宗，行解相应，名为祖师。”

开山祖师 开创某一宗派或始创某一寺院者。

阿闍梨 梵文 Acārya 的音译，亦译阿舍梨、阿遮利耶，略译闍梨，意译轨范师、正行。指能指导弟子、纠正弟子行为之师。《四分律行事钞》卷上说有出家阿闍梨（依之出家、受十戒）、受戒阿闍梨（受具足戒之羯磨师）、教授阿闍梨（教授威仪）、授经阿闍梨、依止阿闍梨（共同起居，从之受教）五种阿闍梨。密乘说有灌顶阿闍梨（授灌顶仪式）、传法阿闍梨（传以密法仪轨）、依止阿闍梨三种阿闍梨。其中依止阿闍梨最为重要，除须具德行、知法等条件外，还须修法有证验。

金刚上师 “金刚阿闍梨”之意译，略称“上师”。密宗具传法、灌顶、教授指导人修习密法的资格者。任金刚上师须受过金刚阿闍梨灌顶，熟谙密法及灌顶等仪轨，有德行，传承真正，或修法有成就，堪为人之师。

上师 梵文 guru（古嚕）意译。有资格指导人修学密法的金刚阿闍梨。皈依上师，为密教四皈依之首。

传法阿闍梨 亦称传教阿闍梨、传灯阿闍梨。受密宗传法灌顶，有资格传授密法者。

瑜伽阿闍梨 又称“见谛阿闍梨”，修密法而达见道位以上的金刚上师。

国师 国主对高僧的封号，意为

举国皈依，为国人之师。源于印度。中国封国师始于北齐法常。元明清三代多封藏传佛教上层人物为国师。

帝师 元代朝廷所封最高僧官，意为帝国之师。始于至元七年（1270）封八思巴为帝师，此后嗣帝师位者，例领宣政院事，秩从一品，赐玉印。

大导师 巴利文 Mahānayaṅka（摩诃那耶迦）的意译。斯里兰卡等国各派僧尼领袖，管理本教派的全国僧尼事务。

贯首 亦称贯主、管主，日本佛教天台宗座主最早用此称谓，后用作各宗大本山和大寺住持的敬称。

高僧 德行高超的僧人。《高僧传·序录》谓僧“若实行潜光，则高而不名；寡德适时，则名而不高。”

善知识 亦译“善友”，指能引导、帮助人知解学修佛法的师友、良友。“知识”为朋友之义。佛典中多处强调亲近善知识对学佛的重要性。《法华经》称善知识为“大因缘”，谓能化导人令得见佛，发菩提心。《华严经》称善知识为趋向一切智的乘、船、导、桥、炬、灯、眼等。《有部毗奈耶杂事》载佛言：“善知识者是全梵行”。善知识分外护、同行、教授三种，又分令住于菩提心、令生善根等十种。深通佛法、能化导多人修道学佛的善知识称“大善知识”。

师家 禅宗称谓。指已开悟、能指导别人参禅的禅师。

作家 禅宗对善于巧设方便、以大机大用教人开悟的禅师之称谓。

讲下 意为讲席之下。对知名法师的尊称。

猊下 即猊座之下，猊座为菩萨之坐，猊下如言陛下、阁下，乃对高僧的尊称。

大姊 对女性佛教徒的尊称。或云义同“大士”。

大僧二僧 汉传佛教界对僧、尼的俗称。大僧指比丘众，即男僧；二僧为“二部僧”之略，指比丘尼众，即女僧。

师太 汉传佛教界对老年有德的比丘尼的尊称。

师姑 汉地对尼姑的称呼。

云水僧 到处游行，不定居一处的僧尼。因其行踪无定，如行云流水，故名。亦称“游方僧”，又称“云衲”。

同参 原为禅宗门下共同参禅者互相间的称呼。后来成为僧尼间的一般称呼。

法兄 对同一法系、同一辈份之人的称呼。

法子 对入佛门而依法修行者的称呼。亦称传承某师之法的弟子。

童真 梵文究摩罗浮多 (Kumārabhūta) 意译。指八岁以上未冠的少年儿童，其性天真纯洁，故名真。佛教用为沙弥的别称。

三品沙弥 七岁至十三岁名“驱鸟沙弥”(谓能驱鸟)，十四至十九岁名“应法沙弥”，二十岁以上称“名字沙弥”。

僧使 代表一寺赴别处寺院办事的僧人。《四分律》谓具能听、能说、自解、令他解、能受、能忆持、无谬

失、别好恶言议八法，方可充任僧使。

瑜祇 梵文 Yogin 音译，一作瑜歧、瑜祁，新译“瑜伽士”。男性修瑜伽者。

瑜祇尼 梵文 Yogini 音译，新译瑜伽女。女性瑜伽修行者，尤多指女性修密法者。

道流 学道者流。禅宗对学佛参禅者的通称。中国古代称道教徒为道流。

粥饭僧 谓只会吃粥饭而别无一用的僧人。常作为僧人谦称。

胡道人 指印度僧人。

胡种族 天竺胡人的徒裔，对佛弟子尤僧尼的一种称呼。

火宅僧 对僧人有妻者的贬称。火宅喻家庭。

故二 梵文 Pūrva-dvitiya 的意译，意为旧配，指比丘之旧妻，亦称“旧第二”。律禁比丘“与故二行不净”。

活佛 汉地对藏语“朱古”译义的俗称。朱古原义为化身或自在转生者、乘愿再来者。指据转世制度，被认为属前世佛、菩萨、祖师化身，或瑜伽成就者转世的人。

呼图克图 藏语朱必古的蒙语音译。意为自在转生者、随愿再来者或化身。俗称活佛。清朝政府以此号封赐藏、蒙地区上层活佛，其名册载于理藩院档中。在藏区，其地位仅次于达赖、班禅，可以出任摄政。

诺门汗 蒙语音译，意为法王。清廷对蒙藏转世活佛的封号之一，其地位仅次于呼图克图。

喇嘛 藏语音译，意为上师、上人。藏传佛教界对曾在大寺学过经，通晓佛学，有较深修养，能指导人修行的僧人的称谓。略当于汉地的“法师”、“禅师”等。但汉地常把藏传佛教僧人通称为喇嘛。

仁波切 亦译仁波卿、仁波车、宁波车等。意译“宝”。藏传佛教对佛学湛深、德高望重之活佛、喇嘛的尊称。

班智达 梵文之藏文音译。意为智者，指精通三藏、有智慧辩才的大法师。

扎巴 藏语音译。指未在大寺学经卒业的一般僧人。扎巴无权外出念经化缘，一般认为属修学僧，尚不具教导别人修行的资格。

格西 藏语格威喜联的略称，意译善知识。可理解为博士。已成为佛教学衔。按格鲁派学制，须循序修学五大论之后才可考取。分四个等级：一等称拉然巴格西，二等称曹然巴格巴，三等称林瑟格西，四等称日让巴或度让巴格西。

拉日 或称“尼巴”，藏语音译。格鲁派寺院对在西藏大寺学经十年以上、尚未考取格西学位而担任堪布者的称谓。

呬秋 藏语音译。格鲁派寺院中对曾在西藏大寺学经三至五年，懂得一些佛学的一般僧人的称谓。

颇多 亦称“可多”，藏语音译。格鲁派寺院中对50岁以上，未曾赴大寺学经的老扎巴（一般僧人）的称谓。

贝恰瓦 藏语音译，意为书生、读

书人。对藏传佛寺中初级学经僧尼的称呼。

觉摩子 藏语音译。女性出家为尼者。原译音为“觉摩”。

佛母 原指释迦牟尼佛生母摩耶夫人。后用以喻般若波罗蜜，从般若出生诸佛，故称佛母。密乘称现女相的本尊（佛或菩萨、女性金刚）为佛母，又称男本尊的配偶“明妃”为佛母。活佛、金刚上师的女性配偶也被称为佛母。

仁者 梵文尔儗的意译，佛典中对他人的尊称。

善男子 佛经中佛菩萨对男性佛弟子的称呼，女性佛弟子则称“善女人”。善男善女，有赞叹其贤善和善友（好朋友）的意味。后称男女佛教徒和烧香拜佛者为“善男信女”。

居士 梵文Kulapati的意译，音译“迦罗越”。原指居家而多财富乐者。《十诵律》卷六云：“除王、王臣及婆罗门种，余在家白衣，是名居士。”中国古代称居家不仕的有道德者为居士，亦称“处士”。佛教传入后亦称在家佛教徒为居士，意谓居家修道之士。慧远《维摩经疏》卷一云：“居士有二：一广积资财，居财之士，名为居士；二在家修道，居家道士，名为居士。”（此道士谓学佛修道之士）。

近住 梵文名优波婆娑（Upavāsa），亦作邬婆沙，意谓亲近三宝而住，亦译斋、善宿。在家佛教徒受持八戒者。其中男性称近住男，女性称近住女。

长者 梵文Dṛha-pati（疑叻贺钵

底)的意译。印度对有财富、有德行的老年人的尊称。中国古代称年长者或显贵者或谨厚者为长者。

童子 梵文 Kumāra 意译,音译究摩罗、鸠摩罗迦,印度对八岁以上未冠男童的通称。佛经中称文殊等菩萨为童子者,乃取离淫欲、为法王佛陀幼子之意。又印度称欲求出家,寄侍于比丘所的俗人为童子。

信士 信仰佛教的在家男子。

信女 信仰佛教的在家妇女。

檀越 梵文 Dānapati,音译陀那钵底,意译施主,音意合译檀那,谓由行檀(施)可越度贫穷。指向寺院施舍财物、饮食等的在家人。

檀信 布施僧众的佛教信徒。檀为梵文檀那(意为施)之略。

法名 佛教徒受戒拜师后由师父所起的名字。戒名亦称法名。唐宋以来汉传佛教界起法名亦仿宗法家族起名之例,诸派诸师各有取名排辈偈,依偈取名。故观其法名便往往可知其宗派、师承、辈份。

戒名 佛教徒受戒时由授戒师所起的名字。亦称法名,然法名不止为戒名。

薄地凡夫 亦作“薄地凡夫”。薄者逼迫,薄地谓为众苦所逼迫的地位。薄地意谓此位众生数量众多,烦恼众多。

具缚凡夫 具有烦恼、为烦恼所系缚的凡夫。

毛道众生 亦称“毛头众生”、“毛道凡夫”,略称“毛道生”。梵文原为 Bālapṛthagjana,意为愚夫、凡夫。因误 Bāla(婆罗)为 Vāla(缚罗,意为

毛),误译为毛道。

方广道人 误解大乘性空之理,而堕于空见,说一切法空无所有,如龟毛兔角。被斥为执于邪空的邪人。

一阐提 梵文 Ichchantika 的音译,亦译一阐提迦,略称“阐提”,意为不具信、断善根。指绝对不信佛法、断绝了一切善根的人。一阐提是否具佛性,能否成佛,为佛学中长期争论的一个问题。另有菩萨一阐提,指立誓为尽度众生而不入涅槃、不成佛的菩萨,亦称“方便阐提”。

颠迦 梵语音译,意为极恶。又云毕竟,意谓毕竟无佛性,即无性阐提。对极恶、绝不信佛者的贬称。

蔑戾车 梵文 Mlecha 音译,亦作弥利车、弥离车、蜜利车,印度对边鄙之地民族的蔑称。意译垢浊种、边地、恶中恶、奴中奴等。

阿阐底迦 梵文 Anichantika 音译,亦作阿阐提,意译无欲,不乐求涅槃之义。谓爱乐生死,不求出离,不信佛法。为法相宗所说第五种姓之一。

阿颠底迦 梵文 Ātyantika 音译,意译毕竟,指毕竟无成佛之性、毕竟无善心。为法相宗所说第五种姓之一。

达须 梵文 Dasyu 音译,亦作达絮、达首。印度对边鄙之地落后民族的蔑称,佛典称达须人“微识佛法,不能坚固修持”见《一切经音义》卷四八。

孟八郎 谓孟浪粗野不识礼度者。禅语中用以指不识心性或作风不儒雅者。

瞎屙生 意为至愚者，见《临济录》。

礼 仪

三皈依 梵文 Trisaraṇagamana，亦译三皈依，简译三皈。指皈依佛、法、僧三宝。皈依亦作归依，梵文 Sāraṇa，为归投依靠之义。为一种信仰和安身立命之本的托付。《大乘义章》卷十云：“归投依伏，故曰归依。归投之相，如子归父；依伏之义，如民依王，如怯依勇。”对于皈依对象三宝的解释，佛教诸乘诸宗略有不同。多说皈依佛指皈依十方三世一切佛，皈依法指皈依佛所说的教法，皈依僧指皈依圣贤僧。三皈依通过一定的仪式而受，佛教制度认为受三皈依者才算佛弟子。今寺院中对受三皈者发以证书。禅宗慧能讲皈依自性三宝，谓之“无相三归依戒”。谓皈依自性觉性，为皈依自性佛宝；皈依自性正见，为皈依自性法宝；皈依自性净心，为皈依自性僧宝。藏传密乘则谓一般的皈依三宝为显密共同的共皈依、外皈依。密乘无上瑜伽部法还有其不共的三皈密义。按宁玛派解释，不共皈依有三层涵义：一内皈依，皈依上师、本尊、空行，为身、语、意皈依；二密皈依，皈依自身五种气为皈依佛宝，皈依自身明点为皈依法宝，皈依自身三脉四轮等诸脉为皈依僧宝；三密密皈依，为皈依自性明体，是三皈依的最极密义，与禅宗的皈依自性三宝义相近。

四皈依 藏传密乘法所行皈依。在皈依三宝之前加皈依上师，为第一皈依。谓上师实为三宝的总体，皈依上师即皈依三宝。

三根本 藏密所说修密法者在皈依三宝外还须皈依的三种对象：一上师，为所有加持的根本；二本尊，为所有成就的根本；三空行母、护法，为所有事业的根本。三宝加三根本，合称“六皈依处”。

人四依 《涅槃经》卷六所说于末世弘扬佛法、为人天依止的四种人：一具烦恼性之人，指三贤四善根位未证圣果而已具正见正戒者；二须陀洹、斯陀含；三阿那含；四阿罗汉。后三者指“内秘菩萨行，外现声闻相”者。配于大乘菩萨位，世亲《涅槃经论》以初地菩萨为初依，六七地为二依，八九地为三依，十地为四依。天台宗《法华玄义》卷五以五通地前为初依，初至五地为二依，六七地为三依，八至十地为四依，此就别教而言；就圆教而言，则五品、净六根位为初依，十住为二依，十行十回向为三依，十地等觉为四依。

皈依四正行 皈依三宝的四种正行：一亲近善士，二听闻正法，三如理作意，四法随法行（如法修持）。见《瑜伽师地论》卷六四。

灌顶 梵文 Abhiṣeka 的意译。原为古印度国王即位的仪式，以四大海水灌于即位者头顶，以示祝福。大乘佛经说菩萨达第九地时，诸佛以手摩顶，为其灌顶，祝其“入诸佛界”。密乘则把灌顶仪式化，作为受学密法必先进行的仪式。各部密法

灌顶的类别、级别和内容、仪式各不相同。总的说来，可分结缘灌顶、传法灌顶两类。结缘灌顶对一般初入门者所授，仪式简单，至多传一咒一印。传法灌顶对学修密法有相当基础的人授，仪式较复杂，一般传以修持方法，受此灌顶而得上师允许者，可为人传法。传法灌顶加为消灾免难而受的息灾灌顶、为增福寿智慧而受的增益灌顶、为学法而受的受明灌顶，则成四种灌顶。据《密宗道次第论》，事部、行部法有华鬘灌顶、水灌顶、杵灌顶、铃灌顶、名灌顶等。瑜伽部法在此之上加阿闍黎灌顶。又按所受法的部属、本尊之别，分为五部灌顶、五佛灌顶及诸本尊灌顶。无上瑜伽部法一般有四级灌顶：一宝瓶灌顶，简称瓶灌，包括事行二部的水、冠、杵、铃、宝瓶、阿闍黎等灌顶，受此灌顶可修生起次第法；二秘密灌顶，简称密灌，受此灌顶可修圆满次第法；三智慧灌顶，简称智灌，主要指示认识“俱生智”；四语表灌顶，亦译名词灌顶，简称词灌，主要指示心性光明。又诸灌顶可分有相与无相两类。有严格仪式者为有相灌顶，此类灌顶坛场布置庄严，用水、冠、铃杵等各种法器表示密法义理，灌顶过程包括受皈依、受戒、发菩提心、安慰、随许（允许其修学密法）、授记等内容。无相灌顶不依仪式，只是以心传心，上师入定加持弟子，《大日经》谓之“心灌顶”。灌顶不仅是一种修学密法的仪式，而且被看作修法者获得本尊、上师加持的方式。密乘修法者在修习过程

中，往往多次求上师灌顶加持。

瑜祇灌顶 日本东密于金、胎两部灌顶外，据《瑜祇经》所立之灌顶法，称为金胎不二之三昧耶秘密灌顶。又为心灌顶的别称。

心灌顶 又称“秘密灌顶”，上师以心传方式为徒众灌顶加持。《大日经》卷五云：“第三以心授，悉离时方。”疏谓师徒俱得瑜伽，以心传心而予印证。

礼拜 梵文 Vandana（和南）和 Namaskāra（那莫悉羯罗）的意译，致敬义。据《大唐西域记》卷二，古印度共有九等致敬仪式：一发言慰问，二俯首示敬，三举手高揖，四合掌平拱，五屈膝，六长跪，七手膝踞地，八五轮俱屈，九五体投地。各地佛教多沿用印度佛教礼仪，以长跪磕头表示礼拜。

礼拜禁忌 据《僧祇律》、《四分律》等说，若他人礼佛、诵经、写经、授经时，及饮食、说法、漱口、嚼杨枝、剃发、裸身、大小便时，皆不可行礼拜。又礼人不得对佛，夜暗及僻处不可礼人，恐涉嫌疑。

问讯 佛教礼节。以两手相屈，弯腰至膝，操手下去，合掌上来，两手拱齐眉。又合掌作揖，口问安否，亦称问讯。《法华经·从地涌出品》谓四菩萨各共合掌观释迦牟尼佛而问讯言：“世尊少病少恼安乐行不？所应度者受教易不？不令世尊生疲劳耶？”这被称为十方诸佛问讯法。

合十 亦称合掌。佛教普通礼节。两手掌相合，十指并拢，置于胸前，表示敬意。原为古印度一般礼节，佛

教沿用之。

互跪 左右两膝交互跪地以表礼敬。讹为“胡跪”。《释门归敬仪》卷下云：“言互跪者，左右两膝交互跪地。……经中以行事经久，苦弊集身，左右两膝，交互而跪。”比丘行互跪礼，比丘尼行长跪礼。

顶礼 两肘、两膝和头着地，称“五体投地”，而后用头顶礼尊者之足。向佛像顶礼，则舒二掌过额，承空，以表示头触佛足，称为“顶礼佛足”、“头面礼足”。

长跪 两膝一齐着地，两足指拄地，挺身。比丘尼行此礼。《释门归敬仪》卷下云：“僧是丈夫，刚干事立，故制互跪。尼是女弱，翘苦易劳，故令长跪。”

绕佛 围着佛右绕（顺时针方向行走）一圈、三圈乃至百千圈，表示尊敬。

南无 梵文 Namas 音译，亦译南谟、那莫、那摩等。意为致敬、归敬、归命。

和南 梵文 Vandana 音译，亦作婆南、伴谈、伴题、烦淡、槃淡、盘茶味、槃那寐、畔睇、畔弹南等。意译稽首、敬礼、度我。

满泥 梵文 Vande 音译，亦作漫提，意为礼拜。

人众五法 戒律规定僧尼入僧伽大众中应遵守的五种法规：下意（谦卑）、慈心、恭敬、知次第、不说余事。见《五分律》。

人堂五法 戒律所制僧尼入法堂时的五项法则：一慈心，二应自卑下，三应知起坐（若见上座不应安

坐，若见下座不应起立），四在僧中不说杂语谈世俗事，五见僧中有不可意事，应先默忍。

八敬法 亦称“八敬戒”、“八尊师法”、“八不可越法”、“八不可过法”。《四分律》等所载佛为出家女弟子所制的八戒：①百岁比丘尼，见新受戒比丘，亦应迎接礼拜，敷净座请坐；②不得骂谤比丘；③不得说比丘过失，而比丘可说比丘尼过失；④式叉摩那（学戒女）已学戒，应从众僧求受大戒；⑤比丘尼若犯僧残罪，应于半月中在比丘、比丘尼二部僧中行忏悔；⑥尼于半月内当在僧中求教授师；⑦不可在比丘处结夏安居；⑧结夏应于僧中求自恣（忏悔）之人。谓由此八敬法，令正法得住千年。

善来 梵文音莎揭哆（Svāgata），迎接客人、来人时所迎唱之礼辞，对方须答：宰莎揭哆（Susvāgata），意译极善来。印度佛教定为寺院迎客礼制。

僧次 众僧之坐席位次，依夏腊之长短而定，先受戒者在前，后受戒者在后。又施主顺僧中席次而行供养，亦称僧次。

别请 施主于僧众中迎请某僧而行供养。

升座礼众 《十住毗婆沙论》谓法师升高座说法之前，先应恭敬礼拜大众。

谢因缘 听禅宗住持诲示后，对之行三拜或九拜礼。因缘指参禅开悟之机缘。

相看 禅宗丛林用语，谓宾主相见。《敕修百丈清规》谓重阳日“住

持上堂，许方来看。”

僧制

僧制 亦称僧禁、清规。僧团制度纪律。除戒律外，中国僧团还制定了其他僧制。东晋道安首次制定行香定座讲经上讲之法、常日六时行道饮食唱时法、布萨差使悔过法等。后来官方也为僧尼判定法规。如南齐文宣王萧子良著僧制一卷，北魏太和十七年（493）诏立僧制四十七条。隋开皇十五年（595）敕有司撰《众经法式》十卷。唐太宗时亦令制定僧制供有司检察。禅宗百丈怀海创“百丈清规”，元代奉敕重修，为汉传寺院的基本法规。

僧籍 登记僧尼姓名、年岁、籍贯等的簿籍。南北朝时为管理僧尼而设，由僧正或昭玄曹统管，后由祠部、左右街僧录司管理。

试经度僧 封建朝廷为控制僧尼人数、保证僧尼素质、禁止私自出家而设的度僧制度。规定要求出家者通过考试佛经合格，才准予剃度。始设于唐代，宋代因之，清代中叶以后废弛。

鬻度 封建朝廷卖度牒准予出家之制。始于唐安史之乱中，旨在解决政府财政困难。出家者纳钱后，方由祠部发给度牒，准予剃度。此钱称“香水钱”。此后各朝在经济困难时亦实行此制，俗称“出售度牒”。

度牒 封建社会发给合法出家者的证明书，僧道以此为身分证，可免

徭役。始于唐玄宗时期。《朝祖历代通载》卷十二云：“天宝五载丙戌五月，制天下度僧尼并令祠部给牒。”因由祠部发给，亦称“祠部牒”。

沙汰僧尼 沙汰即淘汰、整顿，强令一些僧尼还俗。东晋以后，朝廷为控制僧尼人数，多次诏令沙汰。

赐紫 赐紫衣之略。中国古代朝臣服色以朱紫为贵，唐室仿此例，赐有功德的僧尼以紫袈裟，以示荣贵。后世因之。日本等国也采用此制。

僧祇户 北魏僧官所辖之民户。设于兴皇末到延兴年间（约470—475）。为僧曹（寺院管辖总机关）之佃户，规定一年输谷六十斛入僧曹。周武帝建德三年（574）废除。

佛图户 又称寺户。北魏寺院所辖民户，与僧祇户同时设立。供寺院扫洒及种田纳租。周建德三年（574）废除。

转世制度 藏传佛教据佛教生死轮回、乘愿再来度众生之说所制定的一种特殊制度。认为佛菩萨化身或修行得成就者可随其愿力转生于人中，再来弘法利生。始于噶玛噶举派高僧噶玛拔希，他卒后，徒众找到一个幼童，取名攘迥多吉（1284—1339），认为乃噶玛巴希转世，被送到粗朴寺受戒学法，主持教事。此后格鲁派等亦采用之，并以转世者（俗称活佛）任宗教领袖、寺院主持，形成制度。一世活佛死后，寺院上层通过占卜等方法，寻觅于活佛死时出生的“灵童”，从中选定一个作为其转世。其它中小寺庙有德行、声望的喇嘛，亦行转世，出现众多的大小活

佛。

金瓶掣签 清朝廷规定的关于藏传佛教大活佛转世的确定方法。乾隆五十七年（1792），颁发二金瓶（称金奔巴），一置北京雍和宫，一置拉萨大昭寺。规定凡在理藩院注册的蒙藏大活佛转世时，须将寻得的若干灵童的名字写于象牙签上，置金瓶中，由理藩院尚书在雍和宫或由驻藏大臣在大昭寺监督，抽签掣定。此后成为定制。

出家 梵文 Pravrajana 的意译，亦译林居。原为古印度婆罗门教的一种修行方式，佛教等新兴宗教亦采用之，提倡具条件者脱离家庭，出家做僧尼。佛经中多处赞叹出家的功德，说“出家闲旷，犹处虚空”，脱离了家庭情爱、俗事的系缚，便于专心修道。《五德福田经》谓出家有怀佩道、毁形好、遵崇道、永割亲爱、志求大乘为度人五法。《宝雨经》强调须以希求正法的正信出家，不可因王力所逼、贼抑、贫债、贫穷等出家。《三千威仪经》谓出家人的正业是坐禅、诵经、劝化。佛教虽提倡出家，却并非允许一切人出家，亦非认为唯出家方可修行，对出家的条件和手续有严格规定。

钵披祇 巴利文 Pabbajita 音译，亦作波吠你野（Pabhajīya），意译弃家，即出家。

父母不听许不得出家 《僧祇律》载，因佛子罗睺罗不告其祖父而出家，佛父净饭王不悦，佛乃规定：今后父母不听，不得与出家。《五百问经》说王法、父母不听许者，不得出

家受戒。1987年中国佛教协会《关于汉传佛教寺庙剃度传戒问题的决议》亦规定：“被吸收出家的人，必须年满十八岁”，“本人确实愿意出家，父母许可，家庭同意。”

遮难 按戒律，不许不具器者受僧尼具足戒，称遮难。遮谓虽非自性恶，但不适宜于受戒，律制特遮止之；难谓自性恶而非受戒之器。不具器的条件，一般说为十三难、十六遮。十三难为：①曾受具足戒而毁犯四根本戒者，称“边罪难”；②犯比丘尼，奸污清净持戒之比丘尼者；③贼心受戒者，曾盗听说戒羯磨，诈称为比丘者；④破内外道者，原为外道，投佛门受具足戒后，还归本道，又来受戒者；⑤黄门，五种不男之人；⑥杀父；⑦杀母；⑧杀阿罗汉；⑨破僧，指破法轮僧；⑩出佛身血；⑪非人，鬼神变化为人形者；⑫畜生变化为人形者；⑬二形，具男女二根之阴阳人。十六遮为：①不知自己名字者；②不知和尚名字者；③年不满二十者；④不具三衣者；⑤不具钵者；⑥父不许者；⑦母不许者；⑧自有负债者；⑨为人之奴者；⑩为官者；⑪非男子者；⑫有癞病者；⑬有疮疽者；⑭有白癞者；⑮有干疮者；⑯有颠狂病者。诸遮难中，只要具备一条，便不许受戒。

五种不男 亦称“五种黄门”，五种男性生殖器官不具及不具足的人，有生（生而不具）、犍（阉割）、妒（见他行淫生妒方起）、变（能变男亦能变女）、半月（半月为男半月不能）五种及生、犍、妒、半、灌洒

(洗浴时方为男)二说。梵文通名半择迦 (Paṇḍaka), 其中生、犍二种称扇搥 (Saṇḍha)。戒律不许五种不男之人出家受具足戒, 已出家者规定要驱逐。

边罪 僧尼毁犯淫等四重戒。《四分律行事钞》谓受具足戒者毁破重禁, 舍戒后又来欲再受具足戒, 此等人犯边罪, “名佛法边外之人, 不堪重入禁戒海也”。

披剃 披染衣 (袈裟), 剃除须发, 指出家为僧尼。

剃度 指出家为僧尼, 剃除须发, 发给度牒。或说此乃度生死之因, 故名。

剃发染衣 谓剃除须发, 穿上染不正色的僧衣出家做僧尼。

戒牒 出家受戒后所发的受戒证明书。中国始于唐宣宗大中十年 (856), 日本始于天平胜宝 (749—756) 以后。

圆具 具足戒之异名。又僧尼受具足戒, 称为圆具, 亦称“稟具”。

近圆 梵文邬婆三钵那 (Upāsamaṇa) 意译。具足戒的别称, 意谓亲近涅槃 (圆) 之法。

进具 沙弥、沙弥尼进而受具足戒。

还俗 僧尼自愿归家, 亦称“归俗”。一谓自愿归家为归俗, 犯戒被遣而归家为还俗。因不能守戒修行而自愿还俗, 为经律所赞同。《大宝积经》卷八八谓有五百比丘不能精进修持, 恐不能消信施, 请乞还俗, 文殊菩萨赞曰: “若不能消信施, 宁可一日数百归俗, 不应一日破戒受

人信施也。”

贼住 未受比丘戒, 而混于比丘众中共作僧事, 或为盗法而出家住于比丘众中者, 为律制所不许。

三种沙门 《地藏十轮经》所说。一胜道沙门, 指佛; 二示道沙门, 从成就别解脱戒、具正见、能为人说法到四果十地的圣者; 三命道沙门, 成就别解脱戒、轨则清静、以道活命的凡夫僧。这三种僧被称为僧宝、“世间真实福田”。

四种僧 《地藏十轮经》等所说。一胜义僧, 指已证圣果者; 二世俗僧, 谓有正信正见正戒而尚未证圣果者; 三哑羊僧, 谓不懂佛法、无正见者; 四无惭愧僧, 谓毁犯禁戒而不知悔改者。前二种称为僧宝, 后二种不名为宝。

五种僧 《顺正理论》说僧有五种: 一无耻僧, 谓犯戒而披法服者; 二哑羊僧, 谓不了达三藏佛法, 无听、说、用者; 三朋党僧, 谓游散、营务、斗争者; 四世俗僧, 谓具正见而未入圣位者; 五胜义僧, 谓证得圣果者。

法腊 亦称夏腊、戒腊、法岁, 简称腊。指僧尼受具足戒后出家的年数。以每年夏安居结束后的七月十五日为一岁腊终之日。佛门中以法腊多少决定地位坐次的高下先后。

传戒 寺院举行授戒仪式, 对自愿求受戒者授以各种戒。

受戒 自觉请求, 按一定仪式接受戒律, 表示此后以戒束身, 遵守戒规不犯。戒有三皈、五戒、八戒、菩萨戒、具足戒等, 受戒仪式也各不相

同。

三师七证 佛教规定授具足戒没有十师，包括三师七证。三师为：戒和尚（授戒的主师），羯磨师（主持“白四羯磨”授戒仪式），教授师（对受戒者教授威仪作法）；七证是七位证戒的僧人，也可多于或少于七人。

白四羯磨 亦称“一白三羯磨”。白谓告白；羯磨意为作法。僧尼受具足戒时，羯磨师向僧众告称：某某自愿要求出家（“一白”），然后连问三次（“三羯磨”），如无异议，则准予受戒。僧尼犯“僧残”罪，举行忏悔仪式时，也用此法来征求僧众意见。

羯磨 梵文 Karma 的音译，意译为业、办事。用译音羯磨时，一般特指僧团中依戒律处理事务的各种活动。如受戒羯磨、忏悔羯磨等。律藏中有各种羯磨及羯磨法。

羯磨四法 羯磨必具的四项法则：一、法，亦称“秉法”，即正举行的作法。有三种：一心念法，亦称“独秉”，谓虽无众僧，亦独自心念口言；二对首法，对一至三名比丘说之；三众僧法，亦称“僧秉”，对四人以上的僧众秉告。二、事，羯磨所行之事，如犯罪、忏悔等。三、人，行羯磨法的规定人数，如出罪羯磨最少 20 人，授具足戒最少 10 人，自恣与边地授具足戒最少 5 人等。四、界，作法时须先结界。

得戒 亦称“发戒”。指僧尼如法受戒，而发得律仪、不律仪及非律仪非不律仪之三种无表色，以为戒体。反此则为舍戒。僧尼得具足戒有十缘：自然得、见谛得、善来得（如佛

世佛言“善来比丘”即得戒）、信佛得、问答得、敬重得、遣使得（佛遣使为授戒）、边五得、十众得（三师七证）、三归得。

众务 僧四人以上相合作羯磨。《四分律资持记》云：“众务，谓四人已上羯磨僧。”

戒坛 授戒时所筑之高坛，分小乘之三戒坛与大乘之方等戒坛、圆顿戒坛。唐道宣撰有《戒坛图经》一卷。

六和合 僧伽团体结合的六大原则或六大特质：一戒和同修，二见和同解，三身和同住，四利和同均，五口和无诤，六意和同悦。和合，意谓团结一致，和乐相处。

随相戒 随顺佛之教法而守具足衣钵、剃发乞食等形相威仪之戒。

威仪 谓动作行为有威德、有仪则。《戒疏》卷一云：“威谓仪容可观，仪谓轨度格物。”行住坐卧皆符合戒律，称“四威仪”，亦为戒律的别称。据说在具足戒所规定的威仪外，比丘尚有“三千威仪，六万细行”，比丘尼则有“八万威仪，十二万细行”。又说小乘比丘有“三千威仪”，大乘菩萨有“八万威仪”。

三千威仪八万细行 极言僧尼所应遵守的戒规中有关微细行为的规定之多。

披袒 披谓披僧衣（袈裟）于两肩，袒谓只披左肩，袒露右肩右臂，佛经中常言：“偏袒右肩。”据《舍利弗问经》等，随供养时（礼佛、问讯三师、入众等）应偏袒，作福田时（坐禅诵经、入聚落、树下坐等）应

披覆两肩。

行四依 又名“四圣种”，指出家修行者所依的四种能生圣道的苦行：一粪扫衣，二常乞食，三树下坐，四腐烂药。见《四分律》卷四八等。

分卫 乞食。《僧祇律》云：“乞食分施僧尼，卫护令修道业，故云分卫。”一说为梵文 Piṇḍapāta (侯荼波多) 译音之讹，原意为团堕，谓食团堕于钵中，即乞食义。

托钵 僧尼以手托钵 (食器)，指乞食。

斋正时 佛教戒律规定的僧尼用斋饭时间。一日有两次：一旦时，称“粥正时”，在日过树、天作白色，舒手见掌文分明之时。二午时，以日影不斜为度，称“法食正时”。律制僧尼于此二时外不得吃东西，若犯，称“非时食”。

非时食 指过午 (日中) 而食。僧尼具足戒与八关斋戒有过中不食戒，称“非时食戒”。

斋 原指在祭祀前或举行典礼前清心洁身，以示庄敬。佛教谓过午不食为斋。《释氏要览》卷上云：“佛教以过中不食名斋。”或以素食为斋，称“吃斋”。遵守斋法不犯名“持斋”。施素饭与僧名“斋僧”。

持午 坚持过午 (时) 不食。

中后不食五福 《处处经》载佛言：中后 (午后) 不食得五福：一少淫，二少睡，三得一心，四无下风，五身得安乐，亦不作病。

非时浆 戒律所规定僧尼过午后可饮用的汁液。《四分律行事钞》卷下云：“非时浆者，僧祇一切豆谷麦

煮之头不卓破者之汁，若苏 (酥) 油、蜜、石蜜 (冰糖)，十四种果浆。”许病僧服用，称“非时药”。

药石 亦作“药食”。治病之药物。寺院中称晚间所食粥的隐语。意谓按戒律僧尼应过午不食，晚食作为服药治病想。

持素 坚持吃素，禁绝肉食。

开荤 亦称“开素”，许食荤 (五辛) 肉之意。按僧尼戒律，许食离见闻疑之三种净肉，许病比丘食肉及诸种浆汁、五辛、酒。

五辛 又名“五荤”，五种有辛臭味的蔬菜，据《梵网经》，为大蒜、茗葱 (薤)、慈葱 (葱)、兰葱 (小蒜)、兴渠 (即洋葱)。一般说为葱、韭、薤、蒜、兴渠或葱、韭、薤、蒜、小蒜。《梵网经》菩萨戒以故食五辛为犯轻罪。《楞严经》卷八云：“诸众生求三摩地，当断世间五种辛菜，此五种辛，熟食发淫，生啖增恚。如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离。”

净肉 戒律允许佛教徒食用的肉。《十诵律》卷三七等说佛许僧尼食“三净肉”：①不见，不亲眼见为我所杀；②不闻，不曾听说是为我所杀；③不疑，不怀疑是专为我而杀者。《涅槃经》卷四于三净肉外更说自死、鸟残 (猛禽所食残余者)、不为己杀、生干 (干肉)、不期遇 (非属约定，偶遇而食者)、前已杀 (已经宰杀者) 为九净肉。《涅槃经》《楞伽经》等则不许大乘菩萨食用净肉，以断大悲种，谓许比丘食三净肉是“随事渐制”。

斋粥 寺院之早、午餐，粥为早餐，斋为午餐。天刚亮至能见手文时为粥时，正午以前为斋时。

过堂 上僧堂（斋堂）用饭。

二时临斋仪 汉传佛寺中僧尼在早、午用斋饭之前，须依仪轨，以所食供养诸佛菩萨，唱诵偈赞，进行观想，为众生发愿，为施主回向，然后方可就餐。

五观 僧尼用斋饭前须修的五种观想。《释氏要览》卷上云：“一计工多少，量彼来处。”（思饭食来之不易）；“二付已德行，全缺应供”（应供为阿罗汉，思维自己德行缺少而生惭愧）；“三防心离过，贪等为宗”（提防于饮食生贪着）；“四正事良药，为疗形苦”（视饭食为治疗饥饿之病的良药）；“五为成道业，应受此食”（思身为道本，为成道故而食）。佛寺斋堂题名“五观堂”者，即取此义。

三钵罗佉哆 梵文 Samprāgata 音译，意译善至、正至、时至，旧称“僧跋”，意译等施。僧尼受食前所唱密语，称有消食毒的作用。

结跏趺坐 略称跏趺、趺坐、结跏。佛教规定的坐禅姿势。趺为足背，结跏趺，谓置足趺于腿上而坐。有全跏趺与半跏趺两式。全跏趺俗称“双盘”，为两足交叉置于左右股上。半跏趺，亦称单跏趺，俗称“单盘”，为一足压另一腿。全跏半跏，若两足中以左压右，称“降魔坐”，有针治散乱的作用。若以右压左，称“吉祥坐”，能令心意和平。又称全跏趺为“吉祥坐”或“如来坐”，半跏

趺为“菩萨坐”。坐时一般两手掌相迭，仰置于二股之上，称“定印”。

宴坐 宴为安义、息义、默义。宴坐谓安坐入禅定。

坐禅 指修习禅定，因多取跏趺坐式，故名。《三千威仪经》云：“坐禅有十事：一当随时，谓四时也；二得安床，谓禅床也；三软座，毛座也；四闲处，谓山间树下也；五得善知识，谓好伴也；六善檀越，谓不外求也；七善意，谓能观也；八善药，谓伏意也；九能服药，谓不念万物也；十得善助，谓蓄禅带也。”

打坐 跏趺而坐，一般指坐禅。

骆驼坐 两膝并立而蹲坐。戒律规定僧尼不得如此坐。

右胁而卧 律所规定的僧尼眠卧之法，身体右侧着床而睡。《摩得勒伽论》卷六云：“初夜过，四迭郁多罗僧敷，卷迭僧伽梨为枕，右胁卧，脚相累，不得散手脚，不得散乱心，不得散乱衣，作明相正念，起想思惟，然后眠。至后夜，疾疾起，经行、坐，除去睡盖。”据称右胁而卧是仿效狮子的卧法，其相庄严，亦称“狮子卧法”。

寤寤瑜伽 僧尼在入睡前和醒觉后所修观想光明以防昏睡之法。

嚼杨枝 即漱刷牙齿。杨枝一称“齿木”，为柳枝等制的小木条，嚼碎其一头，用以揩刷牙齿。律制僧尼饭后须漱口或嚼杨枝清洁口腔。

触秽 接触不净之物，婆罗门教以为禁忌，有拔除之法。佛教亦以为过罪，《杂阿含经》谓食五辛触秽三宝，死堕屎粪地狱。

洗净 律所制僧尼卫生守则，凡大小便后、触秽后须用水与灰滓、黄土、皂角、澡豆等洗手，不洗者犯突吉罗罪，不得礼佛、读经、礼他及受他礼、坐僧床、入众等，身不净令诸天不喜、所持咒法无险。《四分律》称佛说胜义洗净有三种：一洗身，二洗语，三洗心。

有染比丘 指不符合戒律有关卫生规定的比丘。有两种染：一不净染，谓如厕后未洗手；二饮食染，谓饭后未漱口。百一羯磨规定不可礼有染比丘，有染比丘亦不可礼拜他人。

浴僧 律制僧尼应数数浴，谓有除垢、治皮肤令一色、破寒热、下风气、少病痛等益处。

经行 亦称行道。于一定之地面往来行走，或于行走时诵经、念佛、持咒、参禅等。在印度原多划定地界，直来直去，中国多绕行。《十诵律》称经行有令身体轻捷、有力、不病、消食及意坚固的作用。修法坐禅疲倦昏沉时多经行以对待。

一息半步 一种经行方法，于一呼一吸间，迈出半步，缓缓而行。

开静 寺院中早晨鸣版，以开静睡。五更四点后鸣库前之版称小开静，五更五点后库前及诸堂之版齐鸣，称大开静。鸣磬、木鱼等以报坐禅结束，亦称开静。

办道 依佛法修行。

出家学业 《长阿含·大本经》载佛言：“出家修道，诸所应作凡有二业：一曰贤圣讲法，二曰贤圣默然。”贤圣讲法谓听闻讲经说法，研读佛

典；贤圣默然谓坐禅入正定。律称出家有读诵禅思二种学业、戒定慧三学。《三千威仪经》说出家所作事务有三：一坐禅、二诵经、三劝化。

二柱 《续多论》云：“有二柱能持佛法，谓坐禅学问。”学问，谓学习请问佛法。

开外学 律制僧尼须以学习佛典为主，为降伏外道邪见，亦许学习外道经论。《说一切有部毗奈耶》谓佛许明慧强记之比丘学外论，然于一日分三时中，初、中二分应读诵佛经，至晚方可读外书。《地持论》谓僧尼聪明上智、能速受学者，于日月中，可常以二分学佛法，一分学外典。

学书 《五分律》谓佛许不识文字的僧尼学书（文字书法），然“不得为好而废道业”。

四圣种 亦称“四胜宝藏”、“四无垢性”，四种能使出家者持续出生无漏善功德、证得圣果之法：谓随所得衣、食、卧具皆生喜足，乐修乐断。见《俱舍论》等。

四施 《菩萨戒经》所说大乘出家众应修的四种布施：笔、墨、（佛）经、说法。

四正 一日中宜于修行的四个时辰。晋竺法护译《法观经》云：“夜半、日出、日入、晡时，是名为四正”，应读经、经行、修观。

三时坐禅 禅寺中大众坐禅之三时：晨时（粥后至巳时）、晡时（至申时）、黄昏时（至戌时）。

五悔法门 大乘佛教徒依《华严经·普贤行愿品》所修的每日常课，

包括礼敬、忏悔、劝请、随喜、回向五项内容。

朝暮课诵 亦称“早晚功课”。汉传佛寺中自东晋以来逐渐形成的日常法事，现通行的课诵仪轨，是明末逐渐统一起来的。内容包括唱诵显密经咒、偈赞、礼拜、回向等。各宗或有不同。禅、净二宗的寺庙中，多通行“五堂功课”。全寺僧尼一般皆须参加，俗称“上殿”。早晚上殿课诵亦称“两遍殿”。

五堂功课 明末以来汉传佛寺中逐渐通行的朝暮课诵仪轨，共包括五大部分内容，故称五堂。早殿诵“楞严咒”、“大悲咒”与“十小咒”、《心经》各一遍，为两堂功课，晚课诵《阿弥陀经》和念佛号、礼拜八十八佛和诵《大忏悔文》、放蒙山施食，为三堂功课。事忙时可省略，只诵一堂至四堂，念诵的起止都有香赞、赞佛偈等偈颂。

上堂 佛寺中称僧众上法堂听法师说法讲经或禅师开示，名上堂。有旦望上堂、五参上堂、九参上堂、谢秉拂上堂、谢都寺上堂、出队上堂、出乡上堂等。上斋堂吃斋饭，亦称上堂。

参 指参见寺院住持或禅师、法师以求开示。《百丈清规》卷二云：“凡集众开示皆谓之参。”禅寺日常有朝参、晚参等。

朝参 禅宗寺院中行事之一。早餐后进禅堂听说法讲经。

晚参 禅寺中傍晚集会，听住持说法或念诵、参禅。《祖庭事苑》云：“日晡念诵，谓之晚参。”

小参 禅宗丛林中早参、晚参之外的“非时”说法或参请，与上堂（大参）相对，规模较小，故名。又称“家教”。

放参 禅寺中因故免晚参，名放参。放参时鸣钟三下以表示，称“放参钟”。

一瓣香 亦称一炷香。意为焚香礼敬。禅宗长老开堂说法中，当烧到第三炷香时，讲明此一瓣香敬献传授心法的某某师。后来师承某人，也叫瓣香某人。

白槌 亦称“白椎”。鸣槌说事之意。禅宗寺院中于开堂说法时先鸣槌一下，对众说“法筵龙象众，当观第一义”，谓之白槌。说法结束时，白椎之人又鸣槌一下，诵云：“谛观法王法，法王法如是。”名为“结槌”。

参请 禅宗用语。谓能访禅师，请问法要。

垂语 亦称“垂示”，禅师指导参禅者之语。

普说 “普说正法”（见《华严经·离世间品》）之意。禅宗寺院中一种上堂说法的方式，亦称“升座”，唯说法者较为随便，说时不拈香，不搭法衣。

厮禅 禅师以问答往来的方式传授禅。《大慧书》云：“将心意识记取遮杜撰说底，却去勘人一句来一句去，谓之厮禅。”

索语 亦作“索话”。禅寺中上堂时，学人有疑问而出众请问。后来上堂的垂语亦称索语。

普请 禅宗寺院中集结僧众共同劳动。唐怀海制《百丈清规》规定全

寺僧人须“上下均力”，共同劳动，谓之普请。后世亦通称召集众僧为普请。

出坡 汉传禅寺用语，指僧尼下地参加生产劳动。

安居 梵文 Vārṣika 的意译，又译“雨安居”、“夏安居”。律制，在古印度雨期的三个月（约五至八月），僧尼不外出，应在寺中坐禅修学，称为安居。汉传佛教界安居期在阴历四月十六日至七月十五日，称夏安居，简称“夏坐”、“坐夏”。（南亚、东南亚各国称“雨安居”）。安居开始称“结夏”，结束称“安居竟”、“解夏”。

朝山 朝礼名山大寺，进香拜佛。

行脚 步行参禅，参访禅师。这种僧尼称“行脚僧”。《祖庭事苑》云：“行脚者，谓远离乡曲，脚行天下，脱情捐累，寻师访友，求法证悟也。”

拨草瞻风 又称“拨草参玄”，见于禅宗语录。涉险路参见善知识，或拨无明之荒草，瞻仰佛祖德风之意。

挂单 行脚僧投寺院暂住之意。单指僧堂东西序的名单，云游僧入寺允住后，其衣钵挂于单下的钩上，故称。亦作“挂搭”、“挂锡”（锡杖）。挂单者离寺时告别，称“起单”；迁住他处，称“迁单”。

挂锡 指僧尼止住于某寺，义同挂单。名挂锡者，因印度僧尼出行必持锡杖，至室中锡杖不得着地，须挂于壁上，名为挂锡，以为止住之代称。

驻锡 指僧人尤高僧住于某寺，锡指僧人应随身携带的锡杖。

飞锡 对僧人旅行之美称。取唐

隐峰禅师掷锡飞空而行的故事。

化缘 ①僧尼向人求布施。意谓因布施而与佛结缘，故名。②指教化世人的因缘。如称释迦因“化缘已尽”而入灭。

禁语 佛教徒修行的一种方法，禁止自己说话，以专心禅定或学法。僧人行禁语时，身挂一小木牌，上书禁语二字，以免言语应答之干扰。

闭关 关指门闩，佛教修行者在一定期限内闭门不出，断绝往来，专修禅定或读经著述，谓之闭关。

结期 按规定在一定期限内专修某法。修法期限一般为七日、二十一日、四十九日、三月、一百零八日、一年、三年。

打七 汉传寺院中举行的专门禅修活动，一般在冬季农闲时举行，僧俗都可参加。七日一期，专心修禅。专门参禅者称“禅七”，专门念佛求生净土者称“净七”、“佛七”，亦称“打念佛七”。一期结束后，可以连续举行。实际是一种集体闭关禅修。

跪香 清代以来汉地寺院中所流行的一种修行方法。以炷香为限，绕佛经行，由慢至快，边走边念佛、持咒或参禅。跪香参禅，亦称“跪禅”。

头陀 梵文 Dhūta 音译，亦译杜多，意为抖擞，谓精勤振奋，弃除烦恼污垢。佛教倡修的苦行，据《十二头陀经》，有十二条规定：一、住阿兰若处（远离人家的闲静处），二、常乞食，三、次第乞（不固定一家），四、一受食（每天只吃一餐），五、节量食（每餐不过一抔食），六、午后不饮浆，七、弊衣，八、但三衣，九、

冢间坐，十、树下坐，十一、露地坐，十二、长坐不卧。此称“头陀行”，行此者称头陀。

入俗舍五法 律制僧尼入俗人舍宅时的五项法则：一入门小语，二摄身口意，三卑躬，四善护诸根，五威仪庠序，令人生善。《华首经》偈云：“比丘入他家，不应怀骄慢，自大自高心，若有皆当灭。当以慈愍心，无欲无所求，说法广饶益，净行于世间。”

污家 僧尼因有所求而以财物赠在家人，使其报恩，而使未得者不喜，伤害平等心，名污家。《四分律资持记》云：“名污者，莫非坏彼净信，令生厚薄故。”为戒律所不许。

达嚩 梵文 Dakṣiṇā 的音译，亦译达亲、檀嚩。施主以财物施僧，僧向施主说法行法施，均名达嚩。

别众 比丘与众比丘共住，而行事特殊，与众不同，律中列为突吉罗罪。

越毗尼罪 略称“越罪”。违越戒律而行事之罪。

巡察 长老或监院定期巡视各僧寮，以加强管理，检阅僧纪，为佛寺定制。此系据《僧祇律》等所载佛五一曰一按行僧房之例而制。

索欲问和 僧团大众集会时，因事故而托余比丘请假者，名受欲。开会之初，主持者先问有受欲（代人请假）者否，名索欲。其次就所议事而问“一同和否”（僧伽全体赞成否），名问和。见《四分律行事钞》卷上。

自恣 梵文 Pravāraṇa（钵刺婆刺拿）的意译，亦译“随意”。僧尼每

年安居期满之日（汉传佛教界在阴历七月十五日），举行集会，请别人尽情揭发检举自己的过失，自己进行忏悔，同时也随别人意愿，尽情检举其过错。此日称“僧自恣日”、“僧受岁日”、“佛欢喜日”。

布萨 梵文 Upavasatha 的意译，又译布沙他、布萨陀婆等，意译善宿、净住、长养、断增长。有三义：①僧尼每半月（在十五日与二十九或三十日）集会一次，专诵戒律，称为“说戒”，以检点、整饬戒行，谓能长养善法，保持僧团戒行清净。②在家佛徒于每月六斋日实行八戒，谓亦能增长善法。③佛徒向他人忏悔所犯罪过，名“断增长”，意谓断恶长善。

说罪 梵文名阿钵底钵喇底提舍那（Āpatipratidesana），旧译忏悔，自首请恕之义。僧尼于说戒日或自恣日坦白所犯过错。

嚩俱吒 梵文 Utkuṭuka 音译，亦作嚩屈竹迦，意译踳踳，双足履地，竖两膝，臀不着地，摄敛衣服不令垂地，为僧尼向大众悔罪时坐式。

摈治 用摈除的方法罚治犯戒僧尼。有默摈（不与言语往来）、灭摈（永远驱出僧团）二种。

治罪羯磨 《四分律》等所说二种羯磨之一。集合僧众，治定犯戒僧尼的过错，决定处罚之法。

阿浮呵那 巴利文 Abbhāna 的音译，亦作阿浮诃那，意译“出罪羯磨”，又称“呼入众”、“唤入众”、“拔除罪法”。消除比丘犯戒罪过的行事法。

成善羯磨 《四分律》等所说二种羯磨之一。对犯戒僧尼，许其对众发露坦白忏悔，以灭其过罪，成其善根。亦称“出罪羯磨”。

调伏羯磨 《毗尼母论》所说二种羯磨之一。对犯戒比丘未忏悔者，饮食坐起语言等一切僧事，均不准与众僧共，以令其悔过。亦称“默摈”。

永摈羯磨 亦称“灭摈”。《毗尼母论》等所说二种羯磨法之一。对犯重戒而不改悔的僧尼，于大众中声明其罪行，宣布驱摈出僧团。也有犯中下品过罪，为惩前毖后，暂时权作驱摈，待其悔过后还入僧团者。若犯上品过罪，永远灭摈，尽形寿不与共住。

令佛法速灭五法 《四分律》载，长老波摩那问佛，以何因缘佛正法疾灭而不久住，佛言：有五因缘：“若如来灭后，比丘不敬佛、法、僧、戒、定，以是正法不得久住。”

传法 泛指传授、传播佛法。《缙门警训》卷十称传法有受持、看读、讽诵、解说、书写五法，此指流传佛经而言。禅宗称传授“心法”为传法。密乘称传授密乘的修持方法为传法。

传灯 以佛法展转相传，如灯灯互燃，除暗除冥，故称传灯。《维摩经·菩萨品》云：“譬如一灯然百千灯，冥者皆明，明终不尽”，称“无尽灯”。《大智度论》卷一百云：“为不令法灭故，汝当教化弟子，弟子复教余人，展转相教，譬如一灯复燃余灯，其明转多。”

传衣 禅宗称六祖慧能以前，传

法时付以一件历代祖师相传下来的袈裟（称“信衣”）以为物证，称传衣。慧能以后，禅宗盛行，衣止不传。但仍沿用此称。

衣钵相传 禅宗六祖慧能以前，传法时兼付以衣钵为证，称衣钵相传。后虽停止，但师父传法于弟子仍沿称传衣钵，渐成成语。各行业之得师传，亦称衣钵相传。

嗣法 弟子继承师父所传之法。隋唐以后，住持师父在传法于入室弟子时，往往把寺产亦传给嗣法弟子。某师的嗣法弟子称“法嗣”。

默传 不用言语，以心传心。禅宗称其心地法门“从上以来默传分付”（《坛经》）。《禅源诸詮集都序》卷二云：“毕竟不与他先言知字，直待自悟，方验实是亲证其体，然后印之，令绝余疑，故云默传心印。所言默者，唯默知字，非总不言。”

印可 师父证明弟子之所得符契佛法，而予以许可称赞。亦称“印证”。

看病 看护病人。《四分律》卷四一载佛诫比丘应“看病比丘”，“若有欲供养我者，当供养病人。”《僧祇律》卷二八说看病法。《梵网经》谓佛子“见一切病人，常应供养，如佛无异。八福田中，看病福田，第一福田。”

瞻病人五德 《四分律》所说看护病人的五条法则：一、知病人可食不可食；二、不恶病人便利唾吐；三、有慈愍心，不为衣食；四、能经理汤药；五、能为病人说法，令欢喜已，增长善法。

瞻病人六失 《增一阿含经》所说看护病人应防止的六种过失：一、不辨良药；二、懈怠；三、喜瞋好睡；四、但贪衣食；五、不以法供养；六、不共病人言语谈笑。

坐化 一些佛教修行者临终时端坐而逝，称坐化，化为变化而去之意。亦称“坐脱”、“跏趺而化”。还有一些禅宗僧站立而死，与坐化一起被认为获得解脱、能自主生死的标志，合称“坐脱立亡”。

圆寂 本为梵文般涅槃的意译。一般用为对僧尼死亡的美称。《释氏要览》卷下云：“释氏死，谓涅槃、圆寂、归真、归寂、灭度、迁化、顺世，皆一义也，随便称之，盖异俗也。”

迁化 原出儒书，意谓人死，迁移化灭。佛教用之，解释为迁移他处教化众生，指僧人之死。

顺世 亦称顺化。僧人死亡之别称，谓顺于世法而示死。

荼毗 梵文 Jhāpita 音译，亦译阇毗、阇维、耶维等，讹为荼毗。意为焚烧、火葬。原为印度火葬法，佛教采用之。佛教所传之处，僧人多用火葬，并形成其独特的火葬法。

熏炬 亦称“下火”。禅寺在为亡僧行荼毗（火化）点火之前的一种仪式。由禅师手持火炬（用模型），说一段法语，然后点火。

僧 职

三纲 寺院中统辖僧众的三大僧职。中国以上座、维那、典座，或上

座、寺主、维那为三纲。日本以上座、寺主、都维那为三纲。《大宋僧史略》卷中云：“寺之设也，三纲立焉，若网置之巨纲，提之则正，故曰也。梵语摩之帝、悉替那、羯磨陀那，华言寺主、上座、悦众、维那。”

上座 梵文 Sthavira（悉提那）的意译。有三义：①对法腊（出家年岁）高者的尊称。《四分律删繁补阙行事钞》卷下云：“二十夏至四十九夏名上座。”②对有德行僧人的尊称。《十诵律》谓有十种守戒善行者为上座。③寺院三纲之一，为全寺之长。

首座 意谓居席之首端，处众僧之上。有二义：①僧官。唐宣宗大中十年（856）敕辩章法师为三教首座。后亦封精通佛典之僧为首座。②亦称上座、第一座、禅头等，为寺院“三纲”之一。唐末后为禅寺两序六头首之一。分前堂首座和后堂首座，其职掌为统领全寺禅僧，有表率丛林、分座说法、领众坐禅、勉谕执事僧、依规处罚犯戒失仪僧等责任。

维那 亦称都维那、悦众、寺护等。维指纲维，意为统摄僧众；那为梵文羯磨陀那（Karmadāna）之略，意译授事。有二义：①寺院“三纲”之一，位于上座、寺主之下，管僧众庶务。后为禅宗寺院东序六执事之一，主掌僧众威仪进退纲纪。②僧官名。始于后秦。北魏立沙门统为最高僧官，以维那为副，隋朝因之。

方丈 ①禅宗寺院住持的住所。取《维摩诘经》中维摩居士虽处方丈之室而能容纳无量之义。唐怀海制

《禅门规式》云：“既为化主，即处于方丈，同净名（维摩诘）之室，非私寝之室也。”亦称丈室、函丈、正堂、堂头等。②指寺院住持，因居于方丈而名。

住持 原为久住护持佛法之意，禅宗盛行后作为寺院主管僧之职称。《百丈清规·住持章》云：“百丈以禅宗浸盛，……非崇其位，则师法不严，始奉其师为住持，而尊之曰长老，亦称方丈，一般前任住持称“前住”，现任称“现住”，后任称“后住”，已故称“故住”。

堂头和尚 禅宗寺院住持别称。因其居于堂头（方丈室异名），故名。

侍者 为佛或寺院住持、高僧服务的职事僧。禅寺住持的侍者有烧香、记录法语等的烧香侍者，代写往复书信文翰的书状侍者，接待宾客的请客侍者，掌资财的衣钵侍者，掌衣食的汤药侍者等。

禅寺僧职 汉传佛教在后秦以后逐渐形成寺院管理制度，设各种僧职。唐以后禅宗寺院僧职繁多，在住持下设众多执事僧。据《百丈清规》卷四等，大禅寺设东西“两序”。东序设都寺、监寺、维那、副寺、典座、直岁六“知事”，告香上堂时居住持东侧。西序设首座、书记、知藏、知客、知浴、知殿六“头首”，告香上堂时居住持西侧。举行法事时，住持居中，东西两序六知事、六头首居左右，拟朝廷文武两班，合称“两序”或“两班”。宋以后大寺院僧职一般皆依此制，小寺院僧职较少。

监院 亦称监寺、院主、主首。禅

宗寺院东序六知事之一，总管一寺事务。唐后期曾增设都寺总掌寺务，位于监寺之上。

典座 禅寺东序六知事之一，掌饮食、床座诸事。

直岁 禅寺东序六知事之一。掌管殿堂修缮、劳动工具及建修工程、劳动等事。

副寺 亦称库头、知库、柜头、掌财等。禅寺东序六知事之一。掌钱财出纳，辅佐都监。

知殿 亦称殿主，禅寺西院六头首之一。管理佛殿的香灯等。

知浴 亦称浴主。禅寺西序六头首之一。掌管浴室。

知客 亦称典客、典宾。禅寺西序六头首之一。负责接待宾客。

知藏 亦称藏主、藏司、经藏堂主。禅寺西序六头首之一。掌管经籍图书。

寮元 亦称坐元、寮首座，汉传佛寺僧职。管理众寮事务，如经文用品、茶汤柴炭，请给供需、洒扫浣濯等。下有寮长、寮主、副寮、望寮等辅助。

翼主 禅寺僧职。辅佐寮元，掌管寮中诸道具、帐簿，守护寮内众僧衣物。

化主 寺院僧职。主管四处化募，以供寺用。

塔主 佛寺中守塔僧之职称。

参头 亦称参头和尚。禅宗寺院中教参学者礼仪，并率领参学者参加告香普说仪式的僧人。其辅助者称副参，候补者称望参。

经头 禅寺僧职。掌管经卷图书。

又为补修经藏而劝化之僧。亦称经头。

净头 寺院中负责杂务劳动之僧职。主管承担扫地装香、烧汤添水，打扫厕所等事。由僧人自报名充任。

园主 佛寺僧职。主管寺院菜园。

磨主 佛寺僧职。负责舂米磨面等杂务。

门头 佛寺僧职。负责看守寺门。

水头 佛寺僧职。负责汲水烧汤，供众僧洗脸洗浴等。

炭头 佛寺僧职。负责供应柴炭。

庄主 佛寺僧职。主管寺院所有的田庄，副职称“副庄”。

饭头 禅寺僧职。专管大众的粥饭。

麻院主 禅寺僧职名。麻院为寺中管理食物之所。《禅苑清规》云：“麻院主之职，主院门收杂买卖。”

行者 ①在寺院中服杂役而未出家者。②行脚参禅之僧。③泛指佛教修行者。《释氏要览》卷上云：“经中多呼修行人称为行者。”

行童 佛寺中服杂役的未出家青少年。

童行 亦称道者，进寺而尚未正式出家得度的青少年。

净人 在寺院中从事勤杂劳务的非出家劳动者，谓其行净业，故名。源于印度。

毗诃罗波罗 梵文 Vihārapāla 的音译，意译“护寺”，守护一寺并负责召集众僧宣讲事务的僧职名，《求法高僧传》谓“若作番直典掌寺门及和僧白事者名毗诃罗波罗。”

传戒和尚 亦称传戒师、戒和尚。

主持授各种戒的僧人。

都讲 讲经时负责发问的僧人。魏晋南北朝时，佛教讲经采用问答方式，由都讲发问，然后讲师予以回答阐发。这种讲经方式来自印度，源出佛经佛说法方式。

唱导师 佛寺僧职。在法会、课诵时领唱偈赞者。

僧官 封建王朝所任命的管理佛教僧尼事务的僧人，始于后秦。

僧统 亦称沙门统、道人统、都统、昭玄统等。封建王朝所设主管全国僧尼事务的僧官。北魏皇始二年（397）任法果为沙门统，后改称道人统、昭玄统，唐以后设僧录以代之。

僧主 封建王朝所设管理僧尼之僧官，相当于僧正。南朝宋明帝泰始元年（465）诏僧瑾为“天下僧主”，后齐代亦设之，地方上最高僧官有时也称僧主。

僧正 封建社会政府所任管理僧尼事务的僧官。正者，自正正人之意。后秦始命僧弼任此官，后南朝历代亦设之。唐以后，一般在各州立僧正管理地方僧尼事务。

僧录 僧官名。最早设于后秦，但其职权不详。至唐重置，掌全国寺院、僧籍及僧官补授等。分左街僧录、右街僧录，分别属左右街功德使所辖。有时亦只任一僧兼两街僧录。宋代因之，属鸿胪寺，后并入礼部。元代州郡设僧录、判正、副都纲等僧官。明、清中央设僧录司。

钵闍布 亦译钵拏逋，吐蕃后期执政的僧人之官称。两唐书谓之“国政蕃僧”、“浮屠豫国事者”。有据可

考者有娘·定埃增、勃阑伽·贝吉云丹二人。

甘丹堪巴 亦称堪仁波且，亦译甘丹法王。格鲁派僧职。为宗喀巴在甘丹寺的法座继承者之专称，地位仅次于达赖、班禅，常住甘丹寺，任期七年，只有考取拉然巴格西，进密宗院深造，并在上下密院逐级升任法台后，才有资格被选任。

堪巴 藏语音译，亦译赤巴，意译法台、座主。藏传佛寺中主持全寺教务的僧职，为寺院首席主持人。

堪布 藏语音译，原为藏传佛教中主持受戒者的称号，后指大寺中扎仓的主持人及小寺的主持人。原西藏地方政府僧官系统中亦有堪布之称，如基巧堪布为管理布达拉宫宫廷事务的僧官，卸任堪布称“堪苏”。

泽尼堪布 藏传佛寺僧职。为副堪布之继任人。协助堪布、副堪布掌管全寺教务。由格西中选任，任满二年后可升副堪布。

协敖 藏语音译，意为僧众总管，藏传佛寺僧职。专管全寺僧众纪律，俗称“大铁棒喇嘛”。

铁棒喇嘛 藏语称格贵、格古。藏传佛寺中僧职名，负责管理扎仓内僧众的纪律。在僧众集会时手执镂花银色方形空心铁棒维持秩序，故称。

格约 藏传佛教僧职。协助格贵（铁棒喇嘛）管理全寺僧纪。

强佐 藏语音译。藏传佛寺僧职。管理扎仓行政事务及扎仓的财产、属民、对外联系，由堪布委任，与堪

布同进退。一译“相子”，意译“管家”。或称“涅巴”。

根擦 藏传佛寺僧职。为强佐下属，协助强佐统筹计划，监督出纳。

根巴 藏传佛寺僧职。为强佐下属，负责管理财务出纳。

翁则 藏语音译，意为领经师。藏传寺院中僧职。为僧众集体诵念时的起首领唱者，有磋钦翁则、扎仓翁则之分。

却本 藏传佛寺僧职。辅助翁则（掌经师）管理经本，负责念经时之献供等。

充本 藏语音译。藏传佛寺僧职。意为商官，负责寺庙商业经营。小寺的充本还兼管寺内财务。

业足 藏传佛寺僧职。辅佐充本管理寺庙商业经营，或兼管寺内财务。

传号 藏传佛寺僧职。从格桑及卸任夏布中产生，职责为领导寺内各康村，调解纠纷，判刑司刑。两年一任，一任一人。

雄赖巴 藏语音译。藏传佛寺僧职。由堪布委任，管理扎仓内学经事务。

钺则 藏传佛寺僧职。于大众集会诵经、作法事时专司打鼓。

俄根 藏传佛寺僧职。由寺内老喇嘛自动担任，为众僧讲授经典、藏文。

乃琼 藏语音译，亦译乃穷。拉萨哲蚌寺前的护法神殿（乃琼寺）内专司问卜的僧人，拉木寺、桑耶寺等也有专职乃琼。

拉巴 藏语音译，藏传佛寺僧职。

亦称“曲结”，意译“法神”，司降神、问卜等事。

群则 藏语音译，格鲁派寺院一种由化钱捐纳而得的特殊僧官，可不通过考试手续而担任寺内各种职务。

管长 日本佛教管辖一宗一派的首脑。始设于近代。明治五年（1872），政府于各宗派遣教导职管长一人，后仅存“管长”。选任方法各宗派不一，如天台、真言、净土、临济、黄檗、日莲等宗一般采选举制，曹洞、法相等采轮流交替制，净土真宗采世袭制。其职权主要是制定法规，任免所属寺院住持，升降本派教师，管理宗寺财产等。一般下设宗务所，由宗务总长主持日常工作。

僧王 巴利文 Saṅgharāja 意译。泰国等上座部佛教国家最高僧职，由国王任命，统管全国僧务。

润派僧阶 云南西双版纳润派僧阶有八级：①帕，沙弥。更年幼者称“帕因”。较年长而未受比丘戒者称“召帕”、“帕弄”。还俗名“吉因”。识傣文。②都，年满20岁，受过比丘戒者。任住持者称“都弄”（大比丘）。还俗名“康朗”。能写会算。③枯巴，意为亲教师、长老。通教典，守戒律，经严格选拔而授予。还俗后名“康朗厅”。通晓傣文学、历史、算术、历法等。④沙密，沙门统长老。⑤僧伽罗阇，意为僧王，相当于僧主长老。长期虚职。⑥帕召枯，佛师、阐教长老。精通教义，严持净戒，能传教弘法者。⑦松迪，僧正长老，过去王储继位前出家的称号。⑧松迪

阿伽摩尼，大僧正长老。沙密以上的五级一般不再还俗，人数很少。

法 事

法事 ①亦称“佛事”，指佛教徒依法所行供佛、诵经、施僧、拜忏、追福等活动。②指依佛法修行之事。《楞严经》卷一云：“行诸一切难行法事。”

法会 为说法、供佛、施僧、祈祷、度亡等而举行的仪式、集会。

打静 寺院中举行法事前，维那打椎，让僧众安静下来，以便开始。

开白 法事之初读表白文之仪式，其表白文（述法事旨趣）称“开白词”。为开白打鑿称“开白打”。

四法用 又称“四法要”。佛教法会的四种最重要仪式：①诵梵呗。法会开始时，唱诵赞叹佛德的偈颂。②散花。唱偈，散花供佛。③唱梵音。唱偈，以净音供养佛。④振锡杖。唱偈，手振锡杖。

散华 供养佛菩萨的一种方式。在唱梵呗之后行之，咏伽陀（偈赞）而散花。僧众各立其座，由头人次第咏伽陀而散花者，称次第散华；行道而散者，称行道散华。

梵呗 呗为梵文呗匿（pāṭnaka）音译之略，意为止息或赞叹。梵呗指印度佛教徒以短偈形式赞唱之颂歌。《高僧传》卷十三云：“天竺方俗，凡是歌咏法言，皆称为呗。至于此土，咏经则称为转读，歌赞则号为梵音”。中国佛教徒很早就仿印度曲调

创制梵呗。据载三国曹植首制“鱼山呗”，吴支谦制“菩萨连句梵呗”，康僧会传泥洹呗。其所唱词句即是经文，唱时亦可有乐器伴奏。

佛曲 佛教徒在举行宗教仪式时所用的乐曲。源出古印度，称为梵呗。传入各地后，与当地民族音乐结合，形成各自不同的曲调和风格。中国佛曲除来自印度梵呗外，还源于西域佛曲，西域格调的佛曲，尤兴盛于唐代。唐代佛曲还吸收融合了民间音乐和古乐。敦煌卷子中所载唐代佛曲名如《婆罗门》《悉曇颂》《散花乐》等，有281首。陈旸《乐书》亦载有《普光佛曲》《如来藏佛曲》等数十首。元代以后，佛曲多采用南北曲调。明永乐二年（1404），敕编集《诸佛世尊如来菩萨尊者名称歌曲》行世，共收唐以来通行的佛曲400余首。近代通行佛曲近二百首，多用六句赞。佛曲形式有声乐和器乐等多种。声音有独唱、领唱与齐唱结合、齐唱、轮唱，曲调主要有赞、偈、咒、白四类。器乐主要演奏曲牌，所用乐器有磬、引磬、木鱼、铛、铃、钟、鼓、管子、笛、笙、箫、螺号等。藏传佛曲则别具特色，所用乐器亦不同。佛曲对当地民族音乐有深刻影响。

供养 亦作供施、供给等，指以资生用具等供给佛、菩萨及僧众。《增一阿含经》卷十三谓有衣被、饮食、床卧具、病瘦医药“四事供养”。一说衣服、饮食、汤药、房舍为四事供养。《法华经·法师品》谓应以华香、璎珞、幢幡、衣服、肴饌、伎乐等供

养讲说此经的法师。《华严经·普贤行愿品》以“广修供养”为菩萨十大行愿之一，谓以华云、鬘云、天音乐云、天伞盖云、天衣服云、天种种香、然种种灯供养十方佛，此名“财供养”。如说修行、说法教化、利益众生等为“法供养”，功德最大。

总别二供 密宗以涂香、花、烧香、饮食、灯明供养本尊，称别供；更以咒印观想行普供，观想出广大供物供养一切佛菩萨等圣众，名总供。

散杖 密教修法。即洒水，从洒水器取水散之。原以束生茅洒之，后以梅木或用手洒。

洒净 密宗行仪。观念龙洒海水，以香水洒于坛场，以表以智慧水洒于众生心地，使净菩提心种子生长。

转读 读诵佛经。亦称“转经”。转，谓读时自此移彼。又仅读诵经中每卷初中后数行而翻转经本，专称转读，又称“转藏”。藏传佛教以经咒书于桶状有轴的“转经轮”上而椎转之，称转一周等于读诵三藏一遍，亦称转经。

结界 建寺、造戒坛、修密法时的一种限定区域界限的作法。显教羯磨法的结界有三种：一摄僧界，又分大界（地面）、戒场（最小可容二十一人）、小界（大小随宜）三种，界内僧众须尽和集；二摄衣界，为令比丘离三衣；三摄食界，隔离比丘住处使不犯宿食罪之结界。其中大界有方、圆、鼓形、半月形、三角形五种形相。密教修法时的结界有五种：一地结，又名金刚橛，立橛于地界；二

四方结，又名金刚墙；三虚空网，以金刚网张于虚空；四火院，以火焰围绕于虚空网，以除天魔之难；五大三昧耶，火院外之总结界。结界主要以结印诵咒观想而成，旨在防止魔事的侵扰。

行香 供佛仪式之一。在佛菩萨像前上香，或手持炉香绕佛。或施主以香分配予僧众，受香者唱偈赞，行烧香仪式。

行水 供佛仪式之一。在佛菩萨像前供净水。

行像 每年佛诞日，以车载佛像进巡行城内，信众夹道作香花伎乐等供养。

灌腊 灌谓浴佛，腊谓夏满之日（七月十五），每年此日行浴佛仪式，称灌腊。有西晋竺法护译《般泥洹后灌腊经》述其事。

开光 亦称“开眼”、“开眼供养”，佛像落成后择日所行之法会仪式。以诵“开眼光真言”为佛像开眼为主要内容，故称。

开帐 在特定时期打开安放佛像的橱门或帐帟，供人膜拜，并举行法会。始于唐代。

斋僧 施舍饭食以供养僧众。会集僧众而施斋食，称“斋会”。

咒愿 念唱法语，祝愿施主或亡人获福得乐，有施食咒愿与法会咒愿二种。《增一阿含经》卷二九说咒愿有令施主信根、戒德、闻法成就等功德，法会时诵咒愿文的僧人称“咒愿师”。

斋日 佛教徒于一定日期持八戒斋或吃斋，有三长斋月、四斋日、六

斋日、十斋日等。三长斋月，为正月、五月、九月之一至十五日。四斋日，为每月的一、八、十五、二十三日。六斋日，为每月的八、十四、十五、二十三、二十九、三十日。十斋日，为每月的一、八、十四、十五、十八、二十三、二十四、二十八、二十九、三十日。斋日亦称“精进日”。

斋天 汉传佛教界所流行的一种法事活动，出于依《金光明经》制定的“金光明忏法”。祭祀诸天神，所供有《金光明经》所说大梵天、帝释天、护世四王、金刚密迹、散脂大将等十一天，后增为十二天、十六天、二十天、二十四天、三十三天等，元代以来，寺院中在正月初一举行。明末弘赞撰有《斋天科仪》。

忏悔 忏为梵文 Kṣama（忏摩）音译之略，悔为意译。原为对人发露悔过、请人宽恕之意，佛教以忏悔为消除罪业、清除心垢的重要方法。《华严经·普贤行愿品》以“忏悔业障”为菩萨十大行愿之一。《心地观经》云：“发露忏悔，罪即消除。”戒律中有忏悔法，以后还形成各种忏悔仪式、忏悔修法。忏悔大略有事忏、理忏二法。事忏者，于众僧或佛像前发露罪过，自责自咎，保证永不再犯。理忏者，观罪性本空，与实相相应。《观普贤行法经》云：“若欲忏悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。”事忏又分两种：一作法忏，于佛或众僧前坦白罪过，以灭犯戒之罪；二取相忏，于定心中忏悔观修，以见到佛摩顶等瑞相为灭罪之验，以灭烦恼之性罪。理忏一名“无生

忏”。

忏法 通过念佛、诵经、发露、观析等忏悔罪业的行仪。汉传佛教忏法始于晋代，以后渐盛，忏仪甚多。如梁武帝时创《慈悲道场忏法》（即“梁皇忏”），隋智顗撰《法华忏法》《金光明忏法》，还有药师忏法、金刚般若忏法、华严忏法、弥陀忏法、准提忏法、水忏法，等等。

梁皇忏 忏法之一。据称创编于梁武帝。现行本《梁皇忏》10卷，梁宝志、宝唱等撰，经过元人修订。亦称《梁皇宝忏》。后世多依此仪延僧修忏，以求灭罪消灾，济度亡灵。

水忏 全称慈悲水忏，忏法之一。据传唐代悟达国师知玄曾在长安遇一患恶疾异僧，侍候无倦色。异僧感其风义，临别告以向后有难，可往彭州茶陵山（亦名九陇山，在今四川彭县）寻访。后知玄患人面疮，百医无效，忽忆异僧之语，遂访见异僧，僧命以岩泉洗疮，知为夙世怨家相害，因圣僧力，冤解疮消。知玄因撰《慈悲水忏法》。后世多依此仪行水忏，以消解宿冤。

仁王会 亦称仁王斋、仁王护国法会。据《仁王护国般若经》之说，举行法会，讲诵此经，以祈祛灾消难，国泰民安。南朝陈武帝永定三年（559）始敕设此斋，后世因之。

无遮大会 梵文 pañcapariṣad 或 pañcavārṣikapariṣad 的意译。音译般遮于瑟、般遮跋利沙等。指不分贤圣道俗上下贵贱，一切人都可以参加，平等行财法二施的大会。中国的无遮大会始于梁武帝时。

放生 解放动物等众生。《列子·说符篇》即有放生之说。佛教《梵网经》第二十戒云：“若佛子以慈心故，行放生业。”又云：“故常行放生，生生受生常住之法。”倡导放生为培养慈悲、能获长寿等报应的善行。汉地大规模放生始于天台智顗。寺院中往往设放生池放养鱼鳖之类。

焰口 亦译面燃，佛经中所说一种咽细如针、口吐火焰的饿鬼。《救拔焰口陀罗尼经》谓以斛盛食普施鬼神，可以免堕饿鬼，并使饿鬼解除饥渴之苦。有专对焰口饿鬼施食的经咒仪轨。依仪施食，称“放焰口”或“施食会”，亦称“斛食”。一般在黄昏时举行，亦为追荐死者的一种佛事。

蒙山施食 汉传佛寺晚课时或晚间所做的一种施食于饿鬼的法事，略称“放蒙山”。其仪轨据传为宋代甘露法师在四川雅安蒙山編集而成，故名。其内容主要集《救面燃饿鬼经》、《瑜伽焰口施食仪》中的咒语偈赞编成，而较为简略。

弥陀供 又称阿弥陀护摩。供养阿弥陀佛之法会。多为追荐亡者而修。

水陆道场 亦称水陆法会、水陆斋、水陆会。汉传佛教界通行的一种较大型的法会。相传创始于梁武帝，至唐代又与密宗冥道无遮大斋相结合。水陆，谓“取诸仙致食于流水，鬼致食于净地”（宋遵式《施食正名》）。法事设内外坛场，供奉诸佛菩萨、诸天神众，参加者数十上百人，时间少则七天，多则四十九天。内容

有礼拜供养、诵经、念佛、施食、受戒、送圣等。通用清仪润《法界圣凡水陆普度大斋胜会仪轨会本》、咫观《鸡园水陆通论》等。

超度 济度亡灵超生善道乃至解脱。佛教有专用于此的法、经咒，专为此而设的斋、法会。道教亦通用之。

追福 亦称“追荐”、“追善”等。《优婆塞戒经》云：“若父丧已堕饿鬼中，子为追福。”为亡故父母等祈求死后幸福而举行施斋、施财、读经、写经、建寺造像、持咒等活动。

三日斋 亦称“见王斋”。人死后三日，家人为其斋僧，始行于北齐。唐元休《冥报拾遗记》载：北齐有梁姓官吏死后三日，其妻子因殉葬家奴还魂告梁之魂魄在地狱被压脂，乃为其设斋斋僧，请众僧作呗转经，被豁免压脂，并传语妻子再营斋追福救度，勿杀生祭奠。北方三日斋之俗盖因此传说而盛行。

斋七 亦称累七斋。人死后每七日设斋会追荐一次，至七七为止。《释氏要览》卷下云：“人亡每至七日必营斋追荐，谓之累七，又云斋七。”此系据佛典中中阴身七日一死，极七七必得生处，七日死后“由余业可转中有种子”得生余道之说而设。

预修斋七 亦称“逆修生七”。病危之人命终之前，为之预修斋七以追福超度。《灌顶经》载佛告普广菩萨，若为未亡人逆修生七，燃灯悬幡盖，请僧转经，其福无量。

一回忌 亦称“一周忌”、“正忌日”、“一周关”、“小祥忌”。人死后

一周年的祭日，于此日延僧追荐。

灵供 供施饭食于亡灵。《中阿含经》谓若为死人布施祭祀者，若生人处饿鬼中者得，余趣不得。《苏婆呼童子经》谓饭食应分为五分，一分用以施七世父母及饿鬼众生。

追荐功德 《灌顶随愿往生净土经》载，普广菩萨问亡人亲眷为亡人修福追荐，是否得福，佛谓所修福德中，亡人获七分之一，修福者获七分之六。

寄褐 俗人家为籍佛法僧之力护惜婴儿，以免夭折灾横，服之以僧衣，称寄褐。始于唐中宗时。

会供轮 藏传佛教徒法事之一。一般在佛教节日举行，广设酒肉供品，齐集信徒，共同供祀佛菩萨及本尊、护法神、空行母等。

曲嘎恰冷 藏语音译，意译仪轨。指修密法时所依的程序，包括赞颂、观想、持咒、结印等。

辻说法 日本佛教的一种劝化方式，立于十字路口、大路旁，对往来行人宣讲佛法。始于日莲宗创始者日莲。

賸 意为布施，源于巴利语 Dāna。傣族等上座部佛教徒向寺院奉献财物，主要在佛教节日和斋期进行，形式种类很多，如“賸帕”，为夫妻向寺僧捐献僧衣用布；“賸好轮瓦”，为每户在秋收后向寺院捐赠稻谷；“賸坦木”，为向寺院捐赠佛经。等等。

斋僧法会 巴利文 Saṅghikadāna 斯里兰卡在家佛教徒延僧供养之仪式。施主亲往寺院迎请僧尼到家，受三皈五戒，然后把食物送到比丘手

中,添菜添饭。食毕,再送以日用品。最后比丘向施主全家诵经祝福、说法,赞颂其布施的功德,施主送比丘回寺。

毕利多曼陀波法会 僧伽罗文 Piritamandapa, 亦称结坛祈祷, 斯里兰卡佛教法会之一。设一清净坛场, 由十多名比丘坐坛内诵经, 从黄昏诵到翌日早晨, 念完桌上预设的贝叶经而止。然后比丘以线系在信徒臂上以作护身, 并使信徒分饮供坛上瓶内的清水, 以祈身心清净。多行于喜丧事及重要节日、纪念日。

萨帝毕利多法会 僧伽罗文 Satipirita, 亦称七日祈福法会。斯里兰卡佛教徒日常最大的法会。邀请几十位比丘诵经祈祷。供其饮食住宿等费用, 连续举行七天, 以祈求丰收等。

毗罗毕利多法会 斯里兰卡佛教法会之一。僧伽罗文 Veilpirita, 意为小保护、小祈福会。佛教徒遇喜丧事或疾病时, 请比丘到家中念经, 其后用一根线系在祈福者手臂上。

摩诃毕利多法会 僧伽罗文 Mahāpirita, 意为大保护、大祈福会。斯里兰卡佛教法会之一。其仪式与毗罗毕利多法会相近, 念经时间较长。

节 庆

佛菩萨圣诞 汉传佛教界所说诸佛菩萨的诞辰、成道节等: 正月初一日, 弥勒菩萨圣诞; 二月初八日, 释

迦牟尼佛出家日; 二月十五日, 释迦牟尼佛涅槃日; 二月十九日, 观音菩萨圣诞; 二月二十一日, 普贤菩萨圣诞; 四月初四日, 文殊菩萨圣诞; 四月初八日, 释迦牟尼佛圣诞; 六月十九日, 观音菩萨成道日; 七月十三日, 大势至菩萨圣诞; 七月十五日, 佛欢喜日; 七月三十日, 地藏菩萨圣诞; 九月十九日, 观音菩萨出家日; 九月三十日, 药师佛圣诞; 十一月十七日, 阿弥陀佛圣诞; 十二月初八日, 释迦牟尼佛成道日。各寺庙逢节庆往往举行纪念法会。

十斋日佛 汉传佛教的一种礼佛行仪, 规定每月于十斋日每日礼敬一佛菩萨: 初一礼定光佛, 初八礼药师佛, 十四礼普贤菩萨, 十五礼阿弥陀佛, 十八礼观世音菩萨, 二十三礼大势至菩萨, 二十四礼地藏菩萨, 二十八礼毗卢遮那佛, 二十九礼药王菩萨, 三十礼释迦牟尼佛。

佛吉祥日 即南传佛教界以为释迦牟尼诞生、成道、涅槃纪念日的卫塞节、“世佛联”所定“世界佛陀日”, 在公历与5月的月圆日、农历四月十五日, 中国佛教协会于1990年5月发出通告, 经赵朴初会长倡议, 汉传佛寺以此日为佛吉祥日, 举行庆典。

佛诞节 亦称浴佛节。释迦牟尼诞辰纪念。佛寺中举行诵经、供养等活动, 并根据佛诞生时九龙吐水沐浴的传说, 以各种名香浸水灌洗佛像, 供养各种花卉。其时间, 中国汉族地区一般在阴历四月初八。日本佛教界亦称“花节”, 因以鲜花供佛,

故名。

佛欢喜日 汉传佛教界指四月初八佛诞日和七月十五僧自恣日为佛欢喜日。

涅槃节 纪念释迦牟尼逝世的节日，汉传佛教定为阴历2月15日，日本近代改为公历2月15日。届时寺院举行涅槃法会，挂释迦涅槃图像，诵《佛遗教经》等，并作各种供养。

盂兰盆节 亦称盂兰盆会、盂兰盆供。盂兰盆为梵语 Ullambana 音译，意为救倒悬。《盂兰盆经》说释迦大弟子目连以天眼见亡母在地狱中受苦，如处倒悬，自不能救，求之于佛，佛教他于七月十五僧自恣日，以百味饮食供养十方僧，可令七世父母及现生父母在厄难中者得以解脱。梁武帝大同四年（538），始据此经设盂兰盆斋。唐代盛行民间，是日各施主到寺中献盆设斋，以求解先亡倒悬之苦。宋代以来演变为以盆施鬼，并据道教以七月十五为中元节之说，称中元节，或鬼节。

成道节 亦称成道会、佛成道日、腊八节。据称释迦牟尼出家后苦行多年，饿得骨瘦如柴，决定放弃苦行，遇一牧女奉养以乳糜，食后体力恢复，端坐于菩提树下禅思成道。汉传佛教界为纪念此事，在佛成道日（阴历腊月八日）煮粥供佛，俗称腊八粥，渐成为民间习俗。

天降节 佛教节日，纪念释迦牟尼从三十三天为母说法后回归人间。汉传佛教在阴历9月22日举行。藏传佛教在藏历9月22日举行，藏语名拉巴堆钦，意为天降节。南传佛

教界亦盛行之。是日各寺举行礼佛供养等纪念仪式。

观音会 亦称“观音节”。汉传佛教界谓二月十九日为观世音菩萨圣诞，六月十九为观音成道日，九月十九为观音涅槃日，于是日举行法会，礼拜观音，诵经行香，以示纪念。云南傣族上座部佛教徒亦以农历二月十九日为观音诞辰，届时信众会聚，歌舞欢饮，抬观音像巡行各村，亦称“观音庙会”。

地藏会 汉传佛教界谓农历七月十三日为地藏菩萨圣诞。各地寺庙多于是日举行地藏法会，礼赞地藏菩萨，诵地藏经，忏悔回向，以示纪念。或扎糊法船，中设地藏及十殿阎君像，入夜点灯，会毕焚化。或于路口点莲花灯，以示庆贺。

萨噶达瓦 藏语音译，意为氏宿月，在藏历3月30日至4月15日，纪念释迦牟尼降生，僧俗礼佛诵经，绕行拉萨转经路，至布达拉山后龙王潭内泛舟游玩。藏族其他地区亦举行之。

竹巴慈希 藏语音译，意为6月4日，又称六四转山会。是日，信徒去各寺庙朝拜进香，纪念释迦牟尼初转法轮，说法传道。

灯节 藏语音局阿曲巴，意为十五供奉。藏历正月十五日夜，在拉萨街上陈列酥油供品、酥油花、曲工（供灯），通宵歌舞，以欢庆释迦牟尼降魔，为大召会期间最热闹的时刻。

大召会 藏语音默朗钦波，意为大祈愿会，俗称传大召。始于格鲁派创始人宗喀巴于明永乐七年（1409）

藏历正月在拉萨大昭寺为纪念释迦牟尼而举行的发愿祈祷大法会,后成为惯例,年年举行。从藏历正月初三至二十四日,三大寺僧众及各地信众数万人齐进大昭寺举行各种宗教活动,包括考选拉然巴格西。法会最后以送鬼仪式结束。

默朗道嘉 藏语音译,道嘉意为除崇。每年藏历正月二十四日,传大召结束时举行的大规模送鬼仪式。拉萨诸寺僧众参加,由五百名化装蒙古古代骑士列队游行,燃烧草堆,火枪齐鸣,以示驱逐本年度一切灾祸。

传小召 藏语充曲,意为会供法会。源于达赖五世逝世后于忌日托名之纪念。在每年藏历二月下旬,为期十天。法会期间拉萨三大寺僧众在大昭寺辩论,选拔二等格西(曹仁巴格西)。

驱鬼节 藏传佛教节日,每年传小召时于藏历2月29日在拉萨鲁布广场举行驱鬼仪式,驱逐喇嘛所装扮成的半黑半白面貌的“鬼”(藏名路恭,为一信苯教的灭佛大臣),逐之郊外。扮鬼者须在桑耶寺住几天后再潜回拉萨。

丝邦节 藏语音译,意为喇嘛列队,亦名充曲丝邦,俗称供宝会。每年藏历2月30日晨,传小召结束时,拉萨三大寺僧众从大昭寺出发,捧出珍藏的古物、乐器、祭器、旗幡等,列队绕行拉萨一周,表示以宝贵的古物召引祥瑞。

雪顿节 又称“藏戏节”、“酸奶节”。藏传佛教节日。在藏历七月一

日,是日为藏传佛教僧尼夏安居结束日,僧尼出寺下山,百姓备酸奶以布施,至七月初五日结束。各地藏戏班子会集拉萨罗布林卡进行会演,以示庆贺。

息却安却 藏传佛教节日,意为四、五节。在藏历10月24日、25日。24日为释迦益希圆寂日,25日为宗喀巴圆寂日。至日在室内、房顶供灯,以示纪念。

跳神节 藏传佛教节日。在藏历12月29日。在拉萨布达拉宫和木鹿寺分别举行,喇嘛扮成神佛鬼怪,绕行大昭寺,鸣枪呐喊驱邪,以示除旧岁,迎新年。

白拉日珠 藏语音译,意为吉祥天女游行节日。在每年藏历10月15日。由僧众入大昭寺吉祥天女殿抬出吉祥天女像游行拉萨,转身面西南以示与其夫墀布宗赞遥遥相望。

林卡节 藏语名赞林纪桑,每年藏历5月15日至24日在拉萨市郊柳林内烧香树枝,熏香供养世间诸神。此节源于吐蕃王朝牟尼赞普(797—798在位)时创立的四大供养之一。

泼水节 原为云南上座部佛教的浴佛节,在公历四月月圆日前后三、五天内举行。届时信众纷纷入寺布施,在寺中以沙堆塔,围塔而坐,听僧人诵经说法。至月圆日,抬佛像至院内,众人泼水浴佛。礼毕,男女互相泼水欢庆,还有放火花、赛龙舟、演戏唱歌等活动。现已成为当地民间节日。

尚罕节 云南傣族地区佛教节

日。逢傣历六月，信众向佛寺布施，求佛祖保佑。

三月街 亦称“观音节”。云南大理白族传说观音菩萨于农三月十五日至二十日化现于大理，降伏妖魔。人们在这几天进行庆祝活动，歌舞欢庆，举行体育竞赛，形成商业集市。现已成为该地区各族群众共同庆祝的节日。

吠舍佉节 亦译维莎迦节、卫塞节。吠舍佉（Vaiśākha）意为印度梵历2月，相当于阴历2月中至3月中，公历4、5月间。南传佛教把释迦诞生、成道、涅槃并在一起纪念，时间为公历4、5月间的月圆日，称吠舍佉节。1954年底在缅甸仰光召开的世界佛教徒联谊会第三次大会规定此日为“世界佛陀日”。

转法轮节 亦称“七月供养节”。南传上座部佛教节日，在每年七月月圆日，纪念佛陀在鹿野苑首次说法。是日信徒聚于佛寺，诵经焚香，供奉佛祖。

普桑节 斯里兰卡和东南亚上座部佛教节日。在六月月圆日举行，纪念摩哂陀长老到斯里兰卡传布佛教。

佛牙节 斯里兰卡佛教盛会。每年在康提由佛牙寺和四个印度教庙联合举办，历时21天。由象队、歌舞队簇拥一只背负供奉佛牙之佛龕的大象缓慢游行，每晚8时开始，11时归寺。

暖佛节 缅甸佛教节日。在公历二月月圆日。在佛教圣地曼德勒的佛像前放一块燃烧的香木，以暖和

佛陀。

出腊节 亦译“出夏节”、“逾雨节”。老挝佛教节日，在每年僧尼雨季安居结束之日举行。老挝语称雨季安居为“盘萨”（pansa），意为腊，故名。是日寺僧进行自恣，广大信众则举行点灯笼、燃香烛、放灯船、划船比赛、赛鼓等庆贺活动，以敬奉忉利天，场面极为热闹。据说此类活动主要源于婆罗门教信仰之旧俗。

法 物

法物 与佛法有关的物品器具，包括佛教经书、僧尼衣物、佛像、供品、法器等等。

三宝物 属于佛、法、僧的物品，据《行事钞》，佛像、殿堂、香、花、幡、盖等为佛物，经卷及与写印藏经有关的纸笔、箱函、巾帕等为法物，僧房，寺产及僧尼的衣、钵、谷、菜等为僧物。佛教规定三宝物不许盗用与互用，犯之为重罪。

僧祇物 僧祇为梵文 Sāṃghika 音译，意译众、数，佛典中专指比丘、比丘尼大众，此大众公有之物，名僧祇物。若施主寄附的田园房舍米谷等物为十方比丘、比丘尼皆可享受者，名十方僧祇物、四方僧祇物。盗僧祇物，为最重的偷盗罪。

常住物 简称常住。指寺院中属于众僧集体所有的屋舍、什物、树木、米麦、盐酱、饭食等。若破坏、占为私有、借用不还，属犯戒。

法器 ①指进行佛事活动所用的

引磬、木鱼、铙钹等器物。②指具有弘传佛法才器的人。《广百论》称具禀性柔和、无有偏党、常自审察、不贪己利，常希胜解、求法无厌，为性聪慧三德的人，才堪为法器。

道具 谓资生顺道之具，指僧尼所用符合律制，有助于资身修道的物品器具。

法衣 亦称如法衣、应法衣，或称法服、僧服、僧衣。意为符合佛法之衣。僧尼衣服的统称。早期佛教戒律规定僧尼只可有三衣、五衣，传入中国等地后因气候等条件而发生一定改变。亦称“道服”、“出世服”。

方袍 汉地僧尼之常服。至唐代才渐常用。为汉族俗服袍的变更，袖较宽而方，后俗服虽常变而僧服变更不大。因多用青灰色，故又名“海青”。

三衣六物 律制僧尼许有的衣物。三衣，梵文 Tricivara (支伐罗)，为三种衣：①僧伽梨 (Saṅghāṭi)，意译大衣、重衣、杂碎衣、高胜衣、入王宫聚落衣。进王宫和出入城镇村落时穿用。用九条布至二十五条布缝制而成，故称“九条”或“九品大衣”。②郁多罗僧 (Vttarāsaṅga)，意译七条衣、上衣、中价衣、入众衣。礼诵、听讲、布萨时穿用。用七条布缝缀而成。③安陀会 (Antavavāsa ka)，意译五条衣、内衣、中宿衣等。日常作事及就寝时穿用。用五条布缝缀而成。六物，为三衣加钵多罗 (钵)、尼师坛、滤水囊。钵为食具。尼师坛 (Niṣidanna) 亦称随坐衣、坐卧具。为坐时、礼拜时的用具，布制，

长四尺八寸，宽三尺六寸。滤水囊亦名水罗，用来过滤饮水，以防杀害水中虫。

五衣 僧尼衣五种。除僧伽梨、郁多罗僧、安陀会三衣外，还加二种衣：一名僧祇支 (Saṅkakkāṭikā)，意译掩腋衣、覆肩衣等，略称祇支。为一块长形布片，覆左肩，掩两腋，左开右合，长裁过腰。僧、尼皆可用。二名厥修罗 (Kusūla)，意译篇衣、闾衣、下裙。为长方形布缝其两边成筒形，伸入两腿，腰系纽带，一般唯比丘尼用。

钵吒 梵文 Paṭṭa 音译，大幅之绢，用以裹身，称为“缦衣”、“缦条”。《大日经》称“钵吒为裙”，意谓以细绢未裁缝者作僧裙。

百一物 亦称“百一众具”、“百一供身”。指僧尼除三衣六物以外的一切生活和修行用品，每种只许有一件，超出一件则称“长物”，为律所不许，百物喻其多，不一定限于百数。《行事钞》卷下云：“百一物各得蓄一，百一之外皆是长物。”

十八物 戒律规定大乘僧尼游方时随身可携带的十八种用品：①杨枝 (剔牙签)；②澡豆 (用以洗手的豆末)；③三衣；④净水瓶；⑤钵；⑥坐具；⑦锡杖；⑧香炉；⑨滤水囊；⑩手巾；⑪刀子；⑫火燧 (打火用)；⑬镊子 (拔鼻毛用)；⑭绳床；⑮经卷；⑯律；⑰佛像；⑱菩萨像 (文殊、弥勒像)。

头陀十八物 修头陀行者随身所带的十八种用品：杨枝、澡豆、三衣、瓶、钵、坐具、锡杖、香炉、衾、漈

水囊、手巾、刀子、火燧、镊子、绳床、经律、佛像、菩萨像。

十六资具 密宗修行者的十六种资具。衣四种：粪扫衣、毳衣（鸟之细毛所制）、纳衣、三衣；食六种：乞食、次第乞食、不作余食法、一坐食、一揣食、不中后饮水；处六种：阿兰若处、冢间、树下、露地、常坐、随处。

打包 僧尼行脚时装三衣的袋子，又称三衣袋、衣袋、衣囊、头陀袋等。出门时垂挂于颈前，以装随身衣物。

涅槃僧 梵文 Nivāsana 的音译，一译泥洹僧、泥嚩些那，意为裙、下裙、内衣。比丘所用长方形布片，围于腰上，用纽带扎紧。

络子 亦称挂子、挂络，即“小袈裟”。中国禅僧所创制，作务时服之。

袈裟 梵文 Kaṣāya 的音译，原意为不正色、坏色，一般用以指僧尼的法衣，因戒律规定法衣须用不正色布制成，故名。袈裟有离染服、出世服、无垢衣、忍辱铠、莲花衣、幢相（不为邪恶屈服）、田相衣、消瘦衣（损减烦恼）、离尘服、去秽衣、振起、无上衣、解脱服、道服、无相衣、间色衣、慈悲服、功德衣等名称。《悲华经》说袈裟有敬心尊重可达三乘果位、敬重之可于三乘解脱道上不退转、得四寸即可有充足饮食、想念袈裟可生慈悲心、得一小块恭敬尊重可常得胜于他人五种功德。

二衣 指制衣、听衣二种僧尼衣服。制衣，谓律中规定的三衣、尼众五衣，传为佛陀所制；听衣，指三衣，

五衣之外的其他长衣、涅槃僧衣等，传为佛陀听许弟子着用，故名。

粪扫衣 僧衣之一种。用人们抛弃于垃圾堆等处的破布碎片缝制而成。着粪扫衣，为头陀苦行之一。

纳衣 又名百衲衣，指僧衣。戒律规定僧衣须用布片缝缀而成，作“田相”，故名百衲。

轮袈裟 较简单的一种僧衣，用绫、缎等做成，以宽六公分左右的长带，缝成轮状，挂于颈，垂于胸前。

服色 戒律规定僧服的特定颜色。律载僧服不得用上色、纯色，只用“坏色”（“不正色”）。《毗尼母经》说可用泥、陀婆树皮、婆陀树皮等十种色，律中一般说用青（铜青色）、泥（淤泥色）、茜（或木兰，赤中带黑色）三色。早期佛教多用赤色。《舍利弗问经》载大众部衣黄，法藏部衣赤，说一切有部衣皂，饮光部衣木兰色，化地部衣青。汉魏时僧着赤衣，后有黑衣、青衣、褐色衣。明朝规定禅僧衣茶褐色，袈裟青绦玉色；讲僧衣玉色，袈裟绿绦浅红色；教僧衣皂，袈裟黑绦浅红色。又有禅僧衣褐，讲僧衣兰或红，律僧衣黑，瑜伽僧衣葱白之说。近今汉地僧服大多为褐、黄、黑、灰四色。藏传格鲁派衣黄，宁玛派等衣赤（深红色）。

戒刀 僧尼随身所带月头形小刀，供割三衣用。

拂子 僧尼用品。用线、羊毛、树皮等制成，禁用牦牛尾、马尾等。用以驱赶蚊虫，拂除尘土。

笠 ①僧尼用以遮雨遮日之笠帽，有竹制、叶制等种类。②佛像上

空所用供具，以防灰尘，称宝盖、天盖。

钵囊 僧尼盛钵的袋子，有襷带，可挂于肩上。亦称钵袋。

钵 梵文 *pātra* 音译钵多罗之略，亦称钵盂、应器、应量器。用泥或铁等制成平底圆形扁食器，为比丘六物之一。

钵子 梵语名键镒，为僧尼所用最小的钵。

锡杖 梵文 *Khakkhara*（吃弃罗）的意译。亦译声杖、鸣杖。僧尼用具。高与眉齐，头有锡环可鸣之作声。有二股六环与四股十二环两种。用以行路乞食时扣门、防虫兽等用。

蒲团 坐禅和跪拜时所用的一种圆形垫具，多用蒲草编成，故名。

净瓶 梵语曰“军持”，僧尼十八物之一，盛水瓶，用以洗手。亦用作供具。

五佛冠 亦称“五佛宝冠”、“五佛智冠”、“五智宝冠”、“五宝天冠”，略称“宝冠”。装饰有五佛像的一种冠，为报身佛所戴。显、密僧人作法事时亦戴之，多作五瓣莲形，每瓣上有一佛像。

禅杖 禅寺用物。以竹或苇制成，用软物包其一头。坐禅时，下座执之巡行，遇昏睡者，用软的一头击之令警醒。后来泛指僧尼所用手杖。

禅镇 坐禅所用辅助器具。木板制成，形似笏，中有孔，穿以细绳，串于耳下，戴头上，若昏睡头倾则堕，用以自警。

禅带 亦称禅定带、禅定带圈，坐禅时所用辅助器具。为一用熟皮革

或布制的长带，宽一尺，长八尺，一头有钩。坐时从后转向前，拘两膝令不动，以便于初习坐禅者稳固坐姿。

禅板 僧人坐禅时所用木板。上端穿一小圆孔，或用作靠身，或用来安手。靠身时，用细绳穿入小圆孔，缚于绳床背后的横绳上，使板面微斜。安手时把木板横放在两膝上。

警策 僧众于禅堂坐禅时用以警策睡眠昏沉之鞭，长四尺二寸，被打者低头合掌而谢之。

禅毬 亦称“禅球”略称“球”。用毛做的球，僧众坐禅时用以掷打昏睡者，令其警醒。

念珠 梵语 *Pāsakamālā*（钵塞莫）的意译。亦名数珠。念佛号或经咒时用以计数束心之物。以香木珠或莲子、菩提子、水晶珠、玉珠等穿成串，粒数有 14、18、21、27、36、42、54、108、1008 之分，多用 108 粒。

麈尾 说法法师、禅师所用拂子。麈为大鹿，群鹿皆随，讲经者执拂指授听众，喻为麈尾。一般比丘不得执持。

木槵子 梵文名阿梨瑟迦紫 (*Arista*), 又称“无患子”。一种据称能辟邪的树，其果实可作念珠，称木槵子。

金刚子 金刚树（梵文名 *Rudra-akṣa*，一名天目树）的种子，紫色，甚坚硬，用以作数珠，念诵金刚部真言时用之。

菩提子 一种用作数珠的植物种子，有草、木本两类。草本即川谷之实，圆而色白，有坚壳；木本为菩提树（毕钵罗树）的果实，亦称“金刚

子”，其表面有细黑点如星、大圈如月者，称“星月菩提子”。

戒尺 法器名。由两块一定规格的长形木板制成。一仰一俯，仰者在下而稍大。以上击下，鸣响发声。受戒时专用。

师子座 安置佛菩萨像的台座，或法师说法时的坐席。以喻佛菩萨为“人狮子”，喻说法为“狮子吼”而得名。

礼盘 为办法事而设的高座。在须弥坛正面，前面有可放经卷的经几，右面放磬，左面有柄香炉的台子。

钟 梵文 Ghaṇṭā，音译鞞椎。法器名。寺院中早暮及做法事，召集僧众时击之。钟上多镌有经咒佛名，经称击钟可令鬼神警醒超脱。亦称“梵钟”。

鞞椎 梵文 Ghaṇṭā 音译，亦作鞞槌、鞞椎、鞞地、鞞迟，意译声鸣。打击而发大声之物的通称，包括钟、磬、木鱼等。

斋钟 寺院中报斋时之钟声。鸣三十六下。

鼓 佛教法器，有法鼓、茶鼓等。《百丈清规·法器章》谓法鼓“凡住持上堂、小参、普说、入室，并击之。击鼓之法：上堂时三通，小参一通，普说五下，入室三下，皆当缓击”。茶鼓长击一通，斋鼓三通，普请长击一通，更鼓早晚平击三通。“若新住持入院，诸法器一齐俱鸣。”

法鼓 法器之一。法堂设二鼓，东北角者称法鼓，西北角者称“茶鼓”。“击法鼓”在佛经中常被用来比喻佛

说法。

铃 法器名。铜制，有柄，手摇发声，念佛、作法事时用。悬于堂、塔之檐的铃，称“风铃”或“金铎”。

钹 法器名。小铙，形似钟而狭长，有长柄可执，击之而鸣。念佛、作法事时击之以调音节。

钹 法器名。亦称铜钹、铜钹子、铜盘等。圆铜片二片，中间隆起成半球形，中有孔，穿以绸布条，手持之拍打发声。做功课、法会时用之。

木鱼 法器名。剝木为鱼形，中凿空，击之作声。有两种：一为圆形，大小不一，诵经念佛时击之，以按节拍；一为长形，吊于库堂前，二时斋饭时击之以示开饭，俗名为“梆”。刻为鱼形者，谓鱼昼夜常醒，象其形以警昏惰。

扁磬 法器名。形似云板，石制，悬于方丈廊外，有客见住持时，知客鸣磬三下以报。

圆磬 法器之一。铜制品，状如钵。念诵、作法事时用，敲打发声。

云板 亦称大板。铁铸而成的云形板，挂于寺中，击之以报时。

斋板 法器名。挂于寺院库司前的大板，击之以报开饭。

信鼓 击钟鼓磬等集众的通称。意谓“于事则告众有期，在法则归心无二”（《四分律资持记》卷上）。又为临终之人击引磬亦名信鼓。

法螺 法器名。用白色海螺壳制成，以左旋者为贵，作法事时吹鸣之。佛典中喻说法为“吹法螺”。

商佉 梵文 śaṅkha 音译，亦作儻佉、霜佉、胜佉、饒佉等，意译珂贝、

羸贝、白海螺，以为吹奏乐器，为佛教法器之一。

无常磬 为临命终者所打的磬，据称能增亡者正念。

单前 寺院禅堂中贴有各僧名单的坐床。床前之板名“单”，略阔一尺；坐床阔六尺。故有“六尺单前”、“七尺（加单一尺）单前”之说。

单位 寺院禅堂中贴有各僧名单的固定坐位。

劝化帐 募集用于佛事的钱财之帐簿。

曲录 法会中所用的一种坐椅，靠背弯曲成圆形，椅足交叉盘曲。

位牌 亡僧的牌位、灵位，用于祭奠超度。正面书法名，背面书俗名、生卒年月日、籍贯等。上有瓦脊状顶，下有莲台座。

供具 亦称供物。供养佛、菩萨的物品。依大乘经，一般说有花、涂香、水、烧香、饭食、灯明六种供具，分表六度。

十供物 藏传佛教所说十种供养佛菩萨的供具：花、鬘、香、柏、粉、法衣、饰品、伞、胜幢、幡。

八吉祥物 亦称“八瑞物”。藏传佛教所说八种吉祥之物：镜、酪、长寿茅草、木瓜、右旋海螺、牛黄、黄丹、白芥子。常用以供佛。

八吉祥徽 亦称“八瑞相”。藏传佛寺中用以供佛的八种代表吉祥之物：吉祥结、妙莲、宝伞、海螺、金轮、胜利幢、宝瓶、金鱼。

闍伽 梵文 Arghya 音译，亦作阿伽。意译水。佛典特指香花所浸的奉佛净水。亦称香水、闍伽水。

金幢 佛殿中悬挂的装饰品。以黄色锦缎或其它丝织物制成。长筒形，饰有图案，或写有佛名。

幢 梵文 Dhvaja（驮缚若）和 Ketu（计都）的意译。一为佛像前的严饰物，立竿为柱，顶安宝珠，上用丝帛装饰，表示佛统率众生、制伏魔众。幢幡经常连称，为重要的供养法物。二为经幢、石幢的略称，指刻有佛名、经咒的石柱子。

幡 梵文 patākā（波哆迦）的意译。旌旗的总称。佛教用来与盖等一起供奉、装饰佛菩萨像。为供养用具之一。有各种颜色，或上绘狮、龙等，或上书经咒。

瓣香 一种上圆下方、竖成畦状、形似瓜瓣的香。

多伽罗 梵文 Tagara 音译，亦作多揭罗，略称伽罗。香木名，即零陵香，又说即黑沉香。《华严经》谓菩提心如黑沉香，能普熏法界。《陀罗尼集经》卷十一谓欲除家中灾祸，可取伽罗树枝（或石榴枝）寸截，涂酥酪蜜，咒而烧之。

灌佛香汤 浴佛所用汤水，投香料熬煮而使之有香味。禅寺香料方用沉香一两、白檀一两、甘松半两、丁子半两、熏陆半两、芎藭半两、郁金一钱三分配成。

长明灯 亦称续明灯、无尽灯。佛像前的供品之一。昼夜长明不熄，故名。

轮灯 佛像前吊垂的轮形灯器。

香亭 法器名。放置香炉用。形状如小亭子，四周围纱，前面有“香亭”二字。

华鬘 梵文 Kusnmamala 意译，音译俱苏摩摩罗。以花串成的装饰品。印度风俗以之饰头或身，佛教用为供佛之具。亦有用金属等制成者。

瓔珞 梵文曰枳由罗（Keyūra），以美玉宝石编缀而成的装饰品，印度富贵人佩戴之。佛菩萨的装饰品，用以供佛。

欢喜丸 又名欢喜饼，梵文名摩呼荼迦（Mahotikā），一种印度食品，用酥、面、蜜、姜、胡椒、葡萄、核桃仁等做的饼。密教供养欢喜天必用之。

腊八粥 于腊日（十二月初八）设五味果粥斋僧，始于宋代，亦称“佛粥”。

黑饭 亦称“黑忤”。以南天烛草叶之汁所染成青黑色的饭，禅寺于佛诞日用以供佛。原出道教，称“青精饭”，为服饵之物。

七宝 佛典中所说七种珍贵东西。一说为金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、真珠、玫瑰（《法华经》等）；一说为金、银、琉璃、玻璃、珊瑚、玛瑙，砗磲（《无量寿经》等）；又一说为金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙（《阿弥陀经》等）；还有说为金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、琥珀、珊瑚者（《般若经》等）。

轮王七宝 亦称七珍。佛经中所说转轮圣王由其福力自然而生的七种宝物：轮宝、摩尼宝、女宝、臣宝、象宝、马宝、将军宝。藏传佛寺中以木、铜等制成七宝形，用以供佛。

曼达 亦作“曼达盘”，藏传佛教法器之一。意译坛城、庄严灿烂、心

中心。为金银、铜、木等所制的盘状物，有二：一供于坛上，一持于手中。修四加行中的“供曼达”用之。

擦擦 藏语音译。以泥制的小佛塔或小佛像，用模子制成，往往掺入所食动物的骨粉，谓可超度所食动物。

祈祷壁 藏传僧尼所用法器。用木板镌六字真言，挂于壁上，便于念诵祈祷。

曲工 藏语音译，意为供灯器，藏传佛教供灯用具。一般为铜质，也有石质、银质、金质的。有百盏灯供、千盏灯供等。

曲丁 藏语音译，意为供水杯，藏传佛教供器。有铜、银、金质之分，一套七个。用以盛净水，供于三宝前，每天换水一次。还用以盛花、果、糖等供品。

嘛呢旗 亦译经幡。藏传佛教徒所用法物。用白布或彩纸做成长条状小旗，上写六字真言或其他经咒，扎制成串，以竿竖立屋顶或山头、嘛呢堆上，以禳灾祈福。

嘛呢堆 藏传佛教徒在石块、石片上刻写六字真言，置山口道旁，路人过此，顺时针方向绕转一周，以种功德。日久积石成堆。

转经筒 藏传佛教法物。形如圆桶，中贯以轴，其中装纸印经文，上下两端固以轴承，周围刻六字真言，大小不一。有手推、脚踏及电动等数种。转动一周表示念诵藏经一遍。

嘛呢轮 藏传佛教徒所用法物。为小型转经轮，周刻六字真言，执手中转动，同时诵念六字真言。

哈达 藏语音译。丝绸或绢纱的长带，或白或兰，普通为棉纱织品，称“素希”；中级为丝织品，称“阿希”；上等为高级丝织品，称“浪翠”。藏传佛教徒用以为敬谒礼品，献与佛像、上师、宾客，民间遇喜庆事亦于宾客迎送时互献哈达以示祝贺。

格乌 亦译尔乌，意为护身佛盒。藏传佛教徒所用内装佛像或护身符咒及香料的金属小盒。质地有金、银、铜等，镶吉祥图案。挂在胸前或斜挂身旁，或装在衣内。四品以上贵族戴在发髻中，为官位标志。

食子 藏语名尔玛。用糌粑捏成的用以供神佛、施鬼神的食品。分三分：一分上供佛菩萨，一分供十方护法神，一分下施六道众生、邪魔厉鬼，称“三分食子”。

外三白 藏传佛教所用三种供养本尊的白色食品：乳、酪、酥。

唐卡 藏语音译。藏传佛教的一种卷轴佛像画。画于布上，用填色、勾勒、描金的方法绘成。有的色采秀丽高雅，有的艳丽活泼，有的色调暗黑。一般长二三尺，最大者达十余丈长。亦有织锦、丝绣而成者。

酥油花 藏传佛教灯节时供佛的一种陈列品。用各色酥油捏塑而成，造型有佛像、花木、人物、鸟兽、山川及传奇故事等，精巧生动，艺术水平甚高。青海塔尔寺的酥油花尤为著名。

金刚橛 又名四方橛、四橛。密教修法时于坛四隅所立之橛，用以结界，使道场之地坚固如金刚，诸障不

能侵。长六寸、八寸四分、九寸，形如独股杵，头作莲或宝形等。又为修法时结界的手印名。

金刚线 密教所用五色线，表示五大五智等，以三结作金刚结。多用于授三昧耶戒及结界。须由童女捻成。

誓水 亦称金刚水。密宗修行者受三昧耶戒时，为表誓约所饮的水，以众香浸泡，真言加持。《大日经疏》卷五称此水以真言加持故，饮之者“乃至地狱重障皆悉除灭，内外俱净，堪为法器也。”有如世间盟誓之法，于一切众圣前啖此誓水，发誓不退大菩提心愿。

护摩坛 密宗修护摩法时所用以置炉的坛，分大、水、木三种。掘地涂牛粪而筑成者称大坛；只以洒水净地、急速而作者称水坛，以木所作者称木坛。

护摩木 密宗修护摩（火供）法时所焚的木条，分段木（分段劈开的干木）、乳木（生木有湿气者）两种，焚时段木在下，乳木在上。息灾法用甘木，降伏法用苦木，增益法用果木，敬爱法用花木，勾召法用刺木。

军荼 梵文 Kuṇḍa 音译，意为火炉，指密教作护摩法所用火炉。凿造于护摩坛中，随所作法的不同而有圆、方、三角等形。

啰尔迦 梵文 Rajika 音译，亦作罗尔迦，意译芥子。密宗作降伏法所用。

护符 密宗所用书以真言种字等的秘符，称持之常为神佛加持护念，避疾病危险，增长福寿智慧。亦称

“护身符”。

金刚结 密教在灌顶时、修法时以茅草等所打的一种结，以真言加持，据称可灭罪除障。

曼荼罗 梵文 Maṇḍala 音译，亦译曼陀罗、满拿啰等，意译轮圆具足、坛、坛场、中围、坛城、聚集等。原为印度婆罗门教供奉神像、祭祀的土坛，佛教采用之。或筑土坛供佛、菩萨诸天像，或划一圆形或方形为修法处所，通称曼荼罗。密乘修法时把所奉事观想的本尊形相及其眷属、居处、境界等画在布帛或纸上，或做成立体的模型，以供供养、观想之用，亦称曼荼罗。依唐密、东密之说，这种曼荼罗有大、三、法、羯四种：①大曼荼罗，为本尊的形相；②三昧耶曼荼罗，为表示本尊誓愿的器械和手印；③法曼荼罗，为本尊的“种子”字；④羯摩曼陀罗，为本尊的威仪事业。四种曼荼罗合称“四曼”。四曼又分诸尊全聚一处的“都会曼荼罗”、部分诸尊的“部会曼荼罗”、以一尊为中心的“别尊曼荼罗”三种。瑜伽行者将本尊曼荼罗观想在心目中，或自身中，亦称曼荼罗，观想在自身中时称“身中围”、“身坛城”。

金刚杵 梵文 Vajra（伐折罗）意译。原为古印度的一种兵器，佛教密乘用为法器，以表般若智慧无坚不摧，犹如金刚。用金、银、铜、铁或硬木制成，长八指到十二指、十六指、二十指，中间有把手，两端有刃头，刃头有独股、三股、五股、九股之别，各有其喻义。

金刚铃 密乘法器。铜质，有握把，多与金刚杵并用，合称铃杵。诵念、作法时用。

扎玛茹 藏语音译，意译鼗鼓、手鼓。用童男童女头顶盖骨合制，裹以“大皮”（人皮），描以金漆花纹，饰有丝织长带，手握中间凹处，摇摆出声。亦有木质、象牙质者。与金刚杵、金刚铃并为修密法者随身的三大法器。

颅器 梵语名加巴拉。用人的颅骨做成的碗状器具，用以盛水、酒等供养本尊，亦为一些本尊手持的法器。喻生死即涅槃义。

天杖 梵语喀章噶。顶端饰有人头骨的手杖。据说为湿婆天兵器，佛教无上部密法作为法器之一。女性本尊所持时，常表其配偶。

普巴 藏语音译，法器之一。三头为柄，下有三尖刀，表示具有威猛法力，多用于修降伏法。

者吉啰 梵文 Cakra 音译，意译轮，亦称法轮、轮宝。以金银铜铁等制成的轮形法器，修密法时用之。

五髑髅冠 藏传密教所用法器之一。用象牙制成人髑髅形五个而装饰，两侧垂飘带。修无上部本尊法时所戴。无上部本尊亦多戴五髑髅冠，表即生死而得涅槃，亦表白净菩提心所生真常大乐。

钺刀 亦称“金刚弯刀”。一种偃月形的弯刀，藏传佛教法器之一。为金刚亥母手持的器械，修亥母法时用之。

五种母手印 藏传无上部密法所说母部本尊（女性）所用五种装饰

品：发饰、耳饰、颈饰、钏饰、腰带。亦为女性修法者所用。

尸林八器 印度、西藏无上瑜伽部法所说修密法者应有的八种多取自人尸体的法器：头饰、头璎、大象皮上衣、全人皮、虎皮围裙、浮油脂粉、血斑、人骨灰堆。大略表生死即涅槃义。

骨质六饰 藏传佛教所说无上瑜伽部本尊及修法者所用六种人骨所制装饰品：项链、钗环、耳环、冠冕、络腋带、涂身骨灰。

经衣 又称“经帷子”。死者随身净衣书以经咒者，《不空绢索经》谓若于死者身分尸骸衣服书真言，即可解脱重罪，往生净土。后世据此而造“陀罗尼经被”。清廷以经被赐重臣。

荐亡幡 亦称“命过幡”。超荐亡者所用。《随愿往生经》谓人临命终及亡后，应为烧香燃灯，于塔寺中表刹上悬黄色命过幡，转经三七日，愿亡者神识生十方无量刹土，“承此功德，必得往生”，能使其获福德，离八难苦，往生净土，乃至“幡随风转，破碎都尽，至成微尘，风吹幡尘，其福无量”。

续命神幡 依《药师经》说，为病人所悬的五色幡。经称悬五色续命神幡，归依祈祷药师佛，燃七层之灯，请僧众转读此经，可令病人延命。《经律异相》卷六载阿育王依此法延命二十五年之事。

龙汤 大小便沤成的汁水，亦称“黄龙汤”、“腐烂药”。中国僧尼有用以为药物者。义净《南海寄归传》斥

云：“病发即服大便小便，疾起使用猪粪猫粪，或缸盛瓮贮，号曰龙汤，虽加美名，秽恶斯极”。

五、文 献

三藏 (梵文 Tri-piṭaka) “藏”的原义是盛放东西的竹篾，佛教用以指全部佛教典籍，义近“全书”。主要由三大部分合成，故名。①经藏(Sūtrapiṭaka)，音译素怛缆藏、修多罗藏。释迦牟尼及一些菩萨、罗汉所说法记述之合集。②律藏(Vinayapiṭaka)，音译毗奈耶藏、毗尼藏，各种戒律的合集。③论藏(Abhidharma-piṭaka)，音译阿毗达摩藏、阿毗昙藏，为阐释发挥佛经义理的论著之总集。通晓三藏的僧人也被称为“三藏”。

四藏五藏 据传大众部所结集之佛典为四藏或五藏，三藏为萨婆多部所结集，经量部则仅结集经律二藏。四藏据《大智度论》卷四九说，为经(《阿含》)、论、律、杂藏，杂藏包括大乘经在内。《分别功德论》卷一云：“杂藏者，非一人说，或佛所说，或弟子说，或诸天颂，或说宿缘三阿僧祇菩萨所生，文义非一，多于三藏，故曰杂藏。”此所谓杂藏，盖包括经量部三藏之外的一切佛典。五藏者，以上四藏加菩萨藏或大士藏，即大乘经，见《分别功德论》。《大乘理趣六波罗蜜经》卷一则载：

佛告弥勒，佛灭度后令阿难受持经藏，优波离持律藏，迦旃延持论藏，文殊室利受持大乘般若经，金刚手菩萨受持诸总持门（陀罗尼），分佛法为经、律、论、大乘、真言五分。

九分教 亦称“九部经”、“九部法”。印度佛典早期的一种分类形式。依《法华经·方便品》，小乘的九分教为：①修多罗（Sūtra），意译“经”、“契经”。一般为散文体。②伽陀（Gāthā），意译“讽颂”、“孤起颂”、“不重颂”。为偈颂体。③伊帝日多伽（Itittaka），意译“本事”、“如是语”。为释迦牟尼所说弟子们过去世的因缘故事。④阇陀伽（jātaka），意译“本生”。为释迦过去世修道的故事。⑤阿浮陀达摩（Adbhutadharma），意译“希有法”、“未曾有”。为叙述佛与弟子神通变化的故事。⑥尼陀那（Nidana），意译“因缘”、“缘起”。记述佛说法的因缘。⑦阿波陀那（avadāna），意译“譬喻”。为各种宣扬佛教教义的譬喻、寓言。⑧耆夜（gtya），意译“重颂”。用偈颂形式将散文契经中的义理再提纲挈领地复诵一遍。⑨优波提舍（Upadesa），意译“论议”。为阐释发挥经义的论文。关于大乘经典的九分教，依《涅槃经》等说，是在小乘九分教中，删去因缘（尼陀那），譬喻（阿波陀那）、论议（优波提舍）三类，而另加三类：①和伽罗那（Vyākaraṇa），意译“授记”、“授决”。为佛预言弟子之未来及成佛的记述。②优陀那（Udāna），意译“无问自说”、“自

说”。指佛不经请问而主动宣说的经。③毗佛略（Vaipulya），意译“方等”、“方广”。指大乘经。

十二部经 亦称“十二品经”、“十二分教”、“十二分圣教”。印度佛典的一种分类形式。是在小乘九分教的基础上，另加大乘九分教新添的三类而成十二部：契经、应颂、授记、讽颂、自说、因缘、譬喻、如是语、本生、方广、未曾有、议论。汉传佛教常以“十二部经”为全部大藏经的代名词。

内典 佛教称自家的教典为内典，“内”有教内和“内学”之义。称佛教以外的世俗和外道典籍为“外典”。

首卢 梵文 Sloka 音译，亦作首卢迦、室路迦、室卢迦等。梵文经论以四句三十二字为一首卢，为一计算单位，意译“颂”，如称某经为三千颂等。

偈 梵文 Gāthā（伽陀）的意译，亦译颂、讽颂、孤起颂。佛经的一种由固定字数的句子组成的文体。主要有两种：一通偈，称首卢伽陀（Sloka），由梵文三十二音节构成；二别偈，共四句，每句四、五、六、七言等不定。汉地僧尼仿佛经中偈颂和汉诗而作的表述佛法的诗，也称偈，或有韵或无韵，一般每句皆固定字数，如同汉诗形式，而多不拘平仄。

本母 梵文 Mātṛka 意译，音译唎迦、摩坦里迦。论藏之别名。

赞 梵文 Stotra（戍怛罗）意译。赞叹佛菩萨功德的偈颂。

颂古 用有韵的诗歌体裁阐发古

代禅师语录及参禅公案的文字。始于唐汾阳善昭禅师。

随经律 于经藏中所说戒律之法。

品 梵文 Varga (跋渠) 意译, 意为类别, 同类聚于一处。佛经中的一章名一品。

烂脱 文章次第错乱, 前后义理不连续。密宗著述为保密而重师传, 往往有烂脱, 如一行《大日经疏》。

悬谈 悬为先义。讲解经论之先, 论述经论要义纲宗, 称为悬谈。

房山石经 亦称“云居寺石经”。中国现存规模最大的石刻佛经, 存于北京市房山县大房山石经山上的九个石洞及云居寺西南的地穴中。隋末僧静琬(?—639)始刻, 以后历代增刻, 至清康熙三十年(1691)而止。1956—1958年, 中国佛教协会对其进行调查、发掘、整理, 发现经板15000余块, 刻经1000余部, 3400余卷, 现正在缩印出版。

真文 指佛菩萨所说的文句, 为佛经异称。

竺坟 天竺之坟典, 指佛经。

贝叶经 印度佛经形式, 用铁笔在贝多罗(pattra)树叶上刻写而成。在尼泊尔、西藏、新疆、云南发现最多。东南亚诸国还有用缅文、泰文等拼写的贝叶经。

梵夹 亦称经夹、梵篋。贝叶经片一部或一定卷数合集, 夹以厚板, 用绳结之, 故名梵篋。“夹”为“篋”之误。

丛 书

大藏经 佛教典籍的丛书。又称“一切经”、“藏经”、“三藏”等。以经、律、论为主, 包括释迦牟尼及其徒众的说教记述, 和后世的佛教撰述。中国南北朝时称“一切经”, 隋以后才有此称, 现用以泛指一切文字的佛典丛书。早期的梵文佛典已残缺不全, 现存大藏经, 依文字的不同, 可分为汉文、藏文、巴利文、日文、蒙文、满文、西夏文等系统。此外还曾有过契丹文大藏经, 今已不存。

汉文大藏经 汉译佛典的编纂, 始于东晋道安的《综理众经目录》。此后历代编纂, 卷帙不断增多。梁天监十七年(518)改定《众经目录》共1433部, 3741卷。唐圆照《贞元新定释教目录》增至1258部, 5390卷。北宋《天圣释教总录》载目6197卷。初期汉文藏经均为手写本, 从北宋初年起改为雕板印刷。历代官私各种版本大藏经有宋辽金的《开宝藏》《契丹藏》《崇宁藏》《毗卢藏》《西夏汉文大藏》《圆觉藏》《资福藏》《赵城金藏》《磧砂藏》, 元代的《普宁藏》《元官藏》及北京智化寺藏不知名藏; 明代的《洪武南藏》《永乐南藏》《永乐北藏》《武林藏》《万历藏》《嘉兴藏》, 清代的《龙藏》, 民国时期的《频伽藏》《普慧藏》及正在编印中的《中华大藏经》(大陆、台湾二种), 凡23种。国外编印的汉文

大藏经有《高丽藏》二种,日本《弘安藏》《天海藏》《黄檗藏》《弘教藏》《乐字藏》《乐字续藏》《大正藏》等。汉文大藏经不但包括印度大小乘三藏,而且包括汉地、朝鲜、日本等地区的佛教著述,在各系大藏经中规模最为宏大,资料极为丰富。

开宝藏 亦称“北宋官版大藏经”。最早的刻印本汉文大藏经。开宝四年(971)开雕,太平兴国八年(983)完成。以《开元释教录》入藏经目为底本,共5048卷,卷轴式。以后几次增订,至北宋末,已达6628卷。曾传入日本、高丽,因在益州(今成都)雕版,故亦称“蜀版藏经”。现仅存数卷。

碇砂藏 全称《碇砂版大藏经》。南宋绍定四年(1231)至元至治二年(1322)在平江碇砂(今江苏吴县)延圣禅院雕印,梵夹本,共6362卷。1931年在西安卧龙寺、开元寺发现此藏明代刷印本(略有残缺)。1935年改为方册本影印发行500册,共60函,593册。

契丹藏 亦名“辽藏”。约辽兴宗(1031—1054)时开雕的汉文大藏经,历时30余年刻成。在宋《开宝藏》的基础上增入《随愿往生集》《大日经义疏》《释摩诃衍论》等当时流传于北方的特有佛典,共579帙。1978年在山西应县木塔中发现此藏的50轴残卷。

赵城金藏 1933年山西赵城县霍山广胜寺发现的金代汉文藏经,为潞州崔进之女法珍断臂募刻。金大定十三年(1173)刻成于解州(今山

西运城西南)天宁寺。除千字文编次略有更动外,基本上是北宋《开宝藏》的复刻本,卷轴式装帧。原为6900余卷,现存补雕本共5100余卷。为宋藏的稀世孤本。新编《中华大藏经》第一编即以其为最主要的底本。北京三时学会曾将《赵城藏》中特有的孤本经籍46种编为三集缩印刊行,名《宋藏遗珍》。

崇宁藏 又名《崇宁万寿大藏经》、“福州东禅院本大藏经”。由福州东禅等觉禅院住持冲真发起募雕。始刻于北宋元丰三年(1080),崇宁三年(1104)竣工。全藏580函,6108卷,首次用折装式装帧。此后的《毗卢藏》《圆觉藏》等七种藏经皆按此版式不变。全藏已佚,仅日本存有部分印本。

毗卢藏 宋代福州开元寺住持明本等发起私雕的大藏经。南宋绍兴二十一年(1151)雕成。共595函,6132卷。刷印持续至元大德年间。现全藏已佚,日本尚存有部分印本。

圆觉藏 又名“思溪圆觉藏”、“前思溪藏”。宋代湖州思溪圆觉禅院私刻大藏经。刻成于绍兴二年(1132)。共548函,5480卷。刷印终于宋末。日本现存印本较多,国内罕见。

资福藏 又名“思溪资福藏”、“后思溪藏”。宋代安吉州法宝资福寺私刻大藏经。共599函,5940卷。宋末版毁于元军兵火。日本所藏印本较多。清末杨仁山曾从日本购回一部,原缺600余卷,现藏北京图书馆。

元代官刻本大藏经 1982年在云南发现残本32卷。据对残卷千字文

编次的研究,全藏至少有6500余卷,是当时规模最大的藏经。

普宁藏 亦称“元本”、“普宁寺版”。元代杭州路余杭县白云宗南山大普宁寺刻印的大藏经。刻于至元十四至二十七年(1277—1290)。基本依宋代思溪藏复刻,后补入秘密经籍及白云和尚著述共一百余种,凡559函,6010卷。梵夹本。现太原、苏州、昆明、日本东京浅草寺等处均有收藏,并时有零本散见于各地。

洪武南藏 亦名“初刻南藏”。明初洪武五年(1372)至三十一年(1398)敕命雕成的大藏经。共678函,1600部,7000余卷。折装本。永乐六年(1408)版毁于火。1934年在四川崇庆县上古寺发现一部,略有残缺,现藏四川省图书馆。

永乐南藏 俗称“明南藏”、“南藏”。明永乐十五年(1417)雕成。共636函,6331卷。基本为《洪武南藏》的覆刻,但编次有较大改动,收经亦较少。万历十二年(1584)又添刻410卷。版片收贮于南京报恩寺。印本较为常见。

永乐北藏 亦称“北藏”。明成祖迁都北京后在北京官刻大藏经。完成于正统五年(1440)。共636函,收经1621部,6361卷。万历二十年(1584)续刻各宗著述36部,410卷附入,分41函。总计693函,6924卷。因专供朝廷颁赐名山大寺用,故传世本较罕见。

武林藏 明代私刻大藏经。约于永乐二十年(1422)左右刊造于杭州。是以《碓砂藏》或《洪武南藏》

为底本而覆刻的。折装本。1982年首次发现残本17卷。

万历藏 明末清初私刻大藏经。完成于顺治十四年(1657)。共678函,收经1659部,6234卷。折装本。以《永乐南藏》为底本而刻成,增加《北藏》续刻者及个别其它经典。1983年于山西宁武县文化馆发现一部,缺失96部,237卷。

嘉兴藏 又名“径山藏”,明末清初私刻藏经。发起于明嘉靖年间,万历二十年(1592)迁至浙江余杭径山等地募刻,由嘉兴楞严寺总其成,于康熙十五年(1676)完工。分正、续、又续三藏,收入永乐南北藏及藏外典籍多部,共收经2090部,12600余卷,分343函。为方册本。近年台湾将全藏影印出版。

龙藏 全称《乾隆版大藏经》,又名“清藏”。清代唯一的官刻汉文藏经。雍正十三年(1735)开雕,乾隆三年(1738)完工。共724函,收经1669部,7168卷。内容较《永乐北藏》有增减。曾刷印过百余部。板片现存北京智化寺,正在重新刷印。

频伽藏 全名《频伽精舍校刊大藏经》。清末民初上海频伽精舍私版,英籍犹太人哈同资助,故亦有人称之为“哈同大藏经”。基本以日本《弘教藏》为底本,而删去部分日本撰述。共收经1916部,8416卷。首次用铅印,钉为414册,合40函。校勘较粗疏,但目录上附有《资福》等五藏的千字文编次,较便于检索。

普慧藏 1943年由盛普慧出资,在上海成立普慧大藏经刊行会,由

芝峰、黄希幼、范古农等负责编辑刊印的大藏经。仅印出 100 册。铅字排印，线装本。包括部分其它各版藏经未曾收入的佛典，及由日译本转译的南传巴利文大藏经长、中二部《尼

经中未收的古代佛教文献，和近现代新译的佛典共 208 种，分 36 册。

高丽藏 朝鲜刻刊的汉文大藏经，有初刻与再刻两版。初刻完成于 1082 年，以传入的北宋《开宝藏》为

经》《乐字大藏经》《训点大藏经》等。日本京都藏经书院编印的汉文大藏经。完成于明治三十八年(1905)。共收经典1625部,7082卷。铅字排印,线装书册本,共357册,37函。分经、律、论、西土中土撰集四大部分。校勘较精,全文加断句。近年有影印本出版。

乐字续藏 全称《大日本续藏经》,又名《乐字续大藏经》《日本藏经书院续藏经》《续藏》。日本京都藏经书院编印的汉文大藏经。完成于大正元年(1912)。广集中日历代未入藏的佛教典籍,共收经典1660部,6957卷,铅字排印,线装本。分三编,共751册,151函。分为经、律、论集、密经轨、大小乘释经、大小乘释律、大小乘释论、诸宗著述、礼忏、史传十门六十三类。近年有影印本出版。

大正藏 全称《大日本大正新修大藏经》。日本大正一切经刊行会编印的汉文大藏经。大正十三年(1924)至昭和九年(1934)编成。由高楠顺次郎等主编,共收经典3360部,13520卷。共100册,铅印,有断句。1—55册为印度、中国经典著述;56—84册为日本著述;85册为古逸、疑伪部,收入敦煌及日本古传的古逸、疑伪佛典。86—97册为图象;98—100册为《昭和法宝总目录》,搜集各种佛典目录。全藏以《高丽藏》为主要底本,参校了宋元明三代藏及日本日抄本藏经,巴利文、梵文佛典。附校勘记。按经典基本内容分类。为目前世界上影响最

大、最常用的汉文大藏经。缺点主要是断句多有不当。近有《大正藏索引》48册刊行。

藏文大藏经 用藏文传写的藏传佛教典籍总集。译编于八世纪松赞干布时期,当时所编《丹迦目录》,收从梵文、汉文译出的佛典4000余部。后陆续补译增添。原先一直以手写本形式流传,13世纪后才出现刻本。分为三部:①“甘珠尔”,意译佛语部,亦称“正藏”,相当于汉文大藏经的经、律、秘密藏三部称为佛所宣说者;②“丹珠尔”,意译祖师部或论疏部,亦称“续藏”,为历代佛教著作,相当于汉文藏经的论集、经疏、律疏、论疏、史传等部;③“松绷”,意译杂藏,为藏、蒙佛教徒的著述。先后刻本达十余种之多:①那塘古版,1313—1320年雕印,今已不存。②永乐版,永乐八年(1410)在南京据那塘古版刻成,只刻了丹珠尔,用朱砂刷印,故亦称“赤字板”。现有印本传世。③万历版,明万历三十三年(1605)刻于北京,只刻丹珠尔。现存印本若干。④塔尔寺版,刻于青海塔尔寺,仅甘珠尔,板片已佚。⑤昌都版,刻于昌都,仅甘珠尔,板版亦佚。⑥理塘版,明崇祯年间据云南纳西族土司木增家藏本刻成,仅甘珠尔。现存印本。⑦北京版,又名“嵩祝寺版”,清康熙、雍正年间(1683—1724)在北京嵩祝寺刻成,刻工精良,装祯豪华,具正续二藏。日本曾据之影印出版,编为151册。⑧卓尼版,清康熙康隆年间(1721—1753)年在甘肃临潭卓尼寺刻成,具

正续二藏。现存印本。⑨德格版, 1730—1737年在西康德格刻成。甘珠尔部据理塘版, 丹珠尔部据霞炉寺写本并予增补。现版片存德格寺, 有印本传世。⑩那塘新版, 七世达赖据那塘古版并增入布顿目录所疏典籍编成。完工于1742年。刻工精湛, 校勘认真, 被称为最佳版本。现有印本。⑪拉萨版, 1933年刻于拉萨, 正续二藏齐全。板片尚存, 有印本传世。此外还有不丹普拉卡所刻的普拉卡版(仅甘珠尔)和1920年刻于乌兰巴托的库伦版(仅甘珠尔, 依德格版刻成)。藏文大藏经一般用贝叶经形式, 以夹板束为篋, 称“梵篋装”。德格版共收经典4569种, 其中所保存的大批印度晚期密教经续仪轨及论著、因明著述等, 多数为汉文藏经所缺。除佛教三藏外, 尚有文法、诗歌、天文、历算、医药、工艺等著述。

南传大藏经 南传上座部佛教的典籍丛书, 用巴利文写成。原称《三藏》, 约形成于公元前二世纪至公元四世纪。分经律论三藏。经藏包括长部、中部、相应部、增支部、小部五部《尼柯耶》。前四部相当于汉译四部《阿含经》。《小部尼柯耶》所包括的《小诵》《法句》《自说》《如是语》《经集》《天宫事》《饿鬼事》《长老偈》《长老尼偈》《本生》《义释》《无碍道解》《譬喻》《佛史》《所行藏》15部, 多数为汉文大藏经所缺。律藏包括《经分别》(戒条)、《犍度》(关于僧团生活制度的规定)、《附随》(关于戒律的解释)等三部

分。论藏包括《法聚》《分别》《界论》《双论》《人施設论》《发趣论》《论事》等七部。藏外著述有三藏注疏24种和《弥兰陀王问经》《岛史》《大史》《小史》《清净道论》《摄阿毗达摩义论》等25部。随上座部佛教的流传, 先后出现僧伽罗文、泰文、缅甸文、柬埔寨文、老挝文、傣文、天城体梵文等南传大藏经, 其内容与巴利文本基本相同。1881年英国巴利语圣典学会出版了罗马文的《南传大藏经》。另有日译《南传大藏经》凡70册、汉译《南传大藏经》(台湾出版)。

傣文大藏经 用傣文传写的南传巴利语系大藏经。分西双版纳傣文、德宏傣文、傣绷文三种方言文字刻本。一部分经典用傣文字母拼写巴利文原典, 一部分经典用傣文意译。还包括本民族僧人所写的有关经论注疏, 及一些天文、历算、医药、历史、语言、诗歌、佛教故事等著作。有贝叶抄写本与枸皮纸抄写本两种。

蒙文大藏经 又名《如来大藏经》《番藏经》。以蒙文传写的大藏经。最早于元大德年间(1297—1307)由藏文大藏经译出, 在西藏刻印。明万历年间(1573—1619)补译出部分典籍, 增入刊行。清康熙十二年(1683)、乾隆六年(1741)译校重雕, 全藏始备。现有印本传世。

满文大藏经 又名《国语译汉全藏经》《国语译大藏经》。清乾隆三十八年(1773)据汉文藏经译为满文。只收入般若、宝积、大集、华严、涅槃

槃五大部经。完成于乾隆五十五年(1790)。现拉萨布达拉宫藏有一部。

西夏文大藏经 又名《河西字大藏经》。从西夏立国之初起,50余年间用西夏文译出的大藏经。完成于1090年。共收经812部,3579卷。主要以《开宝藏》为底本,后又有增译。曾刷印过140余部。后随西夏之亡国而渐湮灭。近代始发现,苏联收藏者有300余种、8000多号,大英图书馆藏3000余号,北京图书馆等处亦有收藏。

大日本佛教全书 日本“佛书刊行会”编印的佛教丛书,编成于1912年。全150册,另有目录1册。以日本撰述为主,仅有少量中国撰述。收有三藏注疏及诸宗经典、史书等953部,分总记、诸经、华严、法华、台密、真言、悉昙、净土、融通念佛、时宗、戒律、三论、法相、因明、俱舍、起信、禅宗、行事、宗论、史传、补任、系谱、地志、寺志、日记、词藻、杂等门类。

现代佛学大系 蓝吉富主编。台湾弥勒出版社出版。收录、节选现代佛教思想方面的著述、译述、注疏等多种,分60册。为一部研究现代佛学的较重要丛书。

现代佛教学术丛刊 现代佛教学术丛刊编辑委员会编辑,张曼涛主编,台湾大乘文化出版社出版。共100册。广泛搜集现代各种佛教刊物上所发表的学术性文章,分类编辑成册。基本上每册一题,如《禅学论文集》《净土思想论集》《密宗思想论集》等,牵涉佛教历史、各宗思想、

典籍、仪轨等各个方面。

学佛必读 介绍佛教知识的通俗读物丛书。台北常春树书坊于1985年前后陆续出版,张弓长主编。共收书40余种,重要者如《佛教研究法》《中国佛儒大观》《梵文字典》《佛教经典解说》《佛学课本》《中国佛教史》《中国古寺巡礼》《坐禅健康法》《禅与诗》等。共约400万字。

中国佛教思想资料选编 石峻、楼宇烈、方立天、许抗生、乐寿明编。中华书局出版。选辑有关中国佛教思想史的资料,加标点排印。对每一作者及其作品均有简介。分四卷:第一卷为汉魏两晋南北朝部分;第二卷为隋唐五代部分;第三卷为宋元明清近代部分;第四卷为佛教经论译本选。已出完第三卷。

中国佛教典籍选刊 中华书局编辑部编辑,精选中国佛教重要著作,点校整理,从1982年起由该书局陆续出版。已出版者有《宋高僧传》(校点)、《童蒙止观》(校点、注释)、《三论玄义》(校点、注释)、《华严金狮子章》(校点、注释)、《坛经》(校点、注释)、《五灯会元》(校点)等。

佛教经籍选编 任继愈选编,李富华校注。中国社会科学出版社出版(1985)。选编佛教思想的重要经籍60篇,各加注释。分小乘经籍、大乘经籍、中国佛教著述三部分。多属节选。

中国石窟丛书 由中国夏鼐、宿白、金维诺和日本长广敏雄、冈崎散、东山健吾主编的关于中国佛教石窟研究的丛书,中国文物出版社、

日本平凡社合作,从1980年起在北京、东京陆续出版。共17卷,内容包括敦煌莫高窟、巩县石窟寺、克孜尔石窟、库木吐喇石窟、炳灵寺石窟、麦积山石窟、龙门石窟、云冈石窟、安西榆林窟共九窟,由图版和论文组成,全书约140万字。

佛教慈恩青少年丛书 台湾高雄弘法寺编印,全书40册,辑各种专为青少年撰写的佛教读物。

佛教慈恩儿童丛书 台湾高雄弘法寺编印。全36册。集各种专为儿童撰写的佛教通俗读物,包括佛教寓言、故事、儿歌、图画等。

世界佛学名著译丛 100册。台湾出版,收有100部国外佛学名著的汉译本。

中国历代经典宝库 台湾出版。100册。选集中国历代佛学名著,加以注释、白话翻译。

中国佛寺志 台湾大乘文化出版社1980年出版,共3辑,110册,收集中国各地名山佛寺的史志共百余种。

禅门逸书 20册,台湾大乘文化出版社1985年出版。辑各代名禅师的诗咏、书牋、题跋、随录等,多为大藏经所未收者,对研究禅宗大有裨益。

经

佛经 特指佛教三藏之一的经藏所收经。经,为梵文 Sūtra(巴利文

Sutta)的意译,音译修多罗、修妒路、素怛览等,亦意译为“契经”。大部分相传为释迦牟尼所说,多以“如是我闻”的记述形式结集。亦有称菩萨说、阿罗汉说、诸天说、仙人说、化人说而得印证承认为符合佛意者。后世某些祖师讲述的记录,亦有个别称为经者。亦泛指佛教一切典籍。

佛法五种人说 《大智度论》卷二云:“佛法有五种人说:一佛自口说,二佛弟子说,三仙人说,四诸天说,五化人说,皆名佛说,然说于众生有益者皆是佛说,若无益者则是外道。”

阿含经 (梵文 Āgamasūtra)阿含亦音译阿𑖀、阿含暮、阿笈摩,意译法归、无比法、教、传等,意为传承的教说或集结教说的经典。印度部派佛教经藏汇编。学术界一般认为其基本内容在第一次结集时已被确定,部派形成前后系统整理,约前一世纪写成文字,为早期佛经。由众多小经组成,论述四谛、十二因缘法,兼说生死轮回、善恶报应及营生处世、伦理法则、王法政道等,亦含有布施、忍辱、济度众生的思想。各部派所传不尽相同。北传汉译有长、中、杂、增一四《阿含经》;南传巴利文经藏有长、中、相应、增支、小五“尼伽耶”(Nikāya,意译部),其前四部内容与汉译四阿含大体相应。

长阿含经 (梵文 Dīrghāgama)四阿含之一。后秦佛陀耶舍与竺佛念译,22卷。共30经,因经文篇幅较长,故名,与南传《长部》大体相

应。其内容,如《大本经》《游行经》《典尊经》等,主要说佛及弟子前世修道及今生教化等事;《十上经》《增一经》《三聚经》《大缘方便经》《弊宿经》等,记佛所说因果、十二因缘等法;《三明经》《布吒婆楼经》《梵动经》等破斥外道邪见;《世记经》说六道众生及其所居世界成败劫数等。涉及世俗伦理政治、神通、咒术等。异译本有19种,皆入《大正藏》第1册。

中阿含经 (梵文 *Madhyamāgama*) 四阿含之一。东晋僧伽提婆译。60卷,共收222经。因每部经篇幅适中而得名,与南传《中部》大体相应。分为五诵十八品,内容甚为丰富。如《业相应品》十经说十善业与十不善业;《因品》十经说缘起、四念处等;《小品·福田经》说僧宝,《优婆塞经》说在家修道法,等等。历代单译零本存73种,收入《大正藏》第1册。与南传《中部》对勘,仅有96经相同,其余见于南传《长部》者有9经,见于《增一部》者76经,见于《相应部》者76经。

杂阿含经 (梵文 *Samyuktāgama*) 北传四阿含之一。南朝宋求那跋陀罗译,50卷。共收有1320经,因每部经短小杂碎而得名。与南传《相应部》大体相应。可分为蕴处相缘相应、佛弟子所说佛所说相应、道品相应、结集相应四分,十诵。内容丰富,主要讲述禅定的修法,论述五蕴、六处、缘起、四谛、十二因缘等小乘基本教义,并说居家学佛、勤修善法等。历代所译零本存39种,收入

《大正藏》第2册,全部经文中约有三分之一与南传《相应部》相同,其余同于南传《增支部》者约120经,同于《中部》者约20经。

增一阿含经 (梵文 *Ekottarikāgama*) 北传四阿含之一。东晋瞿昙僧伽提婆译,51卷。与南传《增支部》大体相应,共收474经,因经文按“法教”顺序从一法增至十法、十一法,相次编纂,故名。分52品,第一《序品》以偈概括全经大意,其余各品按法数次第编排。记述佛陀与弟子们的事迹,说出家在家的戒行,论述四谛十二因缘等基本教义。因有“六度”、“三乘”等字句,被认为是大众部传本,别译零本存30种。收入《大正藏》第2册,所收经少于南传《增支部》。

经集 (巴利语 *Sutta-nipāta*) 南传上座部巴利语佛经,共1149偈,分蛇等五品。以诗偈为主,间以散文。被认为最古老的佛教圣典,尤其中义品、彼岸道品二品,最早独立流通,汉译《义足经》中与之相当者共236偈,其余《杂阿含经》、《中阿含经》、《佛本行集经》、《有部律》、《四分律》等中与之相当者共330余偈。近代有日、英、德等文字译本,甚为西方学者所重。

长部 (巴利文 *Dighanikāya*) 巴利文经藏五部之一。相当于汉译《长阿含经》。共收34经,其中30部与《长阿含经》大体相同。而较汉译本多出《摩诃梨经》《闍梨经》《须婆经》《阿吒曩胝经》等,少汉译本中的《增一经》《三聚经》《世纪经》。

中部 (巴利文 Majjhimanikāya) 巴利文经藏五部之一。大体相当于汉译《中阿含经》。共收 152 经, 分三篇十五品, 其中与汉译《中阿含》同者共 96 经。

相应部 (巴利文 Samyuttanikāya) 巴利文经藏五大部之一。大体相当于汉译《杂阿含经》, 共收 2863 经, 分偈、因缘、蕴、处等。

增支部 (巴利文 Aṅguttaranikāya) 巴利文经藏五部之一。大体相当于汉译《杂阿含经》。共收 2308 经, 按法数渐增顺序编为 11 集。

小部 (巴利文 Khuddakanikāya) 巴利文经藏五大部之一。无相当的完整汉译本。共收《小诵》《法句经》《自说经》《如是语经》《经集》《天宫事经》《饿鬼事经》《长老偈》《长老尼偈》《本生经》《义释经》《无碍辩道经》《譬喻经》《佛史经》《若用藏》凡 15 部经。

四十二章经 1 卷。传为中国第一部汉译佛经。或题迦叶摩腾译, 或题迦叶摩腾和竺法兰译。译于汉明帝永平十年(67)。包括 42 篇短小经文, 说善恶因果、人生苦、离欲绝爱、布施持戒、禅定、四沙门果等早期佛教的基本教义。其义多见于《阿含经》。有高丽藏本、宋真宗注本、宋守遂注本等版本, 以后者流行较广。

三转法轮经 (梵文 Dharmacakrasūtra) 唐义净译。1 卷。记述释迦牟尼成道后最先为五比丘宣说四谛, 从不同角度讲说三遍, 称“三转十二行相”。收于《大正藏》第 2 册。南传大藏中亦有此经。与汉安世高

译《佛说转法轮经》为同本异译。

法句经 (巴利文 Dhammapada) 亦译《法句集经》《法句》《法句集》《法句录》《昙钵经》《昙钵偈》等。古印度法救撰, 三国吴竺将炎共支谦译。2 卷, 39 品, 752 偈。系采取散见于早期佛经中的偈颂而分类编成。古印度被作为初学佛法的入门读物。内容广涉佛教教义的各方面。汉文异译本有北宋天息灾译《法集要颂经》4 卷, 收入《大正藏》第 4 册。巴利文本收入《小部》中, 共 26 品, 423 偈。为南传佛教徒的必读书。近有叶均从巴利文本新译出的《法句》。

出曜经 (梵文 Avadānasūtra) 后秦竺佛念译。30 卷。“出曜”为梵文 avadāna 意译, 意为譬喻, 全经通过各种譬喻和故事宣说人生无常, 修戒定慧而臻解脱等思想。内容与《法句经》相近。收入《大正藏》第 4 册。

佛说八正道经 后汉安世高译。1 卷。记佛解说八正道之义。出《杂阿含经》。收入《大正藏》第 2 册。

缘起经 唐玄奘译。1 卷。详释十二因缘法。出《杂阿含经》。收于《大正藏》第 2 册。

佛说法印经 宋施护译。1 卷。记佛说离诸知见、妄想之“空”为法印, 及观苦、空、无常、无我而入空、无想、无作三解脱门之要。异译本有晋竺法护译《佛说圣法印经》1 卷。皆收入《大正藏》第 2 册, 出《杂阿含经》。

佛说五蕴皆空经 唐义净译。1 卷。记佛说五蕴皆无常、苦、无我,

观五蕴无我及我所而由自悟证涅槃之要。出《杂阿含经》。收于《大正藏》第2册。

了本生死经 吴支谦译。1卷。记佛说观内外缘起而见法见佛、解脱生死之法要。收入《大正藏》第16册。

佛说箭喻经 失译者名。1卷。记佛以不答外道鬘童子“十四无记”的哲学问题，并以中箭应亟拔箭治伤为喻，说明人应先解决迫切的生死问题，而不应在无关紧要的形而上哲学问题上徒耗精力，表明了佛陀对哲学的根本立场。异译有《中阿含经·箭喻品》。收于《大正藏》第1册。

佛说老女人经 吴支谦译。1卷。记佛以两木相揩、火出还烧木、木尽火便灭为喻，为一老母说离因缘即得寂灭之义。收入《大正藏》第14册。

佛说黑爪梵志经 吴支谦译。1卷。记一外道修行者黑爪梵志得四禅五通，自见寿终后将堕于地狱，左右手执梧桐、合欢树种飞来礼佛，佛令其放舍前后中间，放舍六入六情，梵志因得解脱。异译本有唐义净译《长爪梵志请问经》1卷，皆收入《大正藏》第14册。

起世经 隋阇那崛多等译。10卷。记佛说世界之形成、三界众生之情状等。出《长阿含经》。异译本有西晋法立、法炬译《大楼炭经》6卷、隋达摩笈多译《起世因本经》10卷。皆收入《大正藏》第1册。

正法念处经 元魏瞿昙般若流支译。70卷。广说十善业道、三界生死、六道众生业行果报及四念处观法等。收入《大正藏》第17册。

佛说十八泥犁经 后汉安世高译。1卷。记佛说十八地狱的业报情状。收入《大正藏》第17册。

佛为首迦长者说业报差别经 隋瞿昙德智译。1卷。记佛说善恶业报定、不定等种种差别，及以忏悔消除业报之法。异译本有宋天息灾译《分别善恶报应经》1卷。皆收入《大正藏》第1册。出《中阿含经》。

善生经 有三种汉文译本：①《佛说尸迦罗越六方礼经》，题后汉安世高译；②《佛说善生子经》，刘宋支法度译；③《长阿含·善生经》，为《长阿含》第16经，后秦佛陀耶舍共竺佛念译。皆1卷。记释迦为长者子善生说礼敬父母师长等六方，离四种恶行，营生理财及交友等法。收于《大正藏》第1册。

玉耶女经 有两种汉译单行本：一题《佛说玉耶女经》，失译者名；一题《玉耶经》，西晋竺昙无兰译。皆1卷。出《增一阿含经·非常品》。记释迦为婆罗门少妇玉耶女说妇道法。收入《大正藏》第2册。

佛说孛经 略称《孛经》。吴支谦译，1卷。记佛说交友处世、家庭伦理及国主任用贤能、薄赋节用、广行惠施、率民向善等法。收入《大正藏》第17册。

佛说孝子经 失译人名，附西晋录。记佛说为人当孝养父母，劝父母弃恶为善，行三归持五戒，谓若不能以佛法劝化父母者，“虽为孝养，犹为不孝”。收入《大正藏》第16册。

孟兰盆经 全称《佛说盂兰盆经》。西晋竺法护译，1卷。记佛因摩

诃目犍连入地狱救母而不能之事，说于僧自恣日竟设盂兰盆超度亡故父母之法。异译本有失译人名的《佛说报恩奉盆经》1卷。收入《大正藏》第16册。

佛为优填王说王法政论经 唐不空译，1卷。记佛为优填王说国王之过失、得自在法、功德、可爱法、善权方便等修身、教民、治政之道。收于《大正藏》第14册。

佛说希有较量功德经 隋阇那崛多译。1卷。记佛说受三归、行十善、受八戒斋的功德，超过世俗财物等功德多倍。收于《大正藏》第16册。

佛说出家功德经 失译人名，附东晋录1卷。因毗舍离王子鞞罗羨那一日一夜出家持戒而生天之事，说出家功德及破坏他人出家因缘的罪报。收入《大正藏》第16册。

佛说八大人觉经 后汉安世高译。1卷。略称《八大人觉经》。述佛弟子应昼夜诵念的世间无常、多欲为苦、知足守道、常行精进、多闻智慧、布施平等、五欲过患、生死炽然等八法，此八事为诸佛菩萨之所觉悟，故名。经文简短，有警世格言的性质，为佛教徒所常诵念。收入《大正藏》第17册。

佛说十二头陀经 刘宋求那跋陀罗译。1卷。记佛为迦叶说比丘行十二头陀之法。收入《大正藏》第17册。

文殊师利问经 梁僧伽婆罗译。2卷。记佛答文殊师利所提的诸多问题，多属戒律方面的问题，如剃发、食肉、食蒜、出世间戒等。并说佛法身、十力、称念佛之十号及佛弟子未

来分部派等事。收入《大正藏》第14册。

佛说灌洗佛形像经 西晋法炬译。1卷。说于四月初八佛诞及佛出家、成道、入涅槃之日浴佛的仪轨和功德。收于《大正藏》第16册。

本生经 巴利文《小部》中的一部经典。“本生”为巴利文 Jātaka (阇陀迦) 的意译，指释迦的前世。经中通过叙述释迦前七世曾为国王、婆罗门、商人、女人等乃至动物所行善道，阐明佛教济世度人的教义。有关佛陀本生的汉译故事，散见于《生经》《六度集经》《菩萨本行经》《菩萨本缘经》《菩萨本生鬘论》等中，皆收入《大正藏》第3册。

中本起经 2卷。一说东汉康孟祥译，一说共昙果译。叙述释迦牟尼成道后于古印度中部、北部说法传教的事迹。收入《大正藏》第4册。

太子瑞应本起经 略称《瑞应本起经》。2卷。三国吴支谦译。叙述释迦牟尼前世修行故事及诞生、出家修行、成佛、传教等事迹。异译本有东汉昙果、竺大力共译《修行本起经》2卷和南朝宋求那跋陀罗译《过去现在因果经》4卷。皆收入《大正藏》第3册。

普曜经 (梵文 Lalitavistarasūtra) 西晋竺法护译，8卷。叙述释迦牟尼降生、出家修行、成道说法的故事和佛教基本教义。异译本有唐地婆诃罗译《方广大庄严经》12卷。收入《大正藏》第3册。

佛本行集经 (梵文 Abhinīṣkramana-sūtra) 隋阇那崛多等译，60卷。

分60品。叙述释迦牟尼及其主要弟子前生、今生修道的事迹。收入《大正藏》第3册。

大方便佛报恩经 失译人名, 附后汉录。7卷。述提婆达多害佛、五百贼及诸释种女因念佛而创伤平复、莲花色比丘尼出家因缘、优波离出家等故事。谓“一切众生于佛有重恩, 有重恩故, 如来不舍众生”。说四《阿含》大意及三乘圣果退与否等。收入《大正藏》第3册。

华严经 (梵文 Buddhāvataṃsakamahāvaiṣṭya-sūtra) 全称《大方广佛华严经》。有三个汉译本: ①东晋佛驮跋陀罗译本, 60卷, 称“旧译华严”; ②唐实叉难陀译本, 80卷, 称“新译华严”; ③唐般若译本, 40卷, 全名为《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》, 亦称“四十华严”, 为该经《入法界品》的别译。自中唐以后, 以新译华严流传最广。此经以九会说法组合而成, 称释迦初成佛后在菩提场、普光明殿、帝释天宫、夜摩天宫、兜率天宫、他化自在天宫等处说法, 入三昧, 显现神变, 于海印定中显现佛果地无量无碍、庄严无比的境界, 以因果缘起理实法界为宗, 说菩萨以菩提心为因而修诸行, 顿入佛地的因果, 显示心性含摄无量、缘起无尽, 时空行愿等相涉相入、无碍无尽的理境。被大乘诸宗推为经中的圆满顿教, 有“经中之王”之称。历代别译零本有《兜沙经》《菩萨本业经》《十住经》《十地经》等20余种。收入《大正藏》第9、10二册。注疏甚多, 重要者有龙

树《十住毗婆沙论》(释《十地品》)、世亲《十地经论》, 唐李通玄《新华严经论》、法藏《华严经探玄记》《华严略疏》、澄观《华严经疏》《随疏演义钞》、宗密《新华严合经论》等。

普贤行愿品 全名《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》, 亦简称《华严经普贤行愿品》。原为般若译《四十华严》的标题, 后专指其最后一卷。说菩萨所修礼敬诸佛、称赞如来、广修供养、忏除业障、随喜功德、请转法轮、请佛住世、常随佛学、恒顺众生、普皆回向十大行愿, 以往生西方极乐世界为归宿。传诵甚广, 被列为净土四经之一, 在密乘中亦影响甚深。注疏不少。异译本有东晋佛驮跋陀罗译《文殊师利发愿经》, 唐不空译《普贤菩萨行愿赞》及敦煌本《普贤菩萨行愿王经》等。

大般若经 (梵文 Mahāprajñāpāramitāsūtra) 全称《大般若波罗蜜多经》。唐玄奘译。600卷。为大乘般若系经典的汇编。大略以与诸法自性本空相应的般若智为宗要, 宣说以无所得为方便, 以大悲为本, 修行菩萨六度、十二禅、三十七品法等, 普度众生、庄严国土的大乘思想, 可谓以悲空不二、般若与方便不二为宗旨。并以般若一法通贯三乘道乃至密乘道。共分16会, 275分。其中第一、三、五、十一、十二、十三、十四、十五、十六会, 合481卷, 为玄奘新译, 其余为重译。收入《大正藏》第五至七册。其中重译部分, 自汉末以来单行译出者约20余种。如

西晋无罗叉和竺叔兰译《放光般若经》20卷、竺法护译《光赞般若经》10卷与鸠摩罗什译《摩诃般若经》27卷为同本异译,相当于此经第二会(卷401至卷478);东汉末支娄迦谶译《道行般若经》10卷、三国吴支谦译《大明度无极经》6卷,与鸠摩罗什译《小品般若经》为同本异译,相当于此经第四会(卷538至卷555)等等。此类经皆收入《大正藏》第8册。注释有印度龙树《大智度论》、弥勒《现观庄严论》、陈那《佛母般若波罗蜜多圆集要义论》(论释第四会)等,中国注疏仅存隋吉藏《游意》《义疏》等,提要性撰述有宋大隐在《大般若经关法》、清葛颢的《大般若经纲要》、民国欧阳渐《大般若波罗蜜多经叙》等。

小品般若经 亦称《小品经》。鸠摩罗什译。10卷。因共有八千颂,故又称《八千颂般若》。分29品。宣说大乘般若法门,谓诸法如幻,但有假名,皆不离如,观诸法实相,行无所行。被认为乃诸般若经之原本。《道行般若经》、《大明度无极经》、《大般若经》第四会,皆属此经同本异译。

大品般若经 全称《摩诃般若波罗蜜经》,简称《大品经》。后秦鸠摩罗什译。27卷。分90品。称佛为舍利弗、须菩提、帝释等说般若法门,宣讲菩萨二谛、三解脱门、实相般若、方便般若等,以实相与信解二般若为中心。与《放光般若经》、《光赞般若经》为同本异译。后玄奘重译为《大般若经》第二会78卷,辞义更为圆满,但影响不及罗什译本之大。

金刚经 (梵文 Vajracchedikāpra jñāpāramitasūtra) 全称《金刚般若波罗蜜经》。后秦鸠摩罗什译。1卷。称佛对须菩提说诸法无相,菩萨应以无所住心,修布施等六度及一切善法,发愿度尽一切众生,并极言持诵解说此经集福、灭罪等功德。在北传佛教界流传极广,被禅宗南派奉为根本要典。异译本有北魏菩提流支和南朝陈真谛的同名译本、唐玄奘译《能断金刚般若波罗蜜多经》、(《大般若经》第九会)、义净译《能断金刚般若波罗蜜多经》,隋笈多译《金刚能断般若波罗蜜经》,皆收入《大正藏》第8册。以罗什译本最为流行。注释有印度无著《金刚般若论》、世亲《金刚般若波罗蜜经论》,功德施《金刚般若波罗蜜经破著不坏假名论》,中国智颢、吉藏《疏》、窥基《赞述》、宗密《疏论纂要》等,见《大正藏》第33册。

般若心经 (梵文 Prajñāpāramitāhṛdayasūtra) 全称《般若波罗蜜多心经》,略称《心经》。唐玄奘译。200余字。“心”喻核心、纲要、精华。被认为是《般若经》的提要,称观自在菩萨为舍利子说五蕴皆空,观诸法实相,以无所得而证无上菩提。异译本有鸠摩罗什译《摩诃般若波罗蜜大明咒经》、唐法月译《普遍智藏般若波罗蜜多心经》,唐般若、智慧轮、法成等各译《般若波罗蜜多心经》等。当代有贡噶从藏文译出本。以玄奘译本流传最广。此经在佛教界广为传诵,历代注释甚多,收入《大正藏》第33册中者有窥基《幽赞》、法

藏《略疏》，明宗泐、如玘《注解》等。

胜天王般若经 全称《胜天王般若波罗蜜经》。陈月婆首那译。8卷。记佛为胜天王等说般若波罗蜜，谓学此一法能通达一切法，以此法修供养、六度中任何一行，即修众法。广说无相、法界、四念处观、法性、念佛、四依等义，强调“一切法中心为上首，若善知心悉解众法，种种世间皆由心造”。收入《大正藏》第8册。

文殊说般若经 有两种：①《文殊师利所说摩诃般若经》。梁曼陀罗仙译。2卷。②《文殊师利所说般若经》。梁僧伽婆罗译。1卷。两本旨趣略同，说以无住、无得而修般若波罗蜜，由称念佛名入手，修一行三昧，与法界相应。曾被禅宗四祖、五祖和北宗作为主要依据的经典。收入《大正藏》第8册。

仁王经 现存两个译本：一题《仁王般若波罗蜜经》，鸠摩罗什译；一题《仁王护国般若波罗蜜多经》，唐不空译。皆2卷。分8品。称佛为波斯匿王等十六大国王说保护佛果及菩萨十地行的因缘，谓讲诵此经，可保护国土，消灭诸难，说菩萨十四种忍、世谛与第一义谛的一异，以空、色、心三谛摄一切法。此经流行后，历代王朝常依经设仁王护国法会。收入《大正藏》第8册。有隋智颢、吉藏、唐圆测、良贲等《疏》，及《仁王念诵仪规》等。

般若理趣经 有四种汉译本：①《实相般若波罗蜜经》，简称《实相般若经》。唐菩提流志译。1卷。②《金刚顶瑜伽理趣般若经》，略称《理趣

般若经》。唐金刚智译。1卷。③《大乐金刚不空真实三么耶般若波罗蜜多理趣经》，简称《般若理趣经》。唐不空译。1卷。④《大般若波罗蜜多经理趣分》，简称《大般若经理趣分》。唐玄奘译。1卷。为《大般若经》第十会。经称佛在他化自在天宫为金刚手菩萨说般若理趣清净法门，即四十一门“菩萨句义”等。大略谓一切法本来清净，欲烦恼亦清净，如莲花不为污垢所染，以此智慧修密法，能速疾成佛。为般若与密乘的结合。收入《大正藏》第8册。有不空、窥基等的义释。

大宝积经 (梵文 Mahāvastuśāstra) 简称《宝积经》。唐菩提流志等译。120卷。分49会。魏晋至唐诸译家以不同经名陆续译出23会，81卷，称“旧译”；菩提流志新译出26会，39卷，称“新译”。此经为新旧译合编本。为一部大乘经丛书，以般若为本，泛论大乘教义之各个方面，内容颇为丰富。每一会相当于一部经。如有论述般若性空的《文殊说般若会》，有论“如来藏”的《胜鬘夫人会》，论菩萨六度四摄四无量的《菩萨藏会》，宣说净土法门的《无量寿如来会》，说出家在家法的《郁伽长者会》，说佛身口心三密的《密迹金刚力士会》等。收于《大正藏》第11册。编入此经的部分会的单译本、异译本达40余种，皆收入《大正藏》第11、12册。

净土三经一论 宣说往生西方阿弥陀佛极乐净土、为净土宗所宗依的根本典籍。三经为《阿弥陀经》

《无量寿经》《观无量寿经》，或加《华严经·普贤行愿品》，称“净土四经”。一论为世亲《往生论》。又四经加《楞严经·大势至菩萨圆通章》，称“净土五经”。

阿弥陀经（梵文 Amitābhasūtra）亦称《小无量寿经》《小经》。鸠摩罗什译。1卷。称佛向舍利弗等说西方极乐世界功德庄严，执持阿弥陀佛名号一心不乱即得往生彼国。在北传佛教界流传极广，为净土宗三经之一。异译本有唐玄奘译《称赞净土佛摄受经》。收入《大正藏》第12册。注疏重要者有智顗《义记》、唐慧净《义述》、窥基《通赞疏》、明株宏《疏钞》、智旭《要解》等。经文梵本尚存，近有英、日文译本。

无量寿经（梵文 Aparimitāyarsūtra）亦称《大无量寿经》《大经》。三国魏康僧铠译。2卷。称佛说阿弥陀佛过去修菩萨道时曾发四十八愿，愿成就极乐净土，接引念佛众生往生。描述彼土清净庄严及往生条件、品级等。流传颇广，为净土宗三经之一。其汉文异译本先后有11种，现存5种：①《无量清净平等觉经》2卷，后汉支娄迦谶（一说西晋竺法护）译；②《阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》2卷，吴支谦译；③《大宝积经·无量寿如来会》2卷，唐菩提流志译；④《大乘无量寿庄严经》3卷，宋法贤译。⑤《无量寿经》2卷，曹魏康僧铠译。诸本所列法藏比丘愿文互有出入。以上诸本皆收入《大正藏》第12册。近人夏莲居会集五种本子，揉合为一，会集

本名为《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经》，取舍精审。古来注释有世亲《往生论》（《无量寿经优波提舍》）、隋慧远《义疏》、清彭际清《起信论》、今人黄念祖《解》（《佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经解》）等。此经梵文本尚存，有英、日文译本。

观无量寿佛经（梵文 Amitāyurdhyānasūtra）略称《观无量寿经》《观经》。南朝宋量良耶舍译。1卷。记佛为频婆娑罗王后韦提希说修三福、十六种观想而求往生西方极乐世界的法门。为净土宗三经之一，流传颇广。收于《大正藏》第12册。注疏有隋慧远《义疏》、智顗《疏》、吉藏《义疏》，宋知礼《疏妙宗钞》等，以唐善导《四帖疏》影响最大。

维摩经（梵文 Vimalakīrtinirdesaūtra）全称《维摩诘所说经》，简称《维摩诘经》，又称《净名经》。鸠摩罗什译。3卷。称维摩诘（意译净名、无垢称）为佛在世时毗舍离城深通大乘、修菩萨道的富有居士，通过描述他与文殊师利等菩萨、罗汉共论佛法，贬斥小乘，高扬大乘深入世间而超越世间的思想，树立了一个在家菩萨的典型。异译本有三国吴支谦译《维摩诘经》2卷、唐玄奘译《说无垢称经》6卷。收入《大正藏》第14册。此经在汉地尤文人中流传颇广。注释有僧肇《注维摩经》10卷、隋慧远《维摩义记》8卷，智顗《维摩经玄疏》6卷、《略疏》10卷，吉藏《义疏》6卷，窥基《说无垢称经疏》12卷等，见《大正藏》第38册。

密严经 (梵文 Ghanavyūhasūtra) 全称《大乘密严经》，亦称《厚严经》。唐地婆诃罗译。3卷。为法相宗所依“六经”之一。记佛在密严国(大日如来净土)对金刚藏菩萨说如来藏不生不灭及八识染净因果。有唐不空的同名异译本。收于《大正藏》第16册。

解深密经 (梵文 Sandhinirmocanavyūhasūtra) 唐玄奘译。5卷。为法相宗所依重要经典。分序、胜义谛相、心意识、一列法相等8品，论述真如、八识、三自性、禅观、菩萨道六度及修行阶位、佛果境界等大乘深奥义理。异译本有三种：①《相续解脱经》1卷，南朝宋求那跋陀罗译；②《深密解脱经》5卷，北魏菩提流支译；③《解节经》1卷，南朝陈真谛译。皆收入《大正藏》第16册。有圆测、道伦等注疏。藏文大藏经中有无著、龙幢注释。近年有观空法师从藏文译出圆测《解深密经疏》印行。

弥勒上生经 全称《观弥勒菩萨上生兜率天经》，简称《上生经》。南朝宋沮渠京声译。1卷。称佛说弥勒比丘命终后将生于兜率天，描述彼天美妙景象，说持戒修善及观想弥勒、称念名号求生兜率天之法。在汉地流传颇广。收入《大正藏》第14册。

弥勒下生经 (梵文 Maitreyavyākaraṇa) 亦称《观弥勒菩萨下生经》《弥勒成佛经》，简称《下生经》。西晋竺法护译。1卷。称佛说弥勒未来从兜率天降生人间成佛，说法及国土庄严等事。异译本有鸠摩罗什和

唐义净译《弥勒下生成佛经》各1卷。收入《大天藏》第14册。

大集经 (梵文 Manāvaipulyaṃ-ahāsannipātasūtra) 全称《大方等大集经》。为大集部诸大乘经的汇编。北凉昙无讖等译。60卷。“大集”有大众会集、诸法聚集二义。全经分17品，译者有昙无讖、南朝宋智严、宝云、隋那连耶舍、汉末安世高。以中观实相为宗旨，广说发菩提心、六度四摄、三十七菩提行等大乘法，包括禅法、故事因缘、密咒。以末法思想影响最大。其中部分内容单译、异译者有20余经，皆收入《大正藏》第13册。

楞伽经 (梵文 Laṅkāvatārasūtra) 全称《楞伽阿跋多罗宝经》。南朝宋求那跋陀罗译。4卷。亦称“四卷楞伽”。楞伽为山名，据传在斯里兰卡，阿跋多罗意为入，经题意谓入楞伽山说的经。说五法、三自性、八识、二无我、四种禅等大乘理论，以如来藏统一空、有，宣说万法唯心。为法相宗所依六经之一，又为初期禅宗用以印心的经典。异译本有北魏菩提流支译《入楞伽经》10卷、唐实叉难陀译《大乘入楞伽经》7卷。收入《大正藏》第16册。注解本有唐法藏《入楞伽心玄义》1卷、宋宝臣《注大乘入楞伽经》10卷，明宗泐、如玘《楞伽经注解》8卷等。见《大正藏》第39册。

胜鬘经 (梵文 Śrīmālāsīmhaṇādasūtra) 全称《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，亦简称《师子吼经》。刘宋求那跋陀罗译。1卷。胜鬘为人名，

古印度波斯匿王之女，阿逾闍国王王后，又称胜鬘夫人，经称她承佛威力，说此经宣讲大乘如来藏义。收于《大正藏》第12册。异译本有《大宝积经》卷四十八的《胜鬘夫人会》。

无上依经 全称《佛说无上依经》。陈真谛译。2卷。记佛为阿难说“众生界自性清净，客尘烦恼之所污浊”，而烦恼无本；如来界有不可说、无二相、过一异、过觉观境界、一切处一味等功德，此诸功德为众生所本具。为大乘如来藏系的要典。收于《大正藏》第16册。

大方等如来藏经 东晋佛陀跋陀罗译。1卷。说众生烦恼生死身中有如来藏常住不变，只因烦恼覆盖而未得觉知。异译本有唐不空译《大方广如来藏经》1卷。收入《大正藏》第16册。

大方广如来秘密藏经 失译者名，见秦录。2卷。依如来秘密藏（如来藏），说心之实性即是一切法实性，烦恼缘起故无生，本来清净。收入《大正藏》第17册。

大法鼓经 刘宋求那跋陀罗译。2卷。记佛说心性本净等法，为大乘如来藏系的要典之一。收入《大正藏》第9册。

思益经 全名《思益梵天所问经》。姚秦鸠摩罗什译。4卷。记佛为思益梵天解说大乘教理的核心问题。为如来藏系的重要经典之一。异译本有西晋竺法护译《持心梵天所问经》4卷、唐菩提流支译《胜思惟梵天所问经》6卷。收入《大正藏》第15册。

佛地经（梵文 Buddhābhūmisūtra）唐玄奘译，1卷。称佛为妙生菩萨宣说佛地的清净法界和四智等境界。收入《大正藏》第16册。亲光《佛地经论》即对此经的论释。

法华经（梵文 Saddharmapundarikasūtra）全称《妙法莲华经》。鸠摩罗什译。7卷，28品。称释迦牟尼于说《无量义经》后，自称其出世说法的本怀在开示悟入佛之知见，说三乘终归于一佛乘，一切众生凡与佛法结缘者皆可成佛，佛常住不灭，观世音等菩萨有利益济度众生的功德等。在北传佛教界流传颇广，被天台宗、日莲宗等尊为主要宗依的经典。尤其中《观世音菩萨普门品》，说观世音菩萨示现三十二种身济度众生，救声救苦，无感不应，持诵者最为广泛，影响极大。异译本有西晋竺法护译《正法华经》10卷、隋阇那崛多和达摩笈多译《添品妙法莲花经》7卷等。收入《大正藏》第9册。与《无量义经》《观普贤经》合称“法华三大部”。注释书有南朝梁法云《义记》、隋智顗《文句》、《玄义》、唐窥基《玄赞》等。

无量义经 北齐昙摩伽陀耶舍译。1卷，3品。称佛于说《法华经》之前，说一切诸法本来性相空寂的“无量义”法门，此即无相法。谓数十年说法的旨趣终归一致。收于《大正藏》第9册。

观普贤经 全称《佛说观普贤菩萨行法经》。南朝宋昙摩密多译。1卷。承《法华经·普贤劝发品》而说，说观普贤菩萨、忏悔六根业障之法。

被认为是《法华经》的“后经”。收入《大正藏》第9册。

佛遗教经 全称《佛垂般涅槃略说教诫经》，亦作《佛临般涅槃略说教诫经》、《佛临般涅槃经》，简称《遗教经》。鸠摩罗什译。1卷。记释迦临终前对众比丘所作关于持戒、四谛等的教诫。收入《大正藏》第12册。流传较广。

大般涅槃经 (梵文 Mahāparinirvāṇasūtra) 略称《涅槃经》。有南北二同名译本。北本为北凉昙无讖译，40卷；南本由南朝宋慧观与谢灵运等以北本为主，对照法显译本增加品数，润文改卷而成，36卷。另有东晋法显译《佛说大般涅槃经》6卷，为节译本。经称释迦涅槃前所说，以一切众生皆有佛性、皆当成佛为宗，对大乘义理进行了总结性的阐述。收入《大正藏》第12册。流传颇广。注释有印度世亲《涅槃论》，中土梁宝亮等的《集解》、隋慧远《义记》、灌顶《疏》等。

金刚三昧经 失译者名。北凉译。1卷。记佛说心性本来空寂，“一切众生本觉”，及从理入、行入二门入如来禅，证金刚三昧之要。菩提达摩的“二入”说即见于此经。收入《大正藏》第9册。

楞严经 全称《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》。唐般刺蜜帝译。10卷。属灌顶(秘密)部。称佛因阿难被淫女幻术所摄一事而说，以常住真心性净明体为宗，开示首楞严三昧的义理与修习方法。涉及世界众生的形成、诸趣因

果、菩萨行位、定中魔事等问题，为一部从圆顿禅角度概述大乘心要的经典。宋代以来流传颇广，尤受禅宗、净土宗的重视，讲习注疏者甚多。注疏中重要者有宋子璇《义疏》20卷、元惟则《会解》10卷、明德清《通议》10卷、通润《合辙》10卷、元贤《略疏》10卷等。原经收入《大正藏》第19册。

圆觉经 全称《大方广圆觉修多罗了义经》，亦称《圆觉修多罗了义经》。唐佛陀多罗译。1卷。称佛为文殊弥勒等菩萨说众生本来成佛，圆觉(圆满觉性)清净，破除迷妄便得开悟。与《楞严》《维摩》等经同为禅宗常用经典。收入《大正藏》第17册。注疏有唐宗密《略注》、《大疏》，明德清《圆觉经解》等。

大梵天王问佛决疑经 禅宗称“拈花微笑”的公案出自此经，然经本不见历代经录。宋王安石曾见之。《续藏经》第一编收有此经，有两本，一本1卷7品，一本2卷24品。内言释迦拈花、迦叶微笑，佛乃付迦叶以“正法眼藏”之事。并广说是心是佛及内外诸魔等。由内说“四气”及五行、天地创生等，看似为东土学人所撰。

心地观经 全名《大乘本生心地观经》。唐般若等译。8卷，分13品。说报答四恩、厌舍世间五欲、修菩萨六度以求成佛等大乘教义，尤说顿悟心地的“最胜秘密心地法门”，观心修禅定之法，涉于密乘。

佛说十力经 唐勿提提犀鱼译。1卷。释佛所证得的十种力。异译本有

宋施护等译《佛说佛十力经》1卷。收入《大正藏》第16册。

金光明经 (梵文 Suvarṇaprabhāṣottamasūtra) 北凉昙无讖译。4卷。说四天王护世及释迦前世舍身救虎救鱼等故事,谓读诵流布此经的国土将受四天王保护。异译本有北周耶舍崛多译《金光明更广大辩才陀罗尼经》5卷、陈真谛译《金光明帝王经》7卷、隋阇那崛多译《金光明银主陀罗尼品》1卷及宝贵等糅编前四译本的《合部金光明经》7卷、唐义净译《金光明最胜王经》10卷。收入《大正藏》第16册。汉地多依此经修忏悔、祈祷国泰民安,注疏不少,以智顗《玄义》《文句》最有名。

悲华经 北凉昙无讖译。10卷。广说菩萨因行、佛陀果境等大乘法要。第三卷《诸菩萨本授记品》述阿弥陀佛与观世音、大势至、文殊等八大菩萨往昔为转轮王及其八王子,于宝藏佛所发愿成就净土、摄护众生的因地。收于《大正藏》第3册。

佛说千佛因缘经 姚秦鸠摩罗什译。1卷。说现在贤劫千佛往昔的因地宿缘。收于《大正藏》第14册。

现在贤劫千佛名经 失译人名。1卷。载现在贤劫已出将出的一千佛的名号。同类经有《过去庄严劫千佛名经》、《未来星宿劫千佛名经》各1卷,皆失译者名。收于《大正藏》第14册。

观世音受记经 全称《观世音菩萨得大势至菩萨受记经》。刘宋昙无竭译。1卷。记佛为华德藏菩萨说以无依止而成就如幻三昧之要,及释

迦与观音、大势至二菩萨的宿缘,预言观世音菩萨将来成普光功德山王佛。异译本有宋施护译《佛说如幻三摩地无量印法门经》3卷。收入《大正藏》第12册。

药师如来本愿经 全称《佛说药师如来本愿经》。隋达摩笈多译。1卷。说东方药师佛因地发十二大愿救拔众生疾苦、摄引众生往生净土等事。异译本和同类经有唐玄奘译《药师琉璃光如来本愿功德经》1卷,义净译《药师琉璃光七佛本愿功德经》1卷。收入《大正藏》第14册。

地藏菩萨本愿经 唐实叉难陀译。2卷(或作3卷)。分10品。称佛于忉利天宫为母摩耶夫人说法,说地藏菩萨宿世弘誓因缘,以佛灭度后众生付托地藏救度,赞叹礼拜称念地藏菩萨的功德,并广说地狱苦况,善恶业果。在中国佛教界传诵较广。收于《大正藏》第13册。

地藏十轮经 全名《大乘大集地藏十轮经》,略称《十轮经》。唐玄奘译。10卷。说因果业报、万法唯心及地藏菩萨功德等。异译本有失名译《大方广十轮经》8卷。收入《大正藏》第13册。

占察经 全称《占察善恶业报经》。隋菩提灯译。2卷。说忏悔恶业,并祈祷地藏菩萨,占卜业障是否忏尽之法。收入《大正藏》第17册。

虚空藏菩萨经 姚秦佛陀耶舍译。1卷。说虚空藏菩萨的功德及菩萨重戒等。异译本和同类经有刘宋昙蜜多译《观虚空藏菩萨经》1卷、隋阇那崛多译《虚空孕菩萨经》2卷、

刘宋昙摩蜜多译《虚空藏菩萨神咒经》1卷等。收入《大正藏》第13册。

六度集经 8卷。三国吴康僧会编译。按菩萨行六度分为六章,概述大乘教义,然后分类编排佛经。共收经91种,其中82种讲述佛陀前生修行之事。有些经为前人所译。收入《大正藏》第3册。

瓔珞经 全名《菩萨瓔珞经》,姚秦竺佛念译。14卷。广说大乘菩萨道三十七道品、六度等行。空寂等义,及菩萨证道阶位、果地境界等。收入《大正藏》第16册。

大乘修行菩萨行门诸经要集 略称《诸经要集》。唐智严译。3卷。集录《象腋经》、《维摩经》、《决定毗尼经》等20余种大乘经中关于菩萨修六度行的要言而成。收于《大正藏》第17册。

央掘魔罗经 刘宋求那跋陀罗译。4卷。记佛教化外道央掘魔罗改恶从善、皈依佛法之事。异译本有西晋竺法护译《佛说鸯掘摩经》及法炬译《佛说鸯崛髻经》各1卷。皆收入《大正藏》第2册。

无尽意菩萨经 刘宋智严、宝云译。4卷。出《大集经》。说实相念佛、发菩提心、修行六度等法要,谓“一切诸法因缘果报名无尽意”,由一切诸法不可尽故,菩萨发心、修行皆悉无尽,故功德亦无尽。

大乘宝云经 梁曼陀罗仙、僧伽婆罗译。7卷。论真实、第一义、观心等法要,强调绝对真实(如如)不可以闻慧、思慧内证,唯可观心修行以内证。收入《大正藏》第16册。

佛说宝雨经 唐达摩流支译。10卷。说真如离言、菩萨十种三摩地、十二种陀罗尼、十种自在、十种法知缘起善巧及佛无量劫修行等法。收于《大正藏》第16册。

大乘同性经 北周阇那耶舍译。2卷。记佛为楞伽王等说六道轮回、心识之性相,及声闻、辟支佛、菩萨各乘法修证之十地等。异译本有唐地婆诃罗译《证契大乘经》2卷。收入《大正藏》第16册。

佛说文殊师利净律经 西晋竺法护译。1卷。记佛为文殊菩萨说持戒净心之要,及小乘戒律与大乘菩萨戒的区别。收入《大正藏》第14册。

佛升忉利天为母说法经 西晋竺法护译。3卷。记佛上升忉利天,为其亡母摩耶夫人说三界唯心、诸法无我等法要。收入《大正藏》第17册。此经因表现了佛的孝亲思想而为佛教界所重视。

离垢慧菩萨所问礼佛法经 唐那提译。1卷。记佛为离垢慧菩萨说大乘行者如何礼敬十方佛、归依、忏悔、劝请、回向、发愿等法。收入《大正藏》第14册。

佛说造塔功德经 地婆诃罗(日照)译。1卷。说应以“诸法因缘生,我说是因缘,因缘尽故灭,我作如是说”一偈置于塔内,奉为佛之法身。收于《大正藏》第16册。

佛说法集名数经 宋施护译。1卷。释七种最上供养、出世五蕴、三十七道品、四正断、四神足、四法印、九部法、世间八法等佛法名数。收入《大正藏》第17册。

佛说师子素驮婆王断肉经 唐智严译。1卷。记佛说昔有师子王贪食肉故，国中肉尽，乃至食人。谓“一切众生无始来靡不曾作父母亲属，易生鸟兽”，食他血肉必展转相报，劝人断一切肉食。收入《大正藏》第3册。

十善业道经 唐实叉难陀译。1卷。述佛为海龙王说十善业的善果报，教人力行十善。收入《大正藏》第15册。

六趣轮回经 印度马鸣集，宋日称等译。1卷。偈颂体。集诸经中关于六道轮回的业因、果报之说而成。收入《大正藏》第16册。

佛说诸德福田经 西晋法立、法炬译。1卷。记佛说佛、众僧等福田应受供养之净德及建造塔寺、种植树木、施医施药等七梵福。收入《大正藏》第16册。

佛说父母恩难报经 后汉安世高译。1卷。称佛说父母恩重，难以报答，教人孝养报恩。收入《大正藏》第16册。

贤愚经 又名《贤愚因缘经》。北魏慧觉等译，13卷，分69品。以各种故事、譬喻、寓言宣说佛教的教义。收入《大正藏》第4册。与《撰集百缘经》《杂宝藏经》并称“汉译譬喻文学三大部”。

生经 西晋竺法护译。5卷。包括《佛说那赖经》等55经。内容颇杂。有记佛应机说法度化僧俗者，如《佛说分卫比丘经》等；有记佛说诸宿缘者，如《佛说前世诤女经》等；有说佛本生故事者，如《佛说水牛经》等；

有说罗汉、菩萨、佛的功德者，如《佛说比丘各言志经》、《佛说总持经》等；有说譬喻故事者，如《佛说马喻经》等。以说宿缘、譬喻者为多。收入《大正藏》第3册。

大安般守意经 略称《安般守意经》。东汉安世高译。2卷。称佛说从数息入手，修止观之法，即后来所谓“六妙门”禅法。为汉译第一部禅经。收入《大正藏》第15册。

修行道地经 梵文名瑜伽阇刺浮迷(Yogacārabhūmi)，意为瑜伽师的修行次第。古印度僧伽罗叉造，西晋竺法护译。7卷。讲述小乘佛教的禅法及证道次第。异译有汉末安世高译《道地经》1卷。收入《大正藏》第15册。

治禅病秘要经 亦作《治禅病秘要法》。北凉沮渠京声译。2卷。称出《杂阿含经》，记释迦说治禅定中贪淫、受惊等“乱心病”的各种方法。收入《大正藏》第15册。

达摩多罗禅经 东晋佛陀跋陀罗译。2卷。简称《禅经》。述西印佛大先、达摩多罗一系禅法，主要依僧伽罗叉《道地经》。收入《大正藏》第15册。

禅秘要法经 亦称《禅法要》。鸠摩罗什译。3卷。讲述从不净观入门而修禅定之法，约说30观。据称其禅法为鸠摩罗陀、马鸣及印度他师所传。基本属小乘禅。收入《大正藏》第15册。

坐禅三昧法门经 亦称《菩萨禅法经》，略称《坐禅三昧经》。鸠摩罗什译。2卷。说不净观等“五门禅”及

四禅、慈三昧、念佛三昧、四谛观、十二因缘观等止观法。集当时印度大小乘禅法之精华，由诸家之说集成。收入《大正藏》第15册。

思惟略要法 鸠摩罗什译。1卷。说四无量心、不净观、观佛三昧、诸法实相观、法华三昧等大乘禅法。收入《大正藏》第15册。

首楞严经 (梵文 Sūraṅgamaśam adhisūtra) 全称《首楞严三昧经》。现存后秦鸠摩罗什译本，2卷。其余七种译本皆佚。为最早传入汉地的讲大乘禅观的经。说首楞严(意译健行、勇定)三昧包含一切禅定、神通、智慧等功德。收入《大正藏》第15册。

佛说法华三昧经 吴支谦译。1卷。说佛教内外的学道者皆由修禅定而得成就，分所有禅法为外诸小学五通禅、罗汉所入禅、辟支佛禅、菩萨禅、如来禅五类。收入《大正藏》第15册。

佛说般舟三昧经 后汉支娄迦谶译。1卷。记佛为贤护长者说修念佛三昧而见阿弥陀佛现在其前之法。异译本有支娄迦谶译《般舟三昧经》3卷，称为安世高所译的《拔陂菩萨经》1卷(为此经初译本)、隋闍那崛多译《大方等大集经贤护分》5卷。皆收入《大正藏》第13册。

观佛三昧海经 全称《佛说观佛三昧海经》。刘宋求那跋陀罗译。10卷。广说观想诸佛相好、净土庄严而入念佛三昧之法。收入《大正藏》第15册。

菩萨念佛三昧经 刘宋功德直译。5卷。说菩萨如何念佛学佛、入

念佛三昧之法。异译本有隋达摩笈多译《大方等大集经菩萨念佛三昧分》10卷。收入《大正藏》第13册。

灌顶冢墓因缘四方神咒经 晋帛尸梨蜜多罗译。1卷。记佛说人死后精魂是否在坟、塔中，及以神咒加持冢墓超度亡者之法。

不空罽索咒经 隋闍那崛多译。1卷。述观世音菩萨说不空罽索神咒心的授受因缘，持诵此咒现身所获二十种殊胜利益，及供养祈念法等。异译本有唐玄奘译《不空罽索神咒心经》、唐李无诏译《不空罽索陀罗尼经》各1卷等。收于《大正藏》第20册。

八吉祥经 梁僧伽婆罗译。1卷。说东方八佛名号、明咒及救护众生的功德。异译本有吴支谦译《佛说八吉祥神咒经》、西晋竺法护译《佛说八阳神咒经》、瞿昙般若流支译《佛说八部佛名经》、隋闍那崛多译《八佛名号经》各1卷。皆收入《大正藏》第14册。

佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经 菩提流支译。1卷。前后略同《佛说阿弥陀经》，中间说阿弥陀佛“拔一切业障根本往生极乐净土神咒”及其威力，称赞阿弥陀名号甚深秘密殊胜功德，谓此名号“即是为无上真实至极大乘之法”。至心称念现身受乐、获富贵长寿等报，消灭诸罪，往生净土，末附有神咒真伪决疑，称此咒为龙树梦感，刘宋求那跋陀罗曾译出。

拔一切业障得生净土神咒 刘宋求那跋陀罗译。1卷。载阿弥陀佛拔

一切业障往生净土神咒。附《阿弥陀佛不思议神力传》，称此咒乃龙树梦感，耶舍诵之，传于天平寺锈法师。异译及说此类咒的经有失名译《阿弥陀佛说咒》及《阿弥陀鼓音声王陀罗尼经》各1卷等。收入《大正藏》第12册。

九品往生阿弥陀三摩地集陀罗尼经 唐不空译。1卷。说持诵之能往生于西方极乐世界的神咒，及往生的九品品位。收于《大正藏》第19册。

大悲心陀罗尼经 全称《千手千眼观世音菩萨广大无碍圆满大悲心陀罗尼经》，亦略称《千手千眼无碍大悲心陀罗尼经》。唐伽梵达摩译。1卷。称观世音菩萨说“大悲心咒”（简称大悲咒），说持诵此咒除灭百千万亿劫生死重罪、所求无不果遂，得十五种善功德，并说咒及持诵观修之要。其咒在汉地流传颇广。有不空译《千手千眼观世音菩萨大悲心陀罗尼》等4种异译本。收于《大正藏》第20册。

大云经 全名《大云轮请雨经》，有二本：一为那连提耶舍译，一为不空译，同名，皆2卷。述祈雨之密法。异译本有北周阇那耶舍译《大云经请雨品》、《大方等大云经请雨品》各1卷。不空译有《大云经祈雨坛法》1卷。皆收于《大正藏》第19册。

佛说一向出生菩萨经 隋阇那崛多译。1卷。称佛为舍利弗说持咒密法，强调以实相心念佛，“摄一切诸法皆入念佛三昧中”。收入《大正藏》第19册。

佛母大孔雀明王经 唐不空译。3

卷。记佛因比丘被蛇所啮，说能辟蛇虫猛兽等毒害的孔雀明王咒。异译本有鸠摩罗什译《孔雀王咒经》1卷、僧伽婆罗译《孔雀王咒经》2卷、义净译《佛说大孔雀咒王经》3卷等。收入《大正藏》第19册。

十一面神咒心经 唐玄奘译。1卷。记观世音菩萨说十一面神咒心的授受因缘及持诵此咒现身所获十种利益、种种修法。异译本有北周耶舍崛多译《佛说十一面观世音神咒经》1卷、不空译《十一面观自在菩萨心密言念诵仪轨经》3卷。收入《大正藏》第20册。

佛心经品亦通大随求陀罗尼 唐菩提流志译。2卷。载佛说大随求陀罗尼咒、印、持诵方法，及此咒无愿不满的威力。收入《大正藏》第19册。

佛顶尊胜陀罗尼经 唐佛陀波利译。1卷。记佛因帝释请问如何解救将生于三恶道的善住天子，为说能拔除业障、生天或净土的佛顶尊胜神咒，及此咒持诵、度亡之法。志静序称此经为仪凤元年（676）西印僧佛陀波利朝礼五台山，见到文殊菩萨，奉文殊之命，从印度取回而译出者。异译本有唐地婆诃罗、杜行颢译同名经各1卷，唐义净译《佛说佛顶尊胜陀罗尼经》1卷等。收于《大正藏》第19册。

准提陀罗尼经 有三本：①《佛说七俱胝佛母准提大明陀罗尼经》，金刚智译；②《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》，不空译；③《佛说七俱胝佛母心大准提陀罗尼经》，地婆诃罗译。皆1卷。说准提佛母真言的威力

和持诵法。谓此法总摄二十五部大曼荼罗印。同类撰述有善无畏译《七俱胝佛母心大准提陀罗尼法》1卷、《七俱胝独部法》1卷等。收入《大正藏》第20册。

华严经入法界品四十二字观门

唐不空译。1卷。述《华严经·入法界品》所述四十二梵字的观修法。收入《大正藏》第19册。

千钵大教王经 全称《大乘瑜伽金刚性海曼殊师利千臂千钵大教王经》。唐不空译。10卷。说五字观等密法,强调以清净实相为宗,真如法界为体,谓有情心烦恼种性即是菩提性,即本性真净,即四智。收于《大正藏》第20册。

不空罽索毗卢遮那佛大灌顶光真言 唐不空译。1卷,说毗卢遮那佛大灌顶光真言及其度亡、灭罪等威力。收入《大正藏》第19册。

仁王般若念诵法 唐不空译。1卷。述诵《仁王经》祈祷国土安宁之法仪。同类撰述有不空译《仁王护国般若经陀罗尼念诵仪轨》、《仁王般若陀罗尼释》各1卷。收入《大正藏》第19册。

文殊师利根本一字陀罗尼经 全称《大方广菩萨藏中文殊师利根本一字陀罗尼经》。唐宝思惟译。1卷。说文殊菩萨一字真言(唵齿临)及其威力。收入《大正藏》第20册。

佛说文殊师利法宝藏陀罗尼经 菩提流支译。1卷。称佛告金刚密迹主菩萨,佛灭度后文殊菩萨在东北大振那国五顶山中为诸众生说法,并说妙吉祥八字咒及其威力。收入

《大正藏》第20册。

秽迹金刚禁百变法经 唐阿质达霰译。1卷。说释迦从肉髻中所化现的秽迹金刚之神咒及其用法。同类撰述有阿质达霰译《秽迹金刚说神通大满陀罗尼法术灵要门》1卷。收入《大正藏》第21册。

佛说救焰口饿鬼陀罗尼经 唐不空译。1卷。记佛说施食于焰口饿鬼并救度其超升的神咒。异译本有唐实叉难陀译《佛说救面然饿鬼陀罗尼经》1卷。瑜伽焰口施食法即依此经而设。收入《大正藏》第21册。

陀罗尼集经 唐阿地瞿多译。12卷。载诸经中所说的多种神咒。收于《大正藏》第18册。

守护国界主陀罗尼经 唐般若、牟尼室利译。10卷。说唵字观等密法,强调入深三昧须以菩提心为因,大悲为根本,“一切智体,当于心求”,详说观心见性之要。收入《大正藏》第19册。

大陀罗尼末法中一字心咒经 唐宝思惟译。1卷。说转轮王一字心咒(部林)的威力和持诵法。同类撰述有不空译《一字顶轮王念诵仪轨》等,收入《大正藏》第19册。

大日经 (梵文 Mahāvairocana-sūtra) 全称《大毗卢遮那成佛神变加持经》,亦简称《毗卢遮那成佛经》,唐善无畏与一行合译。7卷。分36品。称大日如来(毗卢遮那佛)在金刚法界宫宣说真言秘密法门,开示众生本有净菩提的本觉曼荼罗,以“菩提心为因,大悲为根本,方便为究竟”三句为中心,说三密相应而修

有相、无相二种瑜伽，悟入净菩提心之道。为唐密胎藏界、藏密行部法主经。收入《大正藏》第18册。有善无畏述、一行笔记的《大毗卢遮那经疏》20卷（智俨、温古修正本题《大毗卢遮那经义释》14卷），释此经前6卷。第七卷疏有新罗不可思议《大毗卢遮那经供养次第法疏》2卷。日本注疏有空海《大日经开题》、圆珍《大毗卢遮那经指归》、实范《大经要义》等。

金刚顶经（梵文 Vajrasekhara-sūtra）全称《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》，亦称《摄大乘现证经》《大教王经》《金刚顶瑜伽真实大教王经》《真实摄经》。唐不空译。3卷。述秘密曼荼罗的义理和修持仪轨。为唐密金刚界法主经。另有唐金刚智译《金刚顶瑜伽中略出念诵经》4卷，简称《略出念诵经》，为从金刚顶经十万偈颂中选集的一部分；北宋施护译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》30卷，为《金刚顶经》的广本。三种译本皆可称《金刚顶经》。而一般特指不空译本。收入《大正藏》第18册。

苏悉地经（梵文 Susidhikarasūtra）全称《苏悉地羯罗经》，唐输波迦罗译。3卷。唐密三大经典之一。分36品。讲五部真言，持咒的处所、友伴、戒行及燃灯献食供养、作法等方法仪式。收于《大正藏》第18册。

佛说北斗七星延命经 称婆罗门持来唐朝受持者。1卷。谓北斗七星为东方世界七佛，管人生命，供养此经可免灾厄官事口舌等，并附有符。

收入《大正藏》第21册。

金刚寿命陀罗尼经 辩正大广智译。1卷。述持诵观修金刚寿命真言而延寿、获五通之法。同类撰述有唐不空译《佛说一切如来金刚寿命陀罗尼经》、《金刚寿命陀罗尼念诵法》、《金刚寿命陀罗尼经法》各1卷，收于《大正藏》第20册。

佛说大轮金刚总持陀罗尼经 失译者名，1卷。载大轮金刚陀罗尼心真言，谓未经灌顶而听闻、修习佛教密法者，应先诵此咒，否则“一切诸咒纵令有验，犹有行伪盗法之罪”。同类撰述有《大轮金刚修行悉地成就及供养法》1卷，皆收入《大正藏》第21册。

大方广菩萨藏文殊师利根本仪轨经 宋天息灾译。20卷。述修文殊菩萨密法的仪轨，其中详说种种梦相及星宿吉凶等。收入《大正藏》第20册。

佛说如意宝总持王经 宋施护译。1卷。记佛说如意宝陀罗尼的威力及持诵法则，强调持诵时须“心无疑惑，决定专注”。异译本有《佛说如意摩尼陀罗尼经》1卷，亦施护译。收入《大正藏》第21册。

妙臂菩萨所问经 宋法天译。4卷。记佛说密咒的义理及持咒的方法等。收入《大正藏》第18册。

大乘庄严宝王经 宋天息灾译。4卷。全称《佛说大乘庄严宝王经》。说观世音菩萨六字大明咒的威力功德等。收入《大正藏》第19册。

圣妙吉祥真实名经 元土番释智译。1卷。说文殊菩萨五字真言（啊

啰钵拶捺)的威力。收于《大正藏》第20册。

佛顶大白伞盖陀罗尼经 元沙啰巴译。1卷。说大白伞神咒及其护身、降魔等威力。异译本有元智真等译《佛说大白伞盖总持陀罗尼经》1卷。当皆从藏文本译出。收于《大正藏》第19册。

续 梵文 Tantra (坦特啰) 的意译。有接续、秘密之意。佛乘尤密乘无上瑜伽部的经典,近译为续,意谓因相、性相、果相三结合之经教。

密集续 密乘无上瑜伽父部主经。藏文译本有宝贤与吉祥法王(却杰伯)译《密集根本续》,十七品;宝贤译《密集后续》,十八品。汉文译本名《佛说一切如来金刚三业最上秘密大教王经》,7卷,宋施护译。收于《大正藏》第18册。以“自性净光明”为宗,说五欲性本解脱,及观修而证悟自性光明的密法。藏文藏经中有《金刚鬘注释续》等多种注释。

喜金刚续 密乘无上瑜伽母部经典。藏文译本名《呼金刚根本续》,释迦智译。不全。汉文译本名《佛说大悲空智金刚大教王仪轨经》,宋法护译。5卷。以说空乐不二为宗。收于《大正藏》第18册。

伏藏 藏传佛教对从地下、山洞等处发掘而得的佛教典籍的总称。据传八九世纪时,莲花生大士等曾将密法典籍埋藏地下或山洞中,朗达摩灭法时更有多种佛典被埋藏。后人陆续掘出。娘·尼玛俄色(1124—?)、古茨·却吉旺秋(1212—

1273)为最有名的掘伏藏者,他们所出称为上下两大伏藏。15世纪热特那林巴将其汇集刻印,称“南部伏藏”;16世纪时仁增郭吉登曲坚发掘并刻印者,称“北部伏藏”。伏藏中有不少密法、前弘期所译典籍及有关吐蕃历史的《五部遗教》《莲花生遗教》、医学要籍等,亦有后人托古之作。

疑伪经 假托佛说而撰,并借用翻译形式的佛经,被称为“伪经”;怀疑为伪的被称为“疑经”。梁僧祐《出三藏记集》即引疑经目录26部、26卷。此后历代增加。至唐道宣《大唐内典录》,录“历代所出疑伪经论录”183部、334卷。疑伪经大多散佚,只有个别被编入大藏经。《大正藏》第85册有“疑似部”,收疑伪经多种。

提谓波利经 据《开元释教录》说,此经2卷,为北魏僧昙靖所造伪经,其经早佚。近世在敦煌卷子中发现抄本。大意劝人信佛教,持戒行斋念佛,杂有不少阴阳五行思想。

医药四续 全称《八支甘露心要秘密教授续》。据传为药师佛说,意生仙人结集,迦湿弥罗月和遍照译师从梵文译为藏文。流传于藏传佛寺中,为医方明的根本。分四续156品,述身、童子、妇女、鬼祟、创伤、毒、长生、壮阳八类治病健身方及诊断、配药、针灸等法。西藏解释者甚多。

佛说一切如来安像三昧仪轨经 宋施护译。1卷。述安置佛像、庆赞结净之法。收入《大正藏》第21册。

造像量度经 清工布查布从藏文译本重译为汉文。1卷。述造佛、菩萨、罗汉等各种像的比例、规格和装藏安像法、造像的福德。收入《大正藏》第21册。

六成就 佛经开首所列六事：①“如是”，称信成就，谓此事信实；②“我闻”，称闻成就，谓结集者亲闻；③说法时间（“一时”等），称时成就；④说法之主（佛等），称主成就；⑤说法处所（王舍城等），称处成就；⑥听众，称众成就。

如是我闻 佛经开卷语。意谓“我是这样听说的”。“如是”指经中所说，“我闻”为结集经典者自称亲闻佛说此经。

一时（巴利文 *Ekamsamayam*）在某时之义，佛经开头多用之。

白佛 即“对佛说”，白为表白、禀告之意。

五不翻 唐代玄奘所提出的对某些梵文术语音译而不意译的五条理由或原则：①“秘密故不翻”，如真言咒语，为佛菩萨的密语；②“含多义故不翻”，如“薄伽梵”，一词含六义；③“此无故不翻”，如“阎浮树”，为印度的一种树，中国无故不翻；④“顺古故不翻”，如“阿耨菩提”，实际可以意译，但从来皆音译，已成惯例故不翻；⑤“生善故不翻”，如“般若”音译，能令人敬重，若翻为智慧，其意味轻浅，故意译不翻。其说见《翻译名义集》。

戒 律

五部律 印度部派佛教五部戒律的统称：①《四分律》，为昙无德（法藏）部律本；②《十诵律》，为萨婆多（说一切有）部律本；③《五分律》，为弥沙塞（化地）部律本；④《解脱戒经》，为迦叶遗（饮光）部律本；⑤犍子部律，律本未传至汉地。

四分律（梵文 *Dharmaguptavinaya*）后秦佛陀耶舍与竺佛念共译。60卷。原为印度上座部系统法藏部律本。因分四部分而得名。列比丘戒250条，比丘尼戒348条，各述佛陀制戒之缘起。是汉地最有影响的佛教戒律，为唐代律宗所依据的根本典籍。收入《大正藏》第22册。历代注疏甚多，重要者如唐道宣《四分律比丘含注戒本》、《四分律删补随机羯摩》、定宾《四分比丘戒本疏》等，收于《大正藏》第40册。另有唐怀素《四分律开宗记》10卷与唐法砺《四分律疏》10卷相对，称为“新疏”，为律宗东塔宗根本典籍与律宗相部宗根本典籍。

四分律比丘戒本 后秦佛陀耶舍译。1卷。列四分律中比丘戒的条款，为中国律宗所依的根本比丘戒本。收入《大正藏》第21册。

四分律比丘尼戒本 后秦佛陀耶舍译。1卷。列四分律中比丘尼戒的各条款，为中国律宗所依的根本比丘尼戒本。收入《大正藏》第21册。

五分律（梵文 Mahīśāsakavinaya）全称《弥沙塞部和醯五分律》，略称《弥沙塞五分律》《弥沙塞律》。南朝宋佛陀什与竺道生等共译。30卷。为印度上座部系统的弥沙塞（化地）部律本。因由五部分组成而得名。列比丘戒251条，比丘尼戒370条，各述制戒之缘起，与南传巴利文律藏内容十分接近。收入《大正藏》第22册。此册还收有《弥沙塞五分戒本》《五分比丘尼戒本》《弥沙塞羯磨本》各1卷。

十诵律（梵文 Sarvāstivādinaya）后秦佛若多罗、鸠摩罗什、昙摩流支与东晋卑摩罗叉相续译足，61卷。为说一切有部的律本。因分戒律为十诵（十项）而得名。收入《大正藏》第23册。较现行的根本说一切有部律更为原始。与其有关的律部书，有《萨婆多毗尼毗婆沙》《萨婆多部毗尼摩得勒伽》《大沙门百一羯磨法》等。汉地有关著述仅存刘宋僧璩《十诵羯磨比丘要用》1卷。

十诵律比丘要用 刘宋僧璩撰。1卷。据《十诵律》，撰比丘受戒、结界、安居、解界、布萨、清淨等仪轨，分受三皈五戒文、受八戒文、受沙弥十戒文等二十门。收入《大正藏》第23册。

摩诃僧祇律（梵文 Mahāsaṅghavinaya）略称《僧祇律》，意译大众律。东晋佛陀跋陀罗与法显共译。40卷。为印度大众部所传戒律。由比丘戒法和比丘尼戒法组成，载有第二次结集及不少佛本生故事。收入《大正藏》第22册。同书所收还有《摩

诃僧祇律大比丘戒本》《摩诃僧祇律比丘尼戒本》各1卷。所列比丘戒218条，比丘尼戒279条。为汉地最初传入、早期盛传的戒本。

善见律毗婆沙（巴利文 Samantapāsādikā）亦称《善见毗婆沙律》《善见律》《善见论》《毗婆沙律》。南朝齐僧伽跋陀罗与僧猗译，18卷。前四卷述说三次结集和阿育王时佛教弘传情况，其余部分主要注释《四分律》。收于《大正藏》第24册。

经分别（巴利文 Suttavibhaṅga）亦译《经分律》。巴利文律藏三大部之一。主要内容是戒律条文。包括“比丘分别”（“大分别”）、“比丘尼分别”两部分，分列比丘、比丘尼戒条。

附随（巴利文 Parivāna）亦称《附录》。巴利文律藏三大部之一。为律藏附录部分，主要内容是对戒条的解释。分大分别、比丘尼分别等19章。

犍度部（巴利文 Khandhakas）巴利文律藏三大部之一。“犍度”意译聚。按类編集戒律条文，主要内容为僧团中各种制度。分大、小二品，共说布萨、入雨安居、自恣、羯磨、灭诤、仪法、结集等22犍度。

昙无德部律部杂羯磨 曹魏康僧铠译。1卷。列法藏部四分律之羯磨法，分比丘羯磨法、比丘尼羯磨法二部，二部各分结界、受戒、除罪、说戒、安居、自恣、分衣、作净法、杂法九门。为有关僧团生活法则的重要典籍。同类译本有康僧铠译《僧羯磨》、刘宋求那跋摩译《四分比丘尼

羯磨法》各1卷。皆收入《大正藏》第21册。

梵网经（梵文 Brahmajālasūtra）全称《梵网经卢舍那说菩萨心地戒品第十》，亦称《佛说梵网经》《菩萨戒本》。鸠摩罗什译。2卷。据僧肇序说，此经原有120卷、61品，此为第十品。称释迦牟尼在摩醯首罗天宫说菩萨十重戒、四十八轻戒。为汉地菩萨戒主要宗依。收于《大正藏》第24册。同书第24册收有唐法藏《梵网经菩萨戒本疏》6卷、新罗义寂《菩萨戒本疏》3卷、新罗太贤《梵网经古迹记》3卷。

菩萨戒本 关于大乘菩萨戒条文的典籍，有四种汉文译本，皆1卷。①北凉昙无讖译，名《菩萨戒本》。从《菩萨地持经》录出。称“地持戒本”。②刘宋求那跋摩译，名《菩萨善戒经》。③译者不详，名《优婆塞五戒威仪经》。④唐玄奘译，名《菩萨戒本》。系从《瑜伽师地论》录出，亦称“瑜伽戒本”。四种为同本异译，皆出《瑜伽师地论》。以玄奘译本最为流行，文义周全。收入《大正藏》第24册。列菩萨戒四条重戒、四十余条轻戒，分为摄律仪、摄善法、饶益有情三类。注疏有明智旭《菩萨戒本经笺要》等。藏文论藏中收有海云、德光、最胜子、月官、静命等印度论师注疏。宗喀巴的《菩萨戒品释》，集诸家注释大成。

菩萨戒二十颂 印度月官造，汤芑铭由藏文本译汉。以二十个七言偈，概括大乘菩萨戒的全部内容和持守要点，便于记诵。

优婆塞戒经 北凉昙无讖译。7卷。二十八品。称佛在舍卫国祇陀林阿那邠祇精舍，为长者子善生说优婆塞修学大乘菩萨六度行，尤其是持戒等法，兼论因果业报等事理，为一部大乘在家学佛之道的要典。收于《大正藏》第24册。

戒律本论 亦译《戒经》《律经》。印度德光（约五世纪人）著。分十七事、三科，以得戒、持戒、还净的次第概括一切有部的各种戒律。为藏传格鲁派规定僧人必读的五大论之一。藏文论藏中有德光自造注释及法友、般若迦罗等注释，藏人注释有措拿瓦《律经疏日光论》、僧成《律经密意释宝鬘论》等。

律部五论 印度部派佛教的五部戒律论著：①《毗尼母经》8卷，译于前后秦，译者不详；②《毗尼摩得勒伽经》10卷，南朝宋僧伽跋摩译；③《善见律毗婆沙》18卷，南朝齐僧伽跋陀罗译；④《萨婆多毗尼毗婆沙》9卷，译于前后秦，失译人名；⑤《律二十二明了论》1卷，陈真谛译。

四分律行事钞 全称《四分律删繁补阙行事钞》，略称《行事钞》。唐道宣撰。3卷。分30篇。对《四分律》删繁补缺，采律学诸家之说，阐发其基本内容、为南山律宗重要典籍。收入《大正藏》第40册。

菩提正道菩萨戒论 全称《最极清净菩萨戒藏持戒行相菩提正道论》，简称《菩萨戒论》，宗喀巴著。为对《瑜伽师地论·菩萨地品》中菩萨戒的论释。有汤芑铭汉译本。

百丈清规 全名《敕修百丈清

规》。8卷。唐怀海禅师曾撰《禅门规式》(称《古清规》),规定禅寺制度仪规。自唐至元,历代因时损益,诸本杂出。元世祖特敕百丈山大智寿圣禅寺住持德辉重行改修,龙翔集庆寺住持大欣校正,即此本。分祝厘、报恩、报本、尊祖、住持、两序、大众、节腊、法器九章,对禅寺僧职、法事活动、僧人日常生活等作了较详细的规定。收入《大正藏》第48册。

事师法五十颂释 宗喀巴于1402年著于热振寺。原颂据藏译本说为拔毗天所集(汉译本说为马鸣集)。在宗喀巴之前无专文注释。内容为学僧师事轨范师的仪规。有能海汉译本,《事师法五十颂》汉译本(日称等译),收于《大正藏》第32册。

毗尼日用 全称《毗尼日用录》。明释星祇著。从《华严经·净行品》和密典中采择偈、咒编成。为日常衣食坐卧等应遵守的戒律仪规。清读体以此为基础,编成《毗尼日用切用》1卷,流行于佛教界。有清书玉撰《毗尼日用切要香乳记》2卷笺释。

戒律学纲要 台湾圣严法师著。详述佛教三归、五戒、八关斋戒、式叉摩尼戒、比丘比丘尼戒、菩萨戒的内容、种类,及授持方法。净慧法师依此书选编成《戒学讲座》,1989年由佛教协会印行,为《法音文库》之一。分十四讲,约10万字,相当于原书的三分之一。

小乘论

双论 (巴利文 Yamaka) 南传上座部巴利文论藏七部论之一。采用问答形式述说根、蕴、处、界等十种问题。

发趣论 (巴利文 Paṭṭhānappakaraṇa) 南传上座部巴利文论藏七部论之一。主要论述因果理论。涉及范围颇广,篇幅冗长。

论事 (巴利文 Kathāvatthu) 南传上座部巴利文论藏七部论之一。传为目犍连子帝须长老著。分23品。述说前三世纪僧团中的各种论争,驳大众部、说一切有部等派别的219种见解。主张过未法无实体、四谛可顿得现观、阿罗汉不退、无中阴、无真实补特伽罗、佛与二乘修道不同等。

人施設论 (巴利文 Puggalapaññatti) 南传上座部巴利文论藏七部论之一。主要论述蕴、处、界、根、谛、人我“六施設”中的“人我施設”。

界论 (巴利文 Dhātukathā) 南传上座部佛教巴利文论藏七部论之一。分十四章。主要论述人的眼耳鼻舌身五种感官的作用及心、意、识的关系。

分别论 (巴利文 Vibhaṅga) 南传上座部佛教巴利文论藏七部论之一。分十八题,论述五蕴、十二处、十八界等,一般认为是《法聚论》的续篇。以文字优美著称。

法聚论（巴利文 Dhammasaṅgani）亦译《法集论》。南传上座部佛教巴利文论藏七部论之一，主要分析心的善恶及功能，说八十九种范畴、十二心、九心轮，从心与境的关系论述心的功用。

解脱道论（巴利文 Vimuttimaṅga）古印度优波底沙（约2世纪人）著，南朝梁僧伽婆罗译。12卷。分12品，依戒、定、慧的次第，述说小乘佛教修持而求解脱的基本理论，阐述修定方法尤详。收入《大正藏》第32册。

清净道论（巴利文 Visuddhimagga）古印度觉音（五世纪中叶人）著。南传上座部佛教的重要论典。分23品，依戒、定、慧的修学次第，系统阐述上座部的基本教义，论述止观修法尤为详悉。组织次第与内容多处与《解脱道论》相似。今有叶均汉译本印行。

摄阿毗达摩义论（巴利文 Abhidhammātthasaṅgaha）斯里兰卡阿耨楼陀（约十一世纪人）著。分九品，主要论述心、心所法、色法、涅槃四法，对上座部巴利文论藏作了简明概述。为研究南传佛教的最佳指导手册，南传各佛学院皆列为必读书，近有叶均汉译本印行。

那先比丘经 译者不详。2卷。约译于东晋。通过阿罗汉那先比丘答弥兰陀王问，阐述缘起、无我、业报、轮回等佛教基本教义。大体相当于南传巴利文《弥兰陀王问经》（Milindapañha）。收于《大正藏》第32册。

大毗婆沙论（梵文 Abhidharma-

amahāvibhāṣāśāstra）全称《阿毗达摩大毗婆沙论》，简称《毗婆沙论》。题五百大阿罗汉等造，唐玄奘译。200卷。据传迦腻色迦王与胁尊者招集五百罗汉比丘，于迦湿弥罗国撰集此论，为北传佛教所传第四次结集的成果。阿毗达摩毗婆沙，意译广释大法、论释（毗婆沙意为广解、广说）。此论按《发智论》分类，设杂、结、智、业、大种、根、定、见八蕴，系统详细地总结论述说一切有部佛学的基本理论，对大众部、法藏部、化地部、饮光部、犍子部、分别说部等及数论、胜论、顺世论、离系论等外道之说进行了批驳。收入《大正藏》第27册。异译本有北凉浮陀跋摩译《阿毗昙毗婆沙论》60卷，称迦旃延子造，五百罗汉释。相当于玄奘译本111卷前的部分。收于《大正藏》第28册。《大毗婆沙论》在现代被法尊法师译为藏文。

阿毗昙心论（梵文 Abhidharma-hṛdayaśāstra）印度法胜编著，东晋僧伽提婆和慧远共译。4卷。为《大毗婆沙论》要义的撮编。论释说一切有部佛学的基本概念。异译本有北齐那连提耶舍译《阿毗昙心论经》6卷，南朝宋僧伽跋摩等译《杂阿毗昙心论》11卷。皆收入《大正藏》第28册。

六足论（梵文 Ṣaḍpadaśāstra）说一切有部所依据的六部论著的概称，六论为：①《集异门足论》，传为舍利弗著；②《法蕴足论》，传为大目犍连著；③《施設足论》，传为大迦多衍那著；④《识身足论》，提

婆设摩著；⑤《品类足论》，筏苏蜜多罗著；⑥《界身足论》，筏苏蜜多罗著。释迦逝后三百年末，迦多衍尼子著《发智论》，文义广博，后人以此论为“身”，以前六论为“足”，故名。“足”谓《发智论》的辅助论典。其中《集异门足论》（全名《阿毗达摩集异门足论》）20卷、《法蕴足论》（全名《阿毗达摩法蕴足论》）12卷、《界身足论》（全名《阿毗达摩界身足论》）3卷、《品类足论》（全名《阿毗达摩品类足论》）18卷，有唐玄奘译本，收入《大正藏》第26册。

发智论（梵文 Jñānaprasthānaśāstra）全称《阿毗达摩发智论》。迦多衍尼子（佛灭三百年末人）著，唐玄奘译。20卷。为说一切有部的基本论书，故亦称《发智身论》（“身”为根本义）。分八蕴四十四纳息，阐发有部基本学说，兼论当时部派之间争论的各类问题。异译本有前秦僧伽提婆译《阿毗昙八键度论》30卷。收入《大正藏》第26册。

俱舍论（梵文 Abhidharmakośśāstra）全名《阿毗达摩俱舍论》。世亲著，唐玄奘译。30卷。“俱舍”意为篋藏、刀销，此论以北印说一切有部《杂心论》《毗婆沙论》为基础，分界、根、世间、业等八品，以四谛为纲，概述当时有部的基本学说，并采经部之说，破斥犊子部及外道数论、胜论等说。异译本有陈真谛译《阿毗达摩俱舍释论》22卷。收入《大正藏》第29册。有印度安慧及中国普光、法宝、圆晖等的疏、记，藏文藏经中有众贤、安慧、陈那、增满、称

友、静住天等的注释论述。此论在汉藏二地佛教界甚受重视，多作为僧人初学必读书。

顺正理论（梵文 Nyāyānunsārasāstra）全称《阿毗达摩顺正理论》。古印度众贤造，唐玄奘译。80卷。以说一切有部的正统学说，对世亲吸收经量部某些观点以修正有部学说的《俱舍论》作了批判。“正理”指有部正统学说。收入《大正藏》第29册。

显宗论（梵文 Abhidharmaparakarṇasāsanāśāstra）全称《阿毗达摩显宗论》。古印度众贤著，唐玄奘译。40卷。结构和基本内容与《顺正理论》相同，为该论节要本。显宗，谓显扬说一切有部的正统理论。为研究《俱舍论》的重要参考资料。收入《大正藏》第29册。

异部宗轮论（梵文 Samayabhedoparacanacakrasāstra）古印度世友撰，唐玄奘译。1卷。概括介绍印度部派佛教产生的经过及各派的主张。异译本有《十八部论》（失译）、《部执异论》（真谛译），为研究部派佛教的重要资料。唐窥基著有《异部宗轮论述记》1卷，其内容出自玄奘传授。《论》收入《大正藏》第49册。

成实论（梵文 Satyasiddhisāstra）古印度诃梨跋摩（约250—350年）造，后秦鸠摩罗什译。20卷（或作16卷）。“实”指四谛，“成实”谓成立四谛的道理。分发、苦谛、集谛、灭谛、道谛五聚，论述四谛之理。其说与譬喻师（经量部的前身）相近，说人法二空，有别于说一切有部，被认为从小乘向大乘过渡之作。南北

朝时为成实论师所重，注疏颇多，现皆散佚。收于《大正藏》第32册。

五门禅经要用法 佛陀蜜多撰，刘宋罽宾县摩蜜多译。1卷。述安般（数息）、不净、慈心、观缘、念佛五门禅的修习方法。为北传有部禅法的代表之作。收入《大正藏》第15册。

大乘论

大乘起信论（梵文 Mahāyāna-sraddhotpādasāstra）题马鸣著。有陈真谛译1卷本与唐实叉难陀译2卷本两种译本，为概括大乘佛教教义、理论的论著。以如来藏思想为纲宗而展开。近世有学者认为此书非马鸣撰，为南北朝末僧人托名而撰。唐玄奘曾奉诏将此论译为梵文，传往印度。隋以来天台、华严、净土等诸宗对此论甚为重视，注疏引用者颇多。注疏中重要者有隋慧远《义疏》2卷、唐法藏《义记》5卷、宗密《注疏》4卷、明德清《直解》2卷、智旭《裂网疏》6卷、清续法《疏笔削记会阅》10卷等，有日、英译本流行国外。本论收入《大正藏》第32册，注疏收入《大正藏》者在第44册，有8种。

大宗地玄文本论 印度马鸣造，陈真谛译。20卷，一作4卷。论大乘菩萨道五十一种根本位、金刚五位等的修证，主张诸法假有无实而具足无碍，故修证虽假说位次差别，而“一信心中具一切位”。收入《大正

藏》第32册。晚近杨文会有此论《略注》。

尼乾子问无我义经 印度马鸣集，宋日称等译，论大乘无我义，谓依世俗说，则有人我自他的差别，依胜义说，则无我，亦无生灭、善恶果报，本来寂静，名真如自性，是菩提心相。收入《大正藏》第32册。

三论 龙树《中论》、《十二门论》和提婆《百论》的统称。为印度中观学派重要论著，三论宗主要所宗依的典籍。又加《大智度论》而统称“四论”。

中论（梵文 Mādhyamikasāstra）全称《中观论》。龙树著，青目注释，后秦鸠摩罗什译。4卷。分27品，446颂。论述缘起性空为本的中道观。为中观学派的重要论著，“三论”之一。印度注释书有清辨《般若灯论释》15卷（唐波罗颇蜜多罗译）、安慧《大乘中观释论》18卷等，收入《大正藏》第30册。汉地注释有吉藏《中观论疏》10卷，收入《大正藏》第42册。藏地有宗喀巴《中论广释》等。

大智度论（梵文 Mahāprajñāpāramitāsāstra）略称《智度论》《智论》《大论》，亦译《摩诃般若释论》。龙树著，鸠摩罗什译。100卷。据称印度广本千有余卷，此本仅为略本之节译。为对《摩诃般若经》的论释，以缘起性空为宗，繁征博引，论述大乘佛教的基本义理，内容丰富广博。收于《大正藏》第25册。有南北朝慧影疏，已残缺不全。

十住毗婆沙论 印度龙树造，姚秦鸠摩罗什译。15卷。为《华严经·

十地品》的释论。汉译本仅有初、二地释论。详释此二地的修习内容和证果的功德。收入《大正藏》第26册。

回诤论 印度龙树造，后魏毗目智仙、瞿昙流支译。1卷。依诸法因缘生义，论证一切法空无自体，此空无自体义并不违世谛。收入《大正藏》第32册。

十八空论 印度龙树造，陈真谛译。1卷。分三部分，解释大乘十八空、七真实、十胜智义。收于《大正藏》第31册。

赞法界颂 印度龙树造，宋施护译。1卷。以偈颂论述众生虽处轮回中，而“法界理凝然，本来常清净”。为龙树阐发大乘如来藏思想的代表之作。收于《大正藏》第32册。

劝发诸王要偈 印度龙树造，刘宋求那跋摩译。1卷。述家庭伦理、王法政道等，为佛教伦理观、政治思想的重要论著。收于《大正藏》第32册。异译本有唐义净译《龙树菩萨劝诫王颂》。

释摩诃衍论 略称《释论》。称龙树造，姚秦筏提摩多译。10卷。为《大乘起信论》的释论，在汉传佛教界曾颇有影响。晚近学者多认为乃东土人托名而撰。收入《大正藏》第32册。

百论 (梵文 Śatasāstra) 提婆著，世亲释，鸠摩罗什译。2卷。据传原有二十品百颂，故名。汉译本仅前十品。论证中观派毕竟空义，驳斥数论、胜论等说，为“三论”之一。收入《大正藏》第30册。注释本有隋吉藏《百论疏》等。

四百论 (梵文 Catuḥśatakasāstra akārika) 古印度提婆著。藏文大藏经中有全译本。共16品。前八品称“说法百义”，阐述以诸法无自性为宗的大乘义理，后八品称“议论百义”，主要批驳异说，破除种种执着。汉文大藏经中有唐玄奘译《广百论本》1卷，相当于该论后八品。《百论》当为此论的概要。另有玄奘译《大乘广百论释》10卷，护法著，为对该论后八品的论释。二书皆收入《大正藏》第30册。

释楞伽经中外道小乘涅槃论 全名《提婆菩萨释楞伽经中外道小乘涅槃论》。印度提婆撰，唐菩提流支译。破斥外道关于涅槃的二十种邪见。收入《大正藏》第32册。

慈氏五论 藏传佛教界传为弥勒菩萨造的五部大论：《现观庄严论》《庄严经论》《宝性论》《辩法法性论》《辩中边论》。

现观庄严论 亦译《般若经论现观庄严颂》《般若波罗蜜多教授现证庄严论》。印度弥勒造，被推为“慈氏五论”之首。以八品七十义解释全部大般若经，叙述菩萨循序修行直至成佛的修学内容、所观义理、所行境界。极受藏传格鲁派重视。印度西藏有多种注释本。汉译本有晚近能海译《现证庄严论根本颂》《现证庄严论师子贤义疏》，法尊《现观庄严论略译》。能海撰有《现证庄严论文句颂解》等。

瑜伽师地论 (梵文 Yogācārabhūmiśāstra) 亦称《十七地论》《瑜伽论》。称弥勒述，无著记，唐玄奘译。

100卷。为传说弥勒菩萨授予无著的五大论中最根本者。依瑜伽师修习的次第，论述大乘基本义理，论述禅观及修行果位尤详。分本地、摄抉择、摄释、摄异门、摄事五分。为瑜伽行派和法相宗所依的根本论典。北凉昙无讖译《菩萨地持经》10卷、南朝宋求那跋陀罗译《菩萨戒经》9卷、真谛译《决定藏论》3卷，皆为此论部分内容的摘译。印度有最胜子造《瑜伽师地论释》1卷。以上皆收入《大正藏》第30册。汉地有唐遁伦集《瑜伽论记》48卷、窥基《瑜伽师地论略纂》16卷等。近代有欧阳竟无《瑜伽师地论叙》2卷。

一本十支 法相宗谓其所宗论典中以《瑜伽师地论》为本，称一本，《百法明门论》、《五蕴论》、《显扬圣教论》、《摄大乘论》、《杂集论》、《辨中边论》、《二十唯识论》、《三十唯识论》、《大乘庄严经论》、《分别瑜伽论》十论为“一本”之分支，称十支。

显扬圣教论（梵文 *Aryavācāprakarṇasāstra*）无著撰，唐玄奘译。20卷。阐述《瑜伽师地论》的基本思想。为法相宗所依重要论典。收于《大正藏》第31册。

王法正理论 印度弥勒造，唐玄奘译。1卷。述佛为出爱王说为王者修身治政的种种法要，为佛教政治思想的重要论典。收入《大正藏》第31册。

大乘庄严经论（梵文 *Mahāyāna sūtrālaṅkāraṭīkā*）无著撰，唐波罗颇蜜多罗译。13卷。亦称《大乘经庄严论》。论述大乘成立之因、菩萨发心、

法性、菩萨六度及十地等理论问题。为法相宗所依重要论典。收入《大正藏》第31册。

摄大乘论（梵文 *Mahāyānasamparigrahasāstra*）无著撰。有三个汉译本：①《摄大乘论》3卷，陈真谛译；②《摄大乘论》2卷，北魏佛陀扇多译；③《摄大乘论本》3卷，唐玄奘译，以真谛和玄奘译本影响较大。是对《大乘阿毗达摩经》中《摄大乘品》的解释论述，从瑜伽行派的观点，概括性地阐明大乘教义教理。为法相宗所依的重要论典。有世亲著《摄大乘论释》（汉译有真谛、达摩笈多、玄奘三种译本）和无性著《摄大乘论释》（玄奘译），皆收入《大正藏》第31册。

六门教授习定论 1卷。无著撰，世亲释，唐义净译。分六门系统阐述了佛教禅定的修习方法，为印度禅学的重要论著。收于《大正藏》第31册。

大乘阿毗达摩杂集论 略称《阿毗达摩集论》，印度无著造，师子觉释，唐玄奘译。7卷。依瑜伽行派之见，以五蕴、四缘等名相为纲目，论述大乘观境的要义。为法相宗所依十一论之一。收入《大正藏》第31册。

百法明门论 全称《大乘百法明门论略录》，简称《百法论》。世亲著，唐玄奘译。1卷。论述瑜伽行派五位百法之说，为法相宗所依重要论典之一。收入《大正藏》第31册。

大乘五蕴论（梵文 *Pañcaskandhakasāstra*）世亲著，唐玄奘译。1卷。论释瑜伽行派五位百法。收于《大正

藏》第31册。

十地经论 (梵文 *Daśabhūmikasūtrasāstra*) 世亲著, 北魏菩提流志译。12卷。是对《华严经·十地品》的论释。从原经中发掘出八识、六相等新义予以发挥。为南北朝地论学派所依据的主要论典, 对华严宗思想的形成影响较大。收入《大正藏》第26册, 有敦煌写本的论释《十地义疏》等三种残本。收入《大正藏》第85册。

唯识二十论 (梵文 *Vijñaptimātrāsiddhivimśakakrikāsāstra*) 亦称《二十唯识论》《摧破邪山论》。世亲撰, 唐玄奘译, 1卷。异译本有北魏菩提流志译《唯识论》(《破色心论》) 1卷, 陈真谛译《大乘唯识论》1卷。有梵、藏文本。以五言偈颂二十一行论证外境唯是众生的心识显现, 唯识无境, 破斥对唯识说的责难。为法相宗所本主要论书之一。收入《大正藏》第31册。

唯识三十颂 (梵文 *Vijñaptimātrasiddhitrīṃśaikakārikāsāstra*) 亦称《唯识三十论颂》《唯识三十论》《高建法幢论》。世亲著, 唐玄奘译。1卷。以五言偈颂三十行论述唯识的相、性、行位, 概括说明了八识如何转变为经验世界, 及三性三无性、如何观行证道的问题。此论在印度影响很大, 先后有德慧、安慧等十大论师为之作注。收入《大正藏》第31册。

佛性论 (梵文 *Buddhagotrāsāstra*) 世亲著, 南朝陈真谛译。4卷。分缘起、破执、显体、辩相四部分, 论述佛性问题, 主张众生皆有佛性, 佛

性有自主、引出、至得三种。对反对众生有佛性说进行了批驳。收入《大正藏》第31册。

发菩提心经论 印度天亲造, 姚秦鸠摩罗什译。2卷。十二品。论大乘行者发菩提心所观修的十法、四缘, 应发起的十大愿、六大誓, 及以菩提心为本修习六度之要, 强调须以无所得心, 如实发心。收于《大正藏》第32册。

往生论 全称《无量寿经优波提舍愿生偈》, 亦称《净土论》。古印度世亲著, 北魏菩提流志译。1卷。为《无量寿经》的论释, 依经义作偈颂24行, 并加解释, 赞述净土庄严, 劝人修礼拜、赞叹、作愿、观察、回向“五念门”, 求生极乐。为净土宗所依基本论典。收入《大正藏》第26册。北魏昙鸾有《往生论注》2卷, 收入《大正藏》第40册及《净土十要》。

大乘成业论 印度世亲造, 唐玄奘译。1卷。依瑜伽行派思想, 论述业及业报等义。异译本有元魏毗目智仙译《业成就论》1卷。皆收入《大正藏》第32册。

般若灯论 (梵文 *Prajñāpradīpaśāstrakārikā*) 全名《般若灯论释》。古印度清辨撰, 唐波罗颇蜜多罗译。15卷。对龙树《中论》注释发挥, 对外道和小乘诸部之说进行了难破。收入《大正藏》第30册。

入中论 印度月称著。论释龙树《中论》。分十一地, 详论菩萨诸地所修观行。力破二乘、外道, 并广破唯识及中观自续派诸师。为藏传格鲁派五大论之一。印度、西藏有多种注

释本。晚近有法尊译宗喀巴《入中论善解密意疏》印行。

究竟一乘宝性论 略称《宝性论》。后魏勒那摩提译。4卷。晚近学者或说为坚慧撰。论众生皆有如来藏、自性清净心，妄想烦恼所不能污染，是为佛性。为大乘如来藏思想的重要论典。

人大乘论 印度坚意造，北凉道泰等译。2卷。论大乘基本思想，认为大乘亦依十二因缘、三法印而观修，阿罗汉所断烦恼与八住菩萨同，从此更进而断出世间无明，即成佛。收入《大正藏》第32册。

佛地经论（梵文 Buddhābhūmisūtrasāstra）简称《佛地论》。古印度亲光著，唐玄奘译。7卷。为《佛地经》的释论。以清净法界和四种智阐释佛果境界。收入《大正藏》第26册。有唐靖迈注疏6卷写本存。

大乘广五蕴论 印度安慧造，唐地婆诃罗译。1卷。依唯识古学义，论释五蕴及五蕴所摄心法、心所法等名相的含义，谓识蕴指六转识、第七识和阿赖耶识。收入《大正藏》第31册。

大乘法界无差别论 印度坚慧造，唐提云般若等译。1卷。论述众生心性本来清净，即是法身、涅槃、佛。为大乘如来藏思想的重要论典。有二种本子，皆收入《大正藏》第31册。

观所缘缘论 印度陈那造，唐玄奘译。1卷。论证“所缘缘”（心识所分别的对象）不离心识，唯是心识变现，所谓“内色如外现，为识所缘

缘”。驳以外色为所缘缘、或执有极微实体能生心识的观点。为法相宗十一论之一。有护法造《观所缘缘论释》1卷。唐义净译。皆收入《大正藏》第31册。

掌中论 印度陈那造，唐义净译。1卷。论证瑜伽行派“但有假名，实无外境”，“所有相状，但唯妄识”的唯识要义。异译本有陈真谛译《解卷论》1卷。皆收于《大正藏》第32册。

金刚针论 印度法称造，宋法天译。1卷。主要破斥婆罗门教《吠陀经》关于世界形成、众生轮回业报、解脱等说法。收于《大正藏》第32册。

佛说立世阿毗昙论 略称《立世阿毗昙论》，称佛所说，陈真谛译。10卷。论述三千大千世界、须弥山、阎浮提及诸天、诸类众生的情状。收入《大正藏》第32册。

百喻经 全名《百句譬喻经》。古印度僧伽斯那著，南朝齐求那毗地译。4卷。用约一百个寓言故事，阐扬佛教因果报应，弃恶修善、布施持戒等思想。是一部具有文学价值的作品。收入《大正藏》第4册。近有标点翻译本、白话改写本出版。

六经十一论 法相宗立宗所依据的主要经论。六经为：《华严经》（晋译）、《解深密经》（玄奘译）、《如来出现功德经》（未译出）、《大乘阿毗达摩经》（未译出）、《楞伽经》（宋译）、《大乘密严经》（地婆诃罗译）。十一论为：《瑜伽师地论》《显扬圣教论》《大乘庄严经论》《摄大乘论》（玄奘译）、《集量论》（真谛译）、《十地经论》（菩提流支译）、《分别瑜伽

论》(弥勒造,未译出)、《观所缘缘论》(玄奘译)、《二十唯识论》《辨中边论》(玄奘译)、《阿毗达摩集论》(无著撰,师子觉释,玄奘译。)

成唯识论 (梵文 Vijñānamātra siddhisāstra) 略称《唯识论》。10卷。唐玄奘采纳弟子窥基的建议,杂糅印度护法等唯识十大论师对世亲《唯识三十颂》的注释,以护法之说为主,“糅译”而成。论证世界万有唯心识所变现,“转识成智”的基本原理。为法相宗所依据的重要论典。收入《大正藏》第31册。

菩萨本生鬘论 16卷。前4卷为圣勇菩萨(马鸣)造,后12卷为寂变、圣天造。北宋释绍德、慧询等译。前八章述佛本生事缘(前世修道故事),次六章述在世度人故事,各作赞颂。收于《大正藏》第3册。有藏文译本、英文译本。

人菩萨行论 印度寂天撰,藏文译本由宝贤、释迦慧、罗敦喜饶再译。汉文译本名《菩提行经》,4卷,北宋天息灾译,较藏文本缺两品,文义亦有出入。全以颂文写成,论述大乘发菩提心、修菩萨行。在西藏流传颇广,为噶当派七论之一。

广释菩提心论 印度莲花戒造,宋施护译。4卷。依《楞伽经》等,以清净法界(真如)为本,论大乘菩萨行者观行之要。收入《大正藏》第32册。

噶当七论 藏传噶当派教典派主要宣讲的七部论典:①《菩提道灯论》(阿底峽著);②《大乘经庄严论》(无著撰);③《菩萨地》(即

《瑜伽师地论·菩萨地》);④《集菩萨学论》;⑤《入菩提行论》(或称《入行论》;汉译名《菩提行经》);⑥《集法句经》(亦称《集句经论》);

格鲁派五大论 藏传格鲁派所规定僧院必学的五部重要印度论典:①《现观庄严论》(弥勒造);②《入中论》(月称著);③《量释论》(法称著);④《俱舍论》(世亲著);⑤《戒律本论》(德光著)。

东印自续三部 藏传佛教界流传的东印度中观自续派的三大论典:静命《中观庄严论》、智藏《中观二谛论》、莲花戒《中观光明论》。

理惑论 全称《牟子理惑论》,亦称《牟子》。东汉末儒者牟子(一作牟子博,讹传牟融)著,分37章,论证儒佛道一致,驳斥非佛老之说。为中国较早论证佛教的著作。收入《弘明集》中。

鸠摩罗什法师大义 3卷。为姚秦鸠摩罗什与东晋慧远法师有关大乘般若义理的问答,慧远问,罗什答,为研究当时中国佛教般若学的重要文献。收于《大正藏》第45册。

肇论 后秦僧肇的佛学论文集。1卷。包括《宗本义》《物不迁论》《不真空论》《般若无知论》《涅槃无名论》五篇,《宗本义》概括全书大义。附有答刘遗民书,《奏秦王表》等。收入《大正藏》第45册。

法华经安乐行义 陈慧思禅师撰。1卷。发挥《法华经》所言安乐行义为无相行、无想行二种修法。收于《大正藏》第46册。

南岳思大禅师立誓愿文 陈慧思

撰。1卷。为作者发心求道的誓愿文，其中有为弘法故先成就五通神仙、“藉外丹力修内丹”之辞。收于《大正藏》第46册。

大乘止观法门 陈慧思禅师撰。4卷。略称《大乘止观》，以一心之体用为宗，论述依止一心而修止之法和修观的见地。收入《大正藏》第46册。近人谛闲撰有此书《述记》。

摩诃止观 隋智顗讲述，弟子灌顶笔录。10卷（或作20卷）。“天台三大部”之一。分大意、释名、体相、摄法、偏圆、方便、正观、果报、起教、旨归十章，论述天台宗“圆顿止观”的修持方法。后有湛然著《止观辅行传弘决》40卷注释此书。二书皆收入《大正藏》第46册。湛然还著有《摩诃止观辅行搜要记》10卷、《摩诃止观科文》5卷。宋代有从义的《摩诃止观辅行补注》、法照的《摩诃止观辅行读教记》等。唐梁肃《删定止观》3卷，为此书节本。

法华文句 全称《妙法莲华经文句》，简称《文句》。“天台三大部”之一。智顗讲述，弟子灌顶笔录。20卷。从因缘、教、本迹、观心四门解释《法华经》，发挥一宗之说，收入《大正藏》第34册。

法华玄义 全称《妙法莲华经玄义》，简称《玄义》。“天台三大部”之一。智顗进述，门人灌顶笔录。20卷。分释名、辨体、明宗、论用、判教五章，译释《法华经》经题，概述此经宗旨，提出五时八教的判教说。后有湛然著《法华玄义释签》20卷详释此书。皆收入《大正藏》第33册。

六妙法门 简称《六妙门》。智顗撰。1卷。述由天台宗发挥的从数息入门的“六妙门”禅修法。属天台三种止观中的“不定止观”。收入《大正藏》第15册。

释禅波罗蜜次第法门 略称《禅波罗蜜》。智顗讲述。10卷。详述四禅八定、通明禅等“渐次止观”的修习方法。为当时集大成的禅学专著。收入《大正藏》第46册。

修习止观坐禅法要 亦名《小止观》《童蒙止观》。智顗撰。2卷。分十门，概述坐禅修习止观的法要。收入《大正藏》第46册。近有中华书局排印本出版。

禅门口诀 全名《天台智者大师禅门口诀》，隋智顗述。1卷。述修习禅定中调和身心息、针治禅病的种种要诀，为有关禅法尤治疗禅病法的重要典籍。收于《大正藏》第46册。

释摩诃般若波罗经觉意三昧 隋智顗述，灌顶记。1卷。解释发挥《摩诃般若经》所说觉意三昧（随自意三昧）的修法。收于《大正藏》第46册。

法界次第初门 隋智顗撰。2卷。以解释佛学名相的方法，阐述天台宗教义，以为初学者的入门书。收于《大正藏》第46册。

止观辅行传弘决 略称《辅行记》。唐湛然撰。40卷。为对智顗《摩诃止观》的注疏，除注释发挥原著音义外，兼记古德遗事，所引内外典甚多。为天台宗的重要著述。收于《大正藏》第46册。

止观大义 唐湛然撰。1卷。分发

圆心、修圆行、感圆果、起八教、归三德五门，综述天台宗圆顿止观的修习法要，提示正修前的二十五方便和正观之十法，简明扼要。收于《大正藏》第46册。

金刚钹 唐湛然撰。1卷。论述天台宗圆教一乘十观“洞见法界生佛依正一念具足”、遍造遍变遍摄而互融互入的旨趣。为湛然哲学观的代表作。收入《大正藏》第46册。

十不二门 唐湛然撰。1卷。从色心、内外、性修、因果、染净、依正、自他、三业、权实、受润十门，论述天台圆教的中道观不二之旨，强调万法唯在一心，“观心乃是教行枢机”。收入《大正藏》第46册。

天台传佛心印记 元怀则撰。1卷。论述天台宗“性具”义，谓“性具之功，功在性恶”，修恶即性恶，无所破显，为中道极旨，禅宗的真心成佛说尚不出“但中”之义。为提示天台宗妄心即佛心印说的要籍。收于《大正藏》第46册。

教观纲宗 明智旭撰。1卷。提示天台宗判教说之纲宗，以五时释化仪四教（顿、渐、秘密、不定），以六即释化法四教（藏、通、别、圆）的现行和修证阶位的差别。收于《大正藏》第46册。

三论玄义 隋吉藏撰。1卷。分通序大归、别释中品二门，对《中论》《百论》《十二门论》三论的基本思想进行论述阐发，破斥内外道的异说，论证三论宗中道义。为三论宗的重要论著。收入《大正藏》第45册。现有注释本出版。

大乘玄论 隋吉藏著。5卷。分二谛义、八不义、佛性义、一乘义、涅槃义、二智义、教迹义、论释义八部分，以三论宗的思想论述大乘佛教基本义理。收入《大正藏》第45册。

华严五教止观 唐法顺撰。1卷。阐述华严宗所判五教的止观法门：法有我无门（小乘教）、生即无生门（大乘始教）、事理圆融门（大乘终教）、语观双绝门（大乘顿教）、华严三昧门（一乘圆教）。为华严宗判教说及止观学说的奠基性著作。收于《大正藏》第45册。

华严一乘十玄门 唐法顺述，智俨撰。1卷。总结《华严经》中所说一即一切、一切即一之旨，为同时具足相应门等十玄门义，一一论释。为华严宗早期阐述十玄门义的要典。收于《大正藏》第45册。

注华严法界观门 唐法顺集，宗密注。1卷。论述华严宗法界观之真空观、理事无碍观、周遍含容观三观的义理，为华严宗三观的代表性论典。收于《大正藏》第45册。

华严孔目章 全名《华严经内章门等杂孔目章》，简称《孔目章》。唐智俨撰。4卷。对晋译60卷《华严经》进行论释，提出小、始、终、顿、圆的判教说。收于《大正藏》第45册。

华严一乘教义分齐章 又称《华严一乘教分记》《华严五教章》《五教章》。唐法藏撰。4卷。阐述五教、十宗的判教说，为华严判教说的重要著作。收于《大正藏》第45册。

华严经探玄记 简称《华严探玄记》《探玄记》。唐法藏著。20卷。分

明教起所由等十门，对晋译 60 卷《华严经》进行解释论述，建立华严宗的基本理论。收入《大正藏》第 35 册。

华严金狮子章 唐法藏撰。1 卷。为法藏对武则天说法之记录。以殿前金狮子为喻，分十章阐述华严宗法界缘起的义理。文简义赅。有宋净源《云间类解》，承迁《注》，收于《大正藏》第 45 册。近有方立天《校释》出版。

华严经义海百门 唐法藏撰。1 卷。分缘生会寂等十门，一门各立十义，论释发挥《华严经》义理。内容广涉哲学观、修证论、判教说等多方面。收于《大正藏》第 45 册。

修华严奥旨妄尽还源观 唐法藏撰。1 卷。论述华严宗止观之体用及五止、六观的修习法要。收入《大正藏》第 45 册。

华严大疏钞 全称《大方广佛华严经随疏演义钞》，亦称《华严经随疏演义钞》《随疏演义钞》。唐澄观撰。90 卷。是对其所著《华严经疏》的解释。分总序名义、归敬请加、开章释文、谦赞回向四部分。收入《大正藏》第 36 册。

华严经疏 全称《大方广佛华严经疏》，亦称《新华严经疏》《清凉疏》《华严大疏》《大疏》。唐澄观撰。60 卷。为对实叉难陀新译 80 卷《华严经》的论释。分藏教所摄、义理分齐等十门，阐述华严宗判教学说及一心四法界等教义。旁征博引，涉及面甚广，为华严宗重要典籍。收入《大正藏》第 35 册。

原人论 全名《华严原人论》。唐宗密著。1 卷。从华严宗教义出发，对世界和生命的起源等问题进行论证，逐层破儒、道之说的迷执，人天、小乘、大乘法相教、大乘破相教之偏浅，显示一乘显性教对世界人生的解释最为圆满。收入《大正藏》第 45 册。

贤首五教仪 清续法撰。6 卷。总结华严宗的判教说，论释小、始、终、顿、圆五教教义的差别，比较五教的修证阶位说，阐述华严宗三观的修法。辨理清晰，头绪分明，为唐以后华严宗的一部重要论著。

观无量寿经疏 亦称《观经四帖疏》《四帖疏》《证成疏》。唐善导著。4 卷。注疏《观无量寿经》，由玄义分、序分义、定善义、散善义四帖（四卷）组成。强调以称名念佛为“正业”而求生净土。为净土宗重要著述，影响颇为深广。收入《大正藏》第 37 册。

观念阿弥陀佛相海三昧功德法门 唐善导集撰。1 卷。述观想阿弥陀佛之法。收入《大正藏》第 47 册。

安乐集 又名《净土论》。唐道绰撰。2 卷。分十二大门，广征博引诸经论，论述净土法门为易修易证、应时应机的唯一法门，劝人发愿求生西方，修念佛三昧。收于《大正藏》第 47 册。

西方要决 全称《西方要决释疑通规》。唐窥基撰。1 卷。以唯识论释念佛法门，主张行浅之流须生净土，念佛应长时修、恭敬修、无间修、无余修。收入《大正藏》第 47 册。

释净土群疑论 唐怀感撰。7卷。广引经论,破除对净土法门的种种疑惑,以唯识理论为主,论释念佛往生净土的原理。收于《大正藏》第47册。

乐邦文类 宋宗晓辑撰。5卷。广录显密经论及历代名人著述中有关净土法门的论述、偈颂等而成。收于《大正藏》第47册。

庐山莲宗宝鉴 元普度集。10卷。分十门,引证诸经论及历代祖师高僧之说,系统论述净土宗念佛生西的义理与行持法要。收于《大正藏》第47册。

净土疑辩 明株宏撰。1卷。辩驳对净土法门的种种怀疑,尤禅宗人对净土的怀疑,论净土法门“似浅而深,似近而远,似难而易,似易而难”。收于《大正藏》第47册。

净土十要 清初藕益(智旭)所辑撰的关于净土宗的十家最精要的著述,门人坚密删定评点。十要为:①《阿弥陀经要解》。智旭解。附《无量寿经四十八愿》。②《往生净土忏愿仪》,宋遵式撰。《往生净土决疑行愿二门》,亦遵式撰。③《观无量寿佛经初心三昧门》《受持佛说阿弥陀经行愿仪》。清成时辑撰。④《净土十疑论》。隋智颢撰。驳对净土法门的十种疑问。附录《法照传》、《慧日传》、宗赜《莲花胜会录文》、大智《净业礼忏仪序》。⑤《念佛三昧宝王论》3卷。唐飞锡撰。⑥《净土或问》,元惟则撰。⑦《西斋净土诗》,明梵琦楚石著,智旭点定。附录明莲池大师《答苏州曹鲁川书》。藕益法

语二则。⑧《宝王三昧念佛直指》2卷。元妙叶撰。⑨《净土生无生论》。明传灯撰。附录清道需《续净土生无生论》。《净土法语》。亦传灯撰。附录清省庵《劝以菩提心文》及圆观等九人传。⑩《西方合论》。明袁宏道撰。分十门论述净土法门,为明清时代净土宗的重要论著,附录清《彻悟禅师语录》2卷。另有附本,收世亲《往生论》及昙鸾《往生论注》2卷、《略论安乐净土义》,明广贵辑《莲华世界诗》(辑录古今有关净土的诗偈),附录清省庵《劝修净土诗》。该书可谓集古来净土著述之精华,自刊行以来在佛教界流传颇广。

选择本愿念佛集 日本源空撰。1卷。论述念佛一行为阿弥陀佛本愿,主张舍念佛外的其余一切修行,依弥陀本愿一向念佛,求生净土。为日本净土宗的重要著述。收于《大正藏》第83册。

显净土真实教行证文类 略称《教行证文类》。日本亲鸾撰。6卷。依《无量寿经》,论“真实教行信证”,为日本净土真宗的重要论典。收入《大正藏》第83册。

八识规矩颂 唐玄奘撰。共四章、十二颂、四十八句,阐述八种心识的功用和结构。有明普泰撰《八识规矩颂补注》2卷,收入《大正藏》第45册。另外还有明代明显、智旭、广益的注释本传世。

成唯识论述记 亦称《成唯识论疏》,略称《唯识述记》。唐窥基撰。20卷(或作10卷、60卷)。详释《成唯识论》,并运用因明,驳小乘、外

道之说。为法相宗重要著述。收入《大正藏》第43册。

大乘法苑义林章 简称《法苑义林章》《义林章》。唐窥基撰。7卷或14卷。分29章，分门别类，对唯识派的判教、义理、行法、果位等作了系统论释。

唯识三疏 注解《成唯识论》及《成唯识论述记》的三部书：①《成唯识论演秘》，简称《演秘》，唐智周撰。7卷。②《成唯识论了义灯》，略称《唯识论了义灯》《了义灯》。唐慧沼撰。7卷。祖述其师窥基之说，广引诸家之说，对圆测的异说作了驳难。③《成唯识论掌中枢要》，略称《唯识枢要》《枢要》。唐窥基撰。4卷。对《成唯识论》的重要思想进行解释，介绍此论的成立、传译及内容，补充《成唯识论述记》论释之不足。三书皆收入《大正藏》第43册。

少室六门 1卷。收录《心经颂》、《破相论》、《二入》、《安心法门》、《悟性论》、《血脉论》六种称为菩提达摩所述的论著，说“自心是佛”，示“以心传心，不立文字”之道。为初期禅宗的重要著述。收于《大正藏》第48册。出自敦煌文献。

六祖坛经 简称《坛经》，亦称《法宝坛经》。禅宗六祖慧能述，门人法海集录。现有十一种版本，重要者有四种：①敦煌写本。题作《南宗顿教最上大乘摩诃般若波罗蜜经六祖慧能大师于韶州大梵寺施法檀经》。1卷。不分品目。被认为是最古本。②日本兴圣寺本（惠昕本）。题作《六祖坛经》，分2卷，11门。为晚近在

日本京都嵯峨兴圣寺发现的复刻宋本，宋惠昕据繁本删定。③曹溪原本（德异本）。题作《六祖大师法宝坛经》。1卷，10门。比敦煌写本字数多一倍。为元德异所刻古本。也有人认为此即契嵩改编本。④宗宝本，题《六祖大师法宝坛经》。1卷。10品。元宗宝改编。敦煌写本与宗宝本，收入《大正藏》第48册。诸版本文字虽互有出入，宗旨大体一致，皆以“见性成佛”为中心思想，以无念、无相、无住为实践之要。奠定了南宗禅的思想基础，影响颇为深远。晚近有丁福保《六祖坛经笺注》、郭朋《坛经校释》、东方佛教学院第二届同学《六祖坛经注释》等行世。

禅宗永嘉集 唐玄觉撰。1卷。分十门，论述修奢摩他、毗婆舍那、优毕叉以明心见性的法要。具有天台止观与禅宗法门结合的特色。收于《大正藏》第48册。

证道歌 亦题《永嘉证道歌》。1卷。唐永嘉玄觉禅师撰。以歌诀的形式，阐述禅悟的境地和禅宗的修证之要，流传颇广。收入《大正藏》第48册。

荷泽大师神会遗集 胡适整理。神会为慧能弟子，其语录著述多已不存于大藏经中，此编系据敦煌文献中发现的神会论述而整理。为研究唐代荷泽宗的重要文献。

传心法要 全名《黄檗山断际禅师传心法要》，1卷，或作2卷。唐黄檗希运禅师述，裴休集录并序。以希运答裴休问的方式，论述了禅宗心性论的基本思想和修证法要。收入

《大正藏》第48册，附《宛陵录》。

灵祐禅师语录 全称《潭州沩山灵祐禅师语录》，明代编。1卷。集录沩仰宗开创者灵祐禅师的禅语。收于《大正藏》第47册。

禅源诸诠集教序 唐宗密撰。4卷。宗密收集禅、教诸家之说，编为《禅源诸诠集》100卷。全书已佚，今仅存“都（总）序”。分教为三家，禅为三宗，以示禅教一致，阐明禅的理论。收于《大正藏》第48册。

慧寂禅师语录 全称《袁州仰山慧寂禅师语录》，明代编。1卷。收录沩仰宗开创者之一慧寂禅师的语录。收入《大正藏》第47册。

临济禅师语录 全称《镇州临济慧照禅师语录》。慧然集。1卷。记临济宗创立者义玄禅师生平有关禅法的语录69则。收于《大正藏》第47册。今《禅》刊编辑部印有单行本。

云门广录 全称《云门匡真禅师广录》。宋守坚编。3卷。记云门宗创始者文偃禅师的语录。收入《大正藏》第47册。

文益禅师语录 全称《金陵清凉院文益禅师语录》。明代编。1卷。录法眼宗开创者文益禅师的语录。收入《大正藏》第47册。

宗镜录 宋延寿集。100卷。延寿集当时法相宗、华严宗、天台宗三家大德分头博览，互相质疑，最后由他以禅理统一各家之说，编为此书。其中心宗旨如序中所言，是“举一心为宗，照万法如镜”，故称“宗镜”。大略以《华严经》义统一诸教宗，与禅宗融通，以证明禅出于教，将禅宗建

立在经教理论的基础上为旨。分标宗、问答（答疑）、引证三章。具有集唐代以来中国佛学大成的意义。书成近百年后始刻板流行。清代有节本《宗镜大纲》流通。收入《大正藏》第48册。

万善同归集 五代延寿撰。3卷。论述众行皆宗实相，主张福慧双修，理事齐进，乘戒兼急，悲智双运，自力他力结合，往生唯心净土。有融会宗、教，纠正禅宗人忽视持戒修福的用意。收于《大正藏》第48册。

大慧普觉禅师语录 宋宗杲述。30卷。收录宗杲一生关于禅法的语录与接引学人的事例。收于《大正藏》第47册。

宗门武库 宋大慧宗杲述，道谦编。1卷。记宋代真净文、草堂、晦堂、法眼、兜率从悦、蒋山元等禅师的机锋语录，及大慧宗杲的法语，吕蒙正、王安石等名人关于禅宗的故事等。

宏智禅师广录 9卷。辑录宋代曹洞宗正智禅师的著作和禅语。收于《大正藏》第48册。

真心直说 金高丽知讷禅师撰。1卷。以真心之体用为本，阐参禅“做无心功夫”的法要，附《诚初心学人文》。收于《大正藏》第48册。

古尊宿语录 宋颐藏主编。48卷。广集禅宗南岳怀让以下马祖、百丈、临济、云门、真净、佛眼、东山等四十余家语录，多为《景德传灯录》所不载者。收入《续藏经》。

人天眼目 宋智昭辑撰。选录历代禅师的公案语录，并对禅宗五家

的宗风进行评论。收于《大正藏》第48册。

碧岩录 全称《佛果圆悟禅师碧岩录》，亦称《碧岩集》。宋圆悟克勤编。10卷。乃应张商英之请，于澧州夹山灵泉院宣讲雪窦重显禅师《颂古百则》（从禅宗语录中选出百则公案而作颂）的记录，以灵泉院方丈室扁额之“碧岩”二字为题。先作“垂示”以提示每则公案大意，列出本则公案后着语评论，介绍公案提出者的略历，就其警句加以评唱，自作颂语，最后再评唱之。为临济宗重要典籍。收入《大正藏》第48册。

永平初祖学道用心集 日本道元禅师著。1卷。述参禅学道之要诀，主张“坐断意根”，直下承当本来是佛。收于《大正藏》第82册。

普劝坐禅仪 日本道元禅师撰。1卷。述参禅法要，有两种，以“兀兀坐定，思量个不思量底”为门，“放下六根，见转全道，不生一念，坐断十方”为要。是日本曹洞宗的重要典籍。收于《大正藏》第82册。

十牛图颂 南宋廓庵远禅师撰绘，一说清居禅师撰。1卷。以牧牛喻禅宗人之修心过程，共十图，各有偈颂。收于《卮字续藏经》第113册。

从容录 全名《万松老人评唱天童和尚颂古从容庵录》。元行秀（万松老人）撰。6卷。对宋代曹洞宗宏智正觉（即“天童和尚”）所著《颂古百则》一一加以“垂示”（点明公案意蕴），说明缘由、典故，然后加“评唱”予以解释、评述。为行秀应耶律楚材之请而作。收入《大正藏》

第48册。

禅宗决疑集 元智彻撰。1卷。分十六门，述禅宗参话头法要，依自述参禅经验写成，多警诫之言。收入《大正藏》第48册。

缁门警训 宋景隆集，明如叠续集。10卷。辑历代禅师训诫学人的语录，具警句格言性质者而成。收于《大正藏》第49册。

禅关策进 明株宏辑撰，摘录历代禅师关于参禅的法语，分类编辑而成。指示禅法，颇为简明切要。收于《大正藏》第48册。

指月录 亦称《水月斋指月录》。明瞿汝稷集。32卷。录述从过去七佛到南宋孝宗隆兴元年（1163）慧能下第16世禅宗传承法系的言行传略，凡650人。后清初聂先（号乐读）继辑隆兴二年（1164）以后至清康熙十八年（1679）间，六祖下17世至38世禅师之言行传略，共20卷。名《续指月录》。收入《续藏经》。

宗范 清钱伊庵撰。2卷。分禅源、彻参、调习、入圣、利人、显喻、机用、纲宗、示辩、贯教十门，系统论述禅宗修证的次第和法要，解答了有关的理论问题，如禅与教、禅与净土的关系等，堪称明清禅学著作中的精品。收入《续藏经》第57函。

御选语录 清雍正皇帝胤祯编。选录历代名僧、禅师如僧肇、延寿、莲池等之著作、语录，及道教人物张伯端的《禅宗诗偈》、当朝王公、大臣、道士之禅语，多御撰序说，予以评论，并阐述禅门三关等义。当时曾敕命颁刊。收入《卮字续藏经》第119

册。

拣魔辨异录 清世宗胤禛（雍正）撰。8卷。破斥明末清初汉月法藏禅师的《五宗原》一书为违背禅宗正旨的魔说。收于《卮字续藏经》第114册。

禅学讲话 日本日种让山著，芝峰译，大法轮书局1948年再版。揭示禅宗之禅的实质，认为“禅以绝对心的体验，为宗教根本原理；以肉搏的战略，迫向心的源头，为入禅唯一的条件”。有禅的传灯、见性成佛、禅的境涯、禅的风格、禅的语意、禅的本质、禅的公案、禅的宇宙观、永远生命的种种相等目。

禅海蠡测 南怀瑾著。台湾老古文化事业公司1955年初版。论述禅宗之演变、宗旨、禅法，及禅宗与教理、禅宗与净土、禅宗与密宗、禅宗与禅定、禅定与理学等关系，是当代海内外有影响的禅学论著。

习禅录影 南怀瑾述。台湾老古公司1976年出版。为作者于1975年主持禅七讲录之汇编。

禅宗大意 正果法师编述。中国佛教协会1986年出版。为《法音文库》之一。分十五节，述禅宗的源流、宗旨和参禅法要。

禅宗与精神分析 王雷泉、冯川译。贵州人民出版社1988年出版。由美籍德裔心理学家弗洛姆的《精神分析与禅宗》、日本佛学家铃木大拙的《禅学讲演》，及铃木的学生理查·德·马蒂洛的《人的境遇与禅宗》三篇文章组成。从精神分析的角度论述禅宗。全书约15万字。另有译

本名《禅宗与心理分析》。

安祥集 台湾耕云著，《禅》编辑部印行。由《安祥之美》、《禅的认知与修学》、《修心诀》三篇讲录组成，阐述在现代生活中如何修禅而获得心灵之安祥，语言通俗生动。附录有《台湾耕云禅学基金会成立缘起》等。为《禅学丛书》之一。

彰所知论 元八思巴造，沙罗巴译。2卷。述佛教关于器世界（国土）及情世界（三界众生）的说法。收于《大正藏》第32册。

菩提道灯论 亦译《菩提道炬论》，阿底峡著。阐述佛教修学次第，主张依“三士道”循序渐进，福慧双修，在显教修学圆满的基础上修持密乘法。有藏译本，对藏传噶当、格鲁派等影响极大。近有法尊、杨化群汉译本。

噶当书 藏传噶当派的重要典籍。为《祖师问道语录》与《弟子问道语录》的总称。又名《噶当师徒法》。记述阿底峡与仲敦巴师徒二人生平事迹及法语。

菩提道次第论 宗喀巴著。有广、略二本。广本名《菩提道次第广论》，24卷。于1402年成书于热振寺。略本名《菩提道次第略论》，6卷。1415年在甘丹寺撰成。两论基本依阿底峡《菩提道灯论》，论述修学佛法的次第，主张依“三士道”循序渐进。着重论述出离心、菩提心、清净见三大要。为格鲁派根本论典。晚近有法尊译广略二论流传于汉地。

中论广释 宗喀巴于1408年著。论释龙树《中论》，并系统阐述对中

观思想的基本见地。为藏传格鲁派的重要论著。

立正安国论 日本日莲撰。1卷。破斥净土宗、禅宗等，力论唯立《法华经》正法为国教，以安国定邦。为日本日莲宗之要典。收于《大正藏》第83册。

弘明集 南朝梁僧祐编撰。14卷。弘明意谓“弘道明教”，宣扬佛法。辑录东汉以来关于佛教的文论、书表183篇，作者122人。文章以关于佛教的论争之作居多，间附论敌辩难之文，如范缜《神灭论》等。末有作者撰《弘明论》驳怀疑、非难佛教之说。收入《大正藏》第52册。

集古今佛道论衡 简称《佛道论衡》。唐道宣编。4卷。为佛教自传入后与道教争论的有关资料汇编。前两卷所载隋以前资料，大部分已编入《广弘明集》卷一至十四的《归正篇》和《辨惑篇》。收入《大正藏》第52册。

破邪论 唐法琳撰。2卷。驳武德四年（621）太史令傅奕《废省佛僧表》废除佛教、令僧尼还俗之奏，广引中外书典，论证佛先道后，佛教益国利民无能及者。收入《大正藏》第52册。

辨正论 唐法琳撰。8卷。驳道士李仲卿《十异九迷论》、刘进喜《显正论》攻击佛教“弃义弃亲，不仁不孝”等说，博引史书佛典，力证佛教优于道教。收于《大正藏》第52册。

广弘明集 唐道宣编撰。30卷。收南北朝以来证解佛教的文献300余篇，作者130多人。分归正、辨惑、

佛德、法义、僧行、慈济、戒功、启福、悔罪、统归等十篇。每篇前各有序。内容涉及历朝佛教之兴废、佛道斗争、佛教义理的讨论等，为研究佛教史的重要资料。收于《大正藏》第52册。

辅教篇 北宋契嵩著。3卷。驳斥当时儒者排佛之论，宣扬佛、儒其心一致，欲人为善一致，一主出世，一主治世，不可偏废。后人将其编入契嵩《钁津文集》中，收入《大正藏》第52册。

护法论 北宋张商英著。1卷。批评韩愈、欧阳修等人排佛之论，主张儒佛道三教如鼎足不可缺一，各有所长，犹如医病之药，儒者治皮肤之疾，道书治血脉之疾，释氏治骨髓之疾。收入《大正藏》第52册。

发菩提心论 全称《金刚顶瑜伽中发菩提心论》，亦称《金刚顶宗发菩提心论》。印度龙智（一说龙猛）造，唐不空译。1卷。概述密乘发菩提心、修三密行而即身成佛的基本理论。收于《大正藏》第32册。

诸教决定名义论 印度慈氏菩萨造，宋施护译。1卷。论述密乘真言“唵、阿、吽”等的字义和观字义而修瑜伽之要。收入《大正藏》第32册。

总释陀罗尼义赞 唐不空译。1卷。解释密乘真言咒语的原理，及闻持密言之轨则，谓若从师受学，三密相应而持咒，能获得神通、长寿等悉地，速疾成佛。收于《大正藏》第18册。

菩提心观释 不著撰人，宋法天译。1卷。论释《大日经》所说菩提

心义，谓于自本心如实观察证觉，即名菩提心。收入《大正藏》第32册。

无畏三藏禅要 全称《无畏三藏受戒忏悔文及禅门要法》，略称《无畏禅要》。唐善无畏述。1卷。分前后两部分。前分说受菩萨戒的仪轨，后分说观想月轮修密宗禅定之法。收于《大正藏》第18册。

金刚顶经开题 日本空海撰。1卷。提示《金刚顶经》十七会的要旨，谓此经密法具五部四种曼荼罗四印、三十七尊、一一尊一一印互相涉入无碍，为其根本理趣。收入《大正藏》第61册。

秘密曼荼罗十住心论 略称《十住心论》。日本空海撰。10卷。广引显密教典，论释《大日经·住心品》所说众生及学佛者的十种住心，以显示真言宗行者秘密庄严心究竟觉知自心源底，最为究竟圆满。为真言宗判教说的重要论典。收于《大正藏》第77册。

即身成佛义 日本空海撰。1卷。论密宗即身成佛的义理。其中思想总摄于一颂：“六大无碍常瑜伽，四种曼荼各不离，三密加持速疾显，重重帝网名即身，法然具足萨婆若，心数心王遍刹尘，各具五智无际智，圆镜力故实觉智。”全论以逐句解释此颂而展开。为日本真言宗教理最重要的论典。收于《大正藏》第77册。有6种异译本。

辨显密二教论 略称《二教论》。日本空海撰。2卷。论显、密二教教义和行证的区别，以明密教的殊胜。收于《大正藏》第77册。

密藏宝钥 日本空海撰。3卷。以“十住心”为纲，论显密诸宗教义，从密教的角度评论各宗，以明密乘之殊胜及悟入秘密庄严心的门径。收入《大正藏》第77册。

五部陀罗尼问答偈赞宗秘论 略称《宗秘论》。日本空海撰。1卷。以偈赞释密教五部法三昧耶、内外部、明妃、菩萨、真言种字的密义。收入《大正藏》第77册。

梵字悉曇字母释义 日本空海撰。1卷。释真言法所用梵文字母的读音、密义，及诵咒方法等。收于《大正藏》第84册。

吽字义 日本空海撰。1卷。释密咒“吽”字密义，谓此字有不生、空、有三义，毗卢遮那佛唯以此一字为真言，此字“摄彼诸法无所不括”。收于《大正藏》第77册。

显密圆通成佛心要集 辽五台山释道殿撰。2卷。分两部分。前一部分依华严宗之说，论述显教心要及禅观法；后一部分依《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》等，述持诵准提咒的方法仪轨。收入《大正藏》第46册。

密咒圆因往生集 智广、慧真編集，金刚幢译定。1卷。集诸密典中的咒语33首，各引证经轨述其功德力用。收入《大正藏》第46册。

阿弥陀秘释 日本觉铎撰。1卷。依真言宗义理，阐释阿弥陀佛及其名号，谓悟真妄一如，证一心性德，名为阿弥陀佛；阿弥陀名号亦即十方三世诸佛名号，“乃至一切众生所出言语，无非密号名字”。主张以离取舍、超真妄之心称念阿弥陀名号。

收于《大正藏》第79册。

大乘要道密集 元代汉译藏传萨迦派密典汇编。由八思巴传授导译。译出后未得流传，藏于宫廷。民国初期始流入民间，发现后影印刊行，分4册。近有台湾密乘出版社精装缩印本，为《金刚乘全集》之一。约80题，内容主要以“道果法”为主，广涉基本理论、仪轨、瑜伽修习方法等，未收关于大手印的撰述20种。

八大手印 八种关于藏密大手印法的汉译论著，曾有铅印本。八种为：①《朵哈八藏大手印明显口授》，萨罗哈造，法尊译；②《朵哈藏论》，麦哇跋造，法尊译；③《朵哈藏论》，得罗跋（谛洛巴）造，法尊译；④《朵哈藏论》，哥罗造，法尊译；⑤《见修行果之朵哈歌辞》，萨罗哈造，马尔巴、密勒日巴译藏，法尊译汉；⑥《大印教授》，谛洛巴造，释碧松译，附有《椎击三要诀胜法》；⑦《略明正见论》，那洛巴造，法尊译；⑧《大印略文》，密勒日巴造，法尊译。八种均系贡噶呼图克图传授。

恒河大手印直讲 《恒河大手印》为印度谛洛巴在恒河边授其徒那洛巴的大手印歌诀。此书为贡噶讲解本，为详悉介绍噶举派所传大手印顿法的著述。收于《大藏经补编》第10册。另有贡噶译《恒河大手印颂》流行。

大手印导引显明本体四瑜伽 西藏岗波巴大师造，贡噶传授，满空、陈圆白等译汉。述噶举派大手印四瑜伽十二次第的修证法要。

引拔宗契合俱生大手印导引 略

称《祝拔宗大手印》。西藏白莲花造（一作法自在大师造），贡噶传授，释满空译。述竹巴噶举派所传大手印修法，略同《涅槃道大手印》。

明行道六成就法 简称《六成就法》。西藏噶举派珀玛迦尔波（白莲花）著。阐述噶举派所传灵热、幻观、梦观、净光、中阴、转识六种密法。多涉气功。近代由达瓦桑杜格西与美国伊文思温慈博士译英，流传于欧美。张妙定莲菩提金刚由英文本译汉。收于《大藏经补编》第10册。

大密妙义深道六法 全名《显明大密妙义深道六法引导广论纂要》。西藏吉祥大师造，贡噶传授，钟伯毅纂。讲述噶举派所传忿怒母、幻身、梦观、光明、中有、生西六种密法。由口授偈与解释组成。内容基本与《明行道六成就法》相同。收于《大藏经补编》第10册。

涅槃道大手印 全名《涅槃道大手印瑜伽法要释》。西藏噶举派白莲花造。依专一、无生、不二、无修四种瑜伽的次第，阐述从止观气功入门修大手印的方法。由喀齐达瓦桑杜喇嘛与美国伊文思温慈博士译为英文，流传欧美。光明心依英文本译汉。收于《大藏经补编》第10册。另有张妙定译本。

密宗道次第广论 原名《胜遍主大金刚持道次第开显一切密要论》。宗喀巴著。22卷。抉择印度及藏传诸派之说，对密乘四部瑜伽的修持次第、仪轨等作了系统论述。论述下三部密法的灌顶等仪轨为的详悉。强调修密法者必须依与显教相共的见

地修观而得即身成就。有法尊法师汉译本（1939），收入《大藏经补编》。

密宗道次第论 原名《续部总建立广释》，亦称《密宗道次序》。西藏克主杰造。依宗喀巴《密宗道次第广论》，对密乘四部法的建立、内容和仪轨、修习次第作了概述。有法尊法师汉译本（1935），收于《现代佛教学术丛刊·密宗思想论集》。

德金刚威德深道第二级证分修之法三身梯笔录 宝金刚上师讲，北京密藏院译汉刊印。3册。述藏密大威德金刚法正分之理论与修习次第、修习法要。

大金刚威德起分之行三身宝藏 古洗里衮多却吉讲授，1931年译汉刊印。4册。述藏密大威德金刚法起分修习的法要。

上师无上供养观行法讲记 能海讲述。《上师无上供养观行法》乃宗喀巴所传，述修密乘无上部法者初入门时观修、供养上师的法要。《讲记》以显密教理予以详释，为汉地格鲁派学修密法者所依的重要典籍。

椎击三要诀胜法解 西藏大善解功德主原著，贡噶上师传授，释满空译汉。述大圆满法中直指心性的见、定、行三要诀。称此法为胜喜金刚传文殊知识而辗转传来者。收入《大藏经补编》第10册。

大圆满无上智广大心要 全名《大圆满无上智广大心要本觉道次第》。宁玛派隆钦宁提派第十三祖智悲光撰论，根桑泽程讲解译汉。台湾密乘出版社出版。为《金刚乘全集》

之一。讲述宁玛派大圆满心髓法的前行、正行修习法要。

大幻化网导引法 敦珠传授，释悟谦、刘锐之译汉。台湾密乘出版社出版，为《金刚乘全集》之一。“大幻化网”（梵文 Mahāmaya）为宁玛派所传密法，据称乃莲华生大师从普贤王如来所说根本续中摘出。此书为对大幻化网法的讲解。依修习次第，从灌顶、观六道苦、善恶因果、皈依、发菩提心，到修生起次第的仪规，圆满次第气脉明点的理论及修法，大圆满前行、正行及往生净土法等，无不悉备。

依黑物上金字显出大圆满最胜心中心引导略要趋入光明道 贡噶上师传授。述藏密大圆满心中心法修习之前行、正行，引证经典较多，指示“妥噶”口诀最为明晰。

了义炬 姜贡康著（1813—1899）。阐释噶玛噶举派所传共四加行与不共四加行的修法。由茱迪斯汉逊从藏文译为英文，郑振煌由英译汉。收于《世界佛学名著译丛》第77册。

乙亥讲演录 近人王骧陆述，为在天津等地讲法之记录，铅印一册。论述“心中心法”修习法要，兼涉禅、净、密诸宗。是现代密法“印心宗”的重要论著。

大圆满 郭元兴著，慈威校注。介绍藏传宁玛派大圆满法的传承、分部、理论、修法，兼考证此法与汉传唐密的关系。收于《大藏经补编》第10册。

密宗要旨 日本神林隆净著。欧

阳瀚存译汉。1939年中华书局出版。概述真言宗的基本宗旨，及即身成佛、三密六大四曼、曼荼罗、净菩提心、行位、本尊观等基本义理。

密教纲要 日本权田雷斧著，王弘愿译汉，系统阐述了中国、日本密宗的基本教义。

藏密发凡 1953年刊印。为《常乐文库》之一。主要介绍藏传宁玛派法。包括根造《康藏佛教派别及宁玛派之九乘次第》、郭元兴《西藏佛教旧派、新派略说》等文章。

西藏密教教理的研究 日本酒井真典著，1956年高野山遍照光院出版。依四世班禅罗桑曲吉坚赞所著《喇嘛供养仪轨》及龙树《五次第》、《要集次第》等，叙述无上瑜伽生起次第、圆满次第的修习内容，对有关的汉、藏、梵文经续论著作作了介绍。

曲肱斋丛书 陈健民著。收于台湾《现代佛学大系》丛书第38—41册。为作者佛学著述的汇集，有《曲肱斋反省录》、《大手印教授抉微》、《禅海塔灯》、《密宗灌顶论》等要目，以论述藏密理论、修法为主，兼融涉禅宗、华严宗、净土宗义。为当代汉传佛教界关于藏密的最重要论著。

仪 轨

教诫新学比丘行护律仪 唐道宣撰。1卷。述教诫新受比丘戒持戒护戒的方法仪轨。收入《大正藏》第45册。

释门归敬仪 唐道宣撰。2卷。述

佛门归依、拜师等的各种礼仪。收入《大正藏》第45册。

释门章服仪 唐道宣撰。1卷。述僧尼服装的样式法度，有图。收入《大正藏》第45册。

关中创立戒坛图经 唐道宣撰。1卷。述设立戒坛的方法仪轨，配有图。收入《大正藏》第45册。

授菩萨戒仪 有二本；一为唐湛然撰，一为元惠思撰，皆1卷，内容略同，述天台宗授菩萨戒之仪规。收于《乐字续藏经》第59册。

受菩提心戒仪 唐不空译。1卷。述密宗学者授受菩提心戒的仪轨。

秘密三昧耶戒仪 日本空海撰。1卷。述密宗修行者受持四波罗夷、十重戒、三昧耶戒三种密戒的仪法。收入《大正藏》第78册。

根本说一切有部出家授近圆羯磨仪范 元八思巴集撰，述有部所传出家受戒的仪轨。为藏传佛教所通用的出家戒仪。收入《大正藏》第45册。

传授三坛弘戒法仪 明法藏撰。1卷。述传授僧尼戒的仪规。

净土五会念佛诵经观行仪 唐法照撰。原3卷。仅存中、下2卷。为唐代净土宗修行的重要仪规。从敦煌文献中发现，收于《大正藏》第85册。

禅门日诵 不著撰人、时代。从内容看，当编于清代。为汉地寺院日常所用经、律、偈、仪文、咒等的选集。其所选经文不限于禅宗。

大悲忏法 全称《千手千眼大悲心咒行法》，亦称《大悲心咒忏法》。

宋知礼著。1卷。据唐伽梵达摩译《大悲心陀罗尼经》而作。分严道场、净三业、结界、修供养、请三宝诸天、赞叹申诚、作礼、发愿持咒、忏悔、修观行十科，列持大悲咒忏悔行仪，以天台宗教义为指导。

慈悲道场忏法 题梁代诸法师编。10卷。传说为梁武帝为其亡夫人郗氏制，故称《梁皇忏法》。一般认为梁代名僧依齐竟陵王萧子良《净住子》删编而成，现流通本为元代妙觉智等重加校订。述皈命三世佛以忏悔生福、济度亡灵的行仪。收入《大正藏》第45册。

慈悲水忏法 唐知玄著。3卷。述皈命诸佛菩萨、忏悔罪业的行仪。收入《大正藏》第45册。有清西宗《慈悲道场水忏法科注》。

瑜伽施食仪 依《救面然饿鬼陀罗尼神咒经》等所编行焰口施食的仪轨。有《瑜伽集要焰口施食仪》1卷，收于《大正藏》第21册。明代有天机禅师修订本《修习瑜伽集要施食坛仪》，简称《天机焰口》。株宏略加参订，名《修设瑜伽集要施食坛仪》，略称《瑜伽集要施食仪轨》，并作《施食补注》。清德基又因株宏本略加删辑，名为《瑜伽焰口施食集要》，世称《华山焰口》（因德基居宝华山而得名）。另外还有其它仪轨。以《天机》、《华山》二仪流行最广。

中阴救度密法 亦译《中有闻教得度密法》。藏文名Bardo thodol。藏传宁玛派密典，据称系掘伏藏所得。为人临终及死后超度之密法，主要为念诵之偈语，述人死后神识所历

境界颇详，寓以密乘基本哲学观。近代由旅居印度的喀齐达瓦桑杜喇嘛与美国伊文思温慈（W·Y·Evans-Wentz）译为英文，流传欧美。有张伯烈、赵洪畴依英译本译汉的两种译本流传。

佛教日用文件大全 释松泉编，1920年刊行，香港佛学书局1980年重印。分文词、公文、联语、幛额、尺牍、礼节、帖式、杂录八类，介绍佛教应用文格式。全书约35万字。

僧伽尺牍 叶盖尘居士编。上海佛学书局二十年代出版。列僧人的各种信件格式。全书约6万字。

音声佛事 副题《梵呗及佛教歌曲集》。闻妙编，黄智隆鉴定，天台山国清寺法物流通处1987年印行。为纪念弘一大师圆寂45周年而刊印。辑《三宝歌》、《净行品》及寺院传统梵呗选谱13首，弘一大师撰词、刘质平等谱曲的《清凉歌集》10首，其它佛教歌曲18首，弘一大师出家前作歌曲8首，附录有《佛曲简史》等。为一本内容较丰富、用简谱表示的佛教歌曲集。

无量寿如来观行供养仪轨 唐不空译。1卷。述莲花部供养观修无量寿佛（阿弥陀佛）的仪轨。收于《大正藏》第19册。日本空海有《无量寿如来供养作法次第》（红颇黎秘法），即依此仪撰成。

三种悉地破地狱转业障出三界秘密陀罗尼法 唐善无畏译。1卷。述观念五字真言阿罗波左那得下品悉地、阿尾罗吽欠得中品悉地、阿钁嚩舍欠得上品悉地，分别成就化身、报

身、法身之法要。收入《大正藏》第18册。

药师如来观行仪轨 唐金刚智译。1卷。为观修东方药师佛以求消灾除难的行仪。同类撰述还有唐不空译《药师如来念诵仪轨》、一行译《药师琉璃光如来消灾除难念诵仪轨》、清阿旺扎什译《修药师仪轨布坛法》等，皆收入《大正藏》第19册。

瑜伽莲华部念诵法 唐不空译，1卷。述观自在菩萨心真言（唵，阿吽力迦，娑嚩贺）之法，为密宗莲花部要法。同类撰述还有不空译《圣观自在菩萨心真言瑜伽观行仪规》等，收入《大正藏》第20册。

地藏菩萨仪轨 唐输婆迦罗译。1卷。述观修供养地藏菩萨的行仪。收入《大正藏》第20册。

大黑天神法 唐神恺记。1卷。述观念供养大黑天神以祈护身、护佛法之法。收入《大正藏》第21册。

北方毗沙门天王随军护法仪轨 唐不空译。1卷。述观念祈祷北方毗沙门天王以护持佛法的法仪。其中有那吒太子形象之描述。同类撰述还有《北方毗沙门天王随军护法真言》、《毗沙门仪轨》、《北方毗沙门多闻宝藏天王神妙陀罗尼别行仪轨》等。收入《大正藏》第20册。

摩利支菩萨略念诵法 唐不空译。1卷。述密宗观修摩利支菩萨（摩利支天）真言之法。同类撰述还有《摩利支天一印法》等。收入《大正藏》第20册。

北斗七星念诵仪轨 唐金刚智译。1卷。述密宗供养观念北斗七星

以祈消灾延命之法仪。同类撰述还有不空译《北斗七星护摩秘要仪轨》、一行造《北斗七星护摩法》等，皆收入《大正藏》第21册。

请观音菩萨消伏毒害陀罗尼三昧仪 宋遵式撰。1卷。依《请观音消伏毒害经》编成行仪。收于《大正藏》第46册。

吉祥喜金刚集轮甘露泉 元莎南屹啰译。2卷。述藏密喜金刚法观修之行仪。为元代汉译藏密要典，长期藏于宫廷，近代始出。

大悲胜海广轨 释满空译，重庆、成都佛学社1939年铅印版。5卷。为藏密大悲胜海观音法的修习仪轨。

佛海大悲观自在修习仪轨悉地宝藏宣演疏 西藏贤慧贤劫海造，汤芾铭译，安钦上师授，观空度语，周叔迦笔受。1939年北京菩提学会出版。为西藏格鲁派所传佛海大悲观音（大悲胜海观音）法之修习仪轨。造轨者贤慧贤劫海即七世达赖喇嘛。书首列密宗根本戒。

密答喇百法主尊像 西藏密答喇侄基撰。1938年北京密藏院翻译刊印，一册。载藏密四部法所奉各本尊、护法神的图象及真言、种子。前有诸尊咒简修诵持法。

吉祥上乐轮中国修证仪 近代汉译的藏文密典之一。述修上乐金刚法的仪轨。

至尊母咕嚕咕勒之非常成就仪轨 从藏文本汉译铅印。为修无上部密法咕嚕咕勒佛母法之仪轨。

颇哇心要转识自在法 西藏达瓦桑杜格西译英，美国伊文温荡慈纂

集,张妙定译汉。述藏密颇哇(迁移神识)及度亡密法。收于《大藏经补编》第10册。

大手印加行所摄上师相应金刚亥母合修略轨 亦名《趣入最胜圣道乘法》。西藏悉底教日大师集,系依岗波巴撰《引导大手印契合俱生智》诸论中散列的四加行和《金刚亥母常修略轨》而集成。汉译铅印本。述噶举派所传大手印加行及金刚亥母修法仪轨。

供养上师与大印合修法 全名《温萨耳传供养上师与大印合诵法》。西藏善慧法幢造,1941年释法尊译汉,茂昌工业社石印。述藏密初入门供养上师与大手印合修之行仪,附佛智大师造《供养上师会供法》。

密乘法海 为西藏格鲁派多杰觉拔喇嘛于1930年在内地所传108种密法略轨的汇集,张心若、徐少凡笔记,曾由重庆佛学社影印刊行。分为根本部及金刚部、佛部、佛母部、菩萨部、护法部五部,汉文,藏文并列,内容兼涉噶举派、萨迦派等所传密法。现有台湾文殊出版社1986年精装影印本,分上下二册。

杂 著

北山景 又名《参元语录》《北山参元语录》《北山语录》。唐释神清撰。10卷。1921年影印宋刻本刊行。以三字或二字为题,分十六篇,会萃孔、老、庄、列、荀、扬、班、马之

言,以释氏之旨折衷之,以统三教玄旨。因关涉禅宗世系,宋契嵩曾撰《评北山清公书》驳之。

禅林宝训 南宋净善重集。4卷。原为妙喜竹庵在江西云门所集,后仅余50余篇,净善补充至300篇。辑录契嵩、怀琰、法远、慧南、守端、晦堂、克勤等宋代禅宗名宿的训诫、懿行,有益于针治禅门弊端者,内容广涉参学、住持、交游等,旨在“使学者削势利人我、趋道德仁义而已。”收于《大正藏》第48册。

缁门警训 明如杲续集。10卷。辑录隋唐以来诸宗高僧警诫学人的铭文、偈赞、语录等,以作教育、勉励僧尼之警策。内容广涉皈敬、事师、行脚参学、持戒、禅法等多方面,兼收有关“金轮世主之公论,先哲儒宗之偈赞”。收入《大正藏》第48册。

紫柏老人集 明紫柏真可撰。34卷。为紫柏佛学论文和应答语录、偈颂等的汇集。内容广涉唯识、华严等教理,禅宗、净土乃至儒学道家,大略以穷彻唯识、《华严》、《楞严》教理,而透过禅宗为基本主张。收入《续藏经》第64函。

长松茹退 明真可(紫柏)撰。2卷。为笔记体,记万历二十一、二年,真可在浔阳长松馆答江州孝廉邢懋颀、邢懋学兄弟问道之说,共119章,出入于释老庄列之间,故以“茹退”(牛粪)名。

憨山老人梦游集 明憨山德清撰。55卷。为憨山佛学论文和应答语录、书信、诗偈、年谱的汇集。内容广涉经教、净土、禅宗,兼及儒、道

二家之学,以说禅、净双融为主。收于《续藏经》第64函。

灵峰宗论 明末藕益(智旭)撰。10卷。为藕益佛学论文和应答语录的汇集,内容广涉天台、唯识等教义,净土、禅宗乃至儒书理学。以《念佛即禅观论》《儒释宗传窃议》等最具代表性。

佛学大纲 谢蒙著。1916年中华书局出版。分十三章,概述佛教之传播与教义之分判,东土十宗渊源、因明学与论理(逻辑)学、诸宗之心理学、佛教伦理学及实践之佛教伦理等问题。为近代最早出现的佛学概论书之一。

中国佛教研究史 梁启超著,初版于1922年。上海三联书店1988年影印重版。由《佛教之初输入》、《翻译文学与佛典》、《千五百年前之中国留学生》、《佛教与西域》等十二篇佛学论文组成,主要考证佛教入华、佛典翻译,介绍《大毗婆沙论》等几部小乘经论的内容。

佛教哲学 日本上野井清著。1925年张绂译汉出版。论述佛教与哲学、科学、伦理的关系,概述佛教教理从印度经中国至日本的发展史,诸宗的判教论、宇宙论、解脱论、伦理论等。

佛教研究法 吕澄著。商务印书馆1926年出版。论述关于佛教之藏经、佛传、教史、教理的研究方法,各列举中外的有关参考书目,为研究佛教的入门必读书。

佛家哲学通论 迈格文(Wm·M·Megororn)著,江绍原译。商务印

书馆1927年出版。从哲学的角度,论述了佛教的宇宙综合论、宇宙分析论、宇宙转动论等思想。

佛教概论 蒋维乔著。1930年中华书局出版。概述佛教兴起及其在印度传播的历史、佛教之分派、基本教理及十宗的基本学说。脉络清晰,语言通俗,为一部较好的佛学概论书。

真现实论 副题《宗依论》(上编)。太虚著。1930年出版。真现实,谓“由现量如实现而知”,被称为佛陀“无主义之主义”。全书依据佛典,联系近代哲学、科学,论述佛教之世界观。为太虚的重要专著之一。

佛法与科学之比较研究 王季同著。1932年佛学书局出版。从科学家兼佛教徒的角度,论佛教符合科学而又超越科学。

原始佛教思想论 日本木村泰贤著。欧阳瀚存译汉,1933年初版。运用近代科学的整理方法,依据巴利文原典及汉译佛经,对原始佛教产生发展的历史和基本教理进行了深入论述,认为原始佛教非小乘非大乘,而为小乘、大乘之渊源。是一本颇有影响的研究原始佛教之专著。

西藏佛学原论 吕澄著。1933年商务印书馆出版。概述西藏佛教与印度佛教之关系、西藏佛学传播发展的历史,及西藏佛学的文献及学说。介绍了西藏大藏经的结构、内容,并与汉文大藏经作了对勘研究。

法相唯识学 太虚撰。1934年商务印书馆出版。为有关法相唯识学论文之汇集。有《新的唯识论》、《性

释》、《文化人与阿赖耶识》、《缘起性空之人生宇宙观》、《曹溪禅之新击节》、《唯物科学与唯识宗学》、《对辨唯识圆觉宗》、《四大种之研究》、《大乘起信论唯识释》、《八识规矩颂讲录》等要目。

佛学概论 黄忏华著。1935年佛学书局出版。概述佛学之概念与中印佛学之略史、佛学之分类、佛学对宇宙万有的分析及解释、因果之理法,佛家之根本学理(三法印、实相印、四谛、十二因缘)及佛家的枝末学说(各宗的基本学说)。是一本较为系统、结构完整的佛学概论书。

佛教泛论 日本宇井伯寿著。1942年岩波书店出版,分佛陀、教法、社会三编。从学术研究的角度,广论佛教诸乘诸宗佛陀观的衍变,基本教法和印度、中国、日本各宗派的教义,及僧团与戒律的实行与变迁。包罗宏富,纲目清晰。主张从政治历史和佛教教理自身的发展内外两方面结合去观察佛教这一历史、宗教现象,是作者的基本立场。

性空学探源 印顺撰。为作者于1944年在汉藏教理院讲说之稿。论述小乘经论中关于性空之义,以究大乘性空思想之源。

维摩精舍丛书 袁焕仙著述。成都维摩精舍刻经处1944年刻印。有《榴窗随判》、《黄叶闲谈》、《灵岩语屑》、《酬语》、《心经三讲》等目,多为有关禅宗的问答言句之记录,兼涉唯识、净土、密宗、儒说,为现代禅宗语录中之精采者。《中庸胜唱》则以禅释儒。近有台湾精装铅印本

刊行。

一个科学者研究佛经的报告 尤智表著。1946年汉口《正信月刊》发表,后多次出单行本、修订本。从科学方法的角度,论述佛经的文字、内容、理论、实验方法、实验效果等之科学性。

佛学通释 王恩洋著。1946年东方文教研究院出版。论释佛学关于界趣、因果、无我、缘生、唯识等基本义理,附《佛学解行论》。

太虚大师全书 现代高僧太虚全部著述之汇编。印顺主编。共64册,分佛法总学、五乘共学、三乘共学、大乘通学、法性空慧学、法相唯识学、法界圆觉学、律释、制议、学行、真现实论、时论、书评、酬对、讲演、文丛、诗存等20编。附印顺编太虚大师年谱2册。全书约70万字。

佛法概论 印顺著。1949年初版。由作者1944年以汉藏教理院的讲稿整理增编而成。1990年中国佛教文化研究所影印再版,列为《佛教文化丛书》之一。分20章,主要依《阿含经》,概述佛教的基本教义。

佛乘宗要 一名《入佛指南》,高观如著。福建莆田广化寺1987年影印旧刊本流通,分大乘各宗述要、小乘各宗述要、述律宗三章,概述佛教各宗的历史、所依经论、判教说、教义纲要、行证、果位,以圆融诸宗为结论,脉络清晰,条理分明,便于初学。

妙云集 印顺著。分三编,24册,有《青年的佛教》、《佛法概论》、《以佛法研究佛法》、《佛在人间》、《净土

与禅》、《教制教典与教学》、《我之宗教观》、《太虚大师年谱》等目。为作者近数十年来佛学论文之分类汇编。其中颇多新见解，为当代台湾僧人著述中颇有影响之作。

佛陀的启示 罗睺罗(Rahula)著，顾法严译汉。香港中华佛教图书馆印行。分八章，述南传小乘佛教的四圣谛、无我论及心智的培育等根本教义，语言通俗，深入浅出，张澄基序誉为最好的一部小乘佛学导论。

佛教圣典 日本新译佛教圣典普及会编。系据1925年该会出版的《新译佛教圣典》，由山边习学、赤沼智善等改编而成，初版（日文版）于1930年。1934年出版英文版。1966年由财团法人佛教传道协会主持，由纪野一义等组成专门委员会进行全面修订，出版日英对照本。以后又进行了两次修订。1979年经中国佛教协会协助，出版《中英对照佛教圣典》。该书浓缩了佛教教典，分佛陀、教法、修道、教徒五部分，以通俗晓畅的现代语言表述了佛教的基本教义，为一本适合于现代人阅读的佛经浓缩本。该书还被译为法文、葡萄牙文、西班牙文、尼泊尔文、印尼文等文字，多次再版。

佛教思想文集 张曼涛著。台湾大乘文库1980年出版。上下二册。为作者佛学论文之汇集。有《现代思潮与佛学》、《从佛教看存在哲学》、《当代中国的佛教思想》、《论佛教在未来世界的新趋向》、《中国佛教之过去及现在》、《现代佛学的意义及研究方法》等要目。

如来藏之研究 印顺法师著。台湾正闻出版社1981年出版。对大乘如来藏思想的产生时代、所依经典、基本理论，及心性本净说、瑜伽行派的如来藏说等问题作了系统的研究。

佛学研究方法论 吴汝钧著。台湾学生书局1982年出版。为《佛学研究方法论》、《日本及欧美之佛学研究点滴》、《德国之佛学研究》等文章的汇集，从现代佛教学术研究的广阔视角，论述佛学研究应有的各种方法。

佛教常识答问 赵朴初著。1983年中国佛教协会出版。曾在《法音》连载。分五章，以问答形式，阐述佛教之创立、佛法的基本内容、佛教经籍、僧伽、佛教在印度的发展兴衰、佛教在中国的流传发展状况，以简明通俗的现代语言，全面介绍了佛教的概况。是一本有影响的佛教入门书。

现代佛学原理 郑金德著。台湾东大图书公司1982年出版。从现代心理学的角度，论述佛教心理学的基本原理，及佛教与存在主义等的比较研究。

物理与佛学 王守益著，曹正申译英。台湾慧炬出版社1983年出版。作者为台湾清华大学物理系教授。其书由《佛学与人生》、《对于诸法实相的新看法》、《关于佛学科学化的几点意见》三篇文章组成，用量子力学的观点来解释佛法的空、实相及开悟等原理。

欧美的佛教 郑金德著，1984年

台湾天华出版社出版,为《天华璎珞丛书》之一。介绍欧美各国近代以来佛教弘传的概况。

清心与自在 副题《佛法的心理学分析》,郑石岩著,台湾远流出版公司1985年初版。从实用心理学的角度,论述佛法在现代生活中灵活运用,可给予人生活的智慧,促进精神的良性变化,完善人格,使人获得深度的幸福。

巴宙文存 巴宙著。1985年台湾新文丰出版社出版。辑作者自1956年以来的佛学论文十余篇,有《众圣点记之研究》、《中国佛教与灵魂不灭的争论》、《从印度禅到中国禅》、《略论上座部之缘起观》等要目。

净语 夏莲居撰。2卷。上卷系夏东庵、夏运生录存,于1941年印行。下卷由黄正明、马士良编校。上下二卷合刊本,1986年由北京居士林印行,黄念祖序。为作者关于佛法禅、净、密之偈颂、题咏及挽高僧宗月、印光等的联语集录。其中关于念佛三昧的偈颂,尤称精要。

净土资粮 黄念祖等撰。1987年台湾财团法人佛陀教育基金会出版。为1982年北京广化寺主办佛七道场中的开示录整理而成。包括正果《念佛七起香开示》、通愿《关于结七与圣号读音的书示》及黄念祖《阿弥陀经宗要》,以后者为主。为当代净土宗的精要之作。附有黄念祖撰《谷响集》。

谷响集 黄念祖著。1988年北京居士林印行。为作者有关佛学的应答书札的汇集。分15束,内容广涉

学佛之发心、见地、修行、禅、教、净、密等法门,而强调以“般若为导,净土为归”,尤多谈密、净兼修,主张修密法者须兼修净土。在国内外佛教界颇有影响。

冈波巴大师全集选译 张澄基译汉,台湾法尔出版社1988年出版,为《洪雨丛刊》之一。内容为噶举派开创者冈波巴(达波拉结)大师所撰的《大乘菩提道次第论》、《宝鬘集》、《教言广集零选》,及冈波巴大师传,附有冈波巴大师故事。

佛教与气功 四川省佛教协会于1988年刊印。由贾题韬《佛教与气功》、海灯《少林六通气功》等五篇文章组成。论述佛教与气功的关系,介绍若干佛家气功和气功实践的经验。

佛菩萨的户籍 杨白衣编著。台湾大乘精舍印经会1988年印行。解说佛、菩萨、罗汉、明王、眷属、诸天百余尊的梵号、形相等。书首绪论泛论佛像的起源和种类。

如何修证佛法 南怀瑾讲述。台湾老古文化事业公司1989年初版。原名《融会显密圆通修证次第》。系据作者的佛学系列讲座录音整理而成。分28讲。以禅为中心,广论佛法修证法要,多有经验之谈,被推崇为作者最重要的佛学著作。

禅观正脉研究(上) 南怀瑾著。台湾老古公司1989年出版。主要解释《禅秘要法经》所说白骨观等的修习法要。附录有洪文亮医师的《不净观》、《跏趺坐与股关节》、《习气的宝藏》、《气住脉停怎么说》、《脑波与静

坐》等文，多从生理、心理的角度论述禅定中调节身心之要。

佛教艺术百问 丁明夷、邢军著。1989年中国建设出版社出版。为《宗教文化丛书》之一。设百问介绍关于佛像、佛画、石窟、佛塔、经幢等佛教艺术的知识，全书约12万字。

佛教文化百问 何云著。1989年中国建设出版社出版。为《宗教文化丛书》之一。从文化学的角度，设百问介绍东方、印度、南传、藏传、日本朝鲜越南、中亚、西域、汉地各佛教文化圈的佛教文化和作为文化的佛教。全书约14万字。

佛教典籍百问 方广钊著。今日中国出版社1989年出版。为《宗教文化丛书》之一。设百问介绍有关佛教各类典籍的知识。全书约12万字。

禅者的思索 日本铃木大拙著，未也译。1990年中国青年出版社出版。分《禅的真髓》、《一个禅者的思索》两部分，论述了禅的境界、价值及修习方法。全书约12万字。

我的佛教观 日本池田大作著。初版于1974年。四川人民出版社1990年出版有潘桂明、业露华汉译本，为《宗教与世界》丛书之一。以与野崎、松本等对话的形式，论述佛教的历史、维摩诘与在家菩萨，《法华经》的精神等，旨在从现代弘扬佛法的角度，从佛教历史和教典中直探佛陀利益众生、净化社会的根本精神。全书约10万字。

一元多重世界观 李杏村著。台湾慧炬出版社1990年出版。曾在《十方》杂志连载。联系近年来科学

发展领域的扩展，从佛学与科学即将合流、接轨的角度，论述佛学的基本原理，为作者继《天人之际》后的新作。

法尊法师论文集 释法尊撰，吕铁钢、胡和平编，1990年中国佛教文化研究所出版，为《中国佛教文化丛书》之一。辑当代高僧法尊的佛学论文、书信55篇，内容多系介绍和论述藏传佛教的派别、教义、人物。

佛学入门 太虚著。浙江古籍出版社1990年出版。系据《太虚大师全书》第一编“佛法总学”选编。包括《中国佛学》、《佛学概论》、佛理要略》、《佛陀学纲》、《佛学讲要》五篇。概述中国佛学之发展史和特质、佛法的纲要与基本原理，为有影响的佛学入门书。全书约14万字。

寒山诗 全称《合订天台三圣二和诗集》。浙江天台山国清寺印行。录唐丰干、寒山、拾得三人的诗偈307首，明梵琦、济岳和诗。附有镜海老人林春山《三和诗集》。诗偈皆表现佛教思想。

因 明

因明正理门论 （梵文 Nyāyadvāvatarakasāstra）亦称《正理门论》《理门论》《大论》。古印度陈那著，有唐玄奘、义净两种汉译本，皆1卷。论述因明的九句因、同品定有性与异品遍无性、真能破与似能破等基本理论。为重要的因明学论著。收于《大正藏》第32册。唐代注疏甚多。

大多不传。近世有欧阳渐《本叙》、吕澄与释印沧《本证文》、日人宇井伯寿《解说》等研究著作。

集量论 (梵文 *Pramāṇasamuccaya*) 古印度陈那著。唐义净曾译出, 4 卷, 不久即亡佚。现存两种藏译本, 存《丹珠尔》中。分现量、为自比量、为他比量、观喻似喻、观离、观过六品, 批判地论析佛教和外道的各种量(认识)论, 破外道之说, 提出识三分说与因明三支作法。为因明学的重要著作。藏传佛教称之为《量经》。现有法尊法师汉译本出版。

因明入正理论 (梵文 *Nyāyapravēśatārakasāstra*) 简称《入论》《小论》。古印度商羯罗主(陈那弟子)著, 玄奘译。1 卷。简述因明三支及 33 种过失、四种量、二种能破, 对《因明正理门论》作了精炼的论述, 但也有与《正理门论》不同之点。有窥基《大疏》及文轨《庄严疏》3 卷。近有吕澄著《因明入正理论讲解》(中华书局出版)。

因明大疏 原名《因明入正理论疏》。唐窥基撰。6 卷。据玄奘讲授, 详释《因明入正理论》。收入《大正藏》第 44 册。

因明七论 亦称“七部量理论”。为法称阐发陈那因明学的一套著作, 包括《释量论》《定量论》《正理滴论》《因滴论》《观相属论》《成他相续论》《诤正理论》七论。前三论论述因明之体制, 后四论阐述因明之组成部分。收入藏文《丹珠尔》中。

正理滴论 (梵文 *Nyāyabindu*) 亦译《正理一滴》《正理方隅》。古印度

法称著。1 卷。依陈那之说, 简明论述因明学基本原理, 在局部问题上与陈那、商羯罗主有异。藏文《丹珠尔》中有译本, 被作为因明学的重要论著。现有王森、杨化群汉译本。

释量论 亦称《广释量论本颂》。印度法称撰。为对陈那《集量论》之论释。分自义比量、成量、现量、他义比量四品, 论述因明学的基本思想。为因明七论之一, 因明学集大成的著述, 为格鲁派僧人所必修。印度有天慧等的注释。西藏注释之作有贾曹杰的《能显解脱道论》、布顿·仁钦珠的《量句义明显注》、克主杰·格雷贝桑的《量理海论》(一名《理海大疏》)、根登朱巴的《量理庄严论》等。其中贾曹杰的《能显解脱道论》、根登朱巴的《量理庄严论》被列为格鲁派僧人的必读书。《释量论》近有法尊法师汉译本印行。

因滴论 亦称《因一滴论》《因轮一滴论》。印度法称著。因明七论之一。阐述建立因(论据)的规律。印度有律天等的广注。西藏有吉祥积(伯哲)译本。格鲁派三大寺规定为学僧所必修。

定量论 亦称《量决定论》。印度法称著。因明七论之一。分现量、为自比量、为他比量三品, 论述此三量的性质、差别、功用。藏文藏经中有峨译师译本。在印度有智福善等的注释, 西藏有贾曹杰·达玛仁钦的注释。

观相属论 印度法称著。因明七论之一。阐述建立量式各概念之间的相属关系。西藏有本德朗喀和定

恩正让波译本。印度有法称自注等。格鲁派大寺因明初级课本中关于概念间关系的基本原则，均据此书。

诤正理论 亦译《诤辩正理论》。印度法称著。因明七论之一。阐述在探讨真理中争辩的理则。西藏有格尾洛卓等译本。印度有律天等的注释。格鲁派因明初级课本中作为必修内容。

成他相续论 印度法称著。因明七论之一。阐述通过建立因明论式，使论敌接受自己主张的规律。西藏有吉祥积译本。格鲁派因明初级课本据之。

因明论疏瑞源记 日本僧浚凤潭（1654—1738）著。8卷。为《因明大疏》的集注。收录有许多现今已见不到的因明学资料。因有错传，遭到很多批评。

庄严疏 原名《因明入正理论疏》。唐文轨著。久已亡佚。近世在日本和赵城金藏中发现第一、三卷残本。支那内学院据此残本，并辑录他书中有关内容，刊印3卷本《庄严疏》。系据玄奘讲授撰成，可与窥基《因明大疏》相参补。

正理藏论 亦称《因明七论明灯理论宝藏笺注》。萨班·贡噶坚赞撰。阐述因明七论的理趣。为藏文因明学著作中较有影响者。

因明七论入门 亦称《因明七论入门除暗论》。宗喀巴的因明学论著。概述因明七论的内容，因称《因明概论》。对外境及内心的性质、差别、功用等阐述较为明晰。

宝藏论 贾曹杰·达玛仁钦所撰

藏文因明学书。为解释《定量论》《正理滴论》之作。

心理 藏传因明学著述。有各种不同作者的版本。着重探讨思维活动。分心为量与非量，量（认识）包括现量、比量等，非量包括已决智、分别意、现而未定、颠倒识、疑等。又评析心王与心所法。格鲁派大寺中规定为学僧的必修课。

因明七论除暗庄严注 克主杰·格雷贝桑所著的藏文因明学著作。以辩论的形式，论述《释量论》。为格鲁派僧人必读的因明论著。

因明学名义集 藏文因明学著作。出自《隆多喇嘛文集》。分两部分：第一部分署名仲钦·阿旺达杰著。略述因明在西藏的传播发展，概述因明各种量式的例证及建立量式的规则。第二部分署名阿旺洛桑著。概述各种认识的性质、功用、特征，对因明常见名词作了简释。

因理论 藏传因明学著述。有各种不同作者的版本。着重阐述建立因明论式的各项规律。为学习因明学的基础课。

摄类论 藏传因明学著述。有普角·强巴撰和饶·索朗旺杰撰等。包括略集、中集、广集三部分。为学习因明的必读入门书。其辩论的学风轨范，系由藏族学者洽巴曲森等结合经部师辩论之风而创立，表现出独自的特色。

史 传

佛所行赞（梵文 Buddhacarita kāvyasutra）亦名《佛本行经》。古印度马鸣造，北凉昙无讖译。5卷。叙事诗体，记颂释迦牟尼生平事迹。既为佛传，又为古印度文学名著。异译本有南朝宋宝云译《佛本行赞传》7卷。收于《大正藏》第4册。

释迦氏谱 唐道宣撰。1卷。分五科。叙述释迦牟尼出世的时间、释迦族谱、创教地域、释迦传教的经过和其逝后佛教的兴废等。收于《大正藏》第50册。

释迦谱 南朝梁僧祐著。5卷。广引经律，述释迦族世系、释迦牟尼生平及释迦逝后至阿育王朝佛教传布的情况。有广略二本。收于《大正藏》第50册。

释迦方志 唐道宣著。2卷。引用佛典及史书、道经等，叙述佛教产生和流传的地域、佛教所说须弥山及四洲的情况、中印佛教交流的路线、十六位赴印求法者的传略等。收于《大正藏》第51册。

阿育王传 佛教传记。西晋安法钦译。7卷。记阿育王护法事迹及摩诃迦叶至优婆鞠多四代的因缘传说。南朝梁僧伽婆罗译的《阿育王经》10卷，为此书异译本，为略译。《杂阿含经》卷23、25同此传第一、二、五、十诸品，亦属同本异译。收于《大正藏》第50册。

马鸣菩萨传 后秦鸠摩罗什译。1

卷。记古印度大乘龙象马鸣生平事迹。收于《大正藏》第50册。

龙树菩萨传 后秦鸠摩罗什译。1卷。记龙树生平事迹。收入《大正藏》第50册。

婆薮槃豆法师传 陈真谛译。1卷。主要为天亲（世亲）及其兄无著的传略。收于《大正藏》第50册。

付法藏因缘传 佛教史书。北魏吉迦夜与昙曜共译。6卷。记述释迦之后摩诃迦叶至师子尊者23代的传法世系。部分内容与《阿育王传》相同。收于《大正藏》第50册。

法住记 全名《大阿罗汉难提蜜多罗所说法住记》。印度难提蜜多罗（Nandimitra，意译庆友）著，唐玄奘译。1卷。详述十六罗汉的姓名、住处，并首次对大小乘经典进行分类。收于《大正藏》第49册。

高僧法显传 亦称《佛国记》《历游天竺记》。东晋法显撰。1卷。为法显与慧景等游历天竺30余国求法的游记。为研究古印度历史、宗教的重要资料，为各国学者所重视。有多种译本。收入《大正藏》第51册。上海古籍出版社1985年出版有今人章巽《法显传校注》，附有9篇关于《法显传》的资料和5幅地图，全书约15万字。

大唐西域记 简称《西域记》，亦称《西域行传》《玄奘行传》《玄奘别传》。唐玄奘述，辩机编。12卷。成书于贞观十二年（646）。记述玄奘赴印求法所经历的110个和传闻得知的28个以上的城邦、地区、国家的地理位置、山川地形、城邑关防、佛

教古迹及当时佛教传播情况等。为研究中亚、南亚和中国西北地区历史、佛教史和中西交通史的宝贵资料。有英、法等文字译本。清人丁谦著有《大唐西域记考证》。今人季羨林等撰有《大唐西域记校注》出版,书中博采中外学者的研究成果,计达63万字。

往五天竺国传 亦称《往五天竺传》。新罗僧慧超撰。3卷。记述慧超从唐出发赴印度求法途中所经数十国的见闻。原书久佚,近人从敦煌卷子中发现残卷。日本学者藤田丰八曾于1911年撰《慧超往五天竺国传笺释》予以考证笺注,有德译本、英译本、朝鲜语译本出版。

求法高僧传 全称《大唐西域求法高僧传》,简称《西域求法高僧传》。唐义净撰。2卷。原题“沙门义净从西国还,在南海室利佛逝撰寄归并那烂陀寺图”。记唐代赴印度求法者60余人事迹及义净自传。记述了当时中印往来的5条主要通道及中国僧留学印度的名寺。为研究唐代中外交通和南亚一带历史、佛教史的重要资料。收入《大正藏》第51册。中华书局1989年出版有王邦维著《大唐西域求法高僧传校注》,为一部较为完整的整理校注本。

大慈恩寺三藏法师传 原题《大唐大慈恩寺三藏法师传》,简称《三藏法师传》。唐释慧立原著,5卷,后彦惊笺,增衍为10卷。记述玄奘生平事迹。被梁启超推为古今所有名人谱传中价值第一者。收入《大正藏》第50册。有中华书局出版标点

排印本刊行。

南海寄归内法传 唐义净撰。4卷。系义净游学印度归国途中在南海室利佛逝(今苏门答腊)据说一切有部所传撰成后寄归国内者。详列印度及南亚诸国佛教仪轨40条,涉及学习梵语语法的方法、历史地理等,并扼要介绍了印度古学派和佛教发展历史、当时佛教部派分布情况。为研究印度佛教史的珍贵资料。收入《大正藏》第54册。

七系付法传 又名《宝源录》。西藏多罗那他撰。成书于1600年,记述印度佛教密乘七个主要修法的传承源流和著名上师的传记。为研究佛教密乘的重要资料,其所述多属汉译佛典所缺。有德文译本、汉文译本(郭元兴译,收于《大藏经补编》第11册)。

印度佛教史 藏文佛教史名著。多罗那他著于1608年。据印度安主贤撰二千颂、帝授《佛陀古事记》等及亲闻于印度法师的传说撰成,分44章叙述佛教在印度发生、流传的全过程。以王朝更迭为经,佛教名大师的传承为纬。为第一部系统的印度佛教史。有德、俄、日、英等文字的译本和汉译本(王沂暖节译、张建木全译)行世。

岛史 (巴利文Dipavaṃsa) 亦译《岛王统史》《洲史》等。斯里兰卡最早的巴利文佛教编年史。约编于四、五世纪,作者不详。叙述佛陀生平、三次结集及佛教传入锡兰岛后至摩诃舍那王时期(276—303或325—352)的发展过程。主要资料来自较

早的僧伽罗文著作《义疏》。为叙事诗体。

大史 (巴利文 Mahāvamsa) 亦译《大王统史》。斯里兰卡早期用巴利文写的王朝与佛教编年史。有与《小史》及《小史》的一部分合编、独立三种编订本,较流行编订本为伦敦巴利语圣典学会出版的独立本。六世纪时摩诃那摩 (Mahānāma) 长老著。分 37 章,记述从佛教产生、传入斯里兰卡至摩诃舍那王时期的史事。主要资料来源于《岛史》和朝廷文献。较《岛史》更为精炼、丰富。为史诗体。

小史 (巴利文 Culavamsa) 亦译《小王统史》。斯里兰卡王朝和佛教的编年史,《大史》的续编。原与《大史》合编,统称《大史》。德国威廉·盖格 (1856—1943) 将其分出。包括第三十七章第五十一至一百零一偈。记述四世纪至十八世纪的王朝兴衰和佛教发展情况。

塔史 (巴利文 Thūpavamsa) 十三世纪斯里兰卡比丘伐耆沙罗 (Vacissara) 所撰佛教史书。主要叙述释迦牟尼生平、释迦灭后分舍利情况和阿努拉达普拉大塔的历史。

结集史 (巴利文 Saṅgītivamsa) 泰国伐奈那亲王子于 1789 年所著佛教史书。1923 年拉玛六世敕令出版。主要记述南传上座部佛教的九次结集。其第六至九次结集未为其他上座部佛教国家所承认。

佛教史 (巴利文 Sāsanaṇvamsa) 1861 年缅甸比丘般若沙弥所撰。主

要叙述佛陀生平、三次结集和佛教在缅甸、金地、迦湿弥罗、犍陀罗、阿波难陀等地流传发展的情况。

印度佛教史 英国学者 A·K·渥德尔 (Worder) 著。1965 年初版。分十二章,叙述佛教在印度的发展过程。选材广泛,利用了近代考古学、民族学、人类学等的成果,对佛教历史和思想的阐述较为客观。有王安汉译本出版 (商务印书馆, 1987)。

印度佛教史概说 日本佐佐木教悟、高崎直道、井野口泰淳、冢本启祥合著,日本平乐寺书店 1966 年初版。多次再版。1989 年,复旦大学出版社出版有杨曾文、姚长寿汉译本。本书概括了近代以来对印度佛教史研究的成果,简述了印度佛教的全过程,有印度佛教史入门书、教科书的性质。附录《印度佛教美术的发展》《印度佛教向周围地区的传播》及年表、参考文献,参考文献所录书目尤详。全书 11 万字。

印度佛学源流略讲 吕澂著。系据作者在佛学研究班的讲稿整理而成。分六讲,叙述印度各期佛学发展概况。附录论文 8 篇。中华书局出版 (1979)。

印度佛教史 圣严法师编,台湾印行,为《世界佛教通史》上卷之第一篇。分 12 章,依近世学界公认或多数认可的资料,叙述印度佛教从产生到近代复兴的历史,条理分明,文字浅近,为一本关于印度佛教史的简明教材,全书约 25 万字。

洛阳伽蓝记 北魏杨衒之撰。5

卷。以记述北魏都城洛阳佛寺兴衰为纲,涉及洛阳城的经济、文化、风俗、地理等情况。对于研究历史、文学、佛教皆颇具参考价值。收入《大正藏》第51册。中华书局1963年出版有今人周祖谟《洛阳伽蓝记校释》,参阅百余种文献,详作校释,并附有年表、地图、图版。

高僧传 亦称《梁高僧传》。南朝梁慧皎撰。14卷。类传体、分译经、义解、神异、习禅、明律等10类,载从东汉末至梁初凡257位高僧事迹,附见者200余人。后出高僧传大体皆沿其体例。收入《大正藏》第50册。

比丘尼传 南朝梁释宝唱撰。4卷。列从东晋至梁天监年间(502—519)名比丘尼65人传记。收入《大正藏》第50册。民国震华法师补续至近代,名《比丘尼传全集》。

天台智者大师别传 隋灌顶撰,1卷。收入《大正藏》第50册。依回忆及访问,记述了智顗大师一生的事迹。宋释昙照加注,衍为2卷。

续高僧传 亦称《唐高僧传》。唐道宣撰。30卷。继慧皎《高僧传》而作。分十科。所载止于麟德二年(665)。正传492人,附见215人。每科后有作者论述。收入《大正藏》第50册。

律相感通传 唐道宣撰于乾封二年(667)。1卷。记道宣因撰律感通天人,告以有关佛教历史、诸僧证果情况等事。收于《大正藏》第45册。

古清凉传 唐高宗朝释慧祥撰。2卷。记述五台山的地理、名胜及文殊菩萨显化的传说。后有宋延一撰《广

清凉传》,张商英撰《续清凉传》。皆收于《大正藏》第51册。

寺塔记 唐段成式撰。1卷。记长安大兴善寺、安国寺等名寺的名胜古迹及传说,载有不少佛教故事,为研究会昌灭佛前后佛教情况的重要资料。收于《大正藏》第51册。

华严经传记 简称《华严传》。唐法藏撰。5卷。分部类、隐显、传译等十门,对《华严经》的出处、节选品和单本作了介绍,并有此经译者和历史弘扬此经者的传记。收于《大正藏》第51册。

弘赞法华传 简称《法华传》。唐惠祥撰。10卷。分图像、翻译、讲解、修观等八门,记述从晋至唐关于《法华经》流传、信仰的事迹和传说,多用传记体。收于《大正藏》第51册。

唐护法沙门法琳别传 唐释彦琼撰。3卷。记唐初护法名僧法琳的生平事迹与作品,载有有关的诏、序等文献。收入《大正藏》第50册。

楞伽师资记 唐净觉撰于景龙二年(708)。1卷。早佚,近代从敦煌文献中发现。记禅宗北宗所立八代祖师的言行与传承关系,为有关初期禅宗尤北宗的重要文献。收于《大正藏》第85册。

法藏和尚传 全名《唐大荐福寺故寺主翻经大德法藏和尚传》,又名《贤首国师传》。唐新罗崔致远撰。1卷。分族姓广大心等十义,记述华严宗三祖法藏大师的生平,其中引用的一些罕见的诏书、碑记,颇有史料价值。收入《大正藏》第50册。

唐大和上东征传 一本作《法务

赠大僧正唐鉴真过海大师东征传》。日本真人元开撰于宝龟十年（779）。记唐代东渡传戒的鉴真和尚之行迹。中华书局1979年出版，汪向荣校注，附有鉴真年表等。

曹溪大师别传 唐佚名氏撰。1卷。记禅宗六祖慧能的家世、生平、传法活动等事迹，为关于慧能生平的较早传记。

宝林传 禅宗史书。唐释智炬撰。10卷。“宝林”指慧能所住曹溪宝林寺。为成书较早的禅宗传记，仅存六卷，述西土二十八祖及东土二祖事迹。书已久佚，于日本及《赵城金藏》中发现。收入《宋藏遗珍》中。

两部大法相承师资付法记 唐海云记于大和八年（834）。据金刚智、善无畏等传述，记密乘胎藏界，金刚界两部法从印度传入中国的传承源流，为有关唐代密宗历史的重要资料。收于《大正藏》第51册。

入唐求法巡礼记 全称《入唐求法巡礼行记》，略称《入唐巡礼记》《五台山巡礼记》。日本天台宗三祖圆仁撰。4卷。记述圆仁于838—847年在唐学法、巡礼五台山等情况，对唐武宗灭佛记述尤悉。

祖堂集 五代释静、释筠撰于南唐保大十年（952）。20卷。载禅宗从迦叶以来二百余祖师禅僧的列传，为现存最古的禅宗灯录。

宋高僧传 原名《大宋高僧传》。宋赞宁奉敕撰。30卷。继《续高僧传》，记述从唐初至宋初高僧传记，分十科，正传532人，附见125人。记述唐五代禅宗人物尤多。收于《大

正藏》第50册。近有中华书局出版单行本，标点，后附索引。

净土往生传 北宋释戒珠（985—1077）撰。3卷。记述自西晋至北宋信仰净土法门、往生净土的僧尼事迹，正传附见共75人。收入《大正藏》第51册。

传法正宗记 简称《正宗记》。北宋契嵩撰。9卷。系审核考订以往禅宗史书而编成。以传记体记述禅宗西天二十八祖、中土六祖事迹及从慧能至智达1300余正宗禅师和旁出禅师事迹。原附有《传法正宗定祖图》一卷。收入《大正藏》第51册。

禅林僧宝传 简称《僧宝传》。北宋惠洪著。30卷。为禅宗僧81人传记，主要记事，不同于《传灯录》之主要记言。

林间录 北宋惠洪撰。2卷。笔记体。记当时禅宗名僧言行、丛林遗训等三百余事。《后录》1卷所载皆《石门文字禅》中文，当为后人附入。收入《日本续藏经》。

景德传灯录 简称《传灯录》。禅宗史书。北宋道原撰。30卷。“景德”为宋真宗年号。述禅宗传法世系共52世，1701人。其中附有语录者951人。后有明圆极居顶继编《续传灯录》36卷，集录慧能后第十世至第二十世传法世系。主要为语录，共1203人，加无传文者为3110人。二书均收入《大正藏》第51册。

天圣广灯录 北宋李遵勖撰于天圣七年（1029）。30卷。载自释迦牟尼至青原下十二世的禅僧200余人的传记。

庐山记 宋陈舜俞撰于熙宁五年（1072）。5卷。记庐山地理、名胜、古迹、佛寺道观、历代文物，及东晋慧远等“十八贤”传，古人关于此山的题记、诗文、碑文目录等。收入《大正藏》第51册。

建中靖国续灯录 北宋释惟白撰，成书于建中靖国元年（1101）以前，意在续《景德传灯录》，故名。30卷，目录2卷。分正宗、对机、拈古、颂古、偈颂五门，述释迦牟尼至禅宗南岳以下十五世共1700余人传记，多录其机锋禅语。

罗湖野录 宋释晓莹撰于绍兴二十五年（1155）。4卷。为作者归隐江西罗湖时追忆之作，多录当时禅门公案、遗闻逸事、赠答诗作等。

武林西湖高僧事略 宋元敬、元复撰。1卷。载自晋至宋杭州高僧30人传记。其中唐韬光、五代道翊传，唯见此书。

僧宝正续传 南宋祖琇撰。7卷。前六卷载北宋仁宗至南宋孝宗初28位禅师的事迹，系以机缘语录、赞颂等。后一卷为两篇寓言。

天台九祖传 南宋士衡编。1卷。述天台宗从龙树、慧文至湛然九祖之传记。收于《大正藏》第51册。

五灯会元 宋普济编。20卷。删繁就简，合《景德传灯录》《天圣广灯录》（李遵勖撰）、《建中靖国续灯录》（惟白撰）、《联灯会要》（悟明撰）、《嘉泰普灯录》（正受撰）五种“灯录”于一，故称。以语录形式，汇集从七佛至宋代各宗禅僧的参禅故事和语录。有中华书局标点排印本

刊行。

嘉泰普灯录 南宋雷庵正受撰于嘉泰年间（1201—1204）。30卷，目录3卷。收录北宋“三灯”（《景德传灯录》《天圣广灯录》《建中靖国续灯录》）所未收之与佛门有缘人物之传记，包括圣君贤臣、应化圣贤等类，并辑有诸方广语、偈颂等。

联灯会要 南宋释悟明撰于淳熙十年（1183）。30卷。将《景德传灯录》《天圣广灯录》《建中靖国续灯录》三书合一，补以其后80余年中禅僧传记而成。

释门正统 南宋宗鉴撰于嘉熙年间（1237—1240）。以天台宗为正统，述自释迦牟尼至宋代佛教史传。仿正史体例，以释迦、龙树为本纪，天台东土诸祖为世家，余天台宗诸师入志、传，天台以外诸宗入载记。后志磐依此书撰成《佛祖统记》。

佛祖统纪 南宋天台宗僧志磐撰于咸淳五年（1269）。54卷。以景迁《宗源录》、宗鉴《释门正统》为基础，仿史书纪传体、编年体增编而成。“本纪”载释迦牟尼及天台宗所奉西土二十四祖、东土十七祖传；“世家”载天台宗诸祖旁出诸师传；“列传”为知礼法系诸师传；“表”有天台宗传法年表、世系表；“志”有天台宗著作录、净土宗僧俗法，及禅、华严、法相、密、律诸宗简史、佛教历代史迹、赞颂天台宗的志记碑文、历代兴废佛教事例等。虽偏重于天台宗，但采择史料面广，编选较精审，为有关中国佛教史的较好资料。收入《大正藏》第49册。

至元辨伪录 简称《辨伪录》。元至元二十三年(1286)释祥迈奉敕撰。5卷。至元十八年(1281)僧道二家辩论道教经典真伪,道教辩败后命祥迈所撰。前半部14篇抨击道家、道教;后半部述元朝定国号(1271)前后佛道斗争的原委,并附有关文献。收于《大正藏》第52册。

佛祖历代通载 元临济宗僧念常撰。22卷。编年体佛教通史。记述从过去七佛和中国上古传说时代到元统元年(1333)佛教史事。以禅宗为正统。对历代朝廷兴废佛教、佛教与儒道二教关系、译经著述等,按年记述较悉。前十余卷主要抄自《景德传灯录》和南宋祖琇的《隆兴佛教编年通论》,作者主要著述在宋元二代。年代史实有纰谬。收入《大正藏》第49册。

释氏稽古略 简称《稽古略》。元释觉岸著。4卷。编年体佛教通史。从三皇五帝到南宋末,按干支帝纪年号记述历朝沿革、佛教史实,名僧事迹及僧界典故。资料多取自南宋僧本觉撰《释氏通览》。错误不少。后明僧幻轮补著《释氏稽古略续集》3卷,记述至元元年(1264)至天启七年(1627)佛教发展情况,以430余僧事迹为中心。收入《大正藏》第49册。

六学僧传 全名《新修科分六学僧传》。元释昙噩撰。30卷。分慧、施、戒、忍、进、定六门,记历代高僧1270人传记,以作僧人修学之楷模。文句晓畅易读。

神僧传 明成祖朱棣撰。9卷。采

辑自东汉摩腾至元胆巴的神异僧共208人传记。收入《大正藏》第50册。

增集续传灯录 明释南石文琇撰于永乐十五年(1417)。增订明初圆极居顶《续传灯录》而成。6卷。所收人物为大鉴下第十八世至二十五世。附有《五灯会元补遗》。

佛祖纲目 明朱时恩撰。41卷。记述从佛陀至中国禅宗各派的传承发展历史、宗派源流。

诸祖道影 全名《重编八十八祖道影传赞》,又称《祖师传赞》、《诸祖道影传赞》、《八十八祖传赞》。明德清撰,清高承埏补。4卷。收从西天二十八祖至明初著名禅师凡88人之传记,各系以赞语,并配有丁云鹏等画像。

续武林西湖高僧事略 明株宏辑。1卷。载明代杭州高僧慧朗、梵琦、景隆、本善、雪庭五人之小传。

法喜志 明举人夏树芳撰于万历十三年(1585)。4卷。传记体。录自汉东方朔至元杨维禎凡208人与禅相合之言行。不注出典。有影印《续藏经》所收本行世。

天台山方外志 明释无尽著于万历二十九年(1601)。30卷。记浙江天台山佛教历史,有山寺考、圣僧考、祖师考、台教考、高僧考、塔庙考、碑刻考等目。

金陵梵刹志 明葛寅亮撰。53卷。万历三十五年(1607)南京僧录司刊行。记南京172座佛寺及15座废寺的历史。载有各寺租额、公费、僧规、公产条例等,附有诗文。

明高僧传 原称《大明高僧传》。

明释如惺撰。8卷。分译经、解义、习禅三类，列南宋至明万历四十五年（1617）高僧正传138人，附见71人。收入《大正藏》第50册。

憨山大师生年谱疏 全称《憨山老人年谱自叙实录疏》。明憨山德清自叙，侍者福善记录，福徵疏。2卷。以自述年谱形式，记明高僧憨山一生学佛参禅、弘扬佛法的活动，为高僧年谱中之最重要者。原收于憨山《梦游集》末，1934年青岛湛山寺以铅字排印，印光撰序，末附《后事因缘》、《参禅切要》等。

径山志 明宋奎光著。14卷。记浙江余杭径山佛教历史，有开山诸祖、制敕诗文、名胜等名目。

武林梵志 明吴之鲸撰。12卷。记浙江杭州426所佛寺兴建始末、山川形胜、高僧名流、古迹胜景等。

布袋和尚传 全名《明州定应大师布袋和尚传》，亦称《弥勒传》。明佚名氏撰。1卷。记述五代布袋和尚契此的有关传闻、语录，及世人崇拜契此的事例等。

居士分灯录 明朱时恩撰于崇祯四年（1631）。2卷。载有自维摩诘以来历代名居士与禅有关系者72人的传记，兼及韩愈、文彦博、吕岩、张伯端等与佛教有关的人物39人的事迹。

禅灯世谱 吴侗、道忞撰于明崇祯四年（1631）。9卷。据前人传灯诸录，列出禅宗南岳法派、沩仰宗、临济宗、黄龙法派、杨岐法派、虎丘法派、云门宗、云门雪窦显法派、法眼宗、青原法派、曹洞宗、寿昌径法派、

云门澄法派等诸系的传承世系图。

五宗教 明弘忍撰于崇祯十年（1637）。1卷。述自佛至临济宗天童三峰凡69人之传承源流，另列曹洞等四宗初期十二人之传承，以辨明禅宗法脉源流。

一梦漫言 明宝华山见月读体律师自述，2卷。有莆田广化寺铅印本，弘一法师眉注。为见月自述年谱，记一生学佛的经历。附《宝华山见月律师年谱摘要》。

五灯会元续略 明释远门净柱撰于崇祯十七年（1644）。4卷。录元、明两代禅宗曹洞、临济二宗僧人传记，以续《五灯会元》。所录为青原下十五世至三十六世、南岳下十六世至三十四世。

雪窦寺志略 明末释履平撰。1卷。记浙江奉化雪窦寺历史，有沿革、僧传、诗文等目，体例精约。

五灯严统 明费隐通容撰于永历四年（1650）。25卷，目录2卷。对《五灯会元》、《五灯续略》等书中所载禅宗传法世系作了考证辨别，指出前人混淆之误。书末附有《五灯严统解惑篇》1卷。

续灯录 明释元贤撰于永历五年（1651）。6卷。录青原下十六世至二十九世（曹洞宗）、南岳下十八世至二十七世（临济宗）等禅僧言行，以续《五灯会元》，为关于宋末至明代禅宗的文献之一。

吴都法乘 明末周永年撰。42卷。1936年上海石印抄本。为志乘体，辑录佛教文献中关于吴者，分三十篇，每篇冠以韵语小序，所引多注出典，

间附己作。

补续高僧传 明释明河撰,清道开续成,成书于顺治四年(1647)。26卷。载从唐代到明末高僧624人传记。所录禅宗语录较多。

佛祖宗派世谱 释语进撰于清顺治十一年(1654)。8卷。详定禅宗传承世系,分述从佛至诸祖、南岳至沩仰、临济至杨歧、黄龙至大慧、虎丘至雪岩断桥、青原至曹洞、龙潭至云门、雪窦至法眼等各系传承情况。

海外纪事 清初释大汕撰,6卷。记载大汕(广州长寿寺僧)在越南弘法的见闻,为有关当时越南历史的资料。有中华书局点校本刊行,附有王士禛、陈其年等所撰有关资料。

现果随录 清初杭州灵隐寺僧戒显著,4卷。记述作者亲见闻的103则因果报应事迹。

普照国师年谱 全称《黄檗山开普照国师年谱》,亦称《隆琦年谱》。性日、性派编。2卷。日本贝叶书院刊。记清初赴日传法开日本黄檗宗的隐元隆琦禅师之生平事迹。

南宋元明僧宝传 清自融撰,门人性磊补辑。15卷。录宋建炎元年(1127)至清顺治四年(1647)名僧97人之传记,各系以赞语,被视为惠洪《僧宝传》之续编。

续灯存稿 清施沛、通问撰于康熙五年(1666)。12卷,目录1卷。记禅宗临济宗大鉴下十八世至三十四世、曹洞宗大鉴下十六世至三十六世等僧传,以补《续传灯录》《五灯会元续略》《五灯严统》之不足。

锦江禅灯 清通醉撰于康熙十一

年(1672)。20卷,目录1卷。述禅宗东土六祖至大鉴下第四十世僧传,另附宗门外的高僧若干,所记者主要为四川禅僧。

续灯正统 清释性统撰于康熙三十年(1691)。42卷,目录1卷。列临济宗大鉴下十六世至三十五世、曹洞宗大鉴下十六世至三十七世僧传,以补《五灯会元》之不足。

五灯全书 清超永撰于康熙三十二年(1693)。120卷,目录16卷。据《五灯会元》、海宽《续续》等书,删繁增订,载从七佛至南岳、青原下三十七世禅僧之传记、语录等,所收达7000余人,有集灯录大成之誉。

黔南会灯录 清如纯撰于康熙四十一年(1702)。8卷。记贵州名僧流派传略,临济宗自三十二世天童下至破山下止,曹洞宗自三十一世至云门下第四代止。所录颇富。

缙门世谱 释明喜撰于清康熙四十二年(1703)。1卷。据传灯录各书編集释氏源流、五宗世谱定祖图、五宗法派等。

普陀山志 清朱谨、陈璿著,康熙四十四年(1705)刊行。15卷。记述浙江普陀山自梁迄明佛教宏传的历史。同名著作还有明周应宾,及清裘琬、许琰、秦耀曾等撰本。

阿育王山续志 清释畹荃撰,乾隆间刊行。6卷。记浙江鄞县阿育王山尤名刹阿育王寺佛教弘传的历史。

祖灯大统 清释净符撰。96卷。记中国禅宗从菩提达摩传至少林四十世为止的授受关系,编年排列,井然

有序。卷首附《祖灯辨讹》2卷。

净土圣贤录 清彭希竦撰。分十门，介绍净土宗所奉阿弥陀佛及其眷属，记述历代弘扬净土法门的祖师僧俗，往生净土的僧俗乃至动物的事迹。每门后有总论赞词。后有胡珽撰《净土圣贤录续编》4卷。所记始于清初。

居士传 清彭绍升编成于乾隆四十年（1775）。56卷。广采史传、诸家文集、诸经序录、百家杂说等资料，记自东汉以来历代著名居士的传略。其中有不少政治家、文人，侧重于记述其有关佛教的言行。

善女人传 清彭际清编。2卷。载晋至清初佛教女居士147人的传记。

新续高僧传四集 近人喻谦编。66卷。载从宋初至清末高僧1388人传记，收罗宏富。

中国佛教史 蒋维乔撰。1928年商务印书馆出版。以日本境野哲所著《支那佛教史纲》为依据，改正错误，补充缺略而成。分十七章，叙述佛教自传入中国至民国时代的发展史，包括藏传佛教。全书文字简练，条理清晰。

历史感应统记 许止净辑，印光序。1929年佛学书局铅印版。摘录二十四史等史书中自先秦至明代关于因果报应的记载，凡千余条，分24类。

三国佛教略史 日本岛地墨富、生田得能著，听云、海秋译汉，1930年出版。述佛教在印度、中国、日本发展兴衰的历史，兼涉朝鲜、欧美等地佛教流传之概况。

莲花生大士应化史略 称佛母叶兴磋加实录，北京密藏院译汉刊印，一册。述莲花生在印度和西藏弘法、降魔的事迹。

康藏佛教与西康诺那呼图克图应化事略 刊印于1935年。略述康藏佛教源流及赴内地传法的西康诺那活佛事迹，录诺那关于密法的语录及所传部分真言，其语录中兼谈禅宗、净土宗。

中印禅宗史 日本孤峰智灿著，释印海译汉。叙述禅宗由印入华的过程及中国禅宗各派的源流、宗要、风格。

释氏疑年录 陈垣撰于1938年，中华书局1964年重版。分12卷，引用佛教内外文献700余种，进行考订，考出自晋至清初凡2800名僧人的生卒年。是查索佛教人物生卒年的必备工具书。全书约27万字，书后附有按笔划排列的索引，以便检索。

明季滇黔佛教考 陈垣撰于1940年，辅仁大学出版，后有再版。引用佛教内外史料及碑碣等，论述明末清初云贵地区佛教发展的盛况。所记钱澄之、方以智等隐于缙流的事迹，寓有反抗日寇侵华的用意。全书约12万字。

清初僧诤记 陈垣撰于1941年，1962年中华书局出版，近年再版。引证60余种文献，论述清初东南佛教界临济与曹洞、天童派、新旧势力之间的争执，反映了政治上不同趋向的斗争，有抨击当时甘心降日者的用意。全书约5万字。

中国佛教史籍概论 陈垣撰于1942年,为其讲课稿,1962年由中华书局出版。6卷。对有关中国佛教史的文献35种分类概述,辨析考证各书的名目、略名、撰人略历、卷数异同、版本源流、内容体制,兼涉与其有关的历史问题,并一一纠正了《四库提要》佛教史籍部分的错误。

汉魏两晋南北朝佛教史 汤用彤著。1938年初版。分二十章,对汉魏至南北朝的佛教流传情况作了叙述、考证。史料翔实,考索严谨,叙述客观,在国内外影响较大。近由中华书局再版。

中国佛教史 黄忏华著。1940年商务印书馆出版。分肇始、进展、光大、保守四个时期,概述中国佛教的历史,侧重于佛教思想史。史料丰富,兼附考证。为近代以来所出中国佛教史的优秀之作。

太虚大师年谱 印顺法师撰。收于其《妙云集》中编之六。记现代高僧太虚大师一生年谱行事。

太虚大师纪念集 1947年出版,汉藏教理院同学会编。辑太虚大师逝世后,关于其生平弘法业绩的回忆文章而成。

来果禅师年谱及其他 1952年江苏扬州高旻寺印行。载现代禅僧来果(1881—1951)之年谱及有关参禅的语录、《解谤扶宗记》、《参禅普说》等。

隋唐佛教史稿 汤用彤著,中华书局1982年出版。是作者在中央大学、北京大学授课的讲义,由汤一介整理而成。述隋唐佛教之消长、传译

著述、宗派及传布情况等,附有《隋唐佛教大事年表》、《五代宋元明佛教事略》。全书约24万字,为《汤用彤论著集》之二。

弘一大师传 陈慧剑著。台北东大图书股份有限公司1965年出版,曾获“中山文化学术基金会传记文学奖”。1989年由中国建设出版社出版,为《宗教文化丛书》之一。以文学传记体裁,记述了现代高僧弘一一生的行迹。末附《弘一大师行谊大事年表》。全书约32万字。

中国佛学源流略讲 吕澄著。据作者在佛学研究班讲课的记录整理而成。分九讲,阐述了中国佛学的发展源流和诸宗基本思想。凝聚了作者多年研究的成果。附录论文14篇。中华书局出版(1979年)。

中国禅宗史 副题《从印度禅到中国禅》,台湾印顺法师著。分九章,论述从菩提达摩之禅经东山法门而发展为慧能之后南禅的历史。认为南禅是达摩禅的中国化,主要是老庄化、玄学化,此乃由慧能开路,融摄了老庄化的牛头禅,而完成于马祖,尤石头希迁门下。印顺由此书而获日本赠名誉博士学位。

能海上师传 宗顺等编,1981年四川新都宝光寺印行。依能海弟子清定、隆莲、智敏、宋大鲁等之能海传记,及其他人之回忆,分十门,记述当代高僧能海一生弘扬佛法之业绩,后列有能海译、著目录90余种。

近代往生随闻录 原名《净土圣贤录四集》,宽律法师撰录,1982年天台山国清寺法物流通处印行。辑

录现代中国念佛求生净土之比丘、比丘尼、男居士、女居士 178 人往生净土之事迹,为历代《净土圣贤录》之续编。

弘一法师 中国佛教协会编。文物出版社 1984 年出版。内容为纪念弘一法师之回忆文章、逸闻,及弘一法师多未发表的遗墨。为纪念弘一法师百年诞寿的专集。

当代佛门人物 陈慧剑编。台湾东大图书公司 1984 年出版。由 23 篇文章组成,分义解、法业、修证、异迹四门,述台湾当代高僧印顺、忏云、常照、白圣、悟明、宣化等 20 人的事迹。

中国儒道佛交涉史 日本久保田量远著。兰州金城书屋 1986 年出版有胡恩厚汉译本。全书约 18 万字,论析中国历代三教关系,而以佛教与儒、道二教的关系为主。

上海近代佛教简史 游有维著,1988 年华东师范大学出版社出版。对上海近代佛教的发展作了系统记述,涉及宗派团体、寺庙讲堂、组织机构、著名僧尼、佛典流通、慈善事业、佛教与政治等各个方面。对上海历代佛教的发展也有概述。

名僧录 全国政协文史资料委员会宗教组编,1988 年中国文史出版社出版。内收关于中国近现代已故的 23 位名僧的回忆文章 47 篇,多出自各名僧弟子之手。全书约 23 万字。

少林武僧志 德虔编著。北京体育学院出版社 1988 年出版。依永祥和尚《少林寺僧谱》整理、增辑而成。列从北魏至现代 180 多位少林武僧

的传记。全书约 12 万字。有插图多幅。

虚云和尚年谱 岑学吕编,1989 年台湾大悲印经会刊印。据现代禅宗高僧虚云和尚自述编成,记其一生百余年的修行和弘法行迹。附有虚云的讲话、开示、禅语、诗歌,及他人所撰关于虚云和尚的文章多篇。

玄奘年谱 杨廷福著。中华书局 1989 年出版。依据多种资料,详加考订,以年谱形式记述玄奘大师一生行迹,对若干有争执的问题作了考证论述。附有玄奘在国内的师承、在国外受学经论及师资表等。

中国佛教史 由任继愈主编、中国社会科学出版社出版的一部多卷本中国佛教通史。作者力图以马克思主义观点为指导审察佛教历史,并尽量利用中外学者的研究成果。拟出 7 卷,现已出版 3 卷。

中国近现代高僧与佛学名人小传 高振农、刘新美著,1990 年华东师范大学出版社出版。收有近现代中国著名僧人、居士和在佛学研究上卓有成就的学者凡 188 人的传记,均着重介绍其生平中与佛教、佛学有关的事迹,一般每传不超过千字。全书约 23 万字。

中国佛教通史 日本镰田茂雄著。台湾佛光出版社 1990 年出版汉译本。分 3 卷,叙述中国佛教兴衰变迁的历史。

佛教史大宝藏论 原名《善逝教法史》,亦称《布顿佛教史》。西藏佛教史名著。布顿·仁钦珠撰于 1322

年。分四卷。第一卷讲“说与听闻之理”，即听闻佛法的功德及佛法的情况。第二卷讲“佛法出现于世的情况”，即释迦牟尼生平及佛教在印度流传的历史。第三卷讲佛教传到西藏的情况，列举来藏印僧93人及译师192人名字。第四为藏文大藏经分类目录，并附有藏外著述目录。现有郭和卿汉译本刊行，名《佛教史大宝藏论》，1986年民族出版社出版。

红史 藏传佛教史籍。蔡巴噶举派学者蔡巴·贡噶多吉撰于1346年。分四部分，分别记述印度古代王统及佛教概况、中原各王朝历史及与吐蕃的政教关系、蒙古王统帝系、吐蕃王朝的历史及萨迦、噶当、噶举等派的源流世系等。有铅印本、日译本、汉译本刊行。1538年，格鲁派僧人班钦·索南札巴著的《新红史》，即据此书改编而成，有英译、汉译（黄颢译）本。

青史 藏传佛教史籍。郭·熏努贝著于1478年。分15章。除第一章叙述印度佛教的起源和传承，吐蕃王朝及唐朝、元朝的帝王世系外，其余各章叙述佛教在西藏的传播历史和传承情况。内容丰富，考订较为翔实。有英译本（苏联藏学家罗里赫译）、汉译本（郭和卿译）及铅印藏文本（四川民族出版社出版）传世。

米拉日巴传 西藏噶举派僧人桑杰坚赞（1452—1507）据民间流传的米拉日巴故事所撰的传记。以自传体述米拉日巴的生平，以求师苦修为主，夹杂有不少米拉日巴道歌，宣扬佛教教义。有甚高的文学价值。在

藏蒙流传颇广，近代以来有法、英、日等文字译本。汉文译本有刘立千译本（四川民族出版社出版）、张澄基译本（名《弥勒日巴尊者传》）

主巴白莲教法史 藏文佛教史籍，主巴噶举派活佛白玛噶布（白莲花）著于1580年。前半部述佛教的一般历史，后半部述后弘期藏传佛教发展情况较为详尽，有拉萨木刻版。

格鲁派黄琉璃镜史 藏文佛教史籍。桑结嘉措著于1698年。主要叙述宗喀巴及其众门人创立、发展格鲁派的经过，对藏族各地格鲁派寺院记述尤详。有拉萨木刻版。

宗教流派镜史 全称《善说一切教派源流及教义晶镜史》，简称《一切宗义明镜》，别称《土观宗派源流》。藏传佛教史名著。土观·却吉尼玛（善慧法日，1737—？）撰于1801年。主要论述藏传佛教各派的源流及教义，兼述印度宗教各派及笨教、内地儒道佛三教、蒙古地区、于阗地区、苦婆罗地区宗教源流。藏文本有拉萨板、德格板，另有英译本（印度人达斯译）、汉译本（刘立千等译）流行。

番僧源流考 清钟方撰。记述西藏佛教各派活佛转世世系、各派活动区域及各派首领的简要事迹。近年由西藏社会科学院整理，与《西藏宗教源流考》合刊出版。

西藏宗教源流考 清张其勤撰。对西藏佛教各派的形成、传承，及大寺庙活佛转世的情况，作了较详细的记述。近年与《番僧源流考》合刊

出版。

吐蕃僧诤记 法国戴密微著，1952年在巴黎出版。1984年甘肃人民出版社出版有耿升汉译本，全书约45万字。为作者多年研究的结晶，主要论述八世纪末汉僧摩诃衍与印度僧莲花戒的宗教大辩论，书中引述了不少未经公开的敦煌文献。

西藏佛教史 李翊灼著，1933年中华书局出版。概述佛教自传入西藏后发展的历史，兼涉及西藏佛教的部分教义。

蒙藏佛教史 妙舟著。2册，1935年佛学书局出版。概述藏传佛教历史，文字简洁，条理清晰，但因参考资料不够丰富，亦有失实之处。

西藏佛教史略 王辅仁著。青海人民出版社1982年版。系据作者在中央民族学院授课的讲稿整理而成。全书约20万字，着重从历史的角度，简明论述了西藏佛教发展的过程，及各派的传承源流、教义、学程、仪轨等。

西藏佛教发展史略 王森著。分十篇，概述西藏前后二弘期佛教传播历史及各派的传承、教义、与政治的关系等。附录宗喀巴《传论》及《年谱》。1987年由中国社会科学出版社出版。

西藏及西藏佛教传记词典丛书 西藏文献图书馆编，1973—1977年分卷陆续出版。藏文，分七卷。分述印度及西藏宁玛、噶当、噶举派阿罗汉、悉达、班智达的传记。

三国遗事 朝鲜高丽王朝释一然撰。5卷。分纪异、兴法、神咒、感

通等9类，收罗新罗、高句丽、百济三国的遗闻逸事，及佛教传入、流行情况，高僧传记等。书前列三国年表。收入《大正藏》第49册。

海东高僧传 朝鲜高丽王朝僧觉训撰。现存残本2卷。记朝鲜自佛教传入后的高僧事迹。现存2卷为流通类，正传19人，附见8人。收入《大正藏》第50册。

日本佛教史纲 日本学者村上专精著。原分上下两卷，先后出版于1898、1899年。为一部有关日本佛教史大纲的权威性著作。近有中文译本（杨曾文译，商务印书馆1981年出版）。

真言宗小史 日本伊藤弘宪、秋山秀典著，王慧兰译汉。述密法从印度—中国到日本的传承，及日本真言宗建立、发展的历史。

类书、辞书

经律异相 南朝梁代宝唱等編集。50卷（加目录为55卷）。为一部佛教类书。主要集各种佛典中的人物故事，分编为22部，细分51项，共收782事。故事多有文学价值。收于《大正藏》第53册。近有影印本出版。

大乘义章 隋净影寺慧远所撰的佛教类书。20卷。分教、义、染、净、杂五类，对佛教大小乘的教义、术语进行解释。引证广博，义旨明晰。

法苑珠林 唐代道世所编集的佛教类书。分类编排佛教故实，篇下又

分若干小部,共640多条目。博引经律论原典。篇前大都有作者述意,篇末或部末多设“感应缘”,广引故事传说。所据典籍除佛教外,尚有外典140余种。全书作100卷或120卷。

诸经要集 唐道世集。20卷。从各种经论中节录、摘录其要义,分部纂集。全书分为三宝、敬塔、入道、呗赞、香灯、受请、受斋、破斋、富贵、贫饿、资导、报恩、放生、兴福、择交、思慎、六度、业因、欲盖、四生、受报、十恶、诈伪、惰收、酒宾、占相、送终、杂要等三十部。收入《大正藏》第54册。

法海观澜 明藕益辑。5卷。为从经论及中国历代佛学著述中选出的格言集,以修持为宗,分律学、教观、禅宗、密咒、净土五门。收入《大藏经补编》第24册。

释氏要览 北宋道诚辑撰的佛教类书。3卷。供僧尼了解佛教知识而用。分姓氏、称谓、居处、出家、师资、剃发、法衣、戒法、中食、礼数、道具、制听、畏慎、勤懈、三宝、恩孝、界趣、习学、说听、躁静、净忍、入众、择友、住持、杂记、瞻病、送终共27篇,679词目。收入《大正藏》第54册。

大藏一览 明陈实撰,10卷,类书体。分八门、六十品,一千零八十一则,每则以七言二句标题,杂引佛典而解释之。

翻梵语 10卷,撰者不详。唐代从中国流传于日本。为佛教类书,摘抄三藏重要名相,分类排列。收单语约4700个,分为73类。一一在梵语音

译后注意译。收入《大正藏》第54册。

教乘法数 明圆滂集。40卷。依“法数”次序(一至八万四千),排列佛学词汇,凡收法数3162目,主要以天台宗义加以解释。为一部流传较广的佛辞书。

隆睹喇嘛全书 藏传格鲁派僧人隆睹喇嘛著的一部佛教注释类书。主要对显密及大小五明诸类名词作注释。全书共31帙。

一切经音义 解释佛经词汇音义的工具书,有两种。一种为唐玄应著,25卷,又名《众经音义》、《玄应音义》。已失传。现存者为唐慧琳著,亦名《大藏音义》《慧琳音义》。100卷。录玄应、慧苑等各家音义,博引古代韵书、字书及佛典,解释了佛典1300部、5700余卷的音义。中国曾佚,后从日本取回。收入《大正藏》第54卷。此外,还有唐慧苑撰《新译大方广佛华严经音义》2卷,亦称《慧苑音义》;辽希麟撰《续一切经音义》10卷,亦名《希麟音义》。中国久佚,日本尚存。收入《续藏经》《频伽藏》中。

翻译名义集 宋法云(1088—1158)所编的佛教辞书。7卷,64篇。收音译梵文词2040余条。一一举其异译、出处、释义。引用书籍达400余种。与《释氏要览》《教乘法数》并称为“佛学三书”,广为初学者所运用。

大宋僧史略 宋赞宁奉敕编写的佛教辞书。3卷。共分59项,广引经传,记佛教东传以来译经、讲经、出家以及僧尼礼仪、僧官制度、朝廷与

佛教的关系等。崇宁四年(1105)获准入藏。

悉昙字记 唐智广撰。1卷。述梵文悉昙字母及拼音方法。传入日本后成为真言宗人学习梵字的必读书。收入《大正藏》第54册。

法苑谈丛 已故佛教学者周叔迦撰。中国佛教协会出版,《法音文库》之一。介绍寺院殿堂佛像、制度、仪式、胜迹、佛画、大藏经、佛教文化艺术、变文、僧服等的知识。对其源流、沿革叙述考据较为清晰。

中国佛教 中国佛教协会所编的一部关于中国佛教的百科全书。原为1955年斯里兰卡为纪念释迦牟尼涅槃2500年而发起编纂的英文佛教百科全书有关中国部分的条目,汉文原稿由中国佛教协会组织黄忏华、林子青、法尊、高观如、郭元兴、巨赞、隆莲等佛教学者撰成,约400余篇,200余万字。近由知识出版社分集出版。已出4册。第一册为中国佛教史略、中外佛教关系史略、中国佛教宗派源流;第二册为人物、仪轨制度;第三册、第四册为经籍、教理。

望月佛教大辞典 日本望月信亨所编的佛教辞书。从1909—1948年陆续出版。后冢本善隆等人修订补充为10卷。条目释义,广引日译经典原文,系统性较强。第六卷附有《佛教大年表》。

织田佛教辞典 由日本织田得能、高楠顺次郎、南条文雄等编著的《佛教大辞典》。词目多注明出处,并引证多种汉译佛典原文。所收与佛教有关的俗语、成语亦多,书后附汉

梵语索引。

佛学大辞典 丁福保主编的佛教辞书。编成于1919年。收词目3万余条,300余万字。现有文物出版社等影印本刊行。又编有《佛学大辞典通检》(一名《索引》)及《翻译名义集新编》《一切经音义汇编》,与该辞典相辅而行世。

佛学小辞典 孙祖烈编,1919年上海医学书局刊行。约收辞目一万条,主要为佛教术语,释文简洁。全书共30万字。现有影印本刊行。

实用佛学辞典 1934年上海佛学书局编辑部编印。以日本织田得能的《佛教大辞典》为蓝本,参考丁福保《佛学大辞典》等而编成。解释多用古文体,且多直接引用佛书。

法相辞典 朱芾煌编。1939年商务印书馆出版。分4册。辑录佛典中对佛教术语的解释而成,只录原文,并标卷页,不加诠释,主要为法相宗名相。全书共260万字。

梵汉对译佛教辞典 日本荻原云来著。1926年出版。系根据法国人从西藏发现的梵藏汉蒙四文对照《翻译名义大集》编译而成。词目分284类,梵、汉文对照,不加注释。书后附索引。有台湾新文丰出版社影印本。

佛教辞典 日本宇井伯寿监修,大东出版社1980年初版,收有佛教典籍、术语、人名、地名等词目数千条,全书约70万字。

佛光大辞典 慈怡等主编,星云监修,1988年台湾佛光出版社初版。分七册。共收独立条目22608条,附

见条目十余万,。七百余万字,图片2700余幅。广泛吸收中外各类佛教辞书,并增添有关近百年来佛教重要事件、学者、著述、学说等的条目多条。印度术语一般皆附注梵文、巴利文。内容丰富新颖,堪称近年来所出的一部最佳的汉文佛教辞书。缺点是所收藏传佛学辞目太少。

禅宗辞典 日本山田孝道著。1915年由国书刊行会出版。一册。首列禅宗传承系谱及日本禅宗诸寺历代住持表。词目按日文五十音排列,有汉文笔画索引,用日文注释。

密教大辞典 日本真言宗京都大学、高野山大学教职员集体编撰,分6册。内容主要限于唐密、东密、台密,涉及密乘教理、教相等多方面。词目按日文五十音排列,用日文注释,附有不少图像。有台湾新文丰公司影印本。

藏汉佛学词典 王沂暖、健白平措主编。收藏文佛学词目3781条。注释以汉文为主。1986年由青海民族出版社出版。

佛学名词(中英巴梵)汇集 林忠忆编,台湾慧炬出版社1990年出版。收罗最常见的佛学术语541条,以中、英、巴利、梵四种文字对照解释。全书按英文字母顺序排列,附有中文索引及重要大乘经典目录。

佛家名相通释 熊十力著。1937年北京大學出版社印行。中国大百科全书出版社1985年重印。分上下两卷,据《大乘五蕴论》《成唯识论》等,依法相、唯识思想体系,以名词术语为目,予以诠释,有类佛学辞典,为学

习佛家法相唯识之学的入门书。全书约14万字。

中国佛教史辞典 日本镰田茂雄编,东京堂1981年初版。收有关中国佛教史的词条约3000条,涉及人物、典籍、事件、名胜、流派、术语等。释文简洁扼要。全书约45万字。

中国佛学人名辞典 比丘明复编,台湾方舟出版社出版,1974年初版。收有辞目5326条,以中国佛教界人士为主,兼及与佛教有关涉的政治人物、学者、外道、外国人等。起自秦汉,终于当代。书后附有《诸宗师资传承系统表》《异名表》《历代塔寺道场略志》《华梵翻译人名对音表》《印度论师译名对音表》《中外历代纪年对照表》。全书约180万字。国内有影印本。

日本佛家人名辞典 日本蜷尾顺编纂,东京光融馆藏版,1903年初版,收有日本佛教人物约6000人事迹。附有《日本佛教沿革略》《历代天皇皇后皇子受戒表》《日本佛家年表》《日本佛教各宗系统图》《奈良平安时代佛家位阶官职表》等。全书约400万字。

佛教常用术语辞典 刘元凯编译,台湾台北常春树书坊1984年初版。收辞目约1000条,主要为佛教术语及有关的俗语,释文通俗,并尽量注意原义及变迁。为一本小型佛学工具书。全书约16万字。

佛学典故汇释 李明权著,浙江古籍出版社1990年出版。选常见的佛学典故300余条,引用佛典和其它文献,予以详释。附有《佛教术语简

释》350条。全书约27万字。

佛教文学辞典 万长春编著,台北常春树书坊出版,1986年初版。共收辞目2300条,内容为中国文学中源自佛教的名相、典故、故事、人物、经典、义理、成语、著作等。全书约35万字。

佛教文化辞典 任道斌主编,浙江古籍出版社1991年出版。收词目5386条,分流派、人物、事件、称谓、法物与制度、组织等,习俗、术语,佛、菩萨、罗汉、诸天、鬼神,文献、建筑与名胜、书法、绘画、雕刻、文学、音乐、戏曲、体育与卫生等15类,按内容分类排列词目。旨在通俗地介绍佛教文化之知识。附《佛教文化大事年表》。全书约99万字。

目 录

出三藏记集 简称《祐录》。南朝梁僧祐所著佛教经录。15卷。“出”即翻译;“记集”即记载东汉至梁所译佛典的目录、序记及译经人传记等。为中国现存的最早经录。凡著录经2162部,5310卷,收译经人传记32篇,经序及后记120篇。收于《大正藏》第55册。

开元释教录 简称《开元录》。唐智升于开元十八年(730)所撰佛教经录。20卷。前十卷为总录,记历代所译经典目录及译者传记,末附著作目录,共计176人。后十卷为别录,以经为主,分七类记载,总计入藏经典1076部、5048卷。分大乘经为五

大部,并注明重译、单译情况。后又将该书入藏目录以千字文编号,编《开元释教录略出》4卷。为以后雕印大藏经所本。收入《大正藏》第55册。

大唐内典录 简称《内典录》。唐道宣所撰佛教经录。10卷。录东汉至唐初译经者220人,经典2487部、8476卷。其“入藏录”收三藏典籍及“圣贤集撰”共800部3361卷。标明重译及最善通行本。收入《大正藏》第55册。

历代三宝记 亦称《开皇三宝录》,简称《长房录》或《房录》。隋费长房所撰佛教经录。15卷。列佛教大事纪年及佛典经录1076部、3292卷。伪滥较多。

贞元释教录 全称《贞元新定释教目录》,又简称《贞元录》。唐贞元十六年(800)圆照奉敕所撰的经录。30卷。体例编排因袭《开元释教录》。录汉明帝以来译经者187人,佛典2447部、7399卷,其中139部、342卷为新译经,多属密部。入藏目录总计入藏经典1258部、5390卷。后有南唐恒安撰《续贞元释教录》1卷。皆收入《大正藏》第55册。

至元法宝勘同总录 略称《至元录》。元庆吉祥等奉敕所撰佛教经录。10卷。分类编录自东汉以来194人所译佛典1644部的目录,并校勘汉、藏二藏佛典的异同,一一注明。还用汉字标注佛典题目的梵文译音。

阅藏知津 明智旭所撰经录。44卷。对《大藏经》所收1773部佛典一一录目解题,分经、律、论、杂藏

四部分。

南条目录 日文题为《日本真宗南条文雄译补大明三藏圣经目录》。日本学者南条文雄所著佛教经录。对日本黄檗版大藏经所收《大明三藏圣教目录》进行翻译,作梵、汉、英译音对照,并与《至元录》所记汉字音译梵音对照。还对译著者和经典同异作了注释。被视为欧美研究汉译佛典的重要参考书。

佛学书目 北平东城大佛寺佛经流通处编印;1936年前后多次重印。罗列佛教书目、法物,分25类排列。全书约80万字。

巴黎国家图书馆藏伯希和所获敦煌汉文写本目录 法国巴黎国家图书馆编,1970年出版。著录并介绍了保存于巴黎的伯希和盗走的敦煌汉文写本,涉及佛教者甚多。

大英博物院藏敦煌汉文写本目录 大英博物院编,1957年出版。著录英国伦敦大英博物院所藏敦煌汉文写本,涉及佛教者甚多。

敦煌莫高窟内容总录 敦煌文物研究所编,文物出版社1982年出版。对莫高窟的492个石窟进行著录,包括时代、形制、内容及注等项目。附有史苇湘《关于敦煌莫高窟内容总录》及《塑像索引》、《部分壁画索引》。为研究敦煌莫高窟的必备工具书。

报 刊

海潮音 前身为太虚于1918年创

办的《觉社丛刊》,后改为月刊,易名“海潮音”,由太虚、芝峰等历任主编。宣扬太虚提倡的人间佛教思想,阐发法相唯识之学,兼涉余宗,为近代国内最有影响的佛刊之一。1949年后在台湾续办。

净业月刊 1926年5月创刊,为上海佛教净业社社刊。由顾显微任主编,内容分论说、著述、警策、文苑、专录、杂录等。1928年10月停刊,共出30期。

佛教英文杂志 1931年上海佛教净业社创办,为不定期刊物,由黄茂林主编。乃国内首创的英文版佛教刊物,主要向当时在华的欧美人士宣传佛教,内容有偈语、禅堂生活、皈依佛法、坐禅笔记等。1933年主编黄茂林溺海身死,该刊亦随之停办。

狮子吼 佛教月刊。1940年由道安创办,巨赞曾任主编。后在台湾继续编刊。

弘化月刊 1941年创刊,由1931年印光法师创办的上海弘化社主办,主要弘扬印光所提倡的净土法门。1952年停刊。

觉讯 创刊于1947年,月刊,为上海市佛教青年会会刊。长期由丁鸿图(1918—1952)任主编。主要向青年弘扬佛法。1956年停刊。

现代佛学 1950年6月由现代佛学社创办于北京的佛教刊物,旨在继承佛教优良传统,促进佛教研究,联络佛教徒,推进新中国佛教思想的改进。主编巨赞法师。月刊。1953年6月中国佛教协会成立后,该刊成为该会会刊,仍由巨赞主编。1960

年底改为双月刊，1964年底停刊。该刊发表了不少探讨佛教与新社会、新思想相协调问题的文章和佛教学术研究的论文，报道了各地佛教活动的概况。

法音 中国佛教协会会刊。创刊于1981年。当时为季刊，1982年起改为双月刊，1988年起改为月刊。旨在宣传宗教信仰自由政策，联系佛教徒，进行佛学的义理、实践、学术等的探讨，以“发扬优良传统，提倡人间佛教，启迪智慧，净化人生”。辟有佛教论坛、佛教文史、胜迹巡礼、禅林清韵、法界春秋等专栏。法界春秋专栏及时报道国内佛教的动态。现由净慧法师任主编，每期发行量达15000份以上。

上海佛教 上海市佛教协会主办的佛教刊物。原名《上海佛教通讯》，1988年改今名，在国内外佛教界正式发行。季刊。

禅 佛教季刊。由河北省佛教协会主办，临济禅学中心出版，净慧法师主编。创刊于1989年。是以禅学为主要内容的佛学刊物，旨在弘扬中华禅学，促进禅学研究。辟有指月篇、西来大意、传灯篇、磨镜台、文字禅、无孔笛等专栏。

香港佛教 香港正觉莲社主办的佛教月刊，创刊于1960年。辟有特稿、论述、佛教人物、佛教胜地、佛教艺术、佛教动态等栏目。除报道香港佛教新闻外，还经常报道内地佛教动态。

内明 香港内明杂志社出版的佛教月刊。创刊于1972年。辟有笔谈、

特稿、法海拾贝、特载、四众堂、佛教文艺等栏目。重在刊载关于佛教学术研究方面的文章，作者不限于香港。

法言 香港法住学会主办的佛教季刊。副题为《佛教与现代文化》，由霍韬晦等主编。旨在以佛教的实观精神，肯定人类文化之价值，主张以现代学术方法表彰传统智慧。也刊登有关中西文化的学术论文。

中国佛教 月刊，创刊于1950年。为台湾“中国佛教会”之会刊。以发表有关中国佛教历史、学说、佛教与中国文化等方面的学术性论文为主。

慧炬 月刊。1961年由台湾大学教授张宣德创办，慧炬杂志社主编刊行。以指导青年学佛为主旨。

菩提树 台湾菩提树杂志社编行的佛教月刊。论述佛教的一般教理，尤注重于弘扬密宗。

普门 佛教月刊。1979年由星云创办，由佛光山文化事业公司主办，主要宣扬人间佛教的思想。

十方 台湾十方杂志社刊行的佛教月刊。1983年创刊。辟有社评、第一月、第三眼、深入经藏、说法台、世出世间、十方简讯等栏目。重在弘扬禅宗，常刊登南怀瑾等关于有关禅的经典之讲解，及从实践与心理、生理方面探讨禅定之文章。

中华禅学 台湾佛教季刊，创刊于1988年。由财团法人耕云禅学基金会发行，耕云任导师。旨在弘扬禅宗，使现代人领略禅味，获得安祥。辟有特稿、习禅录、禅与生活、法雨、

海外通讯、师门书简等专栏。

无尽灯 台湾佛教季刊。由无尽灯杂志社发行，创刊于1986年。由“法界圆觉宗无尽灯学会”主持人黄正男任导师，蔡嘉（迦慧）任社长。以弘扬密宗为主，兼弘禅宗、净土宗。

福报 台湾唯一的佛教日报。1989年2月创刊，台湾文殊佛教文化中心为总代理。对开两大张，辟有佛教要闻、国内外佛教新闻、各宗教团体与民俗新闻、佛教文化、环保卫生、社会关怀、心灵文艺、生活休闲等栏目。

佛教文化 中国佛教文化研究所于1989年创办，前身为《法音·学术版》。年刊。刊载关于中国佛教文化研究的学术论文，并反映国内佛教学术研究的动态。1992年改为季刊，以通俗性、知识性为主要特色。

六、事 件

结集 梵文 Sangjīti，意为合诵或会诵。指由佛教徒集会，对佛陀所说法进行会诵，经过讨论、甄别、审核，将其确定下来。据佛教史料记载，共有四次结集。第一次结集在释迦逝世后不久，在王舍城附近的七叶窟举行，由大迦叶召集主持，参加者有五百阿罗汉，由阿难和优波离诵出经藏和律藏，大会议决确定。第二次结集在释迦逝世一百年后，长老耶

舍在毗舍离城召集七百比丘举行，主要审定律藏，宣布“十事”或“五事”非法。由此结集，分裂为上座部与大众部。对七百上座长老结集不满的多数僧众另外召开万人大会进行结集，称大众部结集。第三次结集于阿育王时期在华氏城举行，由目犍连子帝须长老主持，有一千人参加，主要是统一部派的不同意见，编成一部《论事》。此次结集不为北传佛教所承认。第四次结集据北传佛教记载，在迦腻色迦王时期，由胁尊者为首的五百人在迦湿弥罗（今克什米尔）进行，对三藏作了注释，编成《大毗婆沙论》，为说一切有部集大成的论典。据南传佛教说，前一世纪在斯里兰卡阿卢寺举行五百比丘结集，首次将巴利文三藏记录成册。南传上座部又有第五至第九次结集。第五次结集在斯里兰卡，第六至九次结集尚未能取得泰国以外的南传佛教诸国的认可。此外，据《大智度论》、《金刚仙论》等大乘典籍说，在大迦叶率五百罗汉举行第一次结集时，文殊、弥勒等菩萨在铁围山令阿难诵出大乘经，称“铁围山结集”。又《大唐西域记》等载，在第一次结集同时，有数百千比丘于七叶窟外另外进行结集，诵出经、律、论、杂集、禁咒五藏。因此结集凡圣同会，故亦称“大众部结集”、“窟外结集”。

十事 巴利文 Dasavatthu。亦译十净。据《岛史》、《大史》等载，佛灭百年时，东印跋耆族比丘提出十条关于戒律的新主张，称十事：①“角盐净”。谓盐、姜可储存角器中供日

后用。②“二指净”。谓日影偏过正午二指后，尚可用餐。③“他聚落净”。谓饭后还可至其他聚落进食。④“住处净”。谓同一地居住的僧尼，可分头举行布萨。⑤“赞同净”。僧团中一部分人可先作出决定而后征求其他人同意。⑥“所习净”。出家前所习之业在出家后还可学习，或作“习先所习”。⑦“不搅乱净”。允许喝未搅动的牛乳。⑧“饮阁楼疑净”。可喝未发酵的棕榈酒。⑨“无缘座具净”。可用随意大小的坐具，或作“作座具随意大小”。⑩“金银净”。僧尼可接受金银施物。或作“受蓄金银钱”。一说有“复座食”一事，谓吃完后还可再坐就餐，及“酥油蜜石蜜和酪”（谓不到食时可吃酥油、蜜、糖、奶酪等），而无前述住处净、不搅乱净二事；关于“饮阁楼”一事，作“饮阁楼伽酒”，谓比丘有病时可饮经发酵的酒。第二次结集议决此十事为非法，而不满上座比丘决议的其他多数僧人另外举行大众部结集，宣布十事为合法。

大天五事 据《异部宗轮论》《大毗婆沙论》卷九九，佛灭百年时，比丘大天提出关于阿罗汉的五种局限：①“余所诱”，还会有梦遗等事；②“无知”，还有无明覆盖，有所不知；③“犹豫”，对教理、戒律等还有犹豫疑惑；④“他令入”，对于自己证得果位一事，尚须别人指点而知；⑤“道因声故起”，仍有世间苦的感觉，有时发出“苦哉”之叹。大天认为如此判定阿罗汉的标准，是符合教义的。僧团内上座比丘认为

这种说法不见于教典，为非法。因此事而引起争论和分裂，反对大天者组成上座部，支持大天者形成大众部。

育王护法 印度摩揭陀国孔雀王朝第三代国王阿育王（Asoka）在位时（约前268至前232年），穷兵黩武，统一印度，后因悔杀伐过多而信仰佛教，建八万四千舍利塔，多次施舍土地财物于寺院，颁布敕令和教谕刻于石柱与山崖，要求臣民持佛教五戒，尊敬父母师长沙门。设“大法官”主持佛教等宗教事务，派遣“正法大臣”巡视各地，推行佛法。请目犍连子帝须长老主持第三次结集。派遣高僧赴四方传布佛教，东至金地，南至楞伽（今斯里兰卡），西达叙利亚、埃及、希腊，北抵罽宾、犍陀罗，使佛教广传于古印度各地和毗邻地区。佛教徒尊之为“护法名王”。

普沙密多罗灭佛 公元前187年，孔雀王朝的将军普沙密多罗（Pushyamitra）杀六世多车王，灭孔雀王朝，建立了巽伽（Sunga）王朝（前187—前75），统治了以摩揭陀为中心的中印地区。普沙密多罗以婆罗门为国师，崇奉婆罗门教，破灭佛教，毁坏华氏城的鸡园寺。又挥兵北上，攻入迦湿弥罗，一路毁寺塔、屠杀僧尼，境内800座佛塔几被全毁，僧尼仅五百罗汉避难南山而免于劫杀。这次事件亦被称为“中印法难”。

北印法难 据迦湿弥罗史书和《大唐西域记》等载，迦腻色迦王死后，有诃利多多种称王，斥逐僧徒，毁

坏佛法。土邦龙族人也激烈排佛，杀害僧徒，贵霜王曾因此一度躲避。又有甘陀罗提婆（Candradeva）婆罗门出而镇压佛教，到旃那陀王三世时，始停止对佛教徒的弹压。五世纪末，北方白匈奴呾哒人（Ephtalites）侵入西北印度，其王摩醯逻矩罗（Mihi-rakula，约502—542）反对佛教，在迦湿弥罗一带毁坏寺塔1600余所，高僧师子比丘被杀害，致使当地说一切有部的法统一度断绝，并入侵中印，一路毁寺屠僧。528年，被摩腊婆国耶输陀尔曼王（Yasod-uvarman）驱逐，退回北印。

东印法难 印度伐弹那王朝初期（600年左右），东印土邦金耳国渐盛，国王设赏迦西侵，所到之处，毁寺坑僧，破灭佛教，佛成道处的菩提树被伐，佛涅槃处拘尸那的寺僧也被焚杀殆尽。后伐弹那戒日王（606—647在位）战胜设赏迦王，在其保护下，佛教恢复。

波罗七代护法 东印孟加拉地区的波罗王朝（约660—1139），凡传承十八世，代代崇奉佛教，其中热忱护法者有七代，称“波罗七代”。即：第一代瞿波罗（Gopala，约660—705在位），第二代提婆波罗（706—753在位），第四代达摩波罗（766—829在位），第七代摩醯波罗（849—899在位），第十一代荼那迦波罗（955—983在位），第十三代涅耶波罗（1015—1050在位），第十八代夜叉波罗（1138—1139在位）。七次中以第四代达摩波罗（Dharmapala）时，国力最盛，护法亦最力，在那烂陀寺

附近建欧丹多富梨寺（Uddandapura），又在其北建超戒寺（Vikramasīlā），成为当时佛教最高学府与传法中心。波罗王朝中后期，孟加拉以西地区为回教军所攻占，佛教被摧毁，只在东印一隅波罗王朝的保护下，得以持续二三百载。波罗王朝流行的佛教，主要是密教，晚期密教大师皆出东印。1139，大臣婆罗斯那篡位，建立斯那王朝，不久伊斯兰教军侵入，王朝改宗伊斯兰教，佛教从其最后据点东印消失。

回教灭佛 从八世纪前半期起，日臻强盛的西亚伊斯兰教国家，开始侵逼印度，向东扩展势力。986年，今阿富汗一带的突厥系伽色尼（Ghazni）王朝侵入印度，占领白沙瓦。其王马穆德（Mahmūd，997年即位）从1001至1027年间，先后十七次远征北印度，占领了北印的西半部。其所到之处，破坏佛教、印度教塔寺、圣地，屠杀僧尼，掠夺财宝奴隶，强迫被征服民族改宗伊斯兰教，使佛教在西北印消失。伽色尼王朝逐渐东移，后虽被灭亡，但代之而起的突厥系廓尔王朝同样排毁异教。1191年，廓尔王朝的西哈布·乌德·丁·穆罕默德（Shihabu D-din Muhammad）总督率伊斯兰教军征服北印度，1202年将其势力扩展至孟加拉湾。1206年，西哈布·乌德·丁的部将库特布·乌德·丁·艾伯克（Qutbud-din Aibak）自立为王，在德里建立穆斯林王朝。穆斯林的势力继续向东南发展，至十二世纪末，东印孟加拉地区完全沦于穆斯林统

治之下。1203年，东印佛教的堡垒超岩寺被回教军破坏，僧徒或被屠杀，或被迫改宗伊斯兰教，或逃亡于尼泊尔、西藏等地。佛教在印度从此长期消失。

印度贱民大皈依大会 近代以来，在印度已灭亡600年之久的佛教，又开始复兴，出现“新佛教运动”。这场运动的重要领袖安培德卡尔（1891—1956）号召与他同一种姓的“贱民”改宗佛教。1956年10月14日，借世界佛教界纪念释迦牟尼诞生2500年之机，安培德卡尔带领50万（一说100万）贱民，在那格浦尔举行盛大的皈依佛教仪式，为现代印度的一大壮举。此后，印度那格浦尔、阿默达巴德、亚格拉等地贱民集体皈依佛教的活动愈演愈烈。至1981年，印度佛教徒的人数据官方统计，已达470余万。

印度“批判事件” 1987年，印度马哈拉施特拉邦政府出版了新佛教运动的领袖安培德卡尔的《著作集》，其中一篇题为《印度教的批判》的附录中，有对印度教所奉神罗摩和克里什那谴责性的评论，引起印度教教徒的不满。同年11月，高种姓马拉塔人的组织“马拉塔大会”焚烧了这部书，并威胁政府，要求删去书中反印度教的内容。那格浦尔城的2万多名马拉塔人游行示威。1988年2月，50多万皈依佛教的“贱民”聚集孟买市中心举行抗议活动。马哈拉施特拉邦首席部长召开由双方多方面参加的会议进行调停，达成协议：保留书中“批判”的

内容，但邦政府声明不同意书中对印度教诸神的评论，事件方告平息。

伊存口授佛经 据三国魏鱼豢《魏略·西戎传》载，西汉哀帝元寿元年（公元前2年），大月氏（今阿富汗、巴基斯坦一带）来华使者伊存口授《浮屠经》于博士弟子景庐（《魏书·释老志》作秦景宪）。为佛教入华较可信的最早文字记载。

永平求法 据《四十二章经序》、《理惑论》、《后汉书》、《后汉纪》等载，东汉永平年间（58—75），汉明帝刘庄曾梦见金色神人，项有日光，飞在殿前，意中欣然。觉问群臣，有人答言：西方有神名佛，如帝所梦。帝乃遣使臣张騫、秦景、王遵等（一说蔡愔等）出使西域，取来经像，请来高僧法兰、摩腾。被认为佛教正式传来之始。

楚王英奉佛 据《后汉书·楚王英传》载，东汉明帝永平年间，楚王刘英晚年“更喜黄老，学为浮屠，斋戒祭祀”，永平八年（65）明帝诏书称“楚王诵黄老之微言，尚浮屠之仁祠，洁斋三月，与神为誓”。说明东汉初，佛教已传入汉地，被作为黄老之流与斋祭之道，在上层社会流传。

沙门不敬王之争 佛教传入汉地后，僧尼依印度佛教之制，不跪拜帝王，仅合十以表敬意。至东晋南北朝，随佛教之盛行，僧尼不拜帝王与封建皇权和儒家礼制形成尖锐矛盾，多次出现沙门应否向帝王跪拜的争论。东晋咸康六年（340），庾冰辅政时代成帝作诏书，令沙门见帝王行跪拜礼。佛教徒尚书令何充等

上书反对，经反复辩论，庾冰失败。元兴元年（402），太尉桓玄秉政时重新提出沙门拜帝王问题，与中书令王谧及僧慧远等反复辩论，慧远特撰《沙门不敬王者论》5篇，申述沙门虽不跪拜帝王而实际支持帝王。次年桓玄允许沙门不跪拜王者。南朝宋大明六年（462）诏有司参议令僧拜王，回奏沙门接见应当尽敬。于是下令僧尼见帝王须行跪拜，不从者斩。到宋废帝时，由于朝野佛教徒的激烈反对，沙门拜王制被取消。齐武帝时规定沙门见王虽不必跪拜，但不得自称“贫道”。

神灭与神不灭之争 佛教传入汉地后，因其轮回、报应说的广泛流传，激化了中国自先秦以来便有的人死后神灭与否的争论。人死神不灭，被看作佛教的一个理论基础，受到反佛者的集中非难，佛教徒则起而反驳，著文宣扬形尽神不灭论。东晋慧远即有《沙门不敬王者论·形尽神不灭》专论形神关系，以薪火为喻，谓“火之传于薪，犹神之传于形。火之传异薪，犹神之传异形”。精神在肉体死亡后还会延续其活动。晋末罗含著《更生论》论万物之代谢无穷，与佛教之说冥合，孙盛有《与罗君章书》驳其神明更生说。竺僧敷著《神无形论》驳“心神有形”说，主张神无尽而无形。南朝宋初，郑道子的《神不灭论》，宗炳的《明佛论》皆宣扬人死神不灭，何承天撰《达性论》驳宗炳，认为“形毙神散”。颜延之作《释达性论》对何说进行质疑，何又作书反驳。彭丞著《无三世

论》，僧含撰《神不灭论》驳难。齐末，范缜针对竟陵王萧子良虔信佛教，著《神灭论》，以“质用”范畴论形神关系，以刃利为喻，力论“形存则神存，形谢则神灭”。萧子良集僧驳难，而不能屈。这场争论一直延续到梁代，梁武帝作《敕答臣下神灭论》，指责范缜“违经背亲，言语可息”。萧琮、曹思文、沈约、释法云及信佛的王公朝贵62人各有论答，群起驳难。范缜作《答曹舍人书》坚持己说。梁代后随佛教关于轮回问题说法的深化，形神关系问题的探讨争论在佛教撰述中不再居显著地位。

老子化胡之争 佛教入华之初，被视为黄老之流，佛教也自附于黄老，以图借中国传统信仰而广其传。东汉后期，社会上出现“老子入夷狄为浮屠”，化胡成佛之说，表示佛道同源。此说在汉末三国时广泛流传。西晋惠帝时，道士王浮造《老子化胡经》，谓老子西出阳关后入天竺化身为佛，教化胡人。用以抬高道教，贬抑佛教。此后，随佛、道二教的发展及矛盾斗争，老子化胡说成为道教徒贬抑佛教的一大武器，引起多次佛道争端。南朝宋泰始三年（467），道士顾欢作《夷夏论》指佛教为夷狄之教，僧绍作《正二教论》，谢镇作《驳顾道士夷夏论》，朱昭作《难顾道士夷夏论》，慧通作《驳顾道士夷夏论》等进行反驳，影响及于朝廷奏疏及世俗论著。北魏孝明帝时，昙无最与道士姜斌在殿庭中辩论《化胡经》真伪，姜斌被崇信佛教的孝明帝发

配。隋开皇三年(583),僧彦琮撰《辩教论》斥老子化胡说。唐显庆五年(660),僧静泰、道士李荣等奉诏集洛宫辩论《化胡经》真伪。武则天天册万岁二年(696),僧慧澄请依前朝例毁《化胡经》,敕刘如睿等八学士议决,皆言汉唐诸书皆有化胡之说,不当毁除。神龙元年(705),诏僧道集内殿定《化胡经》真伪,僧明法抗争,下诏禁毁。道士恒道彦等上表争辩,不许所请。金末,因全真道受蒙古保护而昌盛,道士重刊《化胡经》,僧道斗争又以《化胡经》真伪为焦点而激烈化,蒙古宪宗、元世祖集僧道多次辩论《化胡经》真伪,道士败,至元十八年(1281),诏令毁除《道德经》之外的一切道经。此后化胡之争遂息。

佛道夷夏之辩 东晋以来,随佛、道二教之兴盛,双方矛盾亦渐深,斗讼不断。道教徒排击佛教的核心论点,是以佛教为外来的夷教,而道教为传统的夏教。南朝齐武帝永明年间(483—493),道士顾欢撰《夷夏论》,主张严别夷夏,指斥佛教“下弃妻孥,上废宗祀”,与中国传统伦理思想相悖,反对“舍华效夷”。佛教人士群起反驳,司徒袁粲、谢镇之、钱唐朱昭之、僧人慧通、僧敏皆撰论致书,反驳顾欢。不久又有道士假冒张融撰《三破论》,斥佛教“入国而破国”、“入家而破家”、“入身而破身”,谓此三破本是西夷之法,华人奉佛,岂非羌胡之种?佛教徒刘勰著《灭惑论》、玄光撰《辨惑论》、僧顺作《答道士假称张融三破论》驳

斥,指责道教妖妄,“挟道作乱”,论述真道不限于华夷。两次争辩,道士在理论上皆败北。北魏、北周、唐初反佛的道教徒,也都以夷夏之辨作为其重要理由。

三武一宗 指中国历史上大举毁废佛教的四个帝王:北魏太武帝、北周武帝、唐武宗、后周世宗。

北魏太武帝灭佛 北魏太武帝拓跋焘(424—452在位)初崇佛,因其为鲜卑族,欲图利用汉族传统的道教以缓和民族矛盾,巩固皇权,在信道教的司徒崔浩和道士寇谦之的影响下,转奉道教。从太平真君五年(444)起,开始毁禁佛教以独尊道教,诏禁臣民私养僧尼,杀高僧玄高、慧崇等。七年(446),以长安一佛寺内藏有兵器、某寺窟室藏匿妇女(实为郡牧富户为防战乱而寄藏之家眷)、寺院广敛财物为理由,因崔浩疏,下诏令诛长安僧尼,命废除佛教,焚毁经像,坑杀沙门。由于太子拓跋晃故意延迟宣布诏令,远近僧尼得以闻风逃匿,佛像经卷多被秘藏,唯境内寺塔被毁无遗。此后五六年中,北魏军队奉命四出烧掠寺院,坑杀僧尼,只有藏匿于山野的僧尼得免于难。不久寇谦之病死,崔浩于太平真君十年(450)犯讳下狱死,亲友百余人被诛。后二年,武帝亦卒,其孙文成帝拓跋浚即位,明令重兴佛教,佛教又逐渐恢复兴盛。

北周武帝灭佛 北周武帝宇文邕(561—578在位)即位之初,亦循例奉佛。因僧尼日增,影响国库收入,对佛教渐反感,受还俗沙门卫元嵩、

道士张宾的影响，拟议排佛。从天和至建德年间（566—578），曾七次召集百官及僧、道辩论三教之优劣，令群臣详论佛、道二教之先后、浅深、同异，意欲借此废佛。司隶大夫甄鸾撰《笑道论》、僧道安撰《二教论》、僧勔撰《十八条难道章》、《释老子化胡传》等力论佛优道劣，废佛之议暂止。建德三年（574），大集臣僚，命道士张宾与僧辩论，僧智炫驳难道教，武帝亦不能屈之，乃下诏将佛、道二教一并废除，僧、道还俗，寺观分赐王公，财物散给臣下，当时国内僧道还俗者达二百余万人。建德六年（577），武帝发兵灭北齐后，召集齐境沙门大统法上等五百余人，宣布废省佛教之意，净影寺僧慧远出而反对，与帝反复争辩，武帝虽然词穷，仍诏令灭齐境佛教，八州寺庙四万余所全部改作宅第，经像焚毁，财物入官，僧尼近三百万人全令还俗。次年武帝死，宣帝宇文赟即位，准还俗僧任道林等的请求，许可佛教恢复。后静帝宇文衍嗣位期间，在左丞相杨坚主持下，佛、道二教正式恢复。

唐初佛道之争 唐立国之初，奉老子为皇室先祖，利用道教抬高李氏地位，实行崇道抑佛的政策。道教徒抓住这一时机，猛烈排击佛教。曾做过北周通道观学士、后为道士、入唐任太史令的傅奕（554—639），多次上书唐高祖，指责佛教“窃人主之权，擅造化之功”，“于百姓无补，于国家有害”，力举佛教弊端，请求废除，并集魏晋以来排佛事迹为《高识

传》10卷，太子中书舍人辛谔作《齐物论》驳斥佛教。道士李仲卿作《十异九迷论》、刘进喜作《显正论》等排击佛教。唐高祖李渊基本同意傅奕等的说法，因怕废佛影响太大，对佛教仅行抑制。僧人法琳作《破邪论》驳傅奕反佛之论，后又撰《辩正论》与道士李仲卿、刘进喜辩难，被道士诬告以诽谤皇族，险些被杀，流徙益州而死。

会昌法难 即唐武宗灭佛。唐武宗李炎（841—866在位）本好道教，他即位时期，因前朝历经内战，徭役日重，人民多逃避于寺院，寺院经济扩张，与政府在经济上的矛盾已很尖锐。在信道教的宰臣李德裕和道士赵归真等的鼓动下，年轻的武宗决意灭佛兴道。从会昌二年（842）起，先勒令僧尼戒行不检者还俗，查点外国僧人，诏禁供养佛牙，毁内道场的经像。会昌五年（845），下敕毁全国佛寺，寺产没官，僧尼还俗。诏行之后，全国共拆毁大寺四千六百余所，小寺四万余所，僧尼被迫令还俗者二十六万余人，改寺院奴婢为两税户十五万人，收回寺院田地数千万顷。因当时藩镇势重，有些地区并未完全遵旨毁佛。次年武宗死，宣宗李忱即位，诏令恢复佛教。但武宗毁佛对佛教打击沉重，对以后佛教的发展影响很大，使佛教元气大伤，再未能恢复至中唐之繁盛。

后周世宗沙汰佛教 后周世宗柴荣（954—959在位）是个有作为的君主，他的反佛，纯出于对佛教影响国家赋税、兵役的考虑，与道教无关。

显德二年(955),诏令沙汰佛教。规定未经朝廷颁给寺额的寺院,一律废除,仅许原无敕额寺院的地方留一、二所。严禁私度,出家须经过严格的读经考试。禁止当时佛教界流行的烧身、炼指等行为。诏行之后,国内寺院废除过半,并将民间保存的铜制佛像全部没收,用以铸钱,以充国库。五年之间,境内共废除寺院3336所,存2694所,僧尼系籍者尚有61200人。

顿渐之争 唐代,佛教从汉地、印度两路传入西藏。德宗(780—805在位)时摩诃衍(一称“大乘和尚”)被派遣进藏,弘传禅宗,一时藏人风从,赞普妃没庐氏等贵族妇女30余人从其出家。因主一切不念,顿悟成佛,被藏人称为“顿门巴”、“万灵教”。印度僧人莲华戒等依经典义主张渐修成佛,被称为“渐门巴”。顿渐两派矛盾甚深,渐门指斥顿门为邪见,吐蕃赤松德赞乃主持两派在拉萨和桑耶寺进行辩论,摩诃衍一度占上风,但最后败北,被迫返回沙门(今甘肃敦煌),仍受当地人尊崇,称“国大德”、“蕃大德”。此后吐蕃赞普下诏规定佛法以印度中观见为正见。敦煌文献《顿悟大乘正理决》则说摩诃衍获胜,禅宗与印度佛教并存于吐蕃。

佛苯之争 佛教传入西藏后,受到了当地流传的苯教势力的抵制,双方进行了长期斗争。松赞干布虽遏制苯教势力,提倡佛教,但他死后,各部贵族乘机擅权,利用苯教抑制王室,在祭祀活动和各部与王室

会盟中仍举行苯教仪式。赤德祖赞即位后提倡佛教,吐蕃一些贵族大臣借天花流行为由,扶苯排佛。755年,赤松德赞幼年即位,贵族大臣乘机发动第一次“禁佛”运动。赤松德赞年长后,清除禁佛运动的主谋马尚仲巴结和达札路恭,扶持佛教,迎请印僧莲花生入藏降伏苯教,建桑耶寺,然对苯教不得不采取宽容之策,后崇苯贵族在王后蔡邦萨支持下排佛,流放佛教著名人士。赤松德赞乃从象雄地区请来苯教法师香日乌金,委托他译苯教《十万白龙经》为吐蕃本部语。后赤松德赞下禁止苯教法令,勒令苯教徒归佛弃苯,处死篡改佛经为苯经者,拆毁各处苯教神坛,一些苯教法师将苯经埋藏而逃亡。赤松德赞后的几个赞普虽继续崇佛抑苯,但苯教势力仍在地下活动,终于酿成了朗达玛王时的第二次禁佛运动。在佛苯斗争中,苯教吸收了许多佛教内容,仿佛经造作苯教经典。佛教也吸收了一些苯教的仪式。

朗达玛灭法 吐蕃热巴巾赞普崇佛至极,激化了佛教与反佛崇苯的贵族大臣的矛盾。838年,热巴巾被反佛大臣谋杀,其兄朗达玛(旧译达摩)被拥立为赞普。朗达玛王在反佛贵族大臣的操纵下,禁灭佛教,封闭佛寺,毁坏经像,强迫僧人弃佛归苯,不愿者强令打猎。842年,朗达玛被一僧人拉拢贝多暗杀。但此后吐蕃分裂,贵族割据,多崇奉苯教,致使百余年间,佛教在西藏中心地带绝灭。

火龙年法会 亦称“丙辰法会”。1076年(藏历火龙年,汉历丙辰年),在西藏阿里地区古格王孜德的大力支持下,在阿里托林寺举行的纪念阿底峡大师逝世的法会,当时卫、藏、康三区的许多高僧大德都前往参加,商议了关于复兴吐蕃佛教的问题。为西藏佛教后弘初期所举行的首次藏族各地区佛教徒的代表会议。会后,有很多人顺路赴克什米尔、印度留学,培养了一批弘法人才,对以后西藏佛教各派的形成有直接影响。

宋徽宗排佛 宋徽宗赵佶(1101—1125在位)即位之初,即实行崇道、尊儒、轻佛的政策,认为佛教乃夷狄之教,乐死恶生,不合人情。大观元年(1107)诏令道士序位在僧上,女冠在尼上。诏令禁止佛寺设孔子、老子之像。政和末至宣和初,徽宗听信道士林灵素等之言,利用道教神化自己,全面贬斥佛教。开始下诏奖励僧徒改做道士,禁士庶妇女辄入佛寺。宣和元年(1119),诏令佛改号大觉金仙,罗汉菩萨改称仙人、大士,僧改称德士,易服饰,称姓氏,隶属道德院(左右街道录院),寺院改称宫观。道教徒乘机侵占寺院及其财产,改佛寺为道观。迫于各地佛教徒的反对,次年又诏令复寺院额,复德士为僧。未几,北宋灭亡,徽宗自己成为金人的阶下囚。

上都佛道之争 金初涌现的道教全真派,在金末三家争夺中原之际,因教首丘处机应请远赴西域见成吉思汗,受成吉思汗所赐“掌管天下的

出家人”之权,教团鼎盛至极,道士在北方各地大建宫观,多改废寺为观,侵占寺产,使佛、道矛盾又臻激化。1255年,曹洞宗名僧、河南少林寺住持福裕上表指责全真道徒造《老子八十一化图》等之伪妄,西僧那摩等出面支持,蒙古宪宗下令道教禁造伪经,命僧道各返寺观。1258年,集僧道双方各十七人辩论,道士失败,掌教张志敬等十七人被勒令落发为僧,令毁《化胡》等伪经及版,归还全真道所占佛寺二百余所。元世祖至元十七年(1280),世祖诏命僧录司诸僧偕道教诸派掌教、诸文臣多人诣大都长春宫考证道经真伪,次年命悉毁除《道德经》外的诸道书。至元二十一年(1284),诏翰林院学士王磐等撰《焚毁伪道藏经碑》记两次焚经始末,颁诸路刻石。释祥迈奉敕撰《至元辨伪录》记述这场佛道斗争,贬斥全真道。

明世宗排佛 明世宗嘉靖皇帝朱厚熜(1522—1566年在位),贪图长生,崇信道教,长事斋醮,宠信方士,不喜佛教。在道士怂恿下,多次限制佛教,敕命毁京师寺院,除宫中佛殿佛像,限止发放僧尼度牒,致使佛教渐衰。

崇祯排佛 明毅宗朱由检(1628—1644在位)当政时,明朝积弊已深,内忧外患重重,应付支绌,毅宗(崇祯帝)承前代遗制,亦迷信扶乩降仙,不喜佛教。曾诏令除大内佛殿,收金铜佛像铸钱造兵器用具,限制发放僧尼度牒。未几满清入关,明朝灭亡,毅宗缢死梅山。

耶佛之争 明朝后期，欧洲耶稣会教士利玛窦等入华，传布基督教，附儒排佛，在当时社会上已有一定影响。明末四高僧之一的株宏，曾撰《天说》四篇，驳教士“天主”之说。清初，西方传教士相续东来，在朝廷中颇有影响。顺治十六年（1659），召木陈忞、王林琇等名僧进京，命与耶稣会教士汤若望等辩论，以定佛、耶优劣，结果各执一理。清廷决定对耶、佛二教均采取保护政策。

太平天国毁佛 晚清洪秀全等吸收基督教义创拜上帝会，以发动农民起义。对佛、道等传统宗教进行排驳。1853年太平军攻占南京后，太平天国宣布废除基督教之外的一切宗教，天王洪秀全下令毁寺烧经，强迫僧尼还俗，江南佛教受到沉重打击。1864年太平天国灭亡后，江南佛教才得以逐渐恢复。

文革毁佛 1966年发起的“文化大革命”中，在极“左”思潮主导下，佛教被视为“四旧”，难免“横扫”之劫难。除少数被列为重点文物而严加保护的寺院外，各地佛寺莫不遭劫，佛像法物被毁，经书被焚，寺宇遭破坏或被占用，僧尼多数被遣散，或遭批斗，或强迫还俗，一些名僧被监禁。不少文物价值甚高的寺塔、佛像，如杭州灵隐寺石塔、经幢、西藏扎什伦布寺、洛阳白马寺等，亦遭不同程度之破坏。各地佛教协会瘫痪，宗教活动被禁止。直至1976年“四人帮”垮台，尤其是中共中央十一届三中全会以来，宗教信仰自由的政策逐步落实，寺院陆续开放修复，宗

教活动受法律保护，佛教又劫后重兴，逐渐恢复发展。

山寺之争 日本天台宗圆仁和圆珍的门徒因争夺座主而酿成争端，互相倾轧。圆仁的门徒住持比睿山，称“山门”，圆珍的门徒离开比睿山，后以三井寺、园城寺为本山，称“寺门”。永祚元年（989），因二门相争并驱逐朝廷命使，天皇下诏训谕，称“永祚宣命”。993年，山门僧烧毁寺门僧千手院等房舍，两派完全分立。此后两家僧兵互相攻伐，从白河天皇（1072—1085）以后约百余年间，多次争斗不已，园城寺曾被山门僧烧毁四次。

一向一揆 “一向”指日本净土真宗，“一揆”谓团结一致共同御侮。意味着真宗起义或暴动的一向一揆，主要有两种：一是真宗僧兵反击其他宗派僧兵，如1465年，真宗僧兵对袭击大谷本愿寺（真宗本山）的天台宗僧兵进行反击。二是针对封建领主和割据集团的，如1488年，加贺国（今石川县）20万真宗信徒（农民为主）围攻国守富樫政亲，迫其自杀。从1570年开始，真宗信徒以石山（今大阪）本愿寺为基地，同织田信长的军队进行激战。北方、长岛等地的真宗徒众也发动起义。双方争战直到1582年织田信长死后才平息。

七、流 派

古印度

部派佛教 释迦牟尼逝世百年后起,约三百年间,因教义教制等分歧而陆续形成的佛教部派。起初分为上座、大众二部,称“根本分裂”。此后两部进一步分裂,形成十八或二十个派别,称“枝末分裂”。据《异部宗轮论》说,释迦灭后二百年,从大众部分出一说部、说出世部、鸡胤部三部,继而又分出多闻部、说假部。释迦灭度二百年后,又分出制多山部、西山住部、北山住部,本末共有九部。上座部在释迦灭度三百年初分为说一切有部和雪山部,继而从说一切有部分出犍子部,从犍子部分出法上部、贤胄部、正量部、密林山部;又从说一切有部中分出化地部,从化地部分出法藏部。释迦灭度三百年末,从说一切有部分出饮光部。释迦灭度后四百年初,从说一切有部分出经量部。本末共十一部。大众、上座两部共分出二十部。南传史书说共分出十八部:从大众部分出牛家部(鸡胤部)、一说部、制多山部,牛家部分出多闻部、说假部,本末共六部。从上座部分出化地部、犍子部;化地部分出说一切有部、法藏部,说一切有部分出饮光部,饮光

部分出说转部,说转部分出经量部;犍子部分出法上部、贤胄部、六城部(密林山部)、正量部,本末共十二部。诸部派在戒律和教义上多有分歧,其争论的主要问题,《成实论》概括为“十论”:三世有无?一切有无?中阴有无?顿悟抑渐悟?阿罗汉是否有退?随眠与心是否相应?未受报业是否存在?佛是否在僧数?有无人我等。

上座部 (梵文 Sthaviravāda, 巴利文 Theravāda) 部派佛教之一。最初分裂时由上座比丘组成,故名。自称“分别说上座”。以后陆续分出十或十一个部派。前三世纪传入斯里兰卡后,成为后来盛行于南亚、东南亚地区的佛教主流,称“南传上座部”。根本上座部在戒律和教义上较为恪守原始佛教传统,理论上精密分析心、色诸法,区分心念的一生灭为“九心轮”,主张心性本净,客尘所染,以扫除客尘而恢复心性本净为修行之要。说人法二空,而说“有分心”贯彻生死。有精致的禅定学说。

说一切有部 梵文 Sarvāstivāda, 音译“萨婆多部”,简称“有部”,亦名“说因部”。释迦灭度三百年初从上座部分出的佛教部派。主要流传于古印度西北克什米尔、犍陀罗等地,曾盛极一时,为迦腻色迦王等尊崇。有《阿毗达摩大毗婆沙论》综述本派理论,包含了本派世友、法救、妙音、觉天“四大论师”之说。区分一切现象为五部六十七法,主张人我虽空而集起一切现象的六十七法

实有，过去、现在、未来三世实有，谓之“法体恒有”、“三世实有”。其禅数学对中国汉地佛教影响颇大。

雪山部 梵文 Haimavata 的意译，亦译“雪山住部”，也称“根本上座部”、“先上座部”、“上座弟子部”等。释迦灭度三百年后，从上座部分出说一切有部，盛行于世，根本上座部势弱，移入雪山居住，故称雪山住部。

犍子部 梵文 Vātsīputriya 的意译，一译“可住弟子部”，音译“婆蹉部”等。释迦灭度后三百年从说一切有部分出的部派。相传其部主族姓“犍”，故以犍子立名。主要流传于西印。分一切现象为过、现、未、无为、不可说“五藏”，认为法体实有，主张有一轮回主体“补特伽罗”（我），说烦恼与心不相应，涅槃有学、无学、俱非三类，轮回有六道（原来一般只说五道）。后来大乘称为“法我俱有宗”。与化地部相对立。

化地部 梵文 Mahīśāsaka 的意译，亦译正地、教地、大不可弃部等，音译“弥沙塞部”。释迦灭度三百年时从上座部说一切有部分出的部派。据传其部主原为国王，“化地”意谓教化的国土。主张过去未来是无，现在的无为法是实有；佛与阿罗汉、辟支佛的修行道路一致，同臻解脱；僧中有佛故对僧布施即获大果报。

贤胄部 梵文 Bhadrāyāniya 的意译，亦译贤乘部，音译跋陀罗耶尼部。释迦灭度后三百年中从上座部犍子部分出的部派，因其部主是名为“贤”的阿罗汉之后，故名。教义

与犍子部略同。

正量部 梵文 Sammatīya 的意译，亦译“正量弟子部”、“一切所贵部”，音译“三摩提部”。释迦灭度后三百年中从上座部犍子部分出的部派。自称其说正确无误，故名。主张略同犍子部。

法藏部 梵文 Dharmagnpta 的意译，亦译法护部，音译“昙无德部”等。释迦灭度后三百年中从上座部系化地部分出。由部主法藏而得名。认为佛与阿罗汉、辟支佛解脱虽一，而所行之道异；布施佛的功德大于布施僧。其他主张略同大众部。

法上部 梵文 Dharmottariya 的意译，亦译“法胜部”、“法盛部”、“法尚部”等，音译达摩郁多梨部。释迦灭度三百年时从上座部系统的犍子部分出的部派，以部主为名。教义略同犍子部。

密林山部 梵文 Saṃnagarika 的意译，亦译“六城部”、“苾山部”等。以住处得名。释迦灭度后三百年从上座部犍子部分出的部派，教义略同犍子部。

饮光部 梵文 Kāśyapiya 的意译，音译“迦叶遗部”、“迦叶毗部”等。传说部主为古仙人饮光的后代，故名。释迦灭度三百年末从说一切有部分出的部派。教义多与法藏部略同，认为烦恼未断或业果未熟，即是过去有体；若烦恼已断或业果已熟，过去之体即灭。

经量部 梵文 Sutrāntika 的意译，亦译“经部”、“说经部”。释迦灭度后四百年初从说一切有部分出的部

派。对有部专重论典不满，以《阿含经》为量（准则）建立教义，故名。反对三世实有说，建立由受想行识四蕴组成，微细难言的“一味蕴”解释人的生命及轮回，称之为“胜义补特伽罗”（不可说我）。因认为五蕴的活动可从前世转到后世，身心活动在死后亦相续不断，故亦名“相续部”、“说转部”。但也有人认为此部并不主张有胜义补特伽罗。

大众部 梵文 Mahāsaṅghika 的意译，音译“摩诃僧祇部”，简称“僧祇部”。又名“一说部”。释迦灭度百年第二次结集时分裂的两大佛教部派之一。由对做结集决议的少数上座长老不满的多数僧人组成，故名“大众”，主要流传于中印度南部。后来又分出五或八个部派。说佛皆出世、永离烦恼、以一音说一切法、所说无不真实，佛色身、威力、寿量皆无边际，佛答问不待思维，无睡梦，度化有情无厌足心，一刹那心了知一切等；认为心性只是未来可能清净，一净则不再退回污染，人人皆可解脱；过去未来非实有自体。

出世部 梵文 Lokottaravāda 的意译，亦译“说出世部”、“出世说部”等。释迦灭度后二百年从大众部分出的部派。认为世间法“但有假名，都无实体”，唯有出世间法涅槃等才是真实的。

鸡胤部 梵文 Kauṣṭhika 的意译，亦译“灰山住部”、“牛家部”“窟居”等，传说创始人为鸡的后代，故名。释迦灭度二百年从大众部分出的部派，教义略同大众部。

多闻部 梵文 Bahusrutiya 的意译，释迦灭度二百年从大众部分出的部派。传说其部主亲从佛听闻很多经义，其教义深于大众部旧有经典之说，故名。说释迦所言无常、苦、空、无我、涅槃寂静五义为出世教，能使人超出世间生死。其他主张略同大众部。

说假部 梵文 Prajñāptivāda 的意译，亦译“假名部”、“施設论部”、“假设部”等。释迦灭度后二百年从大众部分出的部派。认为世、出世法皆有假有实，十二处、十八界等“积聚之法”皆为假名。其他主张略同大众部。

制多山部 梵文 Caityavāda 或 Jetavanīya 的意译，亦译支提山部等。释迦灭度后二百年从大众部分出的部派，因居制多山而得名。教义略同大众部。

西山住部 梵文 Aparasāila 的意译，音译阿罗说部等。释迦灭度后二百年从大众部分出的部派，因住西山而得名。教义略同大众部。

北山住部 梵文 Uttarasāila 的意译，亦译“上施罗部”，音译“郁多施罗部”等。释迦灭度后二百年从大众部分出的部派，因居制多山北部而得名。教义略同大众部。

中观派（梵文 Mādhyamika）亦称“大乘空宗”、“空宗”。印度大乘佛教两大学派之一。开创于龙树、提婆师徒，后有罗睺罗跋陀罗、婆薮、青目（Pingala）等相承。瑜伽行派盛行后，有僧护（Saṃgharakṣita）门下的佛护、清辨、解脱军弘扬中观派学

说，清辨与瑜伽行派的安慧等曾进行论战。清辨与佛护二人的论证方法也不一致，清辨开“自意立宗派”或“依自起派”（Svātantrikah），佛护开“必过性空派”或“具缘派”（Prāsaṅgikāh）。佛护再传弟子月称与瑜伽行派的月官（Candragomin）辩论，开中观“应成派”（“随应破派”）。清辨一系称“自立量派”或“自续派”。月称弟子寂天大弘应成派之学。解脱军门下的寂护（藏译静命）又开创“瑜伽中观派”，与其弟子莲花戒，加上稍早一些的清辨传人智藏（jñānagarbha），并称“东方自立量派三大家”。其后有师子贤传扬此派之学。中观派主要依《般若经》阐释发挥，建立一家之学。力说有为、无为一切法——一切由名言概念所表述的现象，皆由缘起故，无自性而空。以“中道”观统一空与有、真谛与俗谛、名言与实相、般若与方便、世间与出世间、生死与涅槃等的二元对立，以不执着生灭、有无等任何一端而亲证实相为中道观的极旨。在论证方法上，应成派采用只破不立、随论敌说法予以破斥的方法，自续派则采用自己通过推理进行论证的方法。瑜伽中观派别以中观融摄瑜伽行派唯识之学，主张俗谛唯心无境，真谛心境俱无。具有调和统一中观、瑜伽二系学说的性质。印度中观派对汉传三论宗等及藏传诸派之说影响甚深。

瑜伽行派 梵文为 Yogācāra（瑜伽师）。亦称“大乘有宗”、“有宗”、“相宗”、“唯识学派”。印度大乘佛教

两大学派之一。开创于无著、世亲兄弟，世亲同时有亲胜、火辨等亦属此宗。世亲门人中有陈那、安慧、德慧等弘扬唯识之学。陈那一系主有相唯识，亦称新义唯识、唯识今学。陈那递传无性、护法、戒贤、亲光、法称等，住持那烂陀寺，大弘新义唯识，为唯识学的主流。安慧与稍早的难陀主无相唯识，其后有德慧、调伏天、胜军等承传，其学称古义唯识、唯识古学。瑜伽行派主要宗依《解深密经》等经典及弥勒的《瑜伽师地论》等论典阐释发挥，建立一家之学。此派分析法相与心识，主张万法唯识，建立八识或九识说阐释一切不离心识、为心识所变现之义。又分析心识为二分、三分或四分。因主张识有境无，故称有宗。又用“三自性”说，从认识论角度解释诸法缘起性空义。建立以“转依”为要的修行理论。该派对佛教逻辑因明学颇有建树。难陀、安慧系唯识古学分心识为二分、三分，否认相分的真实性。陈那系唯识今学分心识为三分、四分，主张相分真实有体。唯识古学曾由菩提流支、真谛译介于中国汉地。唯识今学由戒贤传玄奘，由中国法相宗予以发展弘扬，并东传日本。唯识学说对北传大乘各宗都有影响。

中 国

般若学 中国早期佛教学派。以研习弘传《般若经》及阐释般若经的论典而得名。自东汉末支娄迦谶译

出《般若道行品经》始，般若系经论陆续传入中国，在魏晋南北朝，受玄学的影响，蔚然成一代学风，研习阐述者甚多，形成“六家七宗”。在鸠摩罗什系统传译阐释印度龙树一系中观学说之后，对般若学的研习弘传达到高潮，以鸠摩罗什为般若学的正宗。般若学不但为佛教三论、天台等宗理论的渊源，而且是当时社会上的流行思潮，对道教等影响颇深。

六家七宗 东晋般若学派别。当时般若学初传入中国，研习者对般若经“空”义的理解，往往受玄学影响，见解各异，主要有六家：①道安，主张“无在万化之前，空为众形之始”，谓空为万物产生以前的本原，称“本无宗”。另有竺法泰、竺法深说从无生有，万物出于无，称“本无异宗”。②支道林等说即色是空，因色法由因缘和合而生；无其本有自性故空。称“即色宗”。③于法开，说万有都是心识所现，称“识含宗”。④释道壹，说世间诸法皆如幻化，称“幻化宗”。⑤竺法蕴，以心对外境不起计执为空，称“心无宗”。⑥于道邃，说诸法由因缘合会而有，本无实体，称“缘会宗”。六家加本无宗的分派本无异宗为七宗。各家学说都未能尽符印度般若学的本义，直到鸠摩罗什翻译阐释后，般若正义方昭显于世。后来吉藏等对六家七宗之说各各作了总结性的批判。

涅槃师 亦称涅槃宗，中国佛教学派。以研习、弘传《大般涅槃经》而得名。在《大涅槃经》未传入江南

之前，晋译六卷《大般泥洹经》行世，道生据经义倡一阐提皆有佛性，后《大般涅槃》传到，证明其说不谬，道生即在庐山讲说此经，为最初的涅槃师。道生著《泥洹义疏》，立顿悟成佛义，其同学慧观主渐悟，与道生并为东晋涅槃学二大系。此后南方道生系统的涅槃师有宋刘宝林、法宝、道猷、道慈、僧瑾、法瑗，萧齐僧宗、梁法朗等，直接传北方之学的涅槃师有宋僧含、僧庄、昙济，齐昙纤、道盛、僧慧，梁智秀、智顺、僧旻、法会、智藏、慧皎、陈慧勇、警韶、宝琼等。宝亮等所撰《大般涅槃经集解》，即集宋齐梁间涅槃学大成。北方以笔受《涅槃经》并作疏记的慧嵩、道朗为最早的涅槃师。此后，从北魏中叶至隋初，有慧静、道凭、昙准、道登、昙度、昙无最、圆通、宝象、僧妙、道安、昙延、慧藏、慧海等涅槃师。南方三论、成实学者，北方地论学者，大半兼善涅槃学。地论南道系慧光及其弟子僧范、慧顺等皆弘涅槃。隋初所立义学“五众”中，以涅槃学居首位，先后以法慈、童真、善胃为涅槃众主。入唐后涅槃师遽尔衰落。涅槃师以佛性问题的核心课题，其见解在吉藏《大乘玄论》卷三归纳为十一家。涅槃师又为中国“教判”的创始者。涅槃学于新罗王朝时传入朝鲜，由高句丽僧普德开创“涅槃宗”，为当时新罗佛教大派。后被改名“始兴宗”。

毗昙师 亦称毗昙宗。中国佛教学派。以讲习说一切有部阿毗昙义而得名。前秦至南北朝初，有部毗昙

论书《阿毗昙八键度论》（即《发智论》）、《阿毗昙心论》《杂阿毗昙心论》相继译出，研习者继出，诸师皆以《杂阿毗昙心论》为要典。对毗昙的研习，提倡于道安、慧远，南方有东晋慧持、慧观、慧义、昙顺，宋有法业、慧定、昙斌、慧通、成具、昙机，齐有僧慧、慧基、智林，梁有道乘、僧韶、法护、法宠、法令、慧集、智藏等，皆讲习毗昙，而以慧集（456—515）最有成就，著有《毗昙大义疏》等；北方有智游门人慧嵩讲毗昙于彭城。隋代靖嵩、辨义、道宗、智脱、道基、神素等弘传毗昙，靖嵩著有《杂心疏》。非专业毗昙的志念，著有《八键度疏》《迦延杂心论疏》等，其弟子慧休著《杂心玄章抄》等，为唐初著名毗昙学者。另有北周时益州慧远亦弘讲毗昙。毗昙师以四谛组织一切法，主张我空法有，三世实有，以六因四缘说论证一切法由缘生而有其自性，故在南北朝时曾有“因缘宗”名。入唐后随《俱舍论》之译传，研究《毗昙》之风衰落。

成实师 亦称成实宗。中国南北朝至唐初佛教学派之一。以研习弘传诃梨跋摩著《成实论》而得名。鸠摩罗什译出此论后，其门下昙影、僧睿精于此论，南朝宋时僧导和北魏僧嵩专事研究注疏讲习此论。僧导在寿春（今安徽寿县），门人有昙济、道猛等承传之；僧嵩在彭城（今徐州），门人有僧渊、昙度、惠纪、道登等；形成成实学派南北两大系统——寿春系和彭城系。南齐有僧柔、慧次等弘传成实学，梁代成实学最

盛，有法云、僧旻、智藏等成实师，各著《成实论》义疏，学者云集。北齐有慧嵩、灵询、道凭、道纪等成实师。陈代成实师唯智囍一人。隋唐有智脱、慧暄、保恭、慧乘、道岳、智琰、慧旻、智周、道庆等弘传成实。唐初唯识学兴起后，成实学派遂渐消失。成实学于七世纪初传入日本，形成日本成实学派，为平安朝“南都六宗”之一。

俱舍师 亦称俱舍宗。中国佛教学派。以研习、弘传世亲《俱舍论》而得名。其弘传分旧、新两个阶段。陈真谛译出《俱舍释论》后，弟子慧恺（518—568）等弘传之，据真谛之讲解，录为《义疏》53卷。慧恺弟子道岳（568—636）由毗昙学转入俱舍学。玄奘早年曾从其学《俱舍论》，后在印度听僧称、戒贤讲此论，归国后重译之，世称新论。其门下神泰作《疏》，普光作《记》，法宝亦作疏，各30卷，见解有异，世称俱舍三大家。为俱舍学的第二阶段。七世纪中，日本僧道昭、智通、智达入唐就学于玄奘门下，将法相、俱舍之学传入日本，开创了日本的俱舍宗，为平安朝“南都六宗”之一。实际上是法相宗的附宗。

地论师 亦称地论宗。中国佛教学派。以研习、弘传世亲《十地经论》而得名。《十地经论》于北魏永平四年（511）译出，翻译者勒那摩提、菩提流支二人见解有别，其后学地论师遂分为“相州南道”、“相州北道”二系。南北之名，盖从两系地论师居于相州去洛阳的南北二道而

得。南道系出自勒那摩提及其门人慧光，慧光著名弟子有法上、道凭、昙遵、道晖等人。法上任魏齐两代僧统，著《十地论义疏》、《大乘义章》等，其门人净影寺慧远详释《大乘义章》，阐发南道系之说。北道系出自菩提流支及其门人道宠，道宠从菩提流支学《十地经论》，随闻出疏，名扬邺都。有志念、僧休、法继等弟子。志念撰有《迦延杂心论疏》《广疏》盛行于世。此系较南道系流传时间短，为摄论师所掩，融为一家。地论师之学受摄论、涅槃学派影响，较为驳杂。在判教上，南道系用四宗说，北道系分五宗。在教义上，南道系主张八识，谓阿梨耶识为净识；北道系主张九识，谓第八识为妄识，第九识为净识、真识。北道主“当常”说，谓诸法所依持的阿梨耶识并不具足一切功德，一切功德必待新熏修证而后得；南道主“现常”说，谓阿梨耶识即真如佛性，本来具足一切功德。南道地论师之学，对华严宗的形成有较大影响。华严宗兴起后，地论师之传承断绝。

摄论师 亦称摄论宗，中国陈隋之际的佛教学派。以研习弘传无著《摄大乘论》而得名。真谛译出《摄大乘论》后，又译出世亲《摄大乘论释》12卷。陈光大二年（568），他与法准等十二人发誓弘传《摄大乘》《俱舍》二论，弟子中传摄论之学的有慧恺、智敏、道尼、法泰、曹毗、僧宗、慧旷。道尼奉师命回乡（江西九江）开讲摄论，知名海内。隋开皇十年（590）奉诏入京讲摄论，弟子

知名者有道岳、慧休、智光等。法泰弟子靖嵩亦开摄论一系，另有昙迁著疏弘扬，在北方影响颇大，弟子有道哲、玄琬等。靖嵩、昙迁之后，摄论之学渐衰。玄奘游学回国后，重译摄论，弘扬唯识之学，摄论学派终致绝传。摄论师原无严格传承，各家学说并不一致。大略皆以旧译摄论十种胜相为依，说阿梨耶识为一切法之所依，为妄识，然妄识中有一分净识，立此净识为第九阿摩罗识，亦即真如佛性。依阿梨耶识中净分对治妄识染分，即可证入阿摩罗识而成佛。说真如有所缘境、能缘心（阿摩罗识）二义。又说三性中分别性、依他性皆空，又说第八识当于相分，其余七识当于见分。主张三乘种姓皆由因缘所生。其主张在玄奘学说行世后被一一否定。

净土宗 亦称“莲宗”。中国佛教宗派。南宋以来，尊慧远、善导、承远、法照、少康、延寿、省常、株宏、智旭、行策、实贤、际醒、印光为十三祖。然其祖师并非有前后传承关系，大都以弘扬净土之贡献而为后人所推尊。此宗所倡往生净土法门，实际始于东晋竺法旷（327—402），稍后慧远在庐山结白莲社念佛，奠一宗之基。其后昙鸾、道绰、慧日等皆力弘净土法门。他宗之弘扬净土者相当普遍，如智顗、吉藏及义怀、清了等禅师，皆有弘扬净土的著述。宋代以来，名僧、名居士专弘净土、力弘净土者更多。净土法门于九世纪便由入唐留学的天台宗僧圆仁传入日本，有源信、觉运、延昌、空也

(802—972) 继承弘扬，十二世纪由源空(法然)据善导之说正式开创净土宗，尊昙鸾、道绰、善导为最初三祖。以京都知恩院为总本山，分派很多，主要有镇西派、西山派两大系统，四大本山。并衍生出净土真宗、净土时宗。净土宗依《阿弥陀经》《无量寿经》《观无量寿经》及世亲《往生论注》等建立一宗之说，分全部佛法为难行、易行二道，力主念阿弥陀佛为正行，乘阿弥陀佛愿力强缘之摄引，往生西方极乐净土，永断轮回，在净土成就诸功德后回入此世界度化众生。谓此为仗他力摄引的易行道，为末法众生即生出离生死的唯一可行之道。因简单易行，自宋代以来日益盛行。天台、华严、真言等诸宗，也多专修或兼修念佛，以求生净土为其归宿。

天台宗 中国佛教宗派。因实际开创者智顗常居天台山而得名。主要宗奉《法华经》，故又名“法华宗”。简称“台宗”。其学统以龙树、慧文、慧思、智顗、灌顶、智威、慧威、玄朗、湛然九祖相承。其思想源出北齐慧文禅师读《大智度论》而悟的“一心三观”。经慧思宗《法华经》阐诸法实相论，并将义理与禅观结合，奠定一宗之学的基础。再由智顗据师传予以系统总结发挥，集前代南北佛学的大成而建立一宗的教义和观行体系。智顗之后，湛然将天台宗学进一步条理化。经道邃、行满、物外、元琇、清竦、义寂、义通，传至知礼、遵式，有复兴景象。其后因教义问题而分裂为“山家”与“山

外”两派。元代以来有蒙润、怀则、传灯、智旭等发扬天台宗学。至现今尚承传不绝，而在修持上多趋归净土。唐开元二十年(804)，日本僧最澄、义真入唐从道邃、行满学天台教义，归国后开创日本天台宗，为平安朝最盛行的二宗之一，十三世纪创立的日莲宗，主要源出天台宗，至现代又分出创价学会等新兴教派。天台宗以“五时八教”判别一切佛法，高推《法华经》为极圆。以“十如是”、“圆融三谛”、“一念三千”等发挥诸法实相义，并融合北朝佛教重坐禅之风与南朝佛教重义理之长，融义理于“一心三观”等的禅观实修中，说次第、不定、圆顿三种止观，修常坐等四种三昧，其止观学体系颇为博大严整。又有“性具善恶”、“无情有性”等说。日本天台宗对中国天台宗义理有进一步发挥，并结合密法、戒律为一体，形成了独特的日本特色。

山家与山外 宋代中国天台宗内部因争论智顗《金光明玄义》广本的真伪问题而形成的两派。先有义寂同门志因的弟子悟恩著《金光明玄义发挥记》，否定广本为智顗真作，主张“真心观”；知礼著文难破，认为广本乃智顗真作，主张“妄心观”。由此引起事具三千诸法与否等一系列问题的争论，往返驳难，延续七年。知礼的弟子梵臻、尚贤、本如传知礼之说，称四明三家，自号“山家”。贬悟恩及弟子源清、洪敏，源清的弟子庆昭、智圆，庆昭的弟子咸润、继齐等为“山外”，认为其说不

纯。山外的势力不久即渐衰歇，“山家”传承颇久。

三论宗 中国佛教宗派。因依龙树《中论》《十二门论》和提婆《百论》三论等立宗而得名。学统上在印度的传承系谱为：龙树一提婆—罗睺罗—青目—须利耶苏摩—鸠摩罗什。在中国为鸠摩罗什—僧肇—僧朗—僧诠—法朗—吉藏，由吉藏正式立宗。鸠摩罗什承须利耶苏摩之传，专弘中观系般若学。门下有僧肇得其心髓。后有僧朗游江南住持摄山栖霞寺专弘三论，兼修禅观，梁武帝遣僧诠、僧怀等十僧从其受学，唯僧诠学有成就，住止观寺禅讲双修。门下有法朗、智辩、慧勇、慧布“四友”，以法朗最为著名，奉诏入京住兴皇寺讲经，门人遍天下，在知名的二十五哲中，以吉藏最著，其著述宏富，陈义精微，评判自晋以来各家学说，采取长处，自成一宗之学，为当时著名高僧。其门下有慧远、智藏、硕法师等，再传有硕法师门下元康。与吉藏同时弘传三论之学的，还有吉藏的同学慧均，其说稍有不同。唐初还有智辩弟子慧因，法朗再传弟子慧暕、法敏、慧璿及慧暕弟子灵睿等。吉藏一系流传不久，即渐衰绝。吉藏门下还有高丽僧慧灌，传法于日本，开日本三论宗。其弟子智藏亦曾入唐研习三论。智藏弟子道慈入唐留学18年，曾入元康之室学三论，又遍学法相、律、华严等，回国后大弘其宗。三论宗为奈良、平安朝的六宗之一。三论宗总结发挥印度中观学说，阐释缘起性空义，以“无得正

观”为宗，说八不中道、三种中道统一真俗二谛，破遣一切名言，倡众生与佛，仅有迷悟之分，以“二藏三轮”判一切佛教。

法相宗 中国佛教派别。一称“唯识宗”。因创立者玄奘、窥基师徒长期住长安大慈恩寺，故称“慈恩宗”。弘传印度大乘瑜伽行派无著、世亲直至护法、戒贤一系学说，阐扬法相、唯识义理，故名。玄奘游学印度，得戒贤亲传，归国后译述甚富，奠定一宗之学的基础。其门下有窥基、神昉、嘉尚、普光四哲。窥基著述宏富，对法相唯识精义阐释入微。其后慧沼、智周相继弘扬。另有玄奘门人圆测、道证、胜庄、太贤等，也各有成就。智周弟子如理之后，传承渐趋衰微。而法相唯识学说，历代研习运用者颇多。近代有太虚、欧阳竟无、唐大圆、韩清净等复兴唯识之学。日本僧道昭于653年入唐从玄奘学法相唯识，归国后以元兴寺为中心传法，开日本法相宗，称“南寺传”。后有玄昉于716年入唐从智周学法，归国后以兴福寺为中心传法，称“北寺传”。新罗僧智凤、智鸾、智雄亦从智周学法，后赴日本弘传法相唯识。法相宗为日本奈良、平安朝有影响的宗派，至今传承未绝。新罗王朝时期，有真表律师于金山寺弘传法相唯识之学，开创朝鲜法相宗，高丽朝改称慈恩宗，李朝并入教宗。法相宗以有、空、中道三时教判别佛法，以《解深密经》唯识说为中道教，承印度瑜伽行派之说，分析五位百法，以“三性”说阐释诸法实相，着重从认

识论分析诸法性空，并建立八识学说来说论证万法不离心识。在瑜伽观行方面，有“五重唯识观”。对因明学亦有所弘扬发展。因其学说分析心理现象、论析认识形成精微，近世以来颇为知识界所重视。

律宗 中国佛教派别，以研习及传持戒律为主。依据《四分律》，故又称四分律宗。奠基于北魏慧光律师（468—537），经道云、道洪，传至智首（567—635），律学大兴，其弟子道宣广事著述，并以大乘义解释四分律，形成一宗之学。因道宣住终南山，故后人称其法系为“南山宗”。与道宣同门的道世（？—683）亦属南山宗系。与道宣同时弘律的，还有相州日光寺法砺（569—635），开“相部宗”；西太原寺东塔怀素（625—698），开“东塔宗”；与南山宗并称律宗三家。三家后学定宾、昙一等曾互相争论，唐代宗敕令三系学者共同研讨，决定是非。后来相部、东塔二系渐衰绝，只南山一系传承不绝。现在一般说律宗，皆指南山宗而言。道宣弟子周秀递传道恒、省躬等，至允堪（1005—1061）、元照（1048—1146）而再盛，分为会正、资持两家。其后又衰，元明之际传承几乎无闻，明末清初有如馨在南京灵谷寺重兴南山宗，弟子寂光在南京宝华山建律宗道场，传读体、戒润，读体门下传至福聚，于雍正十二年（1734）奉诏入京弘律。现代有弘一法师复兴南山宗。道宣再传弟子鉴真入日本，开创日本律宗，为奈良朝六宗之一。至平安朝渐衰，有俊芿入

唐从了宏学南山律，归国后中兴日本律宗。又有新罗僧慈藏，入唐学律，开新罗律宗，至高丽王时改称南山宗，李朝合并于教宗。南山律宗以化、制二教判别佛法，以律宗为制教中的唯识圆教宗，以大乘唯识学解释戒体，谓戒定慧三学圆融无碍，持戒一行即圆摄定、慧二学。其戒体论与相部、东塔二宗有分歧。

华严宗 中国佛教宗派。因依《华严经》建立教义体系而得名。又以实际开创者法藏赐号贤首大师，故名“贤首宗”。其学统传承为法顺—智俨—法藏—澄观—宗密五祖。宗密后经会昌法难，此宗衰微。至宋初有长水子璿及其徒净源（1001—1088）起而复兴，有道亭、观复、师会、希迪四人各有著述阐发华严宗义，称宋代华严四大家，元代以来有文才（1241—1302）、了性、宝严、大同（1289—1370）、从古怀肇、古庭善学（1307—1370）、明源、续法（1641—1728）、月霞（1858—1917）等弘传华严之学，融华严入净土、禅及兼弘华严学者甚多。智俨门人新罗僧义湘学成归国后开创新罗华严宗，亦名“浮石宗”；同时有新罗僧元晓（617—686）学成归国后在庆州芬皇寺传法，其法系亦称“海东宗”。新罗华严宗后称“圆融宗”，高丽朝复改称华严宗。李朝时与慈恩等四宗合并为“教宗”。宋初有高丽王子出家的义天（？—1101）入宋师事净源，回国后大弘华严。740年，新罗僧审祥赴日本弘扬华严宗学，传法于日僧良辨，以奈良东大寺为根本道场，开

创日本华严宗，为奈良、平安时代六宗之一。华严宗教义及观行源出法顺，由智俨创具规模，法藏发扬光大。以“五教十宗”判别一切佛法，宗《华严经》为“一乘圆教”。其教理核心为“法界缘起”说，有四法界、六相、十玄等说发挥《华严经》哲理，有三重法界观等禅观法。重在义理的发挥组织，体系庞大，论析繁琐而圆融，以哲学著称。宗密之后，在修持上多融归于禅宗、净土宗。

禅宗 亦称“佛心宗”；或称“宗门”，略称“禅”。中国佛教宗派。据禅宗相传，释迦牟尼当年以心传心，以心印付摩诃迦叶，代代相传，传至第二十八代菩提达摩，于梁武帝时来华，开中华禅宗，被尊为初祖。达摩付法于二祖慧可，慧可付法于三祖僧璨，僧璨付法于四祖道信，道信付法于五祖弘忍。道信又别传法融，开牛头山支系，为旁系。至道信、弘忍，禅门大开，弟子数百，住蕲州东山传法，号“东山法门”。弘忍门下，大略分为南北二支：神秀一系，最早传法于北方，神秀及其徒普寂、义福，皆名重一时，被称为禅门“北宗”。慧能后来传法于南方，据称独得弘忍衣法之传，开创禅门“南宗”。弘忍门下还有法如、慧安、智儁、宣什等传法于各地，其中智儁开成都净众寺派，宣什开南山念佛宗，略近北宗。北宗数传即绝，南宗慧能一系传承颇盛，尊慧能为六祖，慧能门下主要分为南岳怀让、青原行思二大系，青原系下形成曹洞、云门、法眼三宗，南岳系下形成沩仰、临济二

宗，合为五宗，称为“一花开五叶”。五宗中沩仰、云门、法眼三宗至北宋中叶相继绝嗣，唯临济、曹洞二宗传承至今。临济宗较盛，在宋代形成黄龙、杨岐二派，与五宗合称为“五家七宗”。自中唐以来，禅宗成为中国汉地佛教的主流和代表，逐渐形成了鲜明的中国特色。禅宗曾于八世纪初传入吐蕃，后被印度僧排摈。又八世纪初，新罗僧信行入唐从神秀受法，将北宗禅传入朝鲜。道义、洪直、无染等先后入唐学禅，归国后传禅，形成朝鲜的禅宗九山，后九山统一为曹溪宗、禅宗。从禅宗三祖僧璨学禅的印度僧毗尼多流支赴越南，开创越南灭喜禅派。后来越南又形成无言通禅派、草堂禅派、竹林禅派、了观禅派等，皆渊源于中国禅宗。中国禅宗于十二世纪开始陆续传入日本，中国禅师赴日传法、日本僧入华学禅者往来不断，形成日本禅宗临济宗、曹洞宗、黄檗宗三派。现代，禅宗又从日本和中国传入欧美，正在形成西化禅宗。禅宗的理论基础是如来藏缘起论，认为众生本具佛性，与佛无异，只因妄念遮蔽而不显。若于当下顿除妄念，则明见自心佛性。强调“教外别传，不立文字”，注重从自心中去顿见佛性。各派的分歧，主要表现在调心见性所用的方法不同，教导学人的风格有异。

牛头宗 亦称牛头禅。中国禅宗之一派。以唐初金陵（今南京）牛头山（亦称牛首山）法融禅师为初祖。据载法融受禅宗四祖道信之法，为

四祖下旁出一支。其禅法重在体诸法如梦，心境本寂，而“丧己忘情”，为解脱之要。法融下有智岩、慧方、法持、智威、慧忠递相传承，合称牛头六祖。慧忠下有惟则、云居智、玄素、道钦相承，道钦传法于径山寺，唐代宗曾赐号“国一”禅师。此派至唐末渐衰绝。日僧最澄入唐求法时，曾从天台山禅林寺脩然禅师受牛头禅法。

北宗 中国禅宗派别。开创于弘忍上首弟子神秀，于唐高宗、武后朝盛传于北方。在禅法方面，继承道信、弘忍宗风，主要传《楞伽经》印心，又依《文殊说般若经》“一行三昧”法坐禅，称念佛名，于达寂然时返观内照，观照自心佛性。其法要被总结为“起心看净，摄心内证”八字。神秀传普寂、义福、巨方、智封、降魔藏、道树等；普寂传惟政等。后被慧能门下神会等斥为“传承是旁，法门是渐”，乃于南宗兴起后绝嗣。

南山念佛门 唐代禅宗之一支，开创于五祖弘忍门下的宣什，属北宗一系。有果州未和上、阆州蕴玉、相如县尼一乘等弘扬之。其禅法的特点是“藉传香而存佛”。宗密《圆觉经大疏钞》卷三述其法云：“言传香者，其初集众礼忏等仪式，如金和上门下。欲授法时，以传香为师资之信。和上手付，弟子却授和上，和上却授弟子，如是三遍，人皆如此。言存佛者，正授法时，先说法门道理，修行意趣，然后令一字念佛，初引声由念，后渐渐没声、微声乃至无声，送佛至意，意念犹粗；又送至心念，

念存想，有佛恒在心中，乃至无想。”与神秀一系的禅法大体一致。

保唐宗 唐代禅宗之一支。开创于成都府保唐寺无住（714—774），源出五祖弘忍，经资州智休、处寂、无相，传至无住。无住弟子有胜光寺净藏、知一，登州忠信等。其禅法以无相之无忆、无念、莫忘三句及荷泽神会之三学为基础，改无相之“莫忘”为“莫妄”。主张起心即妄，以无分别为要道。毁弃礼忏、读经、念佛、写经等佛事，倡头陀行，后传承不明。

南宗 中国禅宗派别。由弘忍弟子慧能开创，起初流传于南方，与神秀一系北宗相对峙，故名。承弘忍之传，起初主要重《金刚经》，强调于言下顿悟，教人多采用“解粘去缚”的灵活方法，针对学人执着而予以破除。后来更发挥出参究、看话头、默照等多种参悟方法。据称慧能独得弘忍心印衣法之传，为达摩以来嫡传。慧能门人神会在北方力论南顿北渐，确定南宗为禅门正宗。此后北宗冷落断绝，南宗一系日益隆盛，传续不绝。自南宗盛行后，一般说禅宗，皆指南宗而言，慧能被认为中国禅宗的开创者。

临济宗 禅宗五家之一。因开创者义玄在镇州（今河北正定）临济禅院传法而得名。义玄嗣法弟子有兴化存奖等20余人，存奖递传南院慧颙（？—952）、风穴延沼（896—973）、首山省念（962—993）、汾阳善昭（947—1024）、石霜楚圆（987—1040），楚圆门下慧南、方会开启黄

龙、杨歧二派，唯杨歧一派传续不绝，出过白云守端、五祖法演、圆悟克勤、大慧宗杲、虎丘绍隆、楚石梵琦、高峰原妙、中峰明本、天童圆悟等著名禅师。自南宋以来，禅宗五家中唯此宗与曹洞嗣传，而此宗之繁盛远超曹洞，为禅宗主流。清末以来，其法系主要有镇江金山寺、扬州高旻寺、常州天宁寺、西天目禅源寺、宁波天童寺、成都昭觉寺等。宋代，日本僧荣西入宋，将黄龙派禅法传入日本，开“千光派”。俊苾（1166—1227）入宋受杨歧派禅法，归国弘扬，此后有虎丘绍隆五传弟子一山一宁入日本创临济宗一山派；中峰明本十三传弟子隐元隆琦入日创黄檗宗。其余华僧赴日传临济禅，日僧入华学临济禅法者，络绎不绝。临济宗为日本禅宗主流，现在日本临济宗有相国寺、建仁寺、南禅寺等十派。近代有临济宗释宗演、铃木大拙等赴欧美传禅。元代，有绍琮入高丽传临济禅，高丽僧普愚（1301—1382）、慧勤、千熙、自超入元学临济禅，归国弘传。十三世纪越南的竹林禅派，亦源出中国临济宗。临济宗自义玄始，设“三玄”、“三要”、“四料简”接引学人，并多用棒喝截断学人情识，《人天眼目》称其宗风如“虎骤龙奔，星驰电激”，机锋峻烈，脱出巢臼。自大慧宗杲提倡后，又流行“看话禅”，以参看公案的方法参悟心性。元代以来，梵琦、明本、天如惟则等临济宗名禅师，亦倡禅净双修。

黄龙派 禅宗临济宗支派。因创

立者慧南住隆兴府（今江西南昌）黄龙寺传法而得名。慧南设“三关”勘验学者，法嗣有黄龙祖心、宝峰克文、东林常总等 83 人。祖心（1025—1100）有黄龙悟心、灵源惟清等法嗣 47 人。克文（1025—1102）有兜率从悦、清凉德洪等法嗣 38 人。常总（1025—1091）有泐潭应乾等法嗣 61 人。祖心、克文、常总三系，除祖心系灵源惟清六传弟子日僧明庵荣西回国开临济宗外，其余大都传一、二世而绝。此宗宗风，自慧南起，参用云门宗方法接引学人，具有临济与云门结合的特点。

杨歧派 临济宗支派。因开创者方会居袁州杨歧山（在今江西萍乡县北）传法而得名。方会经白云守端（1025—1072）传至五祖法演（？—1104），门庭大振，法嗣 22 人中，佛果克勤（1063—1135）、佛鉴慧勤、佛眼清远号称“三杰”，名重一时。克勤门下分径山宗杲、虎丘绍隆二系，径山更分为灵隐、北涧二派，虎丘分为松源、破庵二派。宗杲下数传即绝，绍隆下相传不断。后黄龙派绝，杨歧亦复临济旧称。杨歧禅法于宋元时代传入日本，日本镰仓时代禅宗 24 派中，有 20 派出于杨歧法系。杨歧派在临济禅的基础上，吸收云门派接引学人之法，人称其宗风如龙。

曹洞宗 禅宗五家之一。因开创者良价、本寂师徒先后在江西洞山（在今高安县）、曹山（在今吉水县）传法而得名。良价法嗣有云居道膺、曹山本寂等 26 人。本寂法嗣有曹山

慧霞、鹿门处真等 14 人，四传后法系断绝。云居道膺（835？—902）门下传承不绝，在宋代以来出过投子义青（1032—1083）、芙蓉道楷、丹霞子淳（？—1119）、天童正觉、长芦清了（1091—1152）、天童如净（1063—1128）、万松行秀（1166—1246）、雪庭福裕（1203—1275）、无明慧经（1548—1618）、元来、元贤、道霈等著名禅师。元来（1575—1630）门下形成博山系，道霈（1615—1702）门下形成鼓山寺系，另有圆澄（1561—1626）开云门系，其法裔净灯开焦山定慧寺系。宋代以来此宗法脉虽远不及临济宗之盛，有“临天下，曹一角”之说，然至今传承不断。云居道膺门下的新罗僧利严及疏山匡仁门下的高丽僧庆甫（869—948），归国后开朝鲜曹洞宗。又天童如净门下的日本僧道元，回国后开创日本曹洞宗，为日本禅宗三大派之一，至今传承犹盛。曹洞宗的思想以“即相即真”、从事相中显示理体为宗，创“五位君臣”说总结接引学人的教学方法，又有“三种渗漏”勘验学人悟境。其宗风以绵密稳顺著称。至宏智正觉，倡“默照禅”，注重静坐默究。清了以后，此宗多兼念佛，有禅、净融通的倾向。

云门宗 禅宗五家之一。由开创者文偃居韶州云门山（今广东乳源县北）传法而得名。文偃传香林澄远、白云子禅、德山缘密等。澄远传智门光祚，光祚法嗣有雪窦重显、延庆子荣、南华宝缘等 30 人。重显大振宗风，号称云门中兴。法嗣有天衣

义怀等 84 人。义怀法嗣有宗本、法秀等 83 人。又有文偃四传弟子育王怀琏（1009—1090），德山缘密法系下的契嵩（1007—1072），皆名重一时，此宗兴盛于五代北宋，至南宋渐衰，元初绝嗣，延续 200 年。其禅法重在“一切现成”，谓一切皆真性显现。设函盖乾坤、截断众流、随波逐浪“三句”接引学人，常用一语一字截断学人妄念流注。其门风险峻而简洁高古，不容拟议，难以适用于中下根机。

法眼宗 禅宗五家之一。由其开创者文偃谥号大法眼禅师而得名。文偃法嗣有天台德韶等 63 人，德韶法嗣有永明延寿等 49 人，延寿法嗣有富阳子蒙、朝明院津。此宗在五家中创立最晚，隆盛于五代至宋初，延寿之后即渐衰绝，流传不过百年。吴越末年，高丽王派僧 36 人在延寿门下学法，归国后传法眼禅于朝鲜。法眼宗思想以万法唯心为纲宗，重在体悟一切现成，皆不外自心显现。接引学人的方法取各宗之长，《人天眼目》称其宗风是“对病施药，相身裁缝，随其器量，扫除情解”。即对不同对象采用不同方法以破除其执着。自文偃起即用《华严》六相义释理事不差，延寿更融通禅与经教，强调参禅者须依经教印证，用经教义理解释禅宗。

沩仰宗 禅宗五家之一。因其开创者灵祐及其弟子慧寂先后以潭州沩山（今湖南宁乡县西）、袁州仰山（今江西宜春县南）为传法中心而得名。慧寂传西塔光穆、南塔光涌等十

人。光穆传资福如宝，宝传资福贞邃。光涌传芭蕉慧清，清传暹州继彻。此宗大概传 150 年而绝嗣，是禅宗五家中最先兴起也最早衰亡的一家。其禅法重在全体显现大用，臻于理事如如、动则合辙。参悟则讲究单刀直入，令想生、相生、流注生（指念念分别境相的意识之流）净尽，反照心性，令凡圣情尽，真常心体自然呈露。强调悟后尚须渐修，净除自心烦恼习气。接引人的作风，平实中深邃奥密，后人谓之“方圆默契，如谷应韵，似关合符”，重在随机施教，令师徒之间默契合辙。

密宗 亦称“真言宗”，中国佛教宗派。自称以弘传大日如来的真言教法为宗，故名。据传大日如来（毗卢遮那佛）以真言密法付金刚萨埵，秘而未出，至释迦灭度 800 年中，龙树开南天铁塔，亲从金刚萨埵受法，后传龙智，龙智传金刚智、善无畏。唐玄宗开元年间，善无畏、金刚智及金刚智弟子不空相继来华，翻译密典，灌顶传法，开创中国密宗，或称“唐密”。善无畏传以《大日经》为主经的胎藏界法，弟子有一行、温古、智俨、义林、玄超、不可思议等，一行、义福等并从金刚智受以《金钢顶经》为主经的金刚界法。不空弟子著名者有含光、惠果、慧超、慧朗、元皎、觉超，称为六哲，由青龙寺惠果承其法脉，惠果又从善无畏弟子玄超受法。其门人颇众，著名者有惠应、惠则、惟尚、辨弘、惠日、空海、义满、义照、义操、义愍等。义操下传义真、深达、海云、大遇、文苑、

法润、文秘、法全等；惠则下传缘会、元政、文悟、文璨等。密宗于玄宗、肃宗、代宗诸朝，曾隆盛一时。会昌灭法后衰微，遭五代战乱，渐至绝传。唯余一些密咒和施食法等流传于各派寺院。而日僧空海学法归国后所开的日本真言宗，盛传于东瀛。后又有圆仁、圆珍、圆载、遍明、宗睿等日本僧入唐受学密法于法全，归国弘扬。最澄、圆仁、圆珍等入唐后主要学天台宗义，兼学密法，归国后所传密法，形成日本台密一系。中国密宗虽嗣传未久，然经一行等发挥，已与中国天台宗、禅宗等相通融，形成中国特色，奠定了一宗之学的基础。所传分胎藏、金刚二部法，主张通过三密相应之持咒，修有相、无相二种瑜伽，以期即身成佛。二十世纪初，东密从日本传回中国，一度现密宗复兴景象。藏传诸派密乘亦传入内地，较东密更盛。

三阶教 又称“三阶宗”、“普法宗”。由隋代僧人信行（540—594）创立。信行著《三阶佛法》、《对根起行杂录》等，把全部佛教按时、处、机分为三阶：第一阶为正法时期，修大乘一乘佛法；第二阶为像法时期，流行三乘佛法；第三阶为末法时期（释迦灭度一千年后开始），此时众生见、戒俱邪，唯有苦行忍辱，以身（尸体）布施，念地藏菩萨，尊敬一切众生如同敬佛。倡导十六种“无尽藏行”，劝人施舍钱粮由寺院库藏，用以布施、济贫、修缮寺宇等，称为“无尽藏”。信行曾被召入京，在长安化度、光明等五寺建立三阶道场。隋

开皇二十年（600），朝廷明令禁止传播。唐武则天时代曾两次禁传，没收其教典，限制其有违佛法的行为，但对无尽藏行却有意推行。玄宗开元元年（713）敕令取消无尽藏。代宗、德宗时代（762—804），又有复兴迹象，并曾传入日本。此后湮灭无闻。

白云宗 中国佛教教派，出华严宗系。宋徽宗大观年间（1107—1110），西京（今洛阳）宝应寺僧清觉（1043—1121）创立，因其所居杭州白云庵而得名，清觉著有《证宗论》《三教编》《十地歌》《初学记》《正行集》等发挥华严宗教义，分修行阶位为十地，前四地为声闻乘，第五地缘觉乘，六至九地为菩萨乘，十地为佛乘。又把前五地与四禅八定相配，把后五地与般若、唯识、法华、禅宗、华严分别相配，谓前九地为渐教，第十地《华严》为顿教、佛乘。主张儒释道三教一致，重忠孝慈善，信徒晨夕持诵，耕田自养，不娶妻，不事荤酒，被称为“白云菜”。其说法与传统华严宗不同，又力排禅宗，被视为异端。政和六年（1116），清觉被发配广南，四年后获赦。南宋嘉泰二年（1202），白云庵沈智元自称“道民”，上奏乞寺额，臣僚奏言该派“挟持袄教”，创立私庵，传习魔法，应予禁绝。皇帝准奏，此宗遭禁。元代，此宗所辖杭州大普宁寺住持道安曾组织雕印《大藏经》。元成宗、元仁宗、明太祖都曾明令严禁此宗流传，后遂绝。

白莲宗 出于净土宗，南宋初僧人茅子元创立。子元初习天台止观，

后慕东晋慧远建白莲社事，劝人皈依三宝，受持五戒，念阿弥陀佛五声以证五戒，编成《莲宗晨朝忏仪》，代众生礼佛忏悔，祈愿共同往生净土。在平江淀山湖（今江苏昆山县南）建“莲宗忏堂”，自称“白莲导师”，宣扬禅、净一致，自性弥陀，唯心净土，劝人信愿念佛，谓如此则不断烦恼、不舍家缘、不修禅定，临终亦可往生净土。其徒戒葱蒜乳，不杀生不饮酒，但可娶妻，人称“白莲菜”。子元自以“普觉妙道”为宗名。曾被官府以“事魔”罪流配江州，后遇赦。孝宗乾道二年（1166）应诏在德寿殿说法，赐号“慈照宗主”。著有《圆融四土图》《弥陀节要》《法华百心》《偈歌四句》《佛念五声》等。后有小茅闾黎承传其教，盛行于南方。元武宗至大元年（1308）敕禁此宗，庐山东林寺普度（？—1330）著《莲宗宝鉴》表进，宣扬此宗教义以作辩护，受命为教主。元英宗至治二年（1322）后再度遭禁。以后此宗与弥勒信仰结合，在民间秘密流传，称“白莲教”，教义、性质与白莲宗已大有不同。元末农民起义曾加以利用。明清时遭严禁，衍化出多种民间秘密宗教。

阿吒力教 公元八世纪间由印度传入云南的密教。阿吒力即梵文阿闍梨（Acārya）。据《滇释纪》等说，有中印密教阿闍梨赞陀崛多（一作室利达多）由摩揭陀经缅甸来到南诏，住峰山、长洞山传播密法，受到南诏王细奴逻的崇敬，开建五密坛场，灌顶传法。其弟子张子辰、罗逻

倚等也由西印度到南诏，相继传布密法，时称“南诏七师”。为佛教入云南之始。赞陀崛多等广收徒众，禳灾祈福，深得南诏、大理当政者的信任，赞陀崛多被劝丰佑封为国师，嫁以女弟越英。在统治者支持下，密教阿闍梨大修寺宇，广收徒众，使密教成为南诏、大理的主要宗教。后来虽曾遭禁止，但在以白族为主的民众中，影响一直很深，近年来颇为活跃。阿吒力教的密法与唐密同出一源，以《金刚顶经》《大日经》《苏悉地经》为主经，在流传过程中吸收当地乌蛮（彝族）、白蛮（白族）的原始宗教信仰的某些神祇、咒术、礼仪，并融合儒家的伦理思想，形成云南地方民族特色。现在阿吒力教主要在白族农村中传播，坛主由家庭世代承传。

斋教 亦称“白衣佛教”、“斋门”等。民间秘密宗教。由明教、白莲教等演变而成，主张三教同源，与佛教关系尤为密切。明清两代流传于东南一带，清代称“老官斋教”，奉弥勒为无极圣祖，会众统称“老官”，以“普”字为法名。多次被利用作农民起义的工具。流传于台湾的斋教奉释迦佛、观音菩萨为本尊，奉禅宗六祖慧能为祖师。教徒吃斋，每逢朔望，持香烛赴斋堂念经聚会。分龙华、金幢、先天三派。

龙华派 台湾斋教之一派。源出明嘉靖间山东人罗因创立的罗教。清末，第十六祖卢普涛传之于台南，其弟子普爵在台南创设德善堂。奉观音菩萨和本派三公（初、二、三

祖）。不禁婚娶，信徒持“花斋”，修炼方法在禅的基础上吸收道教炼化精气神之说，信徒分空空、太空、清虚、四偈、大引、小引、三乘、大乘、小乘等九品，以空空为最高，有资格传灯掌教。有“过公场”、“坐法船”、“办供”（祭佛）等法会。

先天派 台湾斋教之一派，一说为清乾隆年间徐吉南、杨守一所创立；一说为江西黄九祖创立；一说从龙华派分出。清咸丰十年（1860）传入台湾，在台南设有报恩堂。堂士禁婚娶，素食。教义多摄儒说，注重修炼精气神。斋堂祀观音菩萨，长案正中置“老母火”（灯），下置净水瓶。组织严密。信徒分师位、十地、顶航、保恩、引恩、证恩、天恩、众生八级，以师位为最尊。

金幢派 台湾斋教之一派。明万历年间直隶永平府顺圣县人王佐塘（太灵）所创立。由四祖蔡文举（人称蔡阿公）传入台湾。斋堂前堂奉祀观世音菩萨，长案奉三官大帝，后堂奉祀教祖画像。教义有较浓厚的道教色彩，注重炼精气神。不禁婚娶，吃“花斋”。信徒分上恩、叔公、管前、本管、首领、船头、会首、护法、众生九级，以上恩为最尊。定期举行“办供”（祭佛法会）、“三乘九品法会”等。

宗教 汉传佛教著述中所说的“宗教”，一般指“宗”与“教”，亦称“宗门”（或“宗下”）与“教下”。宗、宗门、宗下，专指自标榜为“教外别传”的禅宗；教，谓佛说的经教，教下指禅宗以外一切依佛教经典之

说立义的宗派，或专指天台、法相、华严、三论等重在阐扬佛经义理的宗教。明初以来敕定寺僧为禅、讲、教三类，佛教界则一般分佛教为教（天台、华严等教宗）、禅、律（律宗）、密（密宗）、净（净土宗）五宗。朝鲜在李朝时期分佛教为禅、教二大宗。

宁玛派 藏传佛教派别。宁玛意为古旧，因该派自称其教法传自前弘期入藏的莲花生大士，传承前弘期所译“旧译密咒”，故名。又因该派僧帽色红，故汉地俗称“红教”。前弘期由莲花生、遍照护、无垢友所传密法，据称一直在个别人和家族中密传，无固定寺院及严格的僧伽组织；传修其法者藏人概称为“阿巴”（咒师）。至11世纪，有“三素尔”出，整理旧译密典，建乌巴龙、卓浦等寺，渐具教派规模。此派传承分三种：①经典传承。三素尔所传，以《幻变经》《集经》为主。绒却吉桑波所传，以《心品》为主。宁玛派主要教法大圆满的传承，分心、陇（界）、教授三部，心部（即《心品》）由娘若那译师及卓朴巴等传下；陇部《等虚空续》由臻达摩菩提（1052—1168）等传下；教授部分“宁提”（大圆满心中心）、空行宁提二派，宁提由结贡那薄、相吉祥金刚（1097—1167）等取“伏藏”传出，辗转传至隆钦饶绛巴（1308—1363）而集大成，造论阐扬，开“隆钦宁提派”；空行宁提由莲花业力取出伏藏，雍敦金刚祥（1287—1368）等辗转传扬。②伏藏传承。据称取出前弘期所埋

藏的经典（伏藏）而传出，由娘尼玛斡包（1124—？）、古茹却吉旺秋（1212—1273）、热特那林巴、仁增郭吉登曲坚等取出，汇编为“南藏”、“北藏”。③甚深净境传承。据称修行者在定中、梦中感佛菩萨亲传密法，这种情况在各派中都有。宁玛派的重要寺院，有十六世纪末在拉萨南建的多吉扎寺，以传“北藏”为主；十七世纪中叶居美多吉在山东建的敏珠林寺，以弘“南藏”为主；康区有建于十二世纪的噶陀寺、十七世纪晚期建的竹箐寺、十八世纪中叶建的西钦寺、贝域寺及前藏桑耶寺等。宁玛派分全部佛法为九乘，以后三乘大圆满法为精要，有18部根本经典及文殊身等8部常行法，及金刚橛、马头明王等多种密法。注重实修密法与日常祈祷。该派传播分散，与政治无大关系。后来受格鲁派影响，其寺院也注重经论的学习与戒律。该派于14世纪传至不丹，后传至尼泊尔，现代在印度、比利时、法国、希腊、美国等地皆建有寺院及传法中心。

噶当派 亦译迦当派、甘丹派、噶当派等。藏传佛教派别。噶当为藏语译音，意为“佛语教授”，意谓一切佛语（显密经典、三藏教典）都是修行的指导。源出于1042年应请入藏弘法的印度高僧阿底峡，其弟子仲敦巴于1056年建热振寺弘法，为此派建立之始。仲敦巴弟子博多哇、京俄哇分别开创噶当“教典派”、“教授派”。教典派自博多哇之后，有夏尔哇巴（1070—1141）、甲怯喀巴一赛

基布巴—拉隆给旺秋—拉卓微衮波(绛曲幹, 1186—1259)等递相承传,建有怯喀、基布等寺,此派主要传讲阿底峡所传“噶当七论”等经论。教授派自京俄巴后,有甲域哇钦波(1075—1138)—藏巴仁波且及冲协仁波且(1100—1170)等递相承传,有甲域、洛、岗岗等寺。此派重视有实修经验的师长之教授,有四谛教授、十二缘起教授、二谛教授、七义修菩提心教授等相传。另外,由仲敦巴弟子普穹哇(1031—1106)等形成“教诫派”,主要传阿底峡所授“恒住五念”、“十六明点”等显密的修法口授。噶当派主张显密结合,由显入密,肯定全部显密教典皆为修行者必学的指导,其见地主要依印度中观应成派,有其显、密统一于一体的修法,并特别重视有实修经验的师长的教授与口传。其教义对西藏各派均有影响。后来宗喀巴主要依噶当派教义创格鲁派,具有复兴噶当派的意义,称“新噶当派”。格鲁派兴起后,噶当派即并入格鲁派。

萨迦派 藏传佛教派别。开创于衮乔杰波,他于1073年在萨迦地方建萨迦寺传法,派因寺名。萨迦,藏语意为白土。又因该派寺庙围墙涂有象征文殊、观音、金刚手三菩萨的红、白、黑三色花条,故汉地俗称“花教”。此派一直以昆氏贵族为中心而承传。衮乔杰波(宝王)后,由其子孙衮噶宁波、索南孜摩、扎巴坚赞、萨班贡噶坚赞、八思巴次第相承座主位,称萨迦五祖。因萨班与蒙古的政治关系,八思巴被元世祖封为

帝师,掌西藏政教大权,萨迦派在元代隆盛至极,僧人受帝师、国师等封号者甚多,并传法于内地。元末,在噶举派争夺下,萨迦派失去统管全藏政教之权。入明后,萨迦高僧颇得朝廷尊崇,罗追坚赞(1366—1420)受封为国师,衮噶扎喜坚赞(1349—1425)受封为大乘法王,南喀雷必坚赞(1399—1444)受封为辅教王,并予世袭,至1951年,萨迦法王(萨迦寺座主)已传到82代。十四世纪后半,萨迦派中出过仁达哇熏奴罗追(1349—1412)、绒敦玛微僧格(1367—1449)、饶绛巴桑结培(1411—1485)等名僧,创建了哲域结蔡等新寺。在密法传承方面,萨迦派下形成三个支派:①鞠尔支派,创始于鞠尔钦衮噶桑波(1382—1456),他于1429年在敖尔地方建敖尔寺传法,有衮乔坚赞(1388—1469)等弟子。②贡噶支派,创始于图敦贡噶南杰(1432—1496),他于1464年在前藏建贡噶寺传法,另有仲巴贡噶坚赞(1382—1436)亦属此派。③擦尔支派,开创于擦尔钦罗赛嘉措(1494—1566),常住茫喀地方的图丹根培寺传法,门徒甚多。萨迦派自衮乔杰波以来,在宁玛派旧法的基础上,广摄从卓弥译师等所传显密教法,其教义内容颇为丰富,而以传自卓弥译师的“亲口宝敕”和“道果法”最为精要。在修法上显密结合,密法主要传喜金刚二次第,另有十三种金法、大小摩诃哥罗等密法。此派出过萨班等不少通达显密的佛教学者,其教法对格鲁派等有甚深影响,宗喀

巴、贾曹杰、克主杰等皆曾从萨迦派大师学法。

噶举派 亦译迦举派、迦尔居派，藏传佛教派别。噶举有“白传”（口传）义，谓本派特重师徒间口耳相传的密诀；又说本派祖师当初修法时穿白僧裙，或多为白衣（在家居士），故汉地俗称为“白教”。分为两大系。一系创始于琼波南交，称“香巴噶举”；另一系称“达波噶举”，源出于玛尔巴、米拉日巴师徒。玛尔巴所传大手印等密法，出于印度那洛巴、弥勒巴之传，与香巴系琼波南交所传法同出一源。玛尔巴、米拉日巴各有众多门徒，以苦修瑜伽著称于世。米拉日巴所传修法以大手印为主。其大弟子达波拉结（岗波巴）在达波地区（今西藏塔拉岗波）建岗波寺传法，并结合迦当派教法及米拉日巴所传法，组织教义体系，开创达波噶举派。后因香巴噶举派早已衰绝，故一般说噶举派，皆指达波噶举而言。达波拉结将岗波寺座主位传与族侄贡巴粗堪宁波，其后座主位多由其族人继承，未能有大发展。达波拉结弟子中有四人分别在前后藏建寺传法，形成噶玛、蔡巴、拔戎、帕竹四大支派，后帕竹派又分出止贡等八小派，总称“四大八小”。在教法及宗风方面，达波各派大体上继承达波拉结所传法，以传行显密大手印法及“方便道”为主，并承米拉日巴之风，重视苦修瑜伽气功。此派在瑜伽修行上形成了自己的体系和风格，积累总结了大量修行经验，出过不少以苦修及修行成就而得气功、

神通等效验的著名瑜伽师。

香巴噶举 亦译响巴迦举。藏传迦举派支派。开创于曾多次赴印度、尼泊尔学法的琼波南交。他在后藏香地方（今西藏南木林县）建108寺传法收徒，故以香巴名派。琼波弟子众多，以摩觉巴为其单传教授继承者。摩觉巴（宝精进）又师事康波阿、达波拉结等，建姑垵寺传法，其教派由温敦结冈巴、桑结宁敦、桑结敦巴等相继传承。另有嗣法弟子结岗巴法狮子，传宁敦法慧—桑结敦巴—阿狮子等。后有响敦戒依怙（1234—1309）在葭地建葭寺传法，克尊童成在仰梅建桑顶寺传法，于是分出桑、葭二派。宗喀巴、克主杰皆曾从葭派传人学响巴派法，此派由琼波瑜伽师传下的从印度学得的密法颇多，以“大印盒”为精髓，并传各种金刚、空行母法，十四五世纪后逐渐衰绝。

噶玛噶举 藏传噶举派支派。开创于达波拉结弟子都松钦巴，他于1147年在西康类乌齐地方建噶玛丹萨寺传法，派由寺名，后又在堆隆（拉萨西北）建粗朴寺。此派承传时间最长，在西藏最早实行活佛转世制度，有黑帽系、红帽系两大转世系统。黑帽系转世始于都松钦巴弟子噶玛拔希，转世至今达17世。第二至五世活佛，受元室尊崇，第五世得银协巴被明永乐帝封为大宝法王，此后世世袭此封号。元明清三代在政治上有一定实力。以粗朴寺为主寺。红帽系活佛开始于黑帽系第三世活佛攘迥多吉弟子扎巴僧格，共转世十代。于1353年建乃囊寺为主

寺,1490年又建羊八井寺为主寺。此系活佛多热衷于政治,终因叛国罪被清廷禁止转世。此外,噶玛派还有西康德格八邦寺司徒活佛、乃囊寺拔卧活佛、粗朴寺杰曹活佛等转世系统。历代活佛及其弟子,大多游方、传法,建寺授徒,主要传修大手印法,出过如都松钦巴、噶玛拔希、得银协巴等以神通名世的瑜伽大师。1953年,西藏、西康还有噶玛派寺庙200多座,在不丹、锡金、尼泊尔、拉达克等地,也有此派寺庙。为达波噶举诸派中传统最久的一支。

蔡巴噶举 藏传噶举派支派。开创于达波拉结弟子向蔡巴,他于1175年建蔡巴寺传法,派因寺名。1187年又在蔡巴寺附近建贡塘寺。向蔡巴卒后达玛熏奴、耶歇迥乃、桑结额珠相继任堪布,桑结额珠被元室封为万户长,掌政教大权。其子仁钦坚赞袭任。十四世纪中叶,蔡巴万户长衮噶多吉和萨迦、雅桑并力与大司徒绛曲坚赞争战而败,封地被帕竹所夺,从此衰歇。蔡巴贡塘二寺于元末改为桑浦寺属寺,后又改为格鲁派属寺,其派绝传。此派在大手印修法上曾有其独具特色。

拔绒噶举 亦译鲍绒巴。藏传噶举派支系。开创于达波拉结弟子达玛旺秋,他在绛地(今后藏昂仁地区)建拔绒寺传法,派因寺名。达玛旺秋寿命特长,聚徒甚众,元帝师热巴即出其门下。主要传修显密大手印法。达玛旺秋卒后,拔绒寺主由其家族世袭,后因族中争执,教派渐趋衰绝。

帕竹噶举 藏传噶举派支派。开创于达波拉结最著名的弟子帕木竹巴,他于1158年在前藏帕木竹地方建丹萨替寺传法,人称他为帕木竹巴,因以名派,简称帕竹。帕木竹巴弟子中著名者有十余人,多赴各地建寺传法,形成止贡、达垅、主巴、雅桑、绰浦、修赛、叶巴、玛仓八个支派。帕竹本派以丹萨替寺为主寺,寺主由朗氏家族袭任,荐举元室所封万户长职。1351年,其首领绛曲坚赞受封为大司徒,统一卫、藏,取代萨迦派掌握西藏地方政权,在泽当地方建泽当寺。其侄孙扎巴坚赞(1374—1432)被明永乐帝封为“灌顶国师阐化王”。泽当寺常敦请各派名僧讲经。扎巴坚赞曾扶助宗喀巴创立格鲁派。格鲁派兴盛后帕竹派渐衰,终随帕竹地方政权的衰亡而消失。所传法以密咒称胜。

主巴噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。创始于帕木竹巴弟子林热白玛多吉,后分为中、上、下、南四系。中主巴形成于林热弟子藏巴嘉热耶歇多吉(1161—1211),他在拉萨西南建“主寺”传法,派因寺名。嘉热门下有六人以建寺传法著名。上主巴开创于嘉热弟子郭仓巴滚波多吉,他建有郭仓、登卓等寺传法,徒众中著名者有羊滚巴坚赞贝、郭坚巴仁钦贝等十多人。下主巴创始于嘉热另一弟子洛热巴旺秋尊追,他建噶波却垅寺为传法之主寺,传法于朵日哇等。南主巴主寺在今不丹境内,此系领袖后兼掌不丹政教大权,曾与西藏地方政府有过政治

冲突。国内三系主巴僧人皆以注重修行为特色，主要修噶举派大手印法，亦兼传希解派、觉域派及其他密法，至今传承未断。

达垅噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。由帕木竹巴弟子达垅塘巴扎希贝创立。1180年，扎希贝在拉萨附近达垅地方建达垅寺传法，派因寺名。扎希贝传族侄古叶仁钦滚（1191—1236），寺僧增至5000人。桑结雅军喜饶（1203—1272）、桑结温（1251—1294）、茫噶拉古如相继任达垅寺三、四、五任堪布。桑结温于1276年赴西康建类乌齐寺，为该派在康区的主寺。达垅寺第九任堪布扎希贝孜（1359—1424）被明永乐帝封为国师。达垅派自创立以来，僧人以戒规清整闻名全藏。后来达垅寺和类乌齐寺都实行活佛转世制度，两寺各有两个活佛。达垅派的传统延及于近今。所传法以扎希贝之“三十九事”著称。

雅桑噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。由帕木竹巴弟子格丹耶歇僧格创始，建索热寺传法，其弟子却闷朗（1169—1233）于1206年在今西藏山南乃东县亚桑地方建雅桑寺传法，派由此寺得名。元初曾被封为万户府之一，后雅桑地方势力与止贡、蔡巴万户联合，与帕竹万户为敌，在1349年前后为帕竹绛曲坚赞所败，随雅桑地方势力之衰落，雅桑教派亦随之消亡。

绰浦噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。由帕木竹巴弟子杰擦、袞丹兄弟创始。杰擦在日喀则西建绰浦

寺传法，派以寺名。杰擦、袞丹传法于绰浦译师粗墀喜饶，绰浦译师传法于其子森巴钦波，森巴钦波传羊孜巴仁钦僧格，羊孜巴传布顿仁钦朱而另成立夏鲁派，此后绰浦派即渐衰绝。

叶巴噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。由帕木竹巴弟子耶歇孜巴创立，建叶浦寺为传法中心，派由寺名。相传格萨尔王曾尊信此派，其后人将格萨尔王兵器存放在叶浦寺。此派早已合流于其他教派而消失。

修赛噶举 亦译修色噶举，藏传噶举派帕竹系支派之一。创始于帕木竹巴弟子结贡粗墀僧格（1144—1204），1181年在涅浦地方建修赛寺传法，派以寺名。此派所出名人不少，所修法以希解派初传法为主，《青史》将其归入希解派。早已消亡。

玛仓噶举 藏传噶举派帕竹支系支派之一。由玛仓喜饶僧格创立，传法于耶歇坚赞、仁钦林巴等人。后来与康区白玉地方（今四川白玉县）的宁玛派合流而没。

止贡噶举 藏传噶举派帕竹系支派之一。创始于帕木竹巴弟子止贡巴仁钦贝，他于1179年在止贡地方增建止贡替寺为传法中心，派以寺名。止贡巴弟子四京俄、三牛迦法、十二大吉祥等分别于各地建寺传法，止贡替寺由止贡巴家族相继掌管，有温慧生曾将该派所传190法编述成文。元初止贡为前藏万户之首，后与萨迦派相斗，1290年曾被萨迦派武力焚毁止贡替寺。十四世纪中因与帕竹绛曲坚赞争战，势力大减。

入明，其首领受封为阐教王并得世袭此爵。十六世纪后半期，此派宝满、法称等转修宁玛派法。十七世纪中叶，此派被置于达赖喇嘛管辖下，开始活佛转世制，实力渐衰，然近今尚嗣传未绝。所传法以止贡巴的“三护一要”为著称。

希解派 亦释“息结派”，息结意为能寂，谓止息生死流转之根无明而得解脱，藏传佛教派别。开创于曾五度入藏传法的印度僧当巴桑结。有前中后三传，前传由喇穹斡色传出。中传分传玛却吉喜饶（1055—？）、骚穹根敦拔（1062—1128）、冈耶歇坚赞三人，三人分别嗣传；还有中传旁支扎巴、阶、江等三人及散传的若干人，其中最著名者为24个比丘尼。后传有菩萨袞噶（1062—1124）、巴擦贡巴（1077—1158）、杰哇登内（1127—1217）三人。此派传人多隐处荒山老林等处苦修瑜伽，很少建立寺院，亦不涉足政治，未形成统一的教团。前传法有系解三炬类、阎摩帝等密法；中传法有事传十六手讲、大传一百零三传、小传五事类母、四次第母、大小静虑坐等32法部，开眼类及空行母类法等多种密法，对各个瑜伽行者，所传非一；后传有大手印、无垢点、验修法等，种类极多。其法中之精萃，是以般若佛母经中的义理作为实修的口诀，依《现观庄严论》之口诀修般若经义。见地大体以龙树系中观见为准。该派在十五世纪初大多传承断绝，其丰富的密法多数失传，有一部分为别派所吸收，如宗喀巴之师却杰顿

仁即得希解派之传。作为一个宗派，希解派早已不存。

觉域派 亦译“觉宇派”，藏传佛教派别。觉域，意谓其菩提心、空性见等法能断轮回根本而证得正觉。“觉”亦作“蹶”，义为行，谓由修菩萨行所证得的果境。传自印度僧当巴桑结，他第三次入藏时，传觉域法于交释迦耶歇（角敦福）和雅隆玛热色波。玛热色波传蔺巴色绒，蔺传结敦、松敦，其后有宁敦、格登奢摩、藏敦等相传。这一系多为男子，称“颇觉”（男传觉派）。交释迦耶歇传女弟子洛准玛（玛基劳准），洛准玛门下有得成就弟子21人，其中女子18人，并形成女性特殊的密法，称“摩觉”（女传觉派）。后有甲塘巴静虑光自称于定中得洛准玛之传，传法于岛敦那措让卓，称“甲塘派”。另有喀饶巴一系的传承。觉宇派在十五世纪以后传承不明，其教法为各派所吸收。觉域派教法之宗本，乃显教般若度与密乘结合的法门，教授根源出自般若经，以印度中观应成派见为准，以大乘的菩提心为本、般若智为导而修密法，提倡于僻静处苦修瑜伽而获成就，其宗旨宗风大略同希解派。

觉囊派 亦译“觉朗派”，藏传佛教派别。其思想渊源于域摩弥觉多吉（不动金刚）。经法自在、虚空光等，至五传弟子突结尊追（1243—1313），于拉孜县东北建觉摩囊寺，简称觉囊，派以寺名。再传至笃补巴喜饶坚赞，此派大盛，有罗追贝、乔列南杰（1306—1386）、萨桑玛底班

钦等著名弟子。萨桑玛底班钦、乔列南杰皆曾为宗喀巴之师。十六世纪，此派大喇嘛由转世相承，定为衮噶卓乔转世的多罗那他名著一时，使觉囊派一度中兴，并传入蒙古，尊多罗那他转世活佛为哲布尊丹巴。1649年，第一世哲布尊丹巴被五世达赖强迫改宗格鲁派，其所属达丹彭措林等觉囊派寺院大部分被改为格鲁派寺院，只在今川青交界处还有一些觉囊派小寺保存了下来。觉囊派宗域摩弥觉多吉之说，主张“他空见”，被其他派别斥为“恶见”而予以破斥。此派所传密法有时轮、集密等多种，多源出萨迦派。

夏鲁派 亦译霞炉派，又称“布敦派”。藏传佛教派别。十四世纪中由布敦仁钦朱创立，以日喀则附近的夏鲁寺为主寺，寺主实行转世制度。在教义学说上有一定影响，曾以传授四本续灌顶及善讲密乘经论著称一时。从不涉足政治。

郭扎派 藏传佛教派别。郭扎亦译“高扎”。十三世纪中由著名的瑜伽成就者郭扎巴索南坚赞创立，以郭扎寺为主寺，派以寺名。传各种大手印、除障法等，名重当时，学法弟子颇众，其中不乏著名者，然流传未久，法系即断绝。

格鲁派 藏传佛教宗派。格鲁，意为善规，谓善守戒规。因首建甘丹寺（1409年）以为主寺，亦称“甘丹派”。又因该派僧人戴黄色僧帽，故汉地俗称“黄教”。主要渊源于噶当派，具有复兴噶当派的意义，故称“噶当萨巴”，意为“新噶当派”。十

五世纪初，宗喀巴针对当时藏传佛教诸派戒律废弛、僧人追逐权位财富等弊端，在噶当派的基础上，总结藏传佛学，建立一宗的教义体系，著书立说，建寺集会，整饬僧团，在弟子贾曹杰、克主杰等协助下，建立格鲁派。在阐化王支持下，格鲁派逐渐壮大，相继建起哲蚌寺、色拉寺、扎什伦布寺等大寺。1542年，该派采用活佛转世制度，以索南嘉措为哲蚌寺主。联络移牧到青海地区的蒙古族军事力量，以对抗敌对教派的排斥限制。索南嘉措获得蒙古土默特部俺答汗的尊崇，又受明室册封，为达赖喇嘛三世。清初，达赖五世阿旺罗桑嘉措和班禅四世罗桑却吉坚赞借蒙古和硕特部固始汗的兵力，击败藏区各个敌对势力，教团得以大大扩展。顺治九年（1652），达赖五世受清廷册封，取得总管藏蒙各派佛教的地位。班禅五世也受清廷册封，形成两大活佛转世系统。另外，外蒙古的哲布尊丹巴，内蒙古的章嘉呼图克图等，也受清廷封赐，乾隆十六年（1751），清廷授权达赖七世格桑嘉措掌管西藏地方政务，该派从此掌握了西藏的政教大权，成为藏传佛教中最大的教派，使其余诸派或亡或衰。格鲁派以印度中观应成派见为准，在修学体系上依噶当派“三士道”建立严格次第，强调以戒律为基，先学显教，后习密法，显密止观，皆以中观正见为导。其密法兼摄萨迦、噶举等诸派之长，以大威德金刚、时轮金刚法等为主。该派建立了系统的僧人学经制度，所学经

论及考核、升迁等规定自成体系，该派的寺院管理制度也相当严密，母子寺院从属关系分明，寺院管理实行委员议事形式，不得垄断，僧职人员各司其职，不得越权。严禁僧人娶妻和参加生产。1959年后，此派在西藏原有的封建特权及其他不适应社会发展的制度，经过民主改革而被废除。

贝摩却登派 藏传佛教小派。十三世纪时由博东巴乔列南杰创立，建有贝摩却登寺，派由寺名。乔列南杰弟子甚众，自成一系，然不久即告消亡。

润派 云南上座部佛教派别。因从勐润（今泰国清迈、景海一带）传入，故名。渊源于斯里兰卡，经泰国传入缅甸，分“摆罢”、“摆孙”两派。摆罢源出斯里兰卡大寺派，1369年以后由缅甸传入云南傣族地区。持戒严格。摆孙源出于倾向斯里兰卡无畏山寺派的缅甸花园寺派，于1373年传入西双版纳地区，戒律较松，注重教化民众。

摆庄派 云南上座部佛教派别。七世纪从缅甸瓦城传入德宏、保山地区的傣族、崩龙族、阿昌族等地区，教义戒律与润派的摆孙派相似，寺院建于村镇中心，僧人可食肉、乘车、骑马、入平民家。为今傣族地区佛教主体。

左抵派 云南上座部佛教派别，1894年由缅甸传入德宏芒市及瑞丽县少数崩龙族村寨。戒律严格，僧人衣食清苦，住处远离村寨，不入民宅。在家信徒不准吸烟、饮酒、从事

烟酒贸易和饲养家畜家禽。信徒较少。

多列派 云南上座部佛教派别。从左抵派中分出。戒律较左抵派宽松，僧人常住于一寺，不云游移居。又分为达拱旦、苏特曼、瑞竟、缅座四派。影响甚微。

朝鲜、日本、越南

总持宗 亦称真言宗。朝鲜新罗王朝时代佛教宗派之一。创始于入唐从善无畏受密法之传的惠通。后新罗僧惠日入唐从长安青龙寺惠果受密法，回国后大弘密乘。此宗不久衰微。

神印宗 朝鲜新罗朝时期佛教宗派之一。创始于明朗，他于善德王四年（635）受帛尸梨蜜多罗所译神印密法，传早期杂密。其派亦称“文豆娄宗”。以后趋于衰微。

曹溪宗 亦称“禅寂宗”，朝鲜佛教宗派之一。渊源于朝鲜禅宗九山之一的迦智山派，尊九世纪初入唐参学于西堂智藏门下的新罗僧道义为初祖。高丽王朝初期，知讷结定慧社重兴曹溪禅风，兼融华严教义，被尊为宗祖。其后有入元从屋清珙受法归国的太古普愚禅师统禅门九山为一曹溪宗。李朝时与天台宗、撼南宗合并，称为“禅宗”。1910年日本吞并朝鲜后，受日本佛教影响，礼仪、戒律发生变化，僧侣带妻合法化。1941年再次称曹溪宗，以太古寺为总本山。

实相山派 朝鲜早期禅宗派别。开创于新罗朝兴德王三年（828）入唐从西堂智藏禅师受法的洪直（一作洪陟）。他回国后在实相寺传法，门庭颇盛，开实相山派，为新罗朝禅宗九山之一。高丽王朝中期统一于曹溪宗，后又统一于禅宗。

迦智山派 朝鲜早期禅宗派别。以鸡林道义为初祖。道义于新罗宣德王五年（784）入唐，在唐37年，从西堂智藏、百丈怀海受禅法。821年返国传禅，其门下形成迦智山派。为新罗朝禅宗九山之一。后统一于曹溪宗、禅宗。

圣住山派 朝鲜早期禅宗派别，新罗朝禅宗九山之一，开创于无染禅师。他于唐长庆元年（821）随国使入唐，诣南山至相寺听讲《华严经》，参问洛阳佛国寺如满，后于蒲州麻谷山谒宝彻禅师，受传心印。会昌五年（845）归国后，大阐禅宗，门弟子二千余人，开圣住山禅派。后并入曹溪宗、禅宗。

须弥山派 朝鲜早期禅宗派别，为新罗朝禅宗九山之一。属曹洞宗系。开创于利严（870—936），他曾入唐从曹洞宗云居道膺禅师得法，回国后在须弥山建广照寺传法，开须弥山派。后统一于曹溪宗、禅宗。

圆佛教 南朝鲜新兴佛教之一。1913年由朴重彬创立于全罗南道灵光郡，初名“佛教研究会”，1945年改今名。其教义以圆相○为表征，以表万法之体性、本原，下分真空妙有之修行门与因果报应之信仰门二门，取消世间、出世间的对立，以报

天地、父母、同胞、法律四恩及修养、研究、取舍三学为信仰、修行之纲领。主张综合教化、教育、慈善，建立具生产性与自立性的经济基础，现任第三代宗师金大举，提倡精神自主力、肉体自主力、经济自主力“三自”结合。设有大农场、圆光大学、东山禅院、东华医院、孤儿院等机构。

东密 日本佛教真言宗的别称。因以东寺为总本山而得名。空海于806年从唐归国后，灌顶传法，开创日本真言宗。826年，诏赐京都东寺为密教永久根本道场。其后此宗有常晓、圆行、慧运、宗睿等先后入唐学法，归国后开法琳寺、大山寺等。此宗在日本皇室的支持下，于平安朝隆盛至极，对日本佛教各宗皆有深刻影响。真言宗僧常应诏为皇家祈祷。至空海三传弟子益信（884—973）、圣宝（831—909）门下，分为广泽（益信门下）、小野（圣宝门下）二派，以后又分出诸多支派，有“野、泽十二派三十六支派”之说。十二世纪，有传法院派觉镏建圆明寺，被尊为“新义真言”之祖。至1299年，其后学赖瑜正式创立新义真言派，原高野山真言宗被称为“古义真言派”。新义派以长谷寺（丰山）、智积院为本山，古义派以高野山为本山，称“教相本山”。仁和寺、大觉寺、三宝院、劝修寺称“事相本山”。十七世纪，教相诸寺一度振兴，出现亮贤、隆光等名师。真言宗内还兴起一个戒律宗，以复兴戒律为密法之本，有净严（1638—1702）、钦光（1727—

1804)等名师,称“正法律”。日本真言宗自空海开始,对传自中国的密乘作了系统总结发挥,建立了一宗的理论和修学体系。二十世纪初,东密传入中国,有王弘愿、持松等先后弘扬。东密亦随日本真言宗教徒的足迹而传行于欧美。

黄檗宗 日本禅宗派别之一。由中国明代福建黄檗山临济宗隐元隆琦禅师创立。1654年,隐元应请抵长崎传法,后到江户(今东京),受德川纲吉将军支持,于京都宇治建黄檗山万福寺,开创此宗。主张禅净一致,双融双修。后有隐元弟子木庵性珔及慧林、独湛、高泉、千呆、悦山、悦峰、灵源、旭如、独文、杲堂等中国禅僧赴日,继承黄檗宗法席。该宗念诵用汉语,修学清规仍保持中国式样。十四世后,才有日人继任法席。其所属各寺至今仍有中国近代禅林风范。

日莲宗 亦称“法华宗”。日本佛教教派之一。十三世纪由日莲创立。主要渊源于天台宗,特别强调《法华经》及其经题为末法时代能使国泰民安的最上法门。教义以“三大秘法”为本:①“本门的本尊”,即日莲手书“妙法莲华经”经题及绘有十界互具的曼荼罗;②“本门的题目”,即“妙法莲华经”五字,此为《法华经》本门之宗要,口唱经题,即皈依本尊,可使身口意三业清净;③“本门的戒坛”,经题即是戒体,口唱经题即“无作的圆顿戒”。三大秘法分别为定、慧、戒,至诚口唱经题,被认为即能即身成佛,有可能现实显

现佛的国土。以身延山(今山梨县)久远寺为总本山。分派很多,较大者有日莲正宗、法华宗本门派、法华宗阵门流、本门法华宗、本门佛立宗等。创价学会、灵友会、立成佼成会等新兴宗教即出于此宗门下。

日莲正宗 日本日莲宗支派之一。日莲弟子日兴(1245—1332)以富士山下的大石寺为基地传教,至第26代祖日宽(1665—1726)建立系统教义,称“本门宗”。1899年,大石寺脱离本门宗,称“日莲宗富山派”。1912年改称“日莲正宗”。教义略同日莲宗,而认为《法华经》是末法时代微贱民的经,日莲是佛“自受用报身”的再生,是微贱民的“主师亲”、教主,为“人本尊”;由日莲书有“南无妙法莲华经”七字的楠木板制曼荼罗为“法本尊”。此曼荼罗供奉在大石寺内。

台密 日本天台宗所传密法的简称。传自中国密宗。其宗祖最澄入唐从顺晓受密法,后此宗僧圆仁、圆珍又先后入唐从法全等受密法,归国后在比睿山和三井园城寺设坛灌顶传法,并以天台宗教义与密宗教义结合,建立密法的理论基础。主张圆(天台宗)密一致,皆以本不生之“阿”字为本,与东密“密胜显劣”、纯粹高推密法有所不同,在事相仪轨上亦有区别。

时宗 亦称“净土时宗”,日本佛教宗派,属净土宗系。由净土宗西山派门下的一遍(智真)创立于1273年。依其念佛所悟及据称熊野权现神授予的“六字名号一遍法,十界依

正一遍体，万行离念一遍证，人中上上妙好华”偈，携劝进帐（化缘簿）和念佛札周游各地劝人念佛，故称“游行宗”。其弟子他阿建清净光寺为总本山。到第七祖托阿，进一步发挥教义。在官府保护下渐渐发展，分为游行、一向、当麻、四条、灵山、国阿、御影堂等十二支派，现存七派。此宗依《阿弥陀经》中“临命终时”而立宗，谓须以平时为临命终时，舍弃一切我执，不分别凡圣，不考虑能否往生，唯以一念佛往生的绝对信念专心念佛，求生净土。

净土真宗 简称“真宗”，曾被称为“一向宗”。日本佛教宗派。创始于净土宗开创者源空（法然）门下的亲鸾。亲鸾的后裔以血统相传，形成大谷“本愿寺派”；继承亲鸾法统的真佛开创高田“专修派”。本愿寺派在近代分为东、西两派，再加佛光寺、兴正寺、锦织寺、毫摄寺、专照寺、证诚寺、诚照寺等派，为现在的真宗十派。其中专照寺、证诚寺、诚照寺三派合称“越前的三门徒”。此宗以“二双四重”判别佛法，谓掺杂了诸行和自力的净土宗，为“假宗”，应予废弃，只有不掺杂诸行和“自力运心”的净土宗方为“真宗”。真宗依《无量寿经》所说阿弥陀佛四十八愿中的第十八本愿而建立“安心”的依据，强调听闻弥陀名号本愿后“至心信乐欲生”、“信心欢喜”的绝对信仰及由这种信念所生的欢喜心，即是往生净土的果证。以此信心修念佛正行，只是对佛恩的报答。因其选择第十八本愿而念佛，故又名“选择

本愿念佛宗”。从绝对依靠信愿念佛即是往生故，在戒律仪轨上对信徒生活不作严格规定，僧人也可娶妻生子，食肉饮酒。具有较为世俗化的特征，近世以来成为日本佛教诸宗中势力最大的一派。

融通念佛宗 日本佛教宗派。十一世纪由良忍创立，以大念佛寺为总本山。至第六代法明才形成规模，后由融观完成理论建设。良忍、法明、融观被尊为元祖、中兴祖、再兴祖。传至近代，有四个中本山。此宗依良忍在念佛三昧中所得“弥陀面授的偈文”：“一人一切人，一切人一人，一行一切行，一切行一行，是名他力往生。”运用华严、天台宗教理解释称名念佛，提倡按人人互融、行行相通的理论称念阿弥陀佛名号，以求自力与阿弥陀佛他力及众人念佛之力相融通，得以往生净土。信徒在融通念佛的簿籍上签名，加入融通念佛会。

修验道 日本佛教流派。以重修密法而得灵验为特色。相传有役小角（630—？）者，曾住大和国葛城山修孔雀明王法，得大神通，为修验道之祖。同时有越泰澄以修观音法成就著名，与役小角斗法而不胜。后来真言宗、天台宗各有慕役小角之风的修验派。真言宗修验道以醍醐三宝院僧正圣宝（831—909）为祖，德川幕府时称“当山派”，意谓以入大峰山修法为专职。天台宗修验道以圣护院僧正增誉（831—909）为祖，德川幕府时称“本山派”，意谓即以山野为家而苦修。两派每年都要入大峰山修法，

称“入峰”。

普化宗 日本禅宗支派。尊中国唐代镇州（今河北正定）普化禅师为祖。由朗庵在宇治川建圆音寺而兴起。据传朗庵崇仰中国临济宗第四祖风穴延沼，自号“风穴道人”，常吹洞箫。又有觉心于1249年入宋参学于佛眼禅师门下，从张雄学吹箫，回国后传吹箫技艺于寄竹等。后有流浪僧虚无创制天盖、挂络、副子等僧服，成一家之制。其后此派门徒多流浪吹箫，建寺分派。德川时期以此宗为“勇士浪人之隐家，武人修行之宗门”，禁止非武士入此宗，规定本派的本寺，正式成立普化宗，其徒称“虚无僧”。曾盛极一时，后渐堕落为流浪艺人的组织，至明治时代灭亡。

创价学会 全称“日莲正宗创价学会”，日本最大的新兴佛教团体。原为“创建教育学会”，由牧口常三郎（1871—1944）和户田城圣（1900—1958）于1937年创立。1943年遭政府取缔。1946年重新组建，改今名，户田城圣任理事长。1950年后在全国开展大规模传教活动，发展极为迅速。1955年进入参议院，成为政治性宗教团体。1958年户田死后实际由青年部长池田大作（1928—）负责，1960年池田就任会长后，组织发展更快。1961年学会成立“公明政治联盟”，1964年建“公明党”参预政治，成为众议院内第三政党。至1970年，会员已达一千多万，成为日本最大的宗教团体，并在世界许多国家建立了分会和传教点。1970年后，内部发生矛盾。1979年，池田退居名誉

会长，由北条浩出任会长。学会建立了严密的组织系统，由正副会长、理事长、总务会长、总务会议、副理事长会议、理事会议组成总部，下设本部指导会议、计划会议、管理委员会、总会、干部会、计划室、理论室、宣传室、事务总局、文化局长会议，统各地方综合本部、地方本部。设有创价大学、创价学园、东洋学术研究所、亚洲文化研究所、亚洲民族协会、民主艺术家协会、第三文明出版社等机构，发行有日刊《圣教新闻》、月刊《大白莲华》、周刊《圣教画报》《大学新报》和文艺刊物《潮》等。日常活动主要为每两周一次的座谈会，每月一、二次的宣传活动，二、三月一次的“登山会”（参拜日莲正宗本山），及一年一度的全国代表夏季讲习会等。自1970年起，“政教分离”，公明党独立为单纯的政治团体，学会则为支持它的宗教团体。学会的基本教义，是在日莲正宗传统教义基础上，以“生命哲学”和“价值论”为人生观，提倡归依宇宙生命（以《法华经》为表示），创造“利、善、美”的人生价值，名曰“创价”。并主张“王佛冥合”，政治与佛法合一，国家与个人幸福一致，贯彻“佛法民主主义”，尊重人性，实现“人性社会主义”，乃至实现日莲正宗教义指导下的“地球民族主义”。

灵友会 日本日莲宗系新兴佛教之一。1912年由日莲宗信徒久保角太郎（1892—1944）创立，1925年又与小谷安吉及其妻谷喜美（1901—

1971)重建。“灵友”，谓自己之灵与三界万灵连结，为该会教义纲宗。将《法华经》教义与祭祀祖先的习俗结合，认为供养祖先之灵，为“菩萨之法”，亦即供养三界万灵，佛、神、灵三者合为一体，由虔诚信仰而致三者互相感应，可产生灵验，得到保佑。第二次世界大战前后，从该会分出孝道教团、灵照会（三界教团）、立正佼成会、妙智会、佛所护念会等新兴教团组织。

立正佼成会 1938年由庭野日敬（1906—）和长沼妙佼（1889—1957）脱离灵友会而创立，起初称“立正交成会”，立正交成，意谓“立于正法，与人交往，成就佛果”。1960年为纪念长沼妙佼，改“交成”为“佼成”。据日莲宗教义，以《法华经》为根本教典，以经中所说“久远实成”的释迦牟尼佛为本尊，以实现“寂光土”为目的。融摄神道及民俗信仰，提出“妙、体、振”理论。“妙”谓看不见的神佛，“体”指神佛显现的世界万象；“振”指万物的运动。谓人通过“振”而知“体”，感到“妙”的真实存在。“体”为构成人行为成败的因缘，欲摆脱坏的因缘，得到好因缘，须信仰神佛，祈求保佑。强调祭祀祖先，相信“九字”、“方位”、“六耀”、“七神”等方术。

本门佛立宗 日本日莲宗系的新兴在家教团。创始者长松日扇（1817—1890）原为法华宗僧人，后因不满寺院佛教之颓废、形式化及僧人之安逸与堕落而还俗，发起在家佛教运动。1857年创立在家信徒的组织

“本门佛立讲”，开日本近代在家教团之先河。本门佛立讲将信徒按小组形式组成便于互相帮助、互相学习的“讲”，在高松藩、京都等地向贫苦民众宣讲《法华经》，以工商业者为主体，逐渐发展壮大。明治中期遍布全日本，从属法华宗。1947年独立，改今名。以京都宍清寺为大本山，所属寺院和布教所有326座，信徒46万。发行《弘通方针》（年刊）、《大放光》（月刊）、《佛立新闻》等刊物。以《法华经》为正依，采用俳句、诗、谣曲、长吹、地呗、绘画等形式，尽量通俗简明地传播教义。长松日扇自编的教歌达3380余首。长松去世后，在家中心主义逐渐淡化，演化为僧人领导的教团，但仍以僧俗一体一致为组织原则。

大乘教 日本日莲宗系新兴宗教。1914年由杉山辰子（1863—1932）创立，称“佛教感化救济会”、“大乘修养团”等。战时被迫解散，1945年重建，改今名。以名古屋大乘院为总本山，现有信徒30万人，教会39所，寺院及布教所63座。

念法真教 日本天台宗系新兴在家教团。1925年由小仓灵现创立，据称小仓在梦中得到阿弥陀佛的启示而立教。其教权代表称“灯主”，现仍由小仓灵现担任。由7人组成的“内局”负责教务的领导工作。以大阪金刚寺为总本山，下辖80个分院，信徒80万人。办有念法学院、念法学园等教育机关。该教尊奉《法华》《般若》《无量寿》《观无量寿》《阿弥陀》五经，以“久远实成”的阿弥陀

佛为本尊，以往生西方净土而成佛为修行目的。绝对信仰阿弥陀佛的救济力，谓只要反复诵念阿弥陀佛直授的“念法灵现念力不可思议感应神通”十四字真言，便能消除现世业障苦恼，命终蒙佛接引，往生成佛。又依天台宗教义，勉励信徒重视精进自行化他的菩萨行。总之，天台和净土思想的融合，是该教教义的特色。

解脱会 日本真言宗系新兴教团。1929年由冈野圣宪（1881—1948）创立。据称冈野在闭关修行时，得到神启，从菩提寺多闻寺塔中取出梵本《宝篋印陀罗尼经》，因而创建“大日本神代解脱健康教会”，为解脱会的前身。1931年，冈野加入僧籍。1932年改会名为“真言宗醍醐寺派教会解脱分教会”。战时，该会表现出较强的皇室中心主义和国粹主义。1953年，冈野圣法继任会长，对教团进行某些改革，倡导“解脱医学”，建立解脱医学研究所，教团取得较大发展。1962年改今名。现有信徒23万，分300多个支部，有7个道场。该会奉天神地祇、五智如来和“解脱金刚”（教祖冈野圣宪）为主尊，以“报恩感谢”和忠、孝、仁、义、礼为会员的行为规范，强调孝亲祭祖，厚葬祖先。日常以“天茶供养”供奉先祖，作为秘法之一，此外还传行“御秘法”、“御五法修业”等密法。每年4月1日至3日巡拜“三圣地”，2月11日举行“太阳精神碑”建立纪念祭式，每月1日、15日举行“报恩美”活动，称“感谢日”。

从解脱业障系缚的主旨出发，该会力图超越宗派，与寺院神社取合作路线，与佛教各宗关系融洽。

真如苑 日本真言宗系新兴教团。前身为教主伊藤真乘（1906—）所创立的“不动明王法会”。战时被并入真言宗，战后独立，1948年改称“真实教会”，1953年改今名。总本山为东京立川真澄寺。现有信徒233万，寺院与传教所62个，教会177个，海外教会2个。尊崇《涅槃》《般若》《法华》三经，称“真如三部经”，以“大乘利他，万法摄受、建设佛国土”为理想目标。以大日如来、不动明王、释迦涅槃像为本尊。格外注重“灵能开发”，以“接心”为道之精髓，接受灵界救济的中枢。分“相谈”、“家族”、“鉴定”、“向上”、“苑内”五种接心。就灵能开发的顺序及灵能高低确定“灵位”，分“大乘”、“欢喜”、“大欢喜”等灵格。教主伊藤真乘一家被奉为“神圣家族”，视为灵界救济的主要体现者。机关报为月刊《内外时报》。

孝道教团 日本法华天台宗系新兴在家教团。1936年由从灵友会退出的天台宗僧人冈野正道创立。以横滨孝道山本佛殿为总本山，建有东北、静冈、福岛三大别院。信徒40余万。以“统理”为最高主持人，1978年大统理冈野正道去世后，由冈野正贯继任第二代统理，其妻冈野命子任副统理，冈野家族掌握教团的大权。设有参议会、壮年会、妇女会、青年会、健儿队等机关，发行月刊《孝道新闻》，下设80余个支部统摄

全国信徒。该团继承天台系法华信仰，以《法华经》为正依经典，以正法大曼荼罗为本尊。将《法华经》所示大乘慈悲行运用于现代社会和家庭，倡导孝道，强调为佛教的根本精神。定每年2月的第二个星期二为“孝道日”，每年4月上旬在孝道山举行大规模“花祭”。该团为“全日本佛教会”的重要成员。自1971年起，与全日本佛教会合作，每年联合举行“日本佛教文化会议”，邀请日本宗教学者和科学工作者，就亚洲的发展与佛教、生命科学与佛教、人类的未来与佛教等问题进行研讨。该团国际活动较多。1968年成立“财团法人国际佛教交流中心”，与斯里兰卡、尼泊尔等国家保持友好往来。与台湾关系密切，1973年成立“日华（台湾）佛教关系促进会”。同年，台湾“人生哲学研究会”在日本成立分会，即设于孝道教团本部。

佛教护念会 日本日莲宗系新兴教团灵友会的分支。1950年由关口嘉一（1898—1961）创立。关口悟出“拯救当今混迷之世唯有《法华经》”，遂创立以久远实成的释迦牟尼佛为本尊的教团，以《法华经》净化社会作为“佛所护念”的使命。本部设在东京，会员201万，现任会长为关口孝，机关刊物有月刊《白金》、《佛所护念》。该会崇敬神宫，主张宣扬、强化日本传统的、固有的精神。1974年，联合神社神道及其它一些新兴佛教教团，成立右翼组织“日本保国会”，主张恢复以皇室为中心的国民联带感，加强“日本是敬天皇之

国家”的国情教育和天皇“圣德”教育。该会为日本佛教界组织“日华（台湾）问题协议会”的重要成员，于每年9月29日中日建交日，举行“恢复日华（台湾）邦交国民大会”。

妙道会 日本日莲宗系新兴宗教。1951年由佐原忠次郎（1900—1958）和佐原俊江（1904—1969）创立于大阪。1975年，在滋贺市滋贺郡建成“圣地”，为教团活动和会员参拜的又一中心地。现有会员21万，寺院、布教所共382座。发行月刊《妙道》。

辩天宗 日本真言宗系新兴宗教。1952年，真言宗僧人大森智祥之妻大森清子（1909—1967）依据“神启”，创立以辩才天女为本尊的“辩天讲”，1957年立为宗教法人，改今名。所依经典为《大辩才天礼拜经》及宗祖的《法话集》。崇信教主大森清子为辩才天女的“现身”。现由大森智祥掌教。以茨木市本部和五条市大和本部为“圣地”，教祖诞日、忌日列为重要的法会活动。现有信徒39万，下设传教所等25座，发行月刊《妙音》等，办有智辩学园等教育机构。

无言通禅派 越南早期禅宗派别。820年由中国百丈怀海禅师弟子无言通开创于今越南北宁省建初寺。以无言通弟子感诚为第一祖。递传十八代而至竹林派开山祖陈仁宗。四百余年间，一直为越南禅宗主流。竹林派创立后衰绝。

草堂禅派 又称“雪窦明觉派”，越南禅宗派别。十一世纪中期由旅

居升龙(今河内)开国寺的草堂禅师创立。草堂为宋云门宗雪窦重显弟子,主要传《雪窦百则》,主张禅、净一致。其门下分为李圣宗(1054—1071在位)、般若、遇赦三支,为第一祖。李圣宗支系仅在朝廷内部流传,至三祖杜武而绝传。般若支系经绍明、梵音、张三藏等,至十三世纪初法系中断。遇赦支系经空路、杜常等五代,法系中断。为李朝圣宗、英宗、高宗三代皇帝信仰。1225年随李朝的复灭而趋于衰亡。

竹林禅派 亦称“竹林安子”。越南早期禅宗派别。始于陈太宗(1225—1258在位),他曾参学于中国天封禅师、德诚禅师门下,经无言通派道惠禅师等,传至陈仁宗(1279—1293在位)。仁宗晚年出家于安子山,号竹林大士,称调御圣祖,开创竹林禅派。陈仁宗与弟子法螺、再传弟子玄光号称竹林三祖。其禅法出中国临济宗看话禅,注重真参实悟,修持谨严。又融通佛法与儒、道,出世法与世间法。至十五世纪初衰微。

灭喜禅派 音译毗尼多流支禅派。越南最早的佛教派别,属禅宗。580年由旅居中国得禅宗三祖僧璨心印的印度僧毗尼多流支(意译灭喜)创立于法云寺(在今河东区),传达摩一系禅宗。以灭喜弟子法云(?—626)为第一祖,法云以《楞伽经》为心要。至四祖清辨(?—686),更重《金刚经》。从九祖通善等至第十九祖依山(?—1216),传承系统较清楚,而其禅法近于慧能南宗系。

莲宗 越南佛教教派。渊源于竹林派,与中国白莲宗亦有渊源关系。十七世纪中叶由竹林派名僧白梅麟角禅师创于升龙婆磋寺。融合教、禅、净三宗,谓教为佛眼,禅是佛心,念佛即禅,修持以阿弥陀佛名号为禅的公案。又说普、觉、妙、道,普谓自心遍满十方,觉谓自心智慧开显,妙谓心适应万机而有种种妙用(实现的方法),道谓自心与法性相应。主要流传于越南北部农民中。有北宁含龙寺、建安目光寺、河内莲宗寺等主寺。

了观禅派 越南禅宗派别。十八世纪初由了观(亦称实妙了观,?—1743)禅师创立于承天省天台山禅宗寺。了观青年时曾在灵姥寺师事中国石廉禅师习禅,出家后总结中国临济禅与元绍禅,提倡参悟真性,以般若为心印。其禅法在越南南方广泛流传。

斯里兰卡等地

大寺派 (巴利文 Mahāvihāraṇīkāya) 亦称摩诃毗诃罗住部。斯里兰卡最早的佛教上座部教派。前三世纪由初入锡兰岛传教的阿育王之子摩哂陀长老创立,因“大寺”而得名。六世纪末由于王室的扶植,于濒临衰亡后复兴,统摄其余二派,并传入缅甸、泰国、柬埔寨等地,被奉为正统。十世纪以后趋于衰微。该派严守上座部的教义和仪轨。

无畏山寺派 (巴利文 Abhayagi

vivihāranikāya) 亦称阿跋邪祇厘住部，又名“法喜派”。斯里兰卡早期教派之一。前28年，伐多伽摩尼·阿巴耶王为报答在他流亡期间曾给予帮助的摩诃帝沙长老，特在无畏山为他建寺，摩诃帝沙与印度僧法喜居此开创法派，遂以山名与法喜名名派。据《大唐西域记》卷十一载，此派教义兼融小乘、大乘，于四至七世纪成为势力最大的教派。1165年被国王波罗迦罗摩巴忽一世取缔。

祇多林寺派 (巴利文 Jetavanā rāma) 亦称“海派”(Sāgaliya)、“南寺派”。斯里兰卡早期佛教教派之一，从无畏山寺派分出。四世纪时由萨迦利长老(Sāgali thera)创建于祇多林寺。主张大乘中观派教义。1165年被国王波罗迦罗摩巴忽一世取缔。

罗曼那派 (巴利文 Famaññanikāya) 现代斯里兰卡佛教三大派之一，属上座部。1862年由原阿摩罗普罗派比丘安巴伽诃伐特(Ambagahavatte)创建于缅甸罗曼那地区。中心寺院在斯里兰卡卡卢塔拉附近。比丘一般终生出家，受戒不论种姓，戒律较严，规定寺院不得占有土地，比丘持贝叶做的雨伞。不信奉释迦牟尼以外的其他佛教佛、神，不准进入印度教寺庙和参加印度教仪式。

阿摩罗普罗派 (巴利文 Amarapuranikāya) 现代斯里兰卡三大佛教派别之一。属上座部。1799—1818年间，由被暹罗派开除的非瞿维伽姆种姓比丘创建于缅甸阿摩罗普罗城，只在僧伽罗族的渔民、肉桂加工

者、制酒工人三种种姓中授戒。分为珠罗乾汀、穆罗旺萨、伐耆罗旺萨、萨达摩旺萨等派，比丘一般终生出家。寺庙集中在斯里兰卡西部、南部平原地区，拥有大量土地，还经营商业等。

暹罗派 (巴利文 Siamnjkāya) 现代斯里兰卡三大佛教派别之一。属上座部。1753年，由斯里兰卡佛教复兴运动领袖萨罗难迦罗和泰国僧优波离创立。以康提的摩尔伐多寺和阿斯羯利寺为中心。分摩尔伐多、阿斯羯利、卡利亚尼萨摩竭利达摩摩诃僧伽大会、乌瓦暹罗、阿难尼迦等支派。比丘皆属僧伽罗族的瞿维伽姆种姓，一般终生出家。主张崇拜佛舍利而不崇拜佛像，拥有大量土地等寺产。

僧伽罗僧伽派 (巴利文 Sīnhalasānghanikāya) 亦称“后宗”。缅甸早期上座部教派。1192年由孟族僧人车婆多创建，主要势力在下缅甸。比丘按斯里兰卡僧伽罗上座部戒律重新受戒。不久分裂出以阿难陀、湿婆利、达摩楞陀等为首的若干派别。

末罗姆摩僧伽派 (巴利文 Maraṃmasānghanikāya) 亦称“前宗”。缅甸早期上座部派别。形成于十二世纪末，主要势力在上缅甸。该派比丘拒绝按斯里兰卡僧伽罗上座部戒律重新受戒，坚守缅甸早期上座部佛教仪规。

偏袒派 (巴利文 Ekamsikanikāya) 缅甸上座部派别。约形成于十八世纪初。比丘外出化缘时僧衣披盖一肩，袒露另一肩，故名。十九世纪

初,被国王菩陀波耶取缔。

全缠派 (巴利文 Parupananikāya) 缅甸上座部派别。约形成于十八世纪初。比丘外出化缘时,僧衣披覆两肩,故名。十九世纪初,被菩陀波耶国王确立为正统。后演变为善法派。

善法派 (巴利文 Saddhammanikāya) 缅甸上座部派别。前身为全缠派,得名于菩陀波耶王召开的善法法师会议。在明顿王时期(1853—1878)又称为永派、阿云派、大众派、甘派。蒂波王时期(1878—1885)与瑞琴派分裂而正式形成。后一直为缅甸最大的佛教派别。强调业报,倡导积德行善。戒律较宽,僧人可穿丝绸衣,只吃自己煮的东西,可接受信徒布施的钱财。最高权力机构为善法法师会议。

瑞琴派 缅甸上座部教派。波蒂王时期从善法派分出,约1859年由瑞琴法师(1822—1893)在明顿王支持下创立于瑞琴地区。总部设于曼德勒,大略分上缅甸与下缅甸两大派。戒律较严,度过七个雨季安居才能成为比丘,不得接受钱财,不准穿用化学颜料染的僧衣,不准吸烟,不准过午嚼槟榔。反对拜佛像,主张崇尚佛的精神,做法事时不敲打乐器。组织严密,比丘须随身携带证书,各寺皆有世代相传的比丘名册,每年要呈报中央总部。最高权力机构为高僧委员会。主要传承代表有吴尼耶纳、吴埃伽达摩等。

门派 (巴利文 Dvāranikāya) 缅甸上座部教派。1855年由奥波法师

(1817—1905)创建于兴实塔地区。用身口意“三门”代替身口意“三行”,并用于皈依三宝。只承认戒律的权威,不承认任何世俗政府权威。戒律较严,严禁本派比丘与别派比丘接触或共餐,不得穿丝绸衣,不许穿拖鞋和持伞,不乘坐牛车、三轮车、轿子,不骑马,禁止接触金钱和观听文艺演出,只有信徒代为买票才可乘坐现代交通工具。有严格的师徒传承关系。曾分裂为兴实塔派和英加布派,1944年合并。主要代表有奥干萨、马拉、科拉塔温塔等。

大部派 (巴利文 Mahānikāya) 泰国、老挝、柬埔寨上座部派别之一。法相应部成立后对原有比丘的统称。历史较久,人数最多,信徒多为中下层平民。实行短期出家制度,农村男子必须过一段出家生活,才可取得成人资格。比丘可接受金钱布施,可食鱼肉,但不得自己宰杀烹调。寺院由民间修建,受民间布施。有一套与各级行政机构平行的僧侣机构。各寺庙大都办学校,对僧人晋升实行严格的考核制度。泰国大部派主办有摩诃蒙骨大学等教育研究机构,分裂出以佛陀达萨为首的“山林派”(Āraññanikāya)。

法相应部 (巴利文 Dhammayutikanikāya) 亦译“正法派”。泰国、老挝、柬埔寨上座部派别之一。在泰国,由蒙骨王创建于1864年,并于1941年传入老挝。在柬埔寨,由僧人拍苏塔创建于十九世纪后期。在泰国只许王族贵族参加,受王族布施,寺院规模宏大,称皇家寺院,住持由

国王任命，主要寺院住持由王子担任。强调坚持原始佛教教规，戒律较严，不准比丘接受金钱和观听歌舞等。有严密的组织机械。注重佛教教育，在泰国主办有摩诃朱拉隆功大学。

八、机构组织

监福曹 北魏所设统辖全国僧尼的机构，后改称昭玄寺。

昭玄寺 亦称昭玄曹。南北朝时所设管辖全国僧尼的官署。《隋书·百官志》云：“昭玄寺掌佛教，署大统一人，统一人，都维那三人，署功曹、主簿官，以管诸郡沙门。”隋代改置崇玄署。

通道观 北周武帝于建德三年（574）废佛、道二教后设立的官方宗教研究机构。从还俗僧、道中选取有名望才学者120人，令着衣冠笏履，称通道观学士，居京师通道观研究佛、道二教的学术文化。后来佛教复兴，通道观亦随之解散。

崇玄署 隋代所设管理全国僧尼事务的官署，唐初改由鸿胪寺管，后恢复崇玄署，设令、丞各一人。武则天延载元年（694）改令祠部管理僧尼。

左右街功德使 唐玄宗天宝六年（747）所设管理全国僧尼和修建官寺等事务的官署。唐宪宗时在两街功德使下分设僧录。五代、宋大体沿

用此制。元改设宣政院管辖佛教事宜。

宣政院 元代所设掌管全国佛教事务和藏族地区军政事务的机构。由帝师兼领。下设院使、同知、副使等官，辖藏族地区各宣慰司、招讨司、万户府等地方行政机构。院使以下各级官员，包括藏族地区各级官吏，由院自选或由帝师举荐，皆僧俗并用，兼管军事民政。始设于至元元年（1264），初名总制院，院使秩正二品。二十五年（1288）改称宣政院，院使升从一品。正使以下，必以僧为副品。

善世院 明洪武元年（1368）在南京天界寺所设管理全国佛教的机关。置统领、副统领、赞教、纪化等员，掌全国名山大寺住持的任免。洪武十五年（1382）废，改设僧录司。

僧录司 明洪武十五年（1382）所设管理僧尼和佛教事务的官方机构。仿宋制而立，中央设僧录司，置左右善世、左右阐教、左右讲义、左右觉义等僧官，由礼部任命，按级给俸。府设僧纲司，州设僧正司，县设僧会司。主要职责是监督僧众行仪、主管僧尼考试等。清代因袭之。

翻经馆 隋炀帝时在洛阳上林园内创设的官方译经机构。罗致译人，供给所需，令其进行翻译佛教经籍的工作。

译场 唐代贞观三年（629）所建立的国家译经机构。当时设于长安弘福寺内，由玄奘主持，征集各地名僧20余人相助，分任证义、缀文、正字、正梵等职。翻译工作严肃认真，

所需由朝廷供给。后历朝相沿,直到宪宗元和六年(811)才终止。前后译师26人,译出经籍达二千余卷。

译经院 宋太宗太平兴国初所设立的国家译经机构。组织较完备,译场设译主、证梵义、证梵文、笔受、缀文、参详、证义、润文、译经使等职。后来院里还附带培养翻译人才,改名“传法院”。译经事业至政和初(1111)终止。前后译家约15人,译出经籍500余卷。院里还附设有管理流通大藏经版的“印经院”。

无尽藏院 佛寺中所设经营“无尽藏”的处所。无尽藏亦称“长生财”、“无尽财”,系以布施及寺财放贷,所获利息用于佛事。乃隋唐三阶教所创。

悲田养病坊 唐代寺院附设的福利机构,包括悲田院、疗病院、施药院。主要施医施药,养护无人照管的病人。

悲田院 寺院所设恤养鳏寡孤独、贫民的处所,亦称“养济院”,俗作“卑田院”。源于唐代佛寺所设“悲田养病坊”。

佛慈安养院 佛寺中所设专门奉养老弱僧尼的机构。

磋钦 藏语音译,意为大会。指格鲁派寺院全寺僧众大会。

喇吉 藏语音译,藏传格鲁派寺院磋钦(全寺僧众大会)的常设机构。由磋钦赤巴(大法台)、磋钦协敖(主管僧众纪律)、磋钦吉索(主管财务)以及各扎仓的堪布、堪苏组成,负责管理全寺重大事务。

扎仓 藏语音译,意为僧院。藏传

佛教寺院中僧众学习的学校,分居巴扎仓(密乘)、参尼扎仓(经论)、丁科扎仓(天文历算)、曼巴扎仓(医学)等。扎仓由堪布主持,下设翁则、格贵、强佐等执事僧,负责管理本扎仓的各种事务。各寺院的扎仓数目不等。

康村 藏语音译。藏传格鲁派寺院中扎仓下面的一级组织。按僧人籍贯的地域划分,组成僧团。康村主持人名“吉根”,意为长老,由康村中资历最老的僧人担任。下有“欧涅”专管财务,任期三年,“卡太格根”主管杂务,任期二年。康村有自己的财产。

密村 藏语音译,意为一户口、一户人。藏传格鲁派寺院中扎仓、康村下的最基层组织。一般以同一地区或同一部落的僧人集合为一个居住单位,人数在一二十左右。

密院 藏传格鲁派大寺中专学密法的学院。分上密院(居堆)和下密院(居麦)。入学僧人分两类:已考取格西而学密者,称“左仁巴”;直接学密或附读者称“吉仁巴”。主要学集密、胜乐、大威德三金刚法和其他金刚护法等密法,重视实修。只有取得拉然巴格西学位者,才可在密院中按年资升迁。

译仓 藏语音译。原西藏地方政府秘书机关。设四名名“仲译钦波”的四品僧官,掌管藏区宗教事务(班禅系统除外),负责达赖喇嘛的印信、文书,起草公文、命令,收发函件,管理僧官的培养、任免、调动。

拉让 藏语音译,意为活佛私邸。

为活佛及其侍从的住处，和其私有财产的管理机构。所属产业和收益由活佛委任专人管理，独立于寺院财产之外。

德格印经院 清雍正七年（1729）创立于四川德格更庆寺。为康藏最大的佛教典籍印刷机构。所印除藏文大藏经外，还有医学、天文、历算、艺术等方面的书籍。所印经籍，刻工细致，印刷精美，不仅流通康藏，而且远传蒙古、印度、尼泊尔、锡金、不丹、缅甸等地。该处尚藏有书版20余块，印刷业务在正常开展。

白莲社 简称莲社。净土宗集体修行的团体。创立于东晋。元兴元年（402），名僧慧远与刘遗民、周续之、毕颖之、宗炳等123人，在庐山般若台精舍阿弥陀佛像前建斋立誓，结社念佛，共期往生西方。慧远又与十八高贤结白莲社，同修净业。莲社得名之由，据《佛祖统记》卷三六载，是谢灵运为慧远在东林寺开凿东西二池种植白莲，实则当与净土经典所说往生西方者由莲花中化生有关。后来净土宗念佛团体多名莲社。如宋代慧询等所结念佛团体，名“西归莲社”。莲社一般僧俗并收，人数不等。

义邑 亦称“邑义”、“社邑”。北魏初期所盛行的一种佛教组织。以一族或一村的僧俗组成，以在家信徒为主。原系民间为共同造像而发起，后兼及于修建窟寺、举行斋会、诵经、写经等活动。首脑称邑主或邑老、邑长，成员称邑人、邑义、法义、邑子、邑徒等，以有修养的僧尼为导

师，称邑师。每月斋会二次，互相监督持戒与否。至五代末时尚存。

法社 北魏初所出现的一种佛教组织，其旨趣略同义邑，亦以共同造像、写经、诵经、建寺、斋会为其活动，唯成员由达官贵族知识分子和僧尼组成。至隋唐犹盛。

香火社 唐代出现的一种在家佛教徒的团体，主要组织集体修持，诵经念佛等，多属净土宗。

西方法社 唐贞元年间（785—805）吴郡僧人神皓在长安开元寺创建的佛教学术机构，主要弘讲《法华经》，研究天台宗教义。

华严社 唐长庆二年（822）杭州龙兴寺僧南操、灵隐寺僧道峰等创建的佛教团体。主要弘扬《华严经》，募集财物，每年举行四次法会，参加者僧俗并有。白居易曾应请为该社撰碑文。

九品往生社 唐开成五年（840）会稽僧人元英于禹王庙组织的佛教团体，入社僧俗凡1250人，同修念佛，以期往生净土。

易行社 宋初省常在杭州西湖边所结的专修净土的团体，初名白莲社，后改易行社。入社者有僧众千人，在家信众123人。

念佛施戒会 宋代天台宗四明知礼法师所组织的集体修行团体。主要同修念佛，求生净土，兼行布施、放生、持戒等。

净业社 宋代灵照于1068—1077年所组织的念佛团体。参加僧俗多达2万人。

十地采 北宋末孔清觉于杭州白

云庵所创建的白云宗信徒组织。组织严密,信徒多为劳苦民众,要求食素、孝顺、耕作自给,自称“白云采”、“白云菜”。后屡遭禁止,演变为白莲教。

僧兵 日本中世纪寺院中的武装僧侣集团。如平安朝(794—1192)天台宗大本山延历寺的僧兵称“山法师”,法相宗大本山兴福寺的僧兵称“奈良法师”,具有对抗朝廷的力量。

摩诃菩提会 (Mahā Bodhi Society) 亦称摩诃菩提社。原名菩提伽耶摩诃菩提会。由达摩波罗于1891年5月创建于斯里兰卡首都科隆坡。美国神智学者奥尔科特任首任会长兼首席顾问,达磨波罗任首任秘书长。其宗旨是收复、维护印度菩提伽耶等佛教圣地,在全世界复兴佛教。1891年10月在菩提伽耶首次召开国际性佛教会议,有斯里兰卡、中国、日本、缅甸、印度等国的佛教代表出席。1892年迁会址于印度加尔各答,出版《摩诃菩提与统一世界》杂志。1915年建法王舍利寺为总部,后又在鹿野苑、孟买等地修建寺院、图书馆、施诊所等。在印度的马德拉斯、拘尸那揭罗、孟买、新德里、伽耶及斯里兰卡的阿努力拉德·普拉,东南亚、日本、英国、德国、美国、澳大利亚、非洲成立了分会或传教中心。1933年创办摩诃菩提教育学院。1936年成立摩诃菩提会青年联盟。出版了不少不同语种的三藏经典和佛教书刊,发行《摩诃菩提》杂志。主办达摩波罗文化研究所、摩诃菩提学院等。经常派人到世界各

地传教。

世界佛教徒联谊会 (World Fellowship of Buddhists) 简称“世佛联”。由斯里兰卡佛教学者马拉拉色克拉倡建的国际佛教组织。1950年5月在斯里兰卡举行第一届大会,有29个国家和地区的代表出席。以普及佛陀教义、促进佛教徒联合为宗旨。规定六色旗为世界佛教教旗,法轮为佛教教徽,公历5月月圆日为佛诞节,选举马拉拉色克拉为主席。总部初设斯里兰卡科隆坡,1958年迁缅甸仰光,1969年4月决定永设泰国曼谷。截止1978年,已召开过12次大会,有34个国家和地区的66个“地区中心”。出版会刊《世佛联评论》。

阿育王协会 (Asoka Mission) 1950年创立于印度新德里新建阿育王寺。主席达摩伐拉长老为著名禅师,每年应邀赴欧美传禅。协会建有禅院、旅馆、幼儿园、小学、“自然疗法之家”,发行月刊《正行》。在欧美等地建有分会。1957年加入世佛联。

佛教教育研究所 (The Buddhist Education Institute) 又名国际佛陀教育研究所 (International Buddha Education Institute) 1952年由杜尔·昌德·诃梨创立于印度特赫森斯勒·哈普尔的斯耶摩普尔村。1980年以后迁入哈普尔城。地处传为佛陀休息地的佛教圣地,每年朝圣者达数百万人。以在国内外弘扬佛法、将研究所办成国际佛陀大学、发扬慈悲、和平、友谊为宗旨。下设国际佛陀儿

童事务中心、哈普尔儿童事务中心，对入中心的儿童进行佛教教育。还设有奥特涅佛学院和自由禅定中心等。经常举办慈善服务，在电视台讲经说法，出版佛教书籍、主办法会。1976年加入世佛联。现任总干事为摩诃那摩长老。

亚洲佛教和平会 (Asian Buddhist Conference for Peace) 简称 ABCP。由苏联、蒙古、斯里兰卡、尼泊尔等国佛教团体领导人发起，1970年6月成立。总部设蒙古乌兰巴托。蒙古佛教协会会长桑·贡布扎普任主席。下设亚洲佛教徒促进和平委员会、和平执行委员会、宗教合作联络委员会、国际佛教委员会、佛教和平基金会等机构。以争取和平、防止核战争为宗旨，和平、正义和团结为口号。每两年召开一次全体大会。

世界佛教青年会 (World Fellowship of Buddhist Youth) 简称“世佛青”。前身为世界佛教友谊会(“世佛友”)所属青年委员会。1972年5月，在“世佛友”第十届大会时独立，会员包括十三个国家与地区，有二十三个地区中心。以推进国际间佛教青年之联谊与统一，并从事与佛教有关的文化、出版、艺术、学术研究、教育、人道服务等为宗旨。台湾星云法师为首届名誉会长。1985年7月，在台湾佛光山举办“世界佛教青年学术会议”，发表了宣言。总部设在泰国曼谷，决策机构为执行委员会，现任会长为泰国的帕洛伯。

国际佛教研究协会 (The International Association of Buddhist Studies) 简称 IABS。1976年成立于美国威斯康辛州的麦迪逊。主要宗旨是在国际范围内促进和加强对佛教各个领域的研究，组织国际佛教学者的协作和交流，出版佛教工具书，鼓励和支持刊布、翻译佛教原始文献，举行定期的国际佛教研究会议和地区性会议。参加者有各国从事哲学、宗教、心理学、历史学、社会学、人类学、艺术和考古等方面的专家学者。已召开过五次大会。现设有欧洲、美洲、亚洲三个地区中心。会址设美国威斯康辛大学南亚学系，常设权力机构由主席、副主席、秘书长及各个地区中心的秘书、若干著名佛学家组成。

佛教圣典协会 印度佛教组织。1892年创立于加尔各答。每年刊行年报，校订佛典，翻译出版，并与孟加拉亚洲协会合作，致力于刊行佛典。为印度佛教研究中心之一。

佛教复兴会 (The Dharmodaya Sasabha) 尼泊尔佛教组织。1944年由斯里兰卡僧人那兰陀 (Rev. Narada) 协助当地僧人建立。1950年后总部设加德满都。曾协助政府召开世佛联第四届、第十五届大会，与政府及联合国教科文组织致力于重建兰毗尼园的活动。拥有摩诃摩耶神寺、阿育王敕柱新佛寺等，经常举办社会、文化活动。现任主席为甘露喜长老。

印度佛教协会 (Buddhist Society of India) 1955年由印度新佛教运动

领导人安培得伽尔创立于玛哈拉斯特拉邦。翌年在那格浦尔广场发起了50万贱民改宗佛教的运动。安培得伽尔死后(1956),由其子Y·B·安培得伽尔继任主席,推行新佛教运动,至1977年拥有会员38万人。协会下设传法、社会、文化和慈善服务机构,不断在印度各地举办法会、建立塔寺。1968年曾在孟买召开“全印佛教徒会议”。1969年加入世佛联。会刊《法喜》。1977年以来由小安培得伽尔之妻耶舍万特继任主席。

维湿巴拉迪大学 印度佛教研究中心之一。重点研究梵文、汉文佛典。副校长巴喀却教授著有《中国的佛经圣典》、《二种梵汉语汇》;萨斯特利、帕罗塘、摩克波提耶等教授在梵汉文佛典研究上各有成就,形成了印度佛学研究的维湿巴拉迪大学派。

加尔各答大学 印度佛学研究中心之一。位于加尔各答市。该大学韦提耶勃莎那教授精通巴利文、印度哲学、因明学;巴他茶利耶教授致力于藏、梵文佛典对译;劳凡教授长于佛教教理研究;达脱教授长于早期佛教的研究。受以上几位学者的熏陶,该大学佛教学者辈出,形成了佛教研究方面的加尔各答学派。

孟加拉佛教协会 (Bengladesh-Buddhist Association) 1887年成立于吉大港佛寺,以复兴佛教为宗旨。1956年举办过庆祝佛陀涅槃2500年的大规模活动。1972年曾与印度菩提伽耶国际禅定中心的拉斯特拉

波尔禅师一道在国内推广禅定。与斯里兰卡、日本、泰国等佛教界友好往来。1980年加入世佛联。

孟加拉邦佛教协会 (The Bengal Buddhist Association) 1892年由孟加拉僧人科里帕色纳创立于吉大港。现已成为印度最有影响、最活跃的佛教组织,分会遍及各地。协会下设科里帕色纳大陆研究所、贡达兰卡尔图书馆、佛教徒青年大会等。经常在各地举行法会,弘法,向儿童教授佛法。1983年在加尔各答召开了纪念阿底峡诞生1000年庆祝会,邀请了苏联、日本、尼泊尔、孟加拉等国代表参加,规模盛大。1987年建成阿底峡纪念堂暨文化研究所。每年佛诞日期间举行庆祝活动,流通佛典。1950年加入世佛联。现任主席为达摩波尔比丘。

孟加拉佛教学者宣教会 (Bengladesh bouddha Kristi Prachar Sangh) 孟加拉国影响最大的佛教组织。原为1950年印巴分治后成立的东巴佛教学者宣教会,1971年孟加拉国成立后改今名。与政府关系良好。1983年举行庆祝阿底峡诞生1000周年紀念大会。1986年在全国举行长达十天的佛陀诞日纪念活动,包括文化竞赛、佛教与妇女、世界和平等专题研讨会等。1990年2月召开佛教与世界和平为主题的国际研讨会。总部设达卡法光寺,下设祈祷厅、医院、图书馆、孤儿院、学校、社会事业中心等机构。现任主席为威苏特难陀大长老。

斯里兰卡国际佛教大学 创建于

1982年,校址暂设斯里兰卡首府科伦坡佛光路65号。直属总统领导,仿伦敦大学的模式而建。旨在弘扬佛法,促进世界各国佛教文化的交流,为佛学院培养佛学和巴利语师资。教学单位分布于全国条件较好的佛学院,由各派大长老轮流任大导师(校长)、导师(副校长)。以佛法与巴利语为必修课,选修课有梵语、僧伽罗语、中国历史、考古、佛教文化、佛教史等。学制四年。学生不限于僧俗,不限宗教信仰,不分男女,设函授和国际函授。

金陵刻经处 中国近代创立的编校刻印佛典的佛教文化机构。1866年由杨文会创办。初设于南京北极阁,继迁常府街,后搬到延龄巷今址。初期主要刻印从日本寻回的《中论疏》《成唯识论述记》等。1907年设“祇洹精舍”,自编课本,讲授佛典,聘曼殊教梵、英文,赞助达摩波罗的复兴印度佛教运动。选佛典460部,编刻《大藏辑要》,完成五分之四。1910年组织“佛学研究会”,定期讲经。后由欧阳竟无主持编校,设研究部。解放后补刻、新刻经板200余卷,出版《玄奘法师译撰全集》。从1957年开始,成为中国佛教协会下辖机构。1980年恢复印经工作。现藏有经板15万余片,图像版69片。所印线装经书畅销国内外。

支那内学院 中国现代著名佛学院。1918年在南京金陵刻经处研究部设筹备处,1920年正式成立,由欧阳竟无主持。设学、事两科和学务、事务、编校流通三处。1922—1927

年,着重办学和编刊唐代佛教著述。设研究部试学班,研习法相唯识要典。后改为问学、研究、法相大学三部,另开设内学院二院,招收法相大学特科生一班。1928—1937年,主要着重整理教典、组织道场,编刊《藏要》三辑。1937年,移至四川江津,设内学院蜀院。从1938年起,每年正月初七院友讲学,建立“院学”,分毗昙、戒律、瑜伽、般若、涅槃五科。1940年欧阳病卒,吕澄继任院长,提出讲习要典50部,对佛学作系统研究。1952年秋停办。先后在该院从事研究学习者达200余人,其中颇多国内知名佛学家、学者。

居士林 近代所出现的在家佛教徒团体。1919年,沈心师、王仙舟、关炯之等发起成立上海佛教居士林,为国内居士林之滥觞。1921年,上海佛教居士林经改组,成立“世界佛教居士林”,聘请闲、印光、太虚任导师,发行《世界佛教居士林林刊》等,流通经书、启建法会、请高僧大德讲经说法,开办慈善事业。虽旨在办成一国际性的居士组织,实际上活动范围主要在上海。此后其他地方也先后出现居士林,如1929年北平成立“华北居士林”;天津成立特重密宗复兴的天津居士林;1932年长沙成立湖南居士林。上海的世界佛教居士林于1954年改名上海佛教居士林。“文革”中各地居士林皆被迫停止活动。1980以来,北京、上海、宁波、宁海等地的居士林,相继恢复。

上海佛教净业社 由上海佛教居

士林演变而来的上海居士团体。1922年由沈心师、王仙舟等发起成立,以集合在家善信、弘扬佛法、精修净业为宗旨,社址设爱文义路觉园。金怀秋、关纲之、闻兰亭、黄涵之等相继任社长。设有念佛堂、阅经室、学教部、放生会等。建立莲池海会、佛教图书馆、净业教养院,创办过《净业月刊》《佛教英文杂志》。组织法会,经常开展讲经活动,举办慈善救济事业。1948年在社内建立金刚道场,专修格鲁派密法。1956年与上海佛教居士林、省心莲社、阐化法会等合并改组为上海佛教净业居士林。“文革”中停止活动。1982年恢复,名上海佛教居士林。

武昌佛学院 1922年由太虚创办于武昌,自任院长,梁启超为第一任董事长。第一届收学僧80余人,为二年制专修科。后改为大学部,另成立研究部。1926年因北伐战争停办。1929年恢复,组织新董事会,成立“世界佛学苑筹备处”,出版《海潮音》月刊。1932年筹备世界佛学苑图书馆。1933、1935年各招生一次。以后停办。

闽南佛学院 创办于1925年,院址设在福建厦门南普陀寺。院长由该寺住持兼任,学制三年。首任院长会泉。1927年太虚接任院长后,增设锡兰留学团于漳州南山寺,并改南山学校为闽南佛学院第二院。1930年增设研究部,太虚辞去院长职务,由常惺(1896—1939)继任。1984年恢复。

三时学会 1927年由韩清净等发

起,成立于北京,原为韩清净等于1921年组织的“法相研究会”,后据法相宗将释迦牟尼教法判为有教、空教、中道教三时教、法相唯识之说为第三时中道教之说,改为三时学会,为一研究法相唯识学的佛教学术团体。韩清净任首任学长。学会旨在阐扬印度佛学真实教义,其事业主要为讲习、研究、译述、刻印佛教经典。全盛时期会员达60人。推定理事、监事若干人主持讲学事务,每周讲学,间亦至各大学公开讲演。影印出版过《宋藏遗珍》中有关法相唯识的典籍46种。1956年后停止活动。

中国佛学会 1929年成立,推太虚为会长。以研究佛学、弘扬精华为宗旨。会所设于南京毗卢寺,后迁至张府园。活动主要是在星期研究会上举行佛学座谈。其后,相继在上海、厦门、九华山、汉口等地成立分会。抗日战争时期会址迁至重庆,不久停止活动。

上海佛学书局 1930年由王一亭、李经纬等发起创办。为中国近代一所规模最大的专门编辑、刻印、流通佛教典籍的出版机构。刊行的佛学书籍甚多。“文革”前停办,1991年开始恢复。

上海菩提学会 由九世班禅大师所倡导,于1935年11月在上海觉园成立的佛教学术团体,旨在沟通汉藏佛教文化,集中各地研究佛学的人士,共同阐扬和探讨佛学之真谛。选举九世班禅任会长,诺那、印光任副会长,安钦、荣增堪布为导师,段

祺瑞任理事长，王一亭、屈映光、汤芑铭等 108 人为理事。下设总务、教学、编译、财务、事业等部，及译经处、蒙藏学院。编译部所设译经处译出《菩萨戒二十颂》、《西藏文典》等藏文佛典十余种。

大乘佛教弘化院 1941 年，由北京佛教同愿会所建立的佛教学府。院址设北京西直门外万寿寺，聘胡妙观居士任院长。旨在培训华北子孙派寺庙的青年僧人，学制每期四月，附设研究班。1943 年停办。

上海市佛教青年会 1946 年由方子藩、郑颂英、罗永正等发起成立，会址设觉园内，由方子藩任理事长。为上海青年佛教徒的组织，主要着眼于在青年中弘扬佛法。办有《觉讯》月刊。“文革”前停止活动。

现代佛学社 1950 年 6 月在北京成立的佛教团体。由佛教界著名人士巨赞、李济深、赵朴初、陈铭枢、喜饶嘉措、张东荪、周叔迦等发起成立。旨在依据人民政协共同纲领，用科学的历史观点，研究佛教义理，弃伪扬真，发扬菩萨行以实证理论，并搜集有关佛教的文物资料，整理研究。由陈铭枢任社长，吕澄任名誉社长，创编月刊《现代佛学》。中国佛教协会成立后，该社即停止了活动。

中国佛教协会 中国各民族佛教徒的联合组织。1953 年由陈铭枢、叶恭绰、圆瑛、能海、虚云、吕澄、赵朴初、周叔迦等十二位佛教界知名人士发起成立。其宗旨为：协助人民政府贯彻宗教信仰自由政策；团结全国各民族佛教徒发扬佛教优良传

统，积极参加社会主义现代化建设和促进祖国统一、维护世界和平的事业。该会章程（1980 年修订）规定其任务为：①团结和倡导广大佛教徒参加各项为人民服务的工作，“庄严国土，利乐有情”；②在爱国爱教的立场上，维护教徒信仰自由的权利，推动教徒学习宗教政策和其他有关政策法规，爱国守法；支持教徒管好宗教活动场所，开展正常的宗教活动；③积极开展佛教教育和学术研究，出版佛教书刊，协助政府保护佛教文物古迹；④发展与各国佛教信徒的友好联系，增进中外佛教文化交流。协会发行会刊《现代佛学》，1966 年停办。举办中国佛学院，发掘整理房山石经。1980 年以来，协会协助各地恢复修缮了大批寺院，恢复中国佛学院，开设分院，在上海、福建、四川、甘肃、西藏等地先后创办佛学院、成立中国佛教图书文物馆，整理研究刊印房山石经。成立中国佛教文化研究所。与世界各国佛教徒交流往来频繁，多次参加世界宗教者和平会议、亚洲宗教和平会议。1980 年在西安与日本佛教界共同举行了善导大师圆寂 1300 周年纪念法会。1981 年以来出版会刊《法音》。现任会长为赵朴初，会址设北京广济寺。

中国佛学院 1956 年创办于北京，院址设在法源寺。在中国佛教协会领导下，由院务委员会负责教学、行政等事宜。学僧来自全国各地寺院，分设本科、专修科二班，1961 年设研究部，次年开办藏语班。10 年

间,共培养出僧才 300 多人。1966 年停办。1980 年复校。设专修科(2 年制)、本科(4 年制)、研究班。在苏州灵岩山和南京栖霞山各设有分院一所。

中国社会科学院世界宗教研究所 中国最大的宗教研究机构,旨在以马克思主义为指导,对各种宗教的历史、现状、典籍、思想等进行全面深入的研究。成立于 1964 年,首任所长任继愈。下设佛教研究室、藏传佛教研究室,为该所重点,有科研人员十余人。主编《中国佛教史》及主持《中华大藏经》的编刊等工作。该所编刊有《世界宗教研究》《世界宗教资料》季刊。

北京佛教音乐团 由北京市佛教协会组织的佛教音乐团体,1986 年建立,设在北京广化寺。团员中一部分为原智化寺僧人,其余为音乐界人士。旨在发掘整理佛教音乐,主要是发掘整理有五百年历史的北京智化寺佛乐。

中国佛教文化研究所 中国佛教协会下设的佛教研究机构。成立于 1987 年,设北京广济寺内,由赵朴初任名誉所长。除教内研究人员外,研究所还聘请了一批在佛教文化研究方面有卓著成就的专家学者担任特约研究员。计划对佛教教理、教史及与佛教有关的文化遗产,进行如实的研究,培养佛教研究人才,并与有关研究单位和国外佛教界、佛教文化团体等进行学术交流。刊行有《佛教文化》季刊。出版了《法尊法师佛学论文集》《薄伽梵歌》等。与有关

单位共同举办了佛教音乐座谈会、西域佛教与文化学术讨论会等,组织了“佛教与精神文明建设笔谈会”。所址已迁至原三时学会旧址。

中国藏语系高级佛学院 1987 年 9 月创办于北京西黄寺。为一所培养藏传佛教高级传教人才的佛学院。设大专班、大学班、研究班。班禅额尔德尼兼任第一任院长。

普陀山佛学院 普陀山佛教协会创办,1988 年成立,设在普陀山福泉禅寺。首任院长为妙善法师。学制四年,二年预科,二年正科,正科毕业后可升入研究部。旨在培养僧才。

上海佛学院 上海市佛教协会主办的佛教院校。1983 年 9 月创立,设在玉佛寺内。真禅法师首任院长。

四川尼众佛学院 1985 年初建立,设于四川成都南郊铁像寺内。旨在培养具有较高佛学知识及文化水平,专职从事佛学研究、寺庙管理的尼众人才。学制四年,设有佛学、佛教史、佛教修持等课程。隆莲法师任院长。

甘肃佛学院 设于甘肃省夏河县拉卜楞寺,1985 年筹建,为一所培养藏传佛教僧才的佛教院校。开有佛学、文化课、政治等课程,分因明、菩提道论二专业。有教职员工 25 名,已招生四次,共百余名。

西藏佛学院 由中国佛教协会西藏分会举办的藏语系佛教学府,成立于 1985 年,设在拉萨哲蚌寺内乃炯扎仓。学制十年。布米·强巴洛着首任院长。

四川藏语佛学院 1985 年建立,

设于四川甘孜州康定县塔公寺。旨在为川、滇两省藏区佛教寺庙培养僧才。学制四年。喜饶俄热首任院长。

福建佛学院 由中国佛教协会福建省分会主办的佛教学府。1983年初开办预科,分男女二班,男班设在莆田广化寺,女班设在福州崇福寺。

青海藏语佛学院 建立于1986年9月,设在湟中塔尔寺内。为青海省佛教协会举办的藏传佛教学府,学制六年。夏茸尕布为首任院长。

九华山佛学院 成立于1990年9月。设在安徽九华山甘露寺内。旨在培养德才兼备的僧才。仁德法师首任院长。

哈尔滨极乐寺佛学院 1990年9月成立,设于黑龙江哈尔滨极乐寺内。占地1762平方米。旨在培养东北地区的僧才。学制二年。由该寺方丈慈法任院长。

净名书院 1990年3月在北京成立的民间学术团体。其宗旨是继承和发扬佛教文化,为建设稳定、祥和的文明社会,为促进世界和平与人类进步服务。以首都知识界人士为主体,强调圆融不诤、学修并重。举办了佛法禅定讲习班、《坛经》讲习班等。1991年并入东方传统文化研究院。

中国佛教会 台湾最大的佛教团体。前身为南京“中国佛教总会”,由章嘉活佛、李子宽等发起成立,1952年定今名。宗旨为:团结台湾佛教徒,宣扬佛陀教义,整顿教规,保护教产,从事社会福利事业。设五个办

事机构,十四个特别委员会,台湾各市县佛教会为团体会员。由白圣法师多年任会长。1986年选悟明继任会长。已开过11次理事、监事会议。

福严精舍 1951年由印顺法师创建于台湾新竹。讲授和研究佛学,培养佛教弘法人才。

中国佛教三藏学院 设于台湾台北十普寺。1951年由白圣法师创建。专门培养僧才。

中国佛教研究院 设于台湾台北临济寺。1960年由白圣法师创建。以研究中国佛教、弘扬精华为主旨,招收僧俗研究生。

中华佛教居士会 台湾佛教界居士组织。1968年由李騫(任内政部警政司司长)等创立。主要致力于社会慈善事业及与东南亚华裔佛教徒的联系。1976年加入“世佛联”。下属47个分会,遍布台湾各地。现任会长为谢盛隆。

莲华学佛园 1971年由晓云法师创建于台北,是一座采用新型教育方式培养佛教人才的学校,学生不仅学佛,而且学习中英文打字、书法、音乐、绘画等,从事一定的体力劳动。

中国佛教会青年委员会 台湾佛教组织。下设僧青年等四个组。为“世佛联”团体会员。在佛教青年界和文化界颇为活跃。现任主任委员了中法师,总干事明光法师。

梵音佛学视听中心 台湾中国佛教会下设的弘法机构之一。下设120个流通处,发行百余种音像教材,内容包括讲经说法、戒律、仪轨、佛号、

梵曲、儿童佛教故事等。

电视弘法委员会 台湾中国佛教会下设的弘法机构之一。成立于1975年。拥有5家电台,以十余种专题节目弘扬佛教教旨。

白云文化中心 台湾佛教界弘法机构之一。专门录制短小精悍、有趣味性的佛教童话、佛菩萨感应故事等。

中国佛教会教育团体联谊会 1977年成立于台湾台北的佛教组织。旨在“促成佛教教育事业的进步,进而实现复兴中国佛教之伟大宏愿”,“加强佛教教育团体的联系与合作,共谋互助发展”。

佛教文化研究所 台湾中华学术学院创办的佛教研究机构。重点研究佛教文化、艺术,主编《清凉月》、《佛教与时代》、《佛教文化学报》等刊物。出版有《二十年来佛教经书论文索引》、《中国佛教艺术探源》、《敦煌壁画佛教图像研究》、《佛教文化论集》、《世界语文佛学译著索引》等。

中华佛学研究所 成立于1985年。为台湾佛教研究机构之一。重点研究中国佛教,拥有藏书2万余册,收藏有13种版本大藏经的图书馆,设施先进的东初出版社。发行《中华佛学学报》。与美国夏威夷大学、佛罗里达大学有合作关系。

法光佛教文化研究所 台湾佛教文化机构之一。1989年由如学法师(比丘尼)创办于台北法光寺,恒清(比丘尼)任所长。以造就佛学专才、培训佛学院师资为宗旨。设教学、学

术研究、实践、出版四个小组。所址为一幢七层楼房,设有图书馆、禅堂等。目前有研究生21人。出版《法光》月刊。

现代佛教学会 1990年6月成立于台北,由台湾佛教界知识分子、知识界研究佛学的人士发起,旨在开展佛教及佛教文化研究,促进佛教研究方面的沟通和学术交流。

佛教法住学会 略称“法住学会”。1982年成立于香港的佛教组织,由霍韬晦发起、主持,以从学术文化立场推动佛教思想的现代化为旨。会员以知识青年为多,1986年达二千人。出版有《世界佛学名著译丛》,发行《法灯》月报。1986年刊行《法言》季刊,刊载学术论文。除进行会内研究,招收研究生外,还对外讲经说法、设文化讲座等,活动颇为频繁。

巴利佛学院 位于缅甸仰光东郊斯里孟加罗山。1950年成立,为缅甸佛教教育与研究中心之一。主要教授与研究上座部佛学。附近有“和平塔”、禅窟、佛殿等。

锡金藏学研究所 1962年成立于锡金首都甘托克。由国王资助。以藏学、藏传佛教为研究课题。收藏有藏文古籍近2万种,出版有《藏学集刊》杂志及《红史》等佛教文献。

泰国佛教协会 泰国全国性佛教团体,在全国各大、中城市设有分会,两大宗派长老都应聘为顾问。现任主席为迪斯库尔(亦为世佛联主席)。

泰国佛教青年会 成立于1950

年，是泰国现代“新佛教运动”的产物。主要由留学归国的知识分子发起组成，主张复兴原始佛教精神，求大众的解脱。大力普及佛教教育，举办佛法讲演会，出版小册子和佛教儿童读物，兴办社会福利事业，在曼谷开办星期日学校，对贫穷儿童进行救济和教育。机关刊物为《佛教青年》。

马来西亚佛教总会 马来西亚的全国性佛教组织。1950年由竺摩法师倡建，初名马来西亚佛教会，1969年改今名。会址设在槟城，现辖5个分会、4个支会。一至四届会长由竺摩法师连任，第五届会长为金明法师。该会先后创办了槟州幼稚园、槟城佛学院（1970）、佛学函授班（1972），举办佛学考试、教授佛学奖学金，发行《无尽灯》季刊，编印佛教儿童读本、佛学入门手册，组织弘法团赴世界各地弘法，并设有施医赠药所，进行筹募慈善资金、施助孤贫病老等社会福利工作。

马来西亚佛教青年总会 简称“马佛青”。成立于1970年7月，为“世佛青”的主要团体会员之一。最高决策机构为全国代表大会，下设弘法、教育、文化、国际事务、领导人才训练等委员会及各州的联络委员会。现有170个团体会员。该会举办有定期佛学讲座、弘法人员讲习会、定期巡回弘法团、佛青训练营、高级佛学研究班、领导人才训练班、儿童教学训练班、静修会等，还举办短期出家法会、万缘法会、精进佛七、传戒会等活动，设有翻译局、考

试委员会、视听图书馆、佛青文化服务所、印经会、佛教青年基金会等机构，经常举办各项专题研讨会、展览会，发动捐血、捐眼角膜、救济难民等运动。

印度尼西亚佛教徒协会 缩写Perbuddhi。印度尼西亚上座部佛教团体，成立于1955年。

印度尼西亚佛教优婆塞班第达协会 简称Muabi或“印度尼西亚最高佛教协会”，曾称“佛乘”。印尼佛教团体之一，由在家佛教徒与一些上座部僧人组成。弘扬由上座部、大乘、密乘组成的传统“印度尼西亚佛教”。1977年出版有《佛法集》，1978年出版《桑香太始佛教义》。

全印度尼西亚佛教组织联盟 印尼佛教团体之一，成立于1978年。由信奉汉传佛教变体的“三法派”（三法指佛、儒、道三教之法）佛教徒与其他佛教徒发起组成。

大谷大学 日本首屈一指的佛教大学，属净土真宗大谷派，建在京都。前身为1665年东本愿寺涉成园办的学府，1886年改为真宗大学，1922年改今名。设有短期大学部、大学部、硕士、博士课程，硕士、博士分真宗学、佛教学、哲学、佛教文化四科。本科四年制，研究科三年制。

日本佛教学会 日本全国性的佛教学术组织。前身为“日本佛教学协会”，创立于1928年，由大正大学的渡边海旭发起。同年底改今名。有大正、大谷、龙谷、立正、驹泽等十七个有关佛教的大学、专门学校及学会团体参加，各大学推选理事一名，

从理事中选出常委主持会务。

大日本佛教会 日本全国性的佛教组织。前身为1938年成立的财团法人佛教联合会，二年后改今名。旨在联络和协调佛教各宗派，审议处理共同事项。会址设在东京都。设理事10人，监事2人，诸宗派各选1人为评议员，由常务理事总理会务。

日本印度学佛教学会 1951年成立。会址设东京都文京区东京大学文学院印度哲学研究室内。为一佛教研究机构，以印度学、佛学为研究课题。有普通会员120名，特别会员50名。出版《印度学佛教学研究》。

黄檗宗日中友好协会 1982年8月成立，旨在通过佛教交流促进中日两国相互亲善友好。会址设在日本黄檗宗大本山万福寺。

美东佛教总会 1962年在美国纽约华埠中心建立的美国第一个华人佛教组织。由赴美华人金玉堂女士创建。旨在“提供华语系同胞宗教信仰的实际需要”，弘扬蕴含中国文化精神之佛法，以维持华裔的尊严。1971年，该会在纽约建成适合于修行的“大乘寺”。

法界佛教总会 1962年由赴美华僧宣化法师创立于美国旧金山市。旨在弘扬佛法于美国，发展佛教事业，提倡消除教内门户之见，应机弘法，使西方有识之士认识佛法。在美国举办佛学讲习班，剃度了一批美国人。出版英文《金刚菩提海》及中文《万佛城》佛刊。

禅传道协会 1970年成立于美国加利福尼亚，按西方文化规范重新

解释和实践曹洞宗禅。在沙斯塔山设有寺院。

世界宗教研究院 在美国纽约市。1970年由美籍科学家、佛教学者沈家桢博士创办。旨在收集与保存比较宗教学的资料；把不同语种的宗教经典名著译为英文，出版流通；协助各宗教领袖探讨各宗教的共同论点，以利益人群；加强学者、教育家及其他对比较宗教学有研究的学者之间的接触与合作，将宗教实践带到日常生活中去，使人生获得更进一层的宁静与幸福。

国际译经学院 由赴美华僧宣化法师于1973年创立于美国旧金山市。设翻译部、修正审查部、润色部、证明部四大部，有译经人员数十名。院规为：不贪名利，不贡高我慢，不抑人扬己，唯以原文为依，以真理为归。曾将宣化在美弘法之讲义及所讲经典译为英、法、西班牙等文字，流通各国。又计划将大藏经译为世界语弘传。现已出版各种佛教文献一百余部。附设育良小学，倡行孝道，该小学已迁入万佛城。

法界佛教大学 由赴美华僧宣化法师创立于1976年，设于美国加州万佛城。旨在培养有大德行、大智慧的佛学人才。设佛学院、译经学院、艺术学院、文理学院四大学院，附设僧伽在家训练班。接受国际学生入学，并设有奖学金。

世界佛教中心 1980年由敏智法师、金玉堂女士等创建，设于美国纽约华埠显利街158号。旨在西方世界弘扬中国佛教。会址系金玉堂女士

所捐献。

美国世界佛教青年会 1982年由何国梁、吴季汉二居士发起成立。是一不拘形式的佛学座谈会。原假世界佛教居士林场座，后由赵守仁居士接办，迁于纽约皇后区森林小丘赵宅。由沈家祯居士及美国佛教会行愿基金组赞助。每周星期四以问题讨论的方式进行佛学座谈，会后静坐共修半小时。还恭请仁俊、净空等法师讲经说法。

普贤学社 1985年成立于美国麻州的佛教社团。旨在介绍正信的佛教，推展佛教利生济世的精神，使学佛者认识、接受人生，净化人心，和谐世界。社员分布在麻州八市镇。每周星期六晚及星期天进行共修，内容包括诵经、打坐、梵呗、早课、佛法研讨、行门座谈、专题讲座等。

伦敦佛教会 (The Buddhist Society, London) 英国佛教中心组织。1924年由克里斯马斯(Christmas Humphreys)发起建立，会址设佛教精舍。本部设有图书馆、书库、禅堂、办公室、会议室等，每星期三、六下午对外开放。该会定期举办佛教演讲会，每周末晚有大乘佛教、西藏佛教、禅学、佛学基础、坐禅等课程。发行《中道》季刊(原名《佛教会报》，后改为《英国佛教》)。

西欧佛教教友会 二十世纪五十年代由D·P·E·林伍德创立于英国。在欧洲各地设有中心，在澳大利亚、南洋群岛、北欧都有其支持者。拥有静休所和各种合作企业。其宗旨是适应西方世俗文化而开展弘扬

佛法的活动，1988年有会员337人。

英国禅协会 英国禅宗组织之一，传播和实践曹洞宗禅。在英国北部的斯洛瑟·霍尔修道院设有修炼所，参禅者在其中过着严格朴素的生活。成立于二十世纪六十年代。

西方佛教会之友 (The Friends of Western Buddhist Order) 1964年由曾在印度学习佛教多年的英人桑哈拉西塔(Maha Sthavira Sangharashita)创立。是一个旨在创造适合现代西方人修习佛法环境的佛教徒组织。在英国七个城市设有活动中心，并在芬兰、瑞典、德国、荷兰、新西兰、澳大利亚、印度等地设有支部。由会员和其他佛教徒提供资金，设立各种基金会，用于援救难民、兴建学校等。还发起素食运动，定期举办各种佛学讲座，出版《新闻通讯》刊物。

波兰禅宗佛教协会 或称波兰佛教协会禅宗派。1976年由南朝鲜崇山法师(Soen Sa Nim)创立。总部设在华沙，在郊区有一栋花园别墅，内设禅堂。在克拉科夫、波别尼采设有分会、禅堂。举行坐禅、顶礼、诵经、讲经等活动。目前有会员500余人。

波兰西藏佛教协会 亦名波兰佛教协会西藏派，藏文称瓦扎拉雅拉，意为钻石之路。1979年由丹麦喇嘛尼达尔·奥勒(Nydahl Ole)创立。为波兰最大的佛教协会，有会员3000余人，在全国11个城市和地区建有分会。组织松散。突出主张和平、忍让、与世无争。

九、人 物

五比丘 佛典所载最早出家的五名佛弟子：阿若娇陈如（Ajñātaka uṇḍinya）、阿说示（ASvajit，意译马胜）、跋提（Bhadrika）、十力迦叶（Daśabalakīśyapa）、摩诃男拘利（Mahānāmakuḷika）。他们原为释迦牟尼之父净饭王派遣随侍释迦修道的臣仆，因见释迦放弃苦行，舍之而去。释迦成道后，首次于鹿野苑为他们说法，五人于是出家，从此便有了比丘。

佛十大弟子 释迦牟尼弟子中的十名最突出者：舍利弗、摩诃目犍连、摩诃迦叶、阿那律、须菩提、富楼那、摩诃迦旃延、优波离、罗睺罗、阿难。十人各有其所长。

舍利弗（Śāriputra）亦作舍利弗多罗、奢利弗、富多罗等，意译鹫鹭子、鹭子，因其母眼似鹫鹭而得名。摩揭陀国王舍城人，婆罗门种姓。八岁时即智力过人，名闻四方。与摩诃目犍连为知交。因遇马胜比丘，闻佛所说缘生偈而开悟，率徒众皈依佛，随侍左右，证阿罗汉果，佛赞为弟子中“智慧第一”。先于佛而灭度。为佛十大弟子之首。

摩诃目犍连（Mahāmaudgalyāyana）略译目犍连、目连，或梵汉合译为大目犍连、大目连。意为采菽氏。王舍城郊婆罗门子。初与舍利弗同

师外道，后因闻舍利弗说从马胜比丘所闻佛说因缘偈而开悟，与舍利弗各率 250 徒众归佛，随侍左右，佛赞其在弟子中“神通第一”，为佛十大弟子之一。其入地狱救母而因此设盂兰盆会之事，最为后世所相传。因遭外道殴打，先佛而灭度。

摩诃迦叶（Mahākāśyapa）略称迦叶，或梵汉合译为大迦叶，意为饮光。王舍城婆罗门大富长者之子。与其妻共修梵行，俱共出家潜修于山林。后往竹林精舍归依释迦，证阿罗汉果，常修苦行，佛赞其“头陀第一”，为佛十大弟子之一。据传佛曾拈花示众，付心印传承于他，后世禅宗尊为初祖。佛灭度后主持僧团，召集第一次结集。据载遵佛遗嘱，持佛袈裟入鸡足山入定，以待将来弥勒下生成佛时出而作证。

阿那律（Aniruddha）亦译阿尼律陀、阿菟楼駄，意译如意、无贪。为释迦牟尼叔父甘露饭王之子。释迦成道后第六年，与罗睺罗、阿难等随释迦出家。因贪睡受责，发誓不眠，致肉眼失明而得天眼，佛赞其“天眼第一”。为佛十大弟子之一。

须菩提（Subhūti）亦译须浮帝、苏部底、须扶提，意译善见、空生、善观。拘萨罗国舍卫城人。从释迦牟尼出家，证阿罗汉果，为释迦十大弟子之一。善解诸法空性，常入无诤三昧，佛赞其“解空第一”。

富楼那（Pūrnamaitrāṇiputra）全称富楼那弥多罗尼子，意译满慈子。为迦毗罗卫国师婆罗门子，原与友 30 人共同出家修苦行。释迦牟尼成

道后前往归依，证阿罗汉果，为佛十大弟子之一。以善辩论说法著称，佛赞其为“说法第一”。

摩诃迦旃延 (Mahakātyāyana) 略称迦旃延，名那罗陀，阿槃提国婆罗门子。原出家为外道师，后师事释迦牟尼，证阿罗汉果，为佛十大弟子之一。因善分辨义理，解说法义，被佛赞为“议论第一”。

优波离 (Upāli) 亦译优婆利、邬波离，意译近取、近执。原为佛父王净饭王宫的理发师，首陀罗种姓。释迦还乡时随之出家，证阿罗汉果，为佛十大弟子之一。以持戒谨严著称，佛赞为“持律第一”。据传第一次佛典结集时，律藏由他诵出。

罗睺罗 (Rāhula) 意译覆障（指彗星），亦译罗云，为释迦牟尼之子。释迦成道后还乡时，随父出家作沙弥，后证阿罗汉果，为佛十大弟子之一。因不毁禁戒，读诵不懈，潜修密证，被赞为“密行第一”。

阿难 (Ānanda) 全称阿难陀，意译欢喜、欢喜。为释迦牟尼叔父斛饭王之子。释迦成道后归国时随之出家，为佛侍者，证得初果。据载因年轻漂亮，曾招致摩邓伽女勾摄之难。因听经最多，忆持不忘，称“多闻第一”。为佛十大弟子之一。佛典结集时，经藏由他诵出，证阿罗汉果，并接替迦叶主持教团。禅宗等尊之为西天第二祖。

四大声闻 《弥勒下生经》谓佛临灭度前告迦叶：大迦叶、屠钵叹（亦译名屠蓝叹）、宾头卢、罗云（罗睺罗）四大声闻，应住世弘法，待佛法

没尽，然后才应般涅槃。又《法华经》说须菩提、摩诃迦旃延、摩诃迦叶、摩诃目犍连四大阿罗汉，受佛之记，将来成佛，称四大声闻。

侨梵波提 (Gavāmpati) 亦译侨梵钵提、迦梵波提、笈房钵底。意译牛伺、牛相、牛王。据称因前五百世为牛王故，尚有牛伺、牛蹄之相，因号“牛相比丘”。释迦牟尼弟子之一，大阿罗汉，称“解律第一”。又称其“乐在天上，不乐人间”（《增一阿含经》），闻佛灭度后于天上入水定而灭度。

薄拘罗 (Vakkula) 亦作薄矩罗、薄俱罗、缚矩罗等。意译善容、伟形。释迦牟尼佛比丘弟子之一，阿罗汉。《薄拘罗经》（《中阿含经》卷八）说他年过八十，未曾患病；于八十年间结跏趺坐，未曾倚壁靠树；学道八十年，唯喜寂静，未曾蓄弟子，未曾为人说法。于众罗汉中称“省事第一”、“长寿第一”。

优陀夷 (Udayin) 亦作乌陀夷、邬陀夷。意为出现。释迦牟尼比丘弟子之一。《增一阿含经》卷三称他“善能劝导，福度人民”，在释迦弟子中称“劝导第一”。

优多罗 (Uttara) 释迦牟尼比丘弟子之一。王舍城人。《增一阿含经》卷三称他“常乐冢间，不处人中”，称“冢间第一”。

离婆多 (Revata) 亦译梨婆多、离越、离曰。释迦弟子，遇二鬼争尸而悟人身假合，出家修道，成阿罗汉。《增一阿含经》卷三称他“出禅入定，心不错乱”，于释迦弟子中称“坐禅

第一”。又为二十八宿中室宿之名。

三迦叶 姓迦叶的三兄弟，摩揭陀国伽耶城人。长名优楼频螺迦叶 (Urubilvā—Kāśyapa)，次名那提伽叶 (Nadi—Kāśyapa)，三名伽耶迦叶 (Gayā—Kāśyapa)。俱出家为事火外道师，各有五百徒众。后被释迦牟尼度化，各率徒众归依佛，俱证阿罗汉果。优楼频螺迦叶在佛诸弟子中称“供养第一”。

迦留陀夷 梵名 Kālodāyin，亦译乌陀夷，意译黑光、黑曜。释迦佛未出家时的老师，后随佛出家，证阿罗汉果，为六群比丘之一。其身色极黑，故名。《十诵律》卷十七等说他得道后，入舍卫城度999家夫妇，皆令入道，证初果。最后度一家，为其儿媳说淫欲之过，被彼妇与其奸夫谋杀于厕中。

二十亿耳 梵文名 Śroṇakoṭivimśa 或 Śrotravimśatikotī，音译室缕多频设底拘胝。佛世中印度伊烂拿钵伐多国一长者之子，随佛出家，日夜精勤修行，而不能断烦恼，乃罢道归家。佛知后召见之，以弹琴之喻，教他修道当缓急适中。依教修持，证得阿罗汉果，足下毛长二寸，行时足不踏地。在佛弟子中称“精进第一”。游化南印，示寂于恭建那补罗国。

须跋陀 (Subhadra) 亦译苏跋陀罗，意译善贤，佛陀最后的弟子。为拘尸那城的梵志，年120岁，通吠陀经，得五神通及非想非非想定，拜见佛陀，闻八正道法，成阿罗汉。见《涅槃经》卷四十等。

净饭王 (Suddhodana) 古印度迦毗罗卫国国王，释迦种族，有二子一女：长子悉达多，后出家成佛，即释迦牟尼；次子难陀，亦出家成阿罗汉；女难姐。净饭王在其子成道后皈依佛教，佛典说他已证初果，曾请求出家，释迦牟尼未许可。

摩耶夫人 (Mahāmāyā) 全称摩诃摩耶，意译大幻化。古印度天臂国善觉王之女，迦毗罗卫国净饭王王后，释迦牟尼生母。生释迦七天后逝世。

摩诃波闍波提 (Mahāprajāpoti) 意译波提、大爱道、大生主，亦称瞿昙弥、乔昙弥。为净饭王第二夫人，释迦牟尼姨母、庶母。释迦出生后七天，生母摩耶夫人死去，由她抚养成人。后请求出家，为第一个比丘尼，据称得阿罗汉果。

耶输陀罗 (Yasodharā) 亦名瞿波。善觉王之女，嫁为释迦牟尼之妻，生罗睺罗。释迦出家后在家修行，后随摩诃波闍波提出家，证阿罗汉果。其事迹见《佛本行集经》卷十四等。

瞿夷 (Gopikā) 亦作瞿毗耶、瞿比迦、瞿波 (Gopā)、瞿婆、乔昙弥、乔答弥。意译明女、守护地。悉达多 (释迦牟尼未出家时名) 第一夫人。舍夷长者之女 (一称善觉王之女)。《十二游经》《未曾有经》《太子瑞应经》等说为罗睺罗之母，此则当与耶输陀罗为同一人。乔昙弥 (Gautami) 即瞿昙 (乔答摩) 妃之意。

频婆娑罗 (Bimbisāra) 亦译频婆罗、瓶沙王，意译影坚。古印度摩揭

陀国王，在当时诸国王中最先皈依佛教，将王舍城的竹林精舍捐献给释迦牟尼，作为传教场所。后被其子阿阇世害死。

波斯匿王 (Prasenajit) 佛世拘萨罗国国王，意译和悦、月光，新译胜军王、胜光王。贤明善良，时人喻为月光，誉释迦牟尼为日光。率大臣百官赴祇园精舍听佛说法，后归依佛教，成为大护法。因次子毗琉璃王篡位，在逃亡途中饿死。

提婆达多 (Devadatta) 亦译提婆达兜、调达，意译天热、天授。为释迦牟尼叔父斛饭王之子，阿难之兄。随释迦出家，后与阿阇世王联合，反对释迦，自立僧国，以终身穿粪扫衣、乞食、一坐食、露宿地坐、不食鱼肉盐酥乳等“五法”代替八正道。佛经中称他因谋害释迦，生身堕入地狱。

阿阇世王 (AjātaŚatru) 意译未生怨，又名善见(Kṣemadarśin)。为释迦同时代摩揭陀国国王频婆娑罗之子。长大后与背叛释迦的提婆达多密谋，弑父即位。后皈依佛教。曾资助由迦叶主持的第一次佛典结集。

富兰那 释迦牟尼弟子之一。据南传《善见律》、北传《四分律》、《五分律》载，当第一次结集后，富兰那长老率五百比丘从南方或南山来王舍城，与摩诃迦叶讨论法与律的问题，对于律的某些看法与迦叶有分歧。

阿罗蓝仙 (Ālāra Kālāma) 亦译阿罗逻迦蓝、阿罗蓝迦摩罗。佛世王舍城外苦行林中的外道师，修无所

有处定，有三百徒众。释迦牟尼出家后最先拜他为师，后离去。近代学者认为乃数论派之先驱人物。

郁头蓝弗 (Udraka Rāmaputra) 亦译郁陀迦、优陀罗罗摩子、郁陀罗罗摩子、喁达洛迦、郁陀罗伽仙人等。释迦初出家学道时所师事的仙人，修非想非非想定。有学者认为乃数论派之远祖。

提谓、波利 释迦牟尼成佛后最初所度的二人。提谓(Trapsa)亦作帝梨富娑，波利(Bhallika)亦作跋梨迦，为五百商人中的二人，以麦蜜供佛，受二归依，佛为说人天乘善法。见《五分律》卷十五等。

莲华色尼 梵文译音曰温盍罗(Utpala)苾刍尼、郁波罗比丘尼，略称“华色尼”。释迦牟尼比丘尼弟子之一，《毗奈耶杂事》等称她曾变化为转轮王形相而礼佛。因呵责提婆达多以恶心害佛，被提婆达多殴打而死。

维摩居士 梵文名Vimalakīrti，音译维摩罗诘、毗摩罗诘，略称维摩诘、维摩，意译净名、无垢称。据《维摩经》言，为佛世毗耶离城的长者，资财无量，居家修菩萨道，其慧辩神通，超过释迦诸大弟子，称东方妙喜世界的大菩萨应现，被视为大乘在家菩萨的典型。

胜鬘夫人 梵文名尸利摩罗(MāyāŚrī) 佛世舍卫国波斯匿王与末利夫人之女，嫁阿逾闍国王为妃。据《胜鬘经》载，其父母共致书称扬佛德，胜鬘得书欢喜说偈，请佛来现，佛即现身，为说法授记，胜鬘乃

发十弘誓愿，说大乘深义，得佛印可。

贤护长者 亦称贤护菩萨、贤护大士。梵文名 Bhadrapāla，音译阇陀、跋陀和、跋陀婆罗、跋陀罗波梨。《大宝积经》等所述佛世王舍城的在家菩萨。为城中最大巨富商主之子，资财无量，虽享受上妙五欲而力行菩萨道。《楞严经》称其夙世由洗浴悟水因而得圆通。

德护长者 据《德护长者经》、《西域记》等说，为佛世王舍城一长者。梵文名室利毘多 (Srigupta)，亦译胜密，受外道之劝，造火坑于门内，置毒药于食中，请佛到家用斋，欲杀害佛。佛知其意，至其家，现大神力，令长者惭愧忏悔，皈依佛教。

卢至长者 卢至亦作卢志、留志。据《卢至长者因缘经》载，为佛世舍卫城人，家巨富而悭贪，着敝衣，食糠菜，为人所嗤笑。后见佛而得度。

无言童子 《大集经》卷十二所说佛世王舍城师子将军之子，称他生时闻诸天之言，从小修“无言行”，不说世事，因名无言，人以为哑。后至佛所，现大神通，口称南无佛。佛称其为大菩萨。

无垢施 亦译离垢施，梵文维摩罗达 (Vimāladattā)，佛世波斯匿王之女。《离垢施经》称她年方十二岁，容貌端正，慧辩超人，八大声闻、八大菩萨皆被她诘问。

六群比丘 佛世时比丘中结党多作违犯律仪之事的六比丘，戒律多因他们而制定。据《僧祇律》卷九，六

群比丘为阐陀、迦留陀夷、三文达多、摩醯沙达多、马师、满宿六人。《毗奈耶律》卷十一说难陀、邬波难陀、阿说迦、被捺婆素迦、阐陀、邬陀夷为“六众苾芻”。《戒因缘经》卷三说六群比丘中，难陀（三文达多）、跋难陀（摩醯沙达多）二人生天；迦留陀夷（邬陀夷）、阐陀（阐怒）二人得阿罗汉果；马师（马宿、阿说迦）、满宿（补捺婆素迦、弗那跋）二人为目连弟子，恨其师目连被执杖外道所害，尽杀执杖外道，因而生于龙中。

六群比丘尼 佛世结党而多行非法的六比丘尼。《大方便佛报恩经》称诸释迦族女欲出家，六群比丘尼为得其供养，为其说世间五欲快乐，劝其先享俗家之乐，然后出家。

异世五师 说一切有部所传释迦牟尼逝世后百年间相继传法的五位法师。据《阿育王经》《达摩多罗禅经》《出三藏记集》所载，五师为：摩诃迦叶—阿难—末田地—舍那婆斯—优婆笈多（亦作优婆鞠多）。南传上座部则有律藏传承五师，据《善见律毗婆沙》载，五师为：优婆离—驮写拘—工须那拘—悉迦婆—目犍连帝须。

末田地迦 (Madhyāntika) 亦译末田地、摩田地，意译日中、水中、金地等。阿难弟子，证阿罗汉果，佛灭度五十年后，行化于西北印等处，又在中印弘法15年。

商那和修 (Sāṇavāsa) 亦译舍那婆斯、商诺迦缚娑。阿难弟子，与末田地迦同学，证阿罗汉果。第一次结

集后，奉师命赴中印地区弘法。禅宗尊之为天竺第三祖。

耶舍 (Yaśas) 亦译耶舍陀，意译名闻、名称，有二人：①南传上座部创始人。据《大史》《岛史》等载，为释迦逝世百年后人，约集七百比丘于吠舍离举行第二次结集，组成上座部。②阿育王时巴连弗（华氏城）鸡园寺上座。曾赞助阿育王造八万四千寺塔，并向王推荐优婆鞠多。事载《杂阿含经》卷二三、《阿育王经》等。

大天 (Mahādeva) 音译摩诃提婆。北传佛教所说大众部创始人。据《大毗婆沙论》卷九九，为释迦逝世百年后中印度末土罗国商人之子，长而淫母杀父，杀阿罗汉，后又杀母。自感罪业深重，投鸡园寺出家，后博通三藏，提出关于教制教义的五条新见解（称“大天五事”），引起教团内诸长老比丘的反对，教团从而分裂为二，赞成大天者成大众部，反对者称上座部。近今有人认为大天实为佛教之改革者。

阿育王 (Aśoka) 音译阿恕伽、阿输迦，意译无忧王。公元前三世纪印度孔雀王朝的第三代国王。在位时间约为前268—前232年。二十五岁灌顶即位，大举杀伐，有“暴恶阿育王”之号。后皈依佛教，成为大护法，又有“正法阿育王”之号。据南方所传，则有前后二阿育王，前阿育王称迦罗阿育王(Kālaśoka)，生当佛灭度百年第二次结集时，后阿育王在位时当佛灭度220年顷，称正法阿育王。

优婆鞠多 (Upagupta) 亦译优波崛多，意译近护。阿育王时期僧人，阿罗汉，据称得法于商那和修。曾劝导阿育王在佛教圣地建塔供养佛及圣弟子之舍利，大弘佛教，有“无相好佛”（虽未具佛的庄严形相而功德与佛齐等）之称。禅宗等尊之为西天第四祖。

须那 (Sona) 亦译须那迦。古印度高僧，约前三世纪阿育王朝人。佛典第三次结集后，与郁多罗被派赴金地国弘传佛教。被缅甸、泰国等地的佛教徒尊为本国佛教始祖。

目犍连子帝须 (Moggaliputtatissa) 略称帝须，公元前三世纪古印度阿育王朝僧人。幼读《吠陀》，后投旃陀跋闍出家，精通三藏，受私伽婆付法，护持律藏，弘传佛教。劝阿育王之子摩哂陀出家。受王嘱托，召集主持第三次佛典结集，并撰《论事》阐明戒规。结集后派弟子分赴印度各地及邻国传教。

摩哂陀 (Mahendra, 约前279～前199) 古印度阿育王之子（《大唐西域记》说为阿育王兄弟），出家为比丘。30岁时率四位长老和一位沙弥赴僧诃罗（今斯里兰卡）传教，赢得国王大臣及人民的信仰，建立了比丘僧团，开该国大寺派。

僧伽蜜多 (Saṅghamittā, 约前277～前198) 印度孔雀王朝阿育王之女，十八岁奉父命出家为尼，据称修证得阿罗汉果。后至斯里兰卡为王后和宫女授戒，建立比丘尼僧团。并将印度菩提伽耶之菩提树苗移植于阿努拉达普拉（当时斯里兰卡国

都),被斯里兰卡佛教徒视为佛法之象征。

那先 (Nāgasena)意译龙军。印度雪山山麓羯胝揭罗村婆罗门子,十五六岁出家,二十岁受比丘戒,证得阿罗汉果。曾往西北印舍竭国(今巴基斯坦西北白沙瓦一带),见国王弥兰陀,为之说法,使王皈依信受。有《那先比丘经》(巴利文名《弥兰陀王问经》)记其事。

弥兰陀王 (Milindra 或 Milinda)亦作麦南德、米兰陀等。公元前三世纪统治古印度西北部的希腊族系国王。曾同佛教僧人那先长老进行关于佛教教义的对答,据传因此归依佛教,晚年让位给儿子,出家证得阿罗汉果,建立弥兰陀精舍。近代出土有弥兰陀奉献的佛舍利壶。

胁尊者 (Pārśva)音译波栗湿缚、波奢。古印度僧人。说一切有部传为佛教第十祖,中国禅宗西天第十祖。师事佛陀蜜多,勤苦修行,未曾以胁至地而卧,时人号为“胁比丘”。据称证阿罗汉果。曾劝迦腻色迦王举行第四次佛典结集。约为一世纪人。

马鸣 (Aśvaghōṣa)音译阿湿缚奢沙。据《马鸣菩萨传》等载,为中天竺国人,原为婆罗门外道,后受胁尊者教化,皈依佛教,博通众经,学兼内外,被目为国宝。据称说法时连马也垂泪听法,不思饮食,故名马鸣。撰有《大乘庄严论经》《金刚针论》《大乘起信论》(有人疑为伪书)等弘扬大乘,称弘兴大乘的龙象。又为大诗人、剧作家,撰有长诗《佛所行赞》,剧本《舍利佛颂》。关于其生

活年代,佛典多说出佛灭后五百年,寿450岁,证八地菩萨。亦有说印度高僧中前后有六马鸣者。学术界一般认为约生于一二世纪间,与迦腻色迦王同时。禅宗尊之为天竺第十二祖。

迦腻色迦 (Kanishka)又译割尼尸割、罽膩迦、葛诺歌。印度贵霜王朝第三代国王。在位年代约在2世纪前期。据佛典记载,他出生于新疆和阗,即位后迁都白沙瓦,建成世界大国。曾修建白沙瓦大塔,于塔四周建四大伽蓝,供养三万比丘。召集第三次结集,并派兵往摩揭陀国迎请高僧马鸣。佛教徒称之为护法名王。

萨啰诃 (Saraḥa)本名罗睺罗。据《七系付法传》等载,生于古印度欧毗舍国婆罗门家。初为婆罗门教瑜伽师。后于中印度出家为僧,为马鸣再传弟子,曾任那烂陀寺亲教师。据称与一瑜伽女修双运道,游行诸国,以卖箭为业,故号萨啰诃(意为锻箭师)。为大手印法门之祖。弟子有龙树等。约为公元一世纪人。

世友 (Vasumitra)音译筏苏密咀罗。古印度犍陀罗国说一切有部僧。约为一二世纪间人。与法救、妙音、觉天并称有部四大论师。曾主持第四次结集,主编《阿毗达摩毗婆沙论》总结有部学说。撰有《异部宗轮论》。

龙树 (Nāgārjuna)音译那伽闍刺树那,意译亦作龙猛、龙胜。据《龙树菩萨传》等,为南印毗达婆国人。青年时期为著名的婆罗门教学者,“世学艺能、天文地理、图纬秘藏及

诸道术，无不悉练。”后皈依佛教，出家为僧，精通三藏。据传曾入龙宫得《方等》等大乘经典，大事阐扬，为弘兴大乘的关键性人物。其生存年代，佛典多说出佛灭后六百年顷，寿五百余岁，证初地菩萨。学术界多说为二、三世纪人。多年住南印弘法，深受案达罗朝引正王崇敬。晚年住黑峰山（今歌斯坦河上游），一说住阿摩罗缚底大塔西北50公里的吉祥山。最后被王子逼迫而自杀。为中观学派创始人，著述甚多，有“千部论主”之称。汉译凡22种，西藏所传为122种。重要者有《大智度论》《中论》《十二门论》《七十空性论》《回诤论》《六十颂如理论》《十住毗婆沙论》《宝行王正论》《劝诫王颂》等。被佛教三论宗、天台宗、禅宗、密宗、迦当派、格鲁派等多家尊为祖师。弟子有提婆、龙智等。

提婆 (Deva) 意译天，亦称圣天，又称迦那（一眼）提婆。约三世纪人。原为南印王子，学识渊博，富有才辩。后赴侨萨罗礼龙树为师，受比丘戒，以智辩著称。曾到过中印、北印等地，和佛教内外各派哲学家辩论获胜。后被一婆罗门所杀。著有《百论》《四百论》《百字论》等发挥龙树中观学说。

鸠摩罗多 (Kumāralabdha) 亦译拘摩罗逻多、究摩罗罗陀，意译童受、童首、童子等。约三世纪人。生于古印度坦叉始罗国，出家后从僧伽耶舍学法。名高当世，为说一切有部著名学者。撰有《喻鬘论》《痴鬘论》《显了论》等。玄奘把他与马鸣、

龙树、提婆并称为“四日照世”。

法藏传承 据《付法藏因缘传》《阿育王传》等说，释迦逝世后其教法传承的世系是：摩诃迦叶—阿难—商那和修—优婆鞠多—提多迦—弥遮迦—佛陀难提—佛陀蜜多—胁尊者—富那夜奢—马鸣—劫比罗—龙树—迦那提婆—罗睺罗—僧伽难提—僧伽耶舍—鸠摩罗驮—闍夜多—婆修槃陀—祖摩奴罗—鹤勒那—师子。天台宗智顗《摩诃止观》所述西天法藏传承二十四祖即本此书，而于商那和修下加末田底。《景德传灯录》等所述禅宗西天二十八祖中的前二十三祖，亦取于此。

竺法兰 古中印度僧人。汉明帝永平十年（67）受汉使邀请，与摄摩腾同来中国，住洛阳白马寺，译出《四十二章经》。摩腾卒后，译出《佛本生经》《十地断结经》《佛本行经》《法海藏经》（见《高僧传》卷一）。因其人及其所译经不见于道安、僧佑等所著书，故为学术界所疑。

迦叶摩腾 (Kāśyapadmaśaṅka) 亦作摄摩腾、竺腾摩。据《高僧传》《出三藏记集》等载，为中印度僧，解大小乘经。永平十年（67），应汉明帝之请，与竺法兰携经像来华，居白马寺，译出《四十二章经》，为佛教正式入华之始。近代学者对此存疑。

安世高 名清，字世高。亦被尊称为安侯。原安息国太子，父死，让国与叔，出家为僧。博通佛教禅数之学，兼通医药占卜星算天文学术。于汉桓帝建和二年（148）来洛阳，译出《安般守意》《阴持入》《人本欲

生》《道地》等经凡 34 部，40 卷。所译经“义理明析，文字允正，辨而不华，质而不野”（《高僧传》卷一）。为将佛经大量译汉的先驱。所译经属上座部系统，以禅经为主。译经同时又传禅法，从学者有南阳韩林、颍川皮业、会稽陈慧等。

支婁迦讖 简称支讖，月氏国人，东汉桓帝末年（167）来洛阳，译出《般若道行》《首楞严》《般舟》等经凡 14 部 27 卷。所译经皆属大乘，译笔“贵尚实中，不存文饰”。开汉译大乘佛经之先河。为世称天下博学“三支”之一。

竺佛朔 亦作竺朔佛。天竺僧人。东汉桓帝时来洛阳译出《道行经》。光和二年（179）与支讖共译《般舟三昧经》。弟子有洛阳孟福、张莲等。

支曜 西域僧人，汉灵帝中和二年（185）来洛阳。译有《成具定意经》、《小本起经》等。

安玄 东汉末安息国居士，博诵群经，严持法戒。灵帝末年来洛阳经商，以功封车骑都尉。与严佛调共译《法镜经》。

严佛调 东汉灵帝时临淮（今安徽泗县东南）人。为有记载的最早出家为僧的汉人。曾与安玄共译《法镜经》。其所撰《沙弥十慧章句》为中国最早的佛教著作。

牟子 东汉末学者。苍梧（今广西梧州）人。灵帝时，奉母避乱于交趾（今越南）。二十六岁返乡，太守欲召为幕吏，辞而不就。学识渊博，究心佛教之说，兼研《老子》，著《理惑论》阐扬佛法，并以儒、道之说融会

佛学。或题名牟融，注云苍梧太守牟子博。

康孟祥 康居国（今伊朗一带）僧人。汉末来华，献帝建安中（196—220）居洛阳译经，译有《中本起经》、《修行本起经》。

笮融 丹阳（今属安徽宣城）人。汉末督广陵、下邳、彭城三郡粮运，建大寺奉佛，上送金盘，下为重楼，堂阁围绕，可容三千余人；造佛像，以黄金涂饰，披以锦衣。每逢浴佛日，设酒饭斋众。常课读佛经，命郡内及邻郡好佛者所讲受道，四方来听法就斋者多达万人。后战败，被山民杀害。

支亮 字纪明。东汉、三国之际僧人。师事支婁迦讖，研习佛典。以博学著称于时。

支谦 一名越，字恭明，三国东吴居士，名翻译家。其先祖为月氏人。自幼学中外典籍，通六国语言。受业于支亮，支亮受业于支婁迦讖，世称“天下博知，不出三支”。为吴博士。从黄武二年（223）之后三十余年间，译出《大明度无极》《维摩诘》《大阿弥陀》等大小乘经典凡 36 部，48 卷。并注解自译《了本生死经》等，造《赞菩萨连句梵呗》三契。

鹤勒那 月氏国人。二十二岁出家为僧，据称因宿缘，鹤常相随，故名。三十岁遇摩拿罗得法，弘法于中印度，为王说法，王欣然归敬。付法于师子尊者。禅宗尊为天竺第二十三祖。约当三世纪初人。

维祇难 三国时入华天竺僧人。精通三藏，游化各国，黄武三年

(224) 与天竺僧竺律炎(一作竺将炎、竺持炎)一起来武昌,合译出《法句经》2卷。

曹不兴 一名弗兴。吴兴人,三国东吴画家,擅长画龙。赤乌四年(241)从西域僧学画佛像,画技精采,被誉为“画佛之祖”。

康僧会 (?—280)祖籍康居国,世居天竺,其父商居交趾。十余岁时出家为僧。于吴赤乌十年(247)到建业(今南京),孙权为建初寺居之,为江南有佛学之始。译编有《吴品》、《六度集经》共2部14卷。又有《安般守意》《法镜》《道树》三经注。

师子尊者 中天竺人,婆罗门种姓,少依婆罗门僧出家修定,晚遇佛教僧人鹤勒那得法,改宗佛教,游化罽宾国,教导小乘师婆梨迦之徒众。后为弥罗崛王所杀。约为三世纪时人。禅宗尊为天竺第二十四祖。

白延 龟兹僧人。三国魏正始末(248)来洛阳白马寺,译出《首楞严三昧经》、《无量清静平等觉经》。

昙摩迦罗 (Dnarmakāla)亦译昙柯迦罗,意译法时。中印度僧人,于三国魏嘉平二年(250)来洛阳,译《僧祇戒心》,首开中国授戒度僧之制。

朱士行 三国魏颍川(今河南禹县)人。于甘露五年(260)出家为僧,赴于阗(今新疆和田一带)取得《小品般若经》梵本,遣弟子弗如檀等于太康三年(282)送到洛阳。八十岁时卒于于阗。为内地西行取经求法之第一人。

诃罗竭 (?—298) 攀阳人,出家为僧,常行头陀,独宿山野。晋太康九年(288)至洛阳,咒治疾疫。元康元年(291)入娄至山石室坐禅,“足踞石壁而水出”。坐化于禅室。

竺叔兰 原籍天竺,父世避居河南。幼学经法,据称曾死而复生,自言在阴间见恶业果报,因而专心学佛。通梵、汉语。西晋元康二年(291)与无罗叉等共译《放光般若经》。还译有《异维摩诘经》《首楞严经》。

竺法护 (Hharmarakṣa)梵语名音译达摩罗刹,西晋名僧。祖籍月氏国,世居敦煌。原姓氏,八岁时从竺高座出家,从师姓竺。随师游历西域各地,通三十六国语言,搜集到大量佛经原本。晋太始二年(266)至建兴元年(313),先后游历敦煌、长安、洛阳等地,译出《光赞般若》《正法华》《贤劫》等经154部,309卷,大部分属大乘。因原居敦煌,世称敦煌菩萨。

法炬 西晋末僧人。永嘉二年(308),参与竺法护译《普曜经》。后又译出《楼炭经》、《大方等如来藏经》,并与僧法立合译《法句喻经》、《福田经》。法立卒后,承其遗志,译出胡本佛经多部。

聂承远 西晋居士。与其子聂道真参与竺法护译经事业,协助译《超日明经》、《伽叶诘阿难经》等。聂道真还译有其它经典数十部。

帛远 一称白远。字法祖,俗姓万。西晋惠帝时(290—306)名僧。河内(今河南武陟)人,年少出家,

在长安建精舍，讲佛经，听众常达千人，太宰河间王司马颙皈依座下。后被秦州刺史张辅所害。译有《惟逮菩萨经》等，作《首楞严经》注。曾与道士王浮辩论佛道邪正。

帛法祚 西晋河内（今河南武陟）人，为名僧帛远之弟。少时才学出名，曾被征为博士。二十五岁出家，勤习佛典，著有《显宗论》、《放光般若经注》。因拒绝梁州刺史还俗之令，被杀。

卫士度 西晋汲郡（今河南汲县）人，佛教居士。安贫乐道，每日诵经千余言。惠帝（290—306 在位）时译出《道行般若经》2 卷。

耆域 天竺僧人。西晋时由扶南（今柬埔寨）经广州至中原，惠帝末年（304）在洛阳传法。《晋书》卷九五称他“屡现灵异”，能日行九千余里、分身、以咒术治病、履水如地、预言吉凶。见洛阳僧人衣饰华丽，不合佛制，予以批评。后避兵乱返国。

佛图澄（232—348）亦名竺佛图澄。本姓帛，西域龟兹人。九岁出家于乌菟国（在今克什米尔），两度赴北印度宾学法。精通佛典，持戒精严。晋永嘉四年（310）到洛阳，后由石勒大将郭黑略引见石勒，以神通方术取得石勒、石虎的敬奉，尊称“大和上”。常劝导石氏施行德化，不为暴虐，不害无辜。《晋书》卷九五称他“常服气自养，能积日不食，善诵神咒，能役使鬼神。”记其预知、遥视、听铃音辨吉凶、知人意、治病等奇迹甚多。在石勒石虎尊崇支持下，大力传播佛教，对佛教在中国的兴

盛起了关键性作用。凡建寺 893 所。弟子达万人，身边常有数百，著名者有道安、法雅、法汰、法和、僧朗、法常、法首、尼安令首等。

竺佛调 天竺僧人。后赵时入华，随佛图澄居于洛阳常山寺。史载他曾现分身看病人、入虎穴与虎共宿等神异，译有《法镜经》等。

帛尸梨蜜多罗 简称尸梨蜜，意译吉友。西域僧人。于西晋永嘉中（307—313）来内地。东晋永昌元年（322）至建康（今南京），住建初寺，一时名士皆登门结友。以善咒术称。译有《大灌顶经》《大孔雀王神咒》《孔雀王杂神咒》，为佛教密咒入华之始。

竺法雅 河间（今属河北）人。少学儒、道，成年后学佛，出家为僧，师事佛图澄。善以老、庄之说比附《般若》，以佛典事数名相“拟配外典”。

竺道潜（286—374）字法深，琅玕（今山东临沂）人，俗姓王。十八岁出家，师事中原名僧刘元真。后避乱南下建康，受晋元帝、明帝礼遇。隐于丛林三十余年，后应哀帝之请，再赴建康讲经弘法。以不拘礼法，尚清谈，时人喻之为竹林七贤中的刘伶。弟子有竺法济等。

支遁（314—366）字道林，世称支公、林公。陈留（今河南开封市南）人，俗姓关。家世事佛，自幼读经，二十五岁出家，善讲《般若道行品经》《慧印三昧经》。甚受玄学家赞赏，与谢安、王羲之等交游，以好谈玄理著名当世，与向秀齐名。所著

《庄子·逍遥游》，“群儒旧学莫不叹服”（《高僧传》卷一），作《即色游玄论》，主张即色明空，为般若学六家七宗之一。还著有《圣不辩知论》《道行旨归》《学道诫》等。

道安（314—385）常山扶仰（今河北冀县）人。俗姓卫。12岁出家（一说18岁），形貌黑丑而记忆力惊人。后于后赵邺都（今河北临漳县境）遇佛图澄而师事之，常代师讲说，赢得“漆道人，惊四邻”的美誉。图澄卒后住麓泽（今山西临汾境）、飞龙山（在今河北涿鹿县）、邺都西北牵口山、襄阳等地弘法，影响颇大。太元四年（379）被前秦王苻坚带至长安，住五重寺传法，受学僧众数千。主持协助译出《阿含经》及说一切有部论书。制定僧尼讲经说法、衣食住行及姓字等轨范仪式。首次编纂佛教经录《综理众经目录》。为《安般守意》《阴持入》等多种佛经作序作注，并撰有《光赞折中解》《实相义》《性空论》《放光般若析疑难》等阐发般若学。弟子著名者有慧远、僧睿、慧持、昙翼等。

单道开 敦煌人，俗姓孟。出家为僧。《晋书·艺术传》称他能辟谷食气，日行七百里，受到后赵主石虎的尊敬，于太宁元年（349）迎至许昌，后南下，示寂于广东罗浮山。

昙摩耶舍（约315—？）意译法明，罽宾（在今克什米尔一带）人。十四岁师事弗若多罗，出家为僧，精修禅定，晋隆安中（397—401）抵广州，人称“大毗婆沙”，后游江陵，居辛寺大弘禅法，从学者三百余人。

竺法汰（320—387）晋东莞（今山东沂水）人。出家后与道安同师佛图澄，为图澄大弟子之一。后率弟子昙壹、昙二等四十八人赴江南，住建康瓦官寺，应东晋简文帝之请讲《放光般若经》，听众千数。主张一切从“无”生，为般若学六家七宗中本无异宗的代表人物之一。著有《本无论》《中论疏记》等。

孙绰（约320—380）字兴公，晋太原中都（今山西太原西南）人。曾任著作郎，袭爵长乐侯。通儒、玄、佛学，为当时著名文学家，与名僧支遁交往甚密。撰有《喻道论》等弘扬佛教，调合儒释。

戴逵（约325—395）字安道，晋谯国铨（今属安徽宿县）人。隐居剡山（在今浙江嵊县），多才艺，善鼓乐，工诗文，尤长于美术。好作梵僧、罗汉像，首创干漆夹苎法造佛像，亦善木雕、金属佛像。曾积三年之功，铸成一尊高六丈的无量寿佛像。

郗超（约331—373）字景兴，一字嘉宾。晋高平金乡（今山东金乡西）人。曾为桓温帐下征西掾、参军、散骑侍郎。深信佛教，为当时名僧支遁所推重。撰有《奉法要》等宣扬佛法基本义理。

涉公（？—379）亦称僧涉。西域僧人。前秦建元十二年（376）至长安。《晋书》卷九五称他“虚靖服气不食五谷，日能行五百里，言未然之事，验若指掌”。能以密咒祈雨，苻坚奉为国师。

支敏度 亦作支愍度。东晋名僧。主张“无心于万物，万物未尝无”

(僧肇《不真空论》),为般若学六家七宗之一“心无宗”的创始者。晋成帝(325—342在位)时与康僧渊、康法畅至江南大讲心无义。编《合首楞严经》《合维摩诘经》并作序,撰有《经论都录》等。

僧伽提婆 (Saṅghadeva) 意译众天。罽宾国(今克什米尔)人,出家后学通三藏,尤善《阿毗昙心论》。前秦建元中(365—385)来长安,与竺佛念共译《阿毗昙八犍度论》。后应慧远之请至庐山,译出《阿毗昙心论》《三法度论》等。隆安元年(397)游建康,受王公名士崇信,更请重译《中阿含》等经。后不知所终。

法和 前秦僧人。荥阳人,青年出家,师事佛图澄,后避乱入蜀,又出蜀赴长安助道安译经,在洛阳与僧伽提婆修订旧译经文。晚年应请居蒲坂(今属山西永济)弘法。卒年八十。译有《鞞婆沙阿毗昙》《阿毗昙心论》等。

竺佛念 凉州(今甘肃武威)人。出家后研习佛典,通胡语。前秦建元中(365—384)于长安与僧伽跋澄、昙摩难提等译出《婆须蜜经》《王子法益坏目因缘经》。后又助昙摩难提译《中阿含经》《增一阿含经》。弘始十五年(413)与佛陀耶舍共译《长阿含经》。自译有《菩萨瓔珞经》《十住断结经》《菩萨处胎经》《中阴经》等。

曇始 关中人,出家为僧,足白于面,跣涉泥水不沾污,人称“白足和上”。东晋太元末年(383)携经律数十部赴辽东弘法,讲经授戒,对佛教

在辽东和朝鲜的传播有所贡献。义熙初(405)还关中。晋末赫连勃勃乱,遇害刀不能伤,潜遁山野修头陀行。北魏太平真君末(451),自诣宫门,现刀斩不入、虎不能伤之异。

慧远 (334—416) 晋雁门楼烦(今山西宁武附近)人,俗姓贾。少习儒学,尤善老庄。21岁时与其弟慧持赴太行恒山皈依道安,从之出家,精究般若学。24岁开始讲经,常引庄子义连类为释。东晋太元六年(381)入庐山,住东林寺传法,弟子甚众,形成江南佛学中心。曾迎请罽宾僧伽提婆译出《阿毗昙心论》《三法度论》等,又迎请佛陀跋陀罗传禅,译出《达摩多罗禅经》。元兴二年(403),撰《沙门不敬王者论》劝阻桓玄沙汰沙门。与刘遗民等共建莲社,修念佛三昧,共期往生西方净土,被尊为净土宗初祖。还撰有《法性论》《明报应论》《三报论》等。与鸠摩罗什常书信往返,研讨佛学。弟子著名者有慧观、僧济、法安、昙邕、道祖等。

法显 (约337—约422) 平阳武阳(今山西襄垣)人。三岁出家,二十岁受大戒,慨律藏残缺,誓志西求,于东晋隆安三年(399)与同学慧景、道整、慧应、慧嵬等从长安出发西行,赴印度求法。遍历北、西、中、东天竺,获《摩诃僧祇律》《杂阿毗昙心论》等梵本。又至师子国,获《长阿含》《杂阿含》等梵本。由海路归国,于义熙八年(412)抵青州。前后凡十四年,游三十余国,备历艰辛,携回多种梵本。次年至建康

与佛陀跋陀罗共译出《大般泥洹经》《摩诃僧祇律》等。又撰《佛国记》记旅途见闻，为研究古代中亚、南亚历史及中外交通的重要资料。

慧持 (337—412)，雁门楼烦人，俗姓贾，为高僧慧远之弟。十八岁出家，与兄同师事道安。后赴荆州，居庐山。一度至建康译场助僧伽罗叉译《中阿含经》。隆安三年(399)赴成都龙渊精舍弘法，弟子有道泓、昙兰等。

顺道 (约342—约400) 前秦僧人。建元八年(372)奉苻坚之命，携经像赴高句丽弘法，小兽林王为建肖门寺、伊佛兰寺，顺道先后住此二寺讲经说法，为高句丽有佛教之始。

阿道 (约343—约400) 东晋僧人。于晋宁康二年(374)赴高句丽弘法，先后在肖门寺、伊佛兰寺讲经。与顺道同为高句丽佛教的奠基人。

摩罗难陀 (约350—约398) 古印度僧人，384年从东晋赴百济传法，次年于汉山创建佛寺，度僧十人，为佛教入百济之始。

曇无兰 又称泰摩拉开亚，意译法正。天竺僧人。东晋太元六年至十五年(381—390)在扬州译出《咒时气病经》、《请雨咒经》等神咒经，后不知所终。

曇摩难提 意译法喜。西域僧人，前秦建元二十年(384)来长安，口诵《增一阿含经》、《中阿含经》，由道安译出，后避乱西归。

鸠摩罗什 (Kumārajīva, 344—413) 亦译鸠摩罗什婆、鸠摩罗耆婆，

略称罗什，意译童寿。父籍天竺，生于西域龟兹国(今新疆库车一带)。七岁随母出家，初学小乘，后到罽宾、沙勒，遇莎车国大乘名僧，改学大乘。博通经论，聪明善辩，十几岁即名振西域诸国。“每至讲说，诸王长跪高座之侧，令什践其膝以登焉。”(《高僧传》卷二)吕光破龟兹，强以龟兹王女妻之。前秦太安元年(385)被携至凉州，留17年。后秦弘始三年(401)，应秦主姚兴之迎请至长安，待以国师之礼，住逍遥园。此后八年中，与弟子共译出《小品般若经》《法华经》《金刚经》《维摩经》《阿弥陀经》《中论》《大智度论》《成实论》等重要经论凡35部294卷，一说74部384卷。译笔辞意圆通，为中国佛教四大译经家之一，所译经论影响最为深广。门人号称三千，著名者如僧肇、僧睿、道融、道生“四杰”，又有八俊、十哲等凡数十人。著有《实相论》及答慧远的《大乘大义章》等。

曇影 (约343—约412) 后秦僧人，师事鸠摩罗什。曾助道安译律藏，讲《正法华经》、《光赞般若》，听众常达千人。后随罗什在长安译经，著有《法华义疏》、《史论注》。卒年七十。

道融 后秦时汲郡(今河南汲县西南)人。十二岁出家，通佛儒二家之学。后至关中参见鸠摩罗什，参与译经。罗什曾称赞说：“佛法之兴，融其人也。”(《高僧传》卷六)曾奉罗什之命辩败从师子国(今斯里兰卡)来的一个婆门学者。后住彭城(今江

苏徐州)，徒众三百，问学者达千余人。著有《法华经义疏》《小品般若经义疏》《维摩诘经义疏》《十地经义疏》《金光明经义疏》等。

道生 (?—434) 亦称竺道生。巨鹿(今河北平乡)人，家世仕族。幼依竺法泰出家，15岁便登座讲经。后赴庐山学法于慧远，复偕慧观、慧严等到长安师事鸠摩罗什，并辅助罗什译大小品般若等经。义熙五年(409)回建康，立“善不受报”、“顿悟成佛”及一阐提亦可成佛义，受僧界攻击，被逐出建康。后昙无讖译《大般涅槃经》传来，证实其说，乃于庐山宣讲此经。著有《二谛论》《佛性当有论》《法身无色论》《佛无净土论》《应有缘论》等。

僧睿 魏郡长乐(今河南安阳市东)人。十八岁出家，博通经论，游历各处讲经说法。曾师事道安，后赴长安师事鸠摩罗什，参与译场助译，为罗什门下高徒之一，甚得后秦主姚兴崇敬。撰有《大智度论》《十二门论》《中论》《禅经》《法华经》等序，及《二秦众经录》等。年六十七卒。

僧粲 (343—415) 北地(今宁夏吴忠西南)泥阳人。晋河间郎中令傅遐之子，少出家，师事长安大寺弘觉，后师鸠摩罗什，通三藏，律行清谨。弘始七年(405)，被秦王姚兴任命为“僧正”，主管僧尼事务。为“僧正”官名之始。

刘遗民 (约354—约410) 本名程之，字仲思。彭城(今江苏铜山)人。早岁好老庄之学，以博学受名士

殷仲堪等赞赏。太元中(376—396)曾任宜昌、柴桑县令，因慧远而学佛。母丧后弃官隐居庐山，与宗炳、雷次宗等研讨佛法，同慧远共结白莲社念佛。57岁端坐而逝。

昙摩蜜多 (355—442) 罽宾僧人。博贯群经，特精禅法，人称“连眉禅师”。晋末至敦煌，元嘉元年(424)至蜀，于荆州长沙寺造立禅阁。宋文帝甚敬重之，请住京中祇园寺，译出《禅经》、《禅法要》、《观普贤经》、《观虚空藏经》等。常以禅法教人，远近皆号大禅师，会稽太守孟顗敬事之，于钟山建寺宇禅窟居之，学禅之众云集。有定林达禅师等高足。

慧睿 (355—439) 冀州(今河北冀县)人。少年出家为僧，云游四方，曾远至天竺。通晓梵语、佛乐。曾在长安助鸠摩罗什译经，晚年到建康乌衣寺弘法，曾为谢灵运讲梵呗音律。

姚兴 (355—416) 字子略。南安赤亭(今甘肃陇西东)羌人。394年即后秦帝位。笃信佛教，迎请鸠摩罗什到长安译经，大力提倡佛教。撰有《通三世论》《通不住法住般若》等阐扬佛法。

佛陀跋陀罗 (Buddhabhadra, 359—429) 意译觉贤、佛贤，古印度迦毗罗卫人，出释迦族。十七岁出家，以禅律驰名，受业于北印名禅师佛大先。应游学罽宾的汉僧智严之请，于晋义熙四年(408)至长安，传禅数之学，因其弟子与鸠摩罗什之徒不和，遭谤，乃与弟子慧观等四十余

人至庐山，应慧远之请，译出《禅经》。义熙十一年（415）至建康，与法显、法业等先后译出《摩诃僧祇律》《华严经》《大般泥洹经》等凡13部，125卷。

慧严（363—443）俗姓范，十六岁出家，师事鸠摩罗什，为什门四哲之一。后赴建康，居东安寺弘法，受到宋文帝礼遇。译有《涅槃经》，著有《无生灭论》、《老子略注》等。

求那跋摩（Guṇavarman，367—431）意译功德铠。原为罽宾国（今克什米尔）王子，二十岁出家，后国王死，众请还俗即位，不从。至师子国（今斯里兰卡）弘法。又至阇婆国（今印度尼西亚爪哇）为王母及王授戒。南朝宋元嘉元年（424）至广州，后至建康居祇洹寺，讲《法华》《华严十地品》，译出《菩萨戒经》《昙无德羯磨》《优婆塞五戒略论》等经律十余部。宋文帝敬事之。临终时遗文谓证二果。

慧观（约368—约438）清河（今河北邢台）人，俗姓崔。十岁便以博学著名。少年出家为僧，曾赴庐山师事慧远，又到长安师事鸠摩罗什。晚年居建康道场寺，宋元嘉中圆寂，寿七十一。著有《辨宗论》、《涅槃经序》等，主张渐悟说。

智严 晋西凉州（今甘肃武威）人。青年出家，西行至罽宾（今克什米尔一带），从佛大先学禅。后邀佛陀跋陀罗禅师一同东归，至秦都长安。佛跋离长安后，严亦离去，居山东精舍坐禅诵经。东晋义熙十三年（417）应刘裕之邀至建康（今南京），

与宝云共译出《普曜经》《四天王经》《广博严净经》。晚年泛海重游印度，归国途中卒于罽宾，年78岁。

慧琳 南朝刘宋名僧。秦郡（在今陕西）人。师事道渊。通佛典及老庄，诙谐好语笑，善文辞。有文集十卷，注《孝经》《庄子》。宋文帝甚为赏识，得参与政事，时号“黑衣宰相”。曾作《白黑论》批揭佛教，主张废鬼神之说，倡修利迁善。为佛教徒所排揆。

宗炳（375—443）字少文，晋南阳阳涅（今河南南阳）人，隐逸不仕，多次征召皆不赴。虔信佛教，曾与慧远研讨佛学义理。与何承天辩有佛无佛，驳慧琳《白黑论》。撰有《明佛论》等弘扬佛法，受宋文帝推崇。

空云（376—449）凉州（今甘肃武威）人。少年出家，于东晋隆安初（397）远游西域诸国，瞻礼佛迹，遍学梵书，通晓诸国语言。后还长安，从佛陀跋陀罗学禅，随师南下至建康。译有《新无量寿经》《佛所行赞》等。

智猛（？—453）新丰（今陕西临潼东北）人。少年出家，专心读经。后秦弘始六年（404），与昙纂等15人从长安启程，西行求法，至华氏城，获《大般泥洹经》《摩诃僧祇律》等梵本。宋景平二年（424）归国，同行四僧死于途中。于凉州译出《大般泥洹经》20卷。元嘉十四年（437）入蜀，写传记述游历之事。卒于成都。

于道邃 东晋僧人。敦煌人，十六岁出家，师事于法兰。博通内外典，喜山水，工书法，任性不拘，世人喻

之为竹林七贤中的阮籍。晚年随于法兰赴交趾。为般若学六家七宗中缘会宗的代表人物。

昙纂 后秦僧人。弘始六年(404)随智猛从长安出发,西行求法,抵达天竺华氏城,获《大般泥洹经》梵本归凉州,译出20卷。

昙摩掘多 天竺僧人。后秦弘始九年至十六年(407—414)在长安译经,译有《舍利弗阿毗昙论》等。

僧肇 (384—414)京兆(今陕西西安)人。俗姓张。原崇信老庄,及读《维摩经》,倍为叹赏,因而出家。师事鸠摩罗什,常事讲习,在罗什高徒中被誉为“解空第一”。先后在姑臧和长安参加鸠摩罗什译场,参与译事。其《般若无知论》受罗什、慧远的赞赏。另著有《不真空论》《物不迁论》《涅槃无名论》,四论总编为《肇论》,是晋代佛学论文中的精品。还撰有《宝藏记》《维摩诘经注》等。

顾延之 (384—456)晋琅玕临沂(今属山东)人。曾任太守、国子祭酒、光禄大夫等官。为晋宋之际的大诗人,与谢灵运齐名。笃信佛教。著《释达性论》等驳慧琳、何承天,维护佛教。

谢灵运 (385—433)小名客儿,生于会稽始宁(今浙江上虞)。为东晋世族谢玄之孙,袭封康乐公。曾任永嘉太守等官。为晋宋之际最著名的诗人。笃信佛教,曾参与润饰《大般涅槃经》译文。主张顿悟成佛,撰有《与诸道人辨宗论》等弘扬佛法。

昙无讖 (385—433)一作昙摩讖。中印度人,年少出家,二十岁时

诵经二百余万言,善咒术,世称大咒师。后从罽宾经龟兹至敦煌,受北凉王沮渠蒙逊厚遇。译出《大涅槃》《大集》《大云》《悲华》《金光明》《优婆塞》等经及《菩萨戒本》等,凡14部117卷(一说24部,151卷)。北魏太武帝遣使迎请,蒙逊不与。

瞿良耶舍 (Kālayāsa)意译时称,西域僧人。通三藏,尤精禅观。南朝宋元嘉元年(424)至建康,深受文帝敬重。十九年(442)西游岷蜀,一路传授禅法。译有《观无量寿经》《观药王药上二菩萨经》各一卷。卒年六十。

僧伽跋摩 (Saṅghavarman)意译众铠。天竺僧人,南朝宋元嘉十年(433)至建康,应请与师子国比丘尼铁萨罗共为比丘尼授戒。译出《杂阿毗昙心论》、《摩得勒伽经》凡24卷。元嘉十九年(442)随西域商人回国。

铁萨罗 师子国(今斯里兰卡)比丘尼。南朝宋元嘉十年(433),率十比丘尼至建康(今南京),于南林寺立戒坛,请印度僧人僧伽跋摩为传戒师,共为尼众三百余重授具足戒,开中国比丘尼如法受戒之始。当时曾在建康建一尼寺,以铁萨罗命名。

慧览 (约395—约460)酒泉(今属甘肃)人。少年出家,与玄高并以禅寂见称。曾游西域,从达摩比丘谘受禅要,并受戒法,至于阆,弘传戒法。归途过吐谷浑,慕延世子琮等敬信之,资助他于西蜀建左军寺以居之。应宋文帝之请,居钟山定林寺,后移居中兴寺,金陵禅僧皆受学于门下,吴兴沈演、平昌孟顗为造禅

室于寺中。大明中(457—464)卒,年六十余。

求那跋陀罗 (Guṇabhadra, 394—468) 意译功德贤。中天竺僧,精通大乘佛学,世称“摩诃衍”。南朝宋元嘉十二年(435)至广州,文帝派人迎至建康,集徒众七百余人,宝云传译,慧观执笔,先后译出《杂阿含》《大法鼓》《胜鬘》《楞伽》等大乘经一百多卷。讲《华严经》数十遍。所译《楞伽经》被禅宗奉为要典。

沮渠京声 北凉国主沮渠蒙逊的从弟,封安阳侯,为佛教居士,曾赴西域从佛陀斯那学禅,取得《治禅病秘要经》于永和年间(433—439)译出。

昙无竭 亦称法勇,黄龙(今吉林农安)人,俗姓李。出家为僧。宋永初年间(420—422)与僧猛、昙朗等25人西行求经,至罽宾习梵文,得《观世音授记经》梵本。继续西行至犍陀罗国檀特山南石留寺,从佛驮多罗禅师学禅。后经舍卫国,取海路回国。

玄高 (402—444) 京兆万年(今陕西西安)人。少年出家,十五岁已能说法。往关中师事浮陀跋陀禅师,旬日之中通彻禅法,跋陀叹服。赴西秦隐居麦积山,从学者百余人,又从昙无毗受学禅法。受北凉沮渠蒙逊敬事。后迁河北林阳堂山,徒众三百,修六妙门者百有余人,“学究诸禅,神力自在”者有玄绍等11人。北魏太武帝延往平城弘禅,因太子事牵连,被杀。

无著 (Asaṅga) 音译阿僧伽。北

印富娄沙富罗国人。于小乘说一切有部出家,后转而弘扬大乘,为瑜伽行派创始人。佛典称他出于佛灭九百年顷,学术界一般认为乃四、五世纪人。据称上天请弥勒菩萨讲授《瑜伽师地论》,修行获他心等通,证得三地菩萨,住世三百年。著述汉译、藏译有30余种,重要者有《摄大乘论》《显扬圣教论》《大乘阿毗达摩集论》《金刚般若经论》《六门教授习定论》《顺中论》等。

世亲 (Vasubandhu) 亦译天亲,音译婆薮槃豆、伐苏畔度等。北印富娄沙富罗国人,为无著之弟。先于说一切有部出家,博学多闻,尤精《大毗婆沙论》,依据该论,并吸收经量部思想,著《俱舍论》总括有部佛学。又有《七十真实论》破外道《僧法论》。后在其兄无著规劝下,弘扬大乘,著述甚多,重要者有《十地经论》《二十唯识论》《唯识三十颂论》《净土论》《大乘成业论》《大乘五蕴论》《佛性论》等。

火辨 (Citrabhāṇa, 约410—490) 音译质多罗婆拿。古印度人,与世亲同时,善文辞著述,为唯识十大论师之一。曾注释世亲之《唯识三十颂论》。

诃梨跋摩 (Harivarman) 意译师子铠、师子胄。约四世纪时中印度人,初学数论。出家后从说一切有部鸠摩罗多学《发智论》,后精读三藏,赴华氏城与兼学大乘的大众部某僧共同研究大乘学说。撰《成实论》。后到摩揭陀国,辩伏外道,被尊为国师。

佛驮什 罽宾僧人，少受业于弥沙塞部僧，专精戒律，兼通禅法。宋景平元年（423）至扬州，译出《五分律》。

僧伽达罗 天竺僧人，长于禅法，刘宋时来江南传禅，元嘉十八年（441）受临川康王之请，居于广陵，卒于建业。

慧光 北魏定州长卢（今河北沧州市）人。十三岁从佛陀扇多出家，习戒律，又从勒那摩提受学《十地经论》，属地论宗相州南派。北魏末在洛阳任僧都，东魏时在邺都为国统，世称“光统律师”。北齐时卒于邺大觉寺，年七十。撰《四分律疏》，后世尊为四分律宗之祖。还著有《玄宗论》《大乘义律》《僧制十八条》《华严经疏》《十地论疏》等。

智林（409—487）亦作智琳。高昌（今新疆吐鲁番一带）人。出家为僧，师事道亮，随亮弘法于广州。宋明帝初至建康，奉敕住灵基寺。著有《二谛论疏》、《十二门论疏》、《中论疏》、《毗昙杂心记疏》等阐述二谛、三论之义。晚年辞归高昌。

玄畅（416—484）河西金城（今甘肃兰州）人。出家为僧，师事玄高，洞晓经律，深入禅定，屡现神异，能预言吉凶。北魏太武帝灭法时从平城逃出，抵江南，宋文帝深为敬重。宋末赴成都大石寺，画金刚密迹等十六神像，于岷山郡北广阳县齐后山建齐兴寺，授徒传法。

法颢（416—482）敦煌人，俗姓索。十三岁出家，精研律藏。元嘉末至建康弘法，任都邑僧正，齐高帝即

位任命为僧主。撰有《十诵比丘尼戒本》、《十诵律羯磨杂事》。

周颢（？—约485）字彦伦，汝南安城（今属河南汝南）人。宋齐时曾任县令、中书郎、给事中等职。笃信佛教，尤精三论宗义，著有《三宗论》、《难张长史门论》、《重答张长史书》等，驳道教徒张融排佛之论。

昙度（？—489）江陵人，俗姓蔡。少年出家，游学京城学大乘诸经，又至徐州从僧渊学《成实论》。后应北魏孝文帝之请，至平城讲法。著有《成实论义疏》等。

保志（418—514）亦作宝志。金城（今甘肃兰州）人，俗姓朱。出家师事僧俭，修习禅观。据《高僧传》卷十载，自宋太初元年（453）后，言行神异，“时或赋诗，言如谶记”齐武帝、梁武帝和王侯士庶视为神僧，以为观世音菩萨化身，至为崇信。后世俗称“志公”。撰有《十二时歌》、《大乘赞》、《十四科颂》等。

僧述（432—515）十五岁出家为尼，师事禅林寺净秀尼，又从隐、审二法师受学禅法，率同志二十人坐禅于禅林寺，齐文帝、竟陵王、宣王甚加礼遇。

法度（437—500）黄龙（今吉林农安）人。少年剃度，云游中原丛林。宋末至建康，在摄山为隐士明僧绍（？—483）讲《无量寿经》，明受其感化，舍宅为寺供其居止说法。

刘虬（438—495）南朝梁代荆州名士。精研佛学，曾述竺道生的顿悟成佛等义，立顿渐二教、五时、七阶的判教说，撰有《注法华经》、《注无

量义经》。

曇曜 北魏僧人。少年出家，原在凉州习禅，后到平城，为太子拓跋晃礼重，任“昭玄都统”管理僧众。和平年间（460—465）在武周山开凿石窟，建佛寺，称“灵岩”，为云冈石窟之开端。在石窟寺集天竺僧等，译出《付法藏因缘传》《净度三昧经》。

陈那 (Dignāga, 约 440—约 520) 意译域龙、童授等。南印度香至国人。从小乘犊子部出家，后改学大乘，师事世亲。善辩论，曾辩败很多外道学者。在那烂陀寺讲过经论。在唯识学方面，首创见分、相分、自证分三分说。在因明方面尤多建树，为佛教新因明学的创始人。著有《集量论》《观所缘缘论》《掌中论》《因明正理门论》等，后人誉为“中世纪正理学之父”。

德慧 (Guṇamati, 约 440—520) 音译求那摩地、婆拿末底、瞿那末地。古南印度僧人。精通三藏，善禅学。摩揭陀国数论师摩耆婆被他辩输，呕血而死。从此受王崇信，以外道封邑建寺院，曾在那烂陀寺传法。撰有《随相论》《唯识三十颂释》《中论注》等。为唯识十大论师之一，弟子有安慧等。

沈约 (441—513) 字休文。吴兴武康（今浙江吴兴）人。入梁后官至尚书令。为南朝著名文学家、历史学家、诗人。笃信佛教，精通佛典。著有《形神论》《神不灭论》等驳范缜《神灭论》。又有《佛知不异众生知义》等佛学文字。

宝亮 (444—509) 东莞（今属山

东临沂）人，俗姓徐。十二岁出家。具戒后至建康，受到齐宣王礼遇，尊之为师。住灵昧寺讲经论，僧俗听法者达三千余人。奉敕撰成《大般涅槃经义疏》。

求那毗地 (?—502) 中印度人，少年出家研习佛典，后入西域弘法，兼习外典、阴阳术数。齐建元初（479）赴建康，居毗耶离寺，译出《百喻经》、《十二因缘经》、《须达长者经》等。

张融 (444—497) 字思光，吴郡（今江苏苏州）人。出身名门，中年因病悟佛、道教之说大体一致，撰《门律》调和二氏，又与周颙、孔稚圭等书信往返，论三教异同。临终左手持《孝经》、《老子》，右手持《法华经》、《小品般若经》。

僧伽跋陀罗 西域僧人，意译众贤。南齐永明年间（483—493）至广州，与僧猗合译《善见毗婆沙律》。

僧祐 (445—518) 祖籍彭城下邳（今江苏睢宁西北），俗姓俞。十四岁出家，师事法达、法颖。精于律藏，齐竟陵王每请讲律，听众常七八百人。又造立经藏，开佛寺搜藏佛教文献之先河。晚年僧俗门徒多达一万一千余人。编著有《出三藏记集》《释迦谱》《世界记》《法苑杂缘原始集》《弘明集》等。

智藏 (458—522) 吴郡吴（今苏州）人。十六岁代宋明帝出家。曾师事僧远、僧祐、弘宗，精通经论戒律，尤精《成实论》，为南北朝有名的成实学论师。梁武帝时受到崇信，曾劝阻武帝自任“白衣僧正”。著有《成

实论义疏》等。与僧旻、法云并称梁代三大法师。

僧伽婆罗 (Saṅghapāla, 459—524) 意译僧养、僧铠。扶南国(今柬埔寨)人,十五岁出家,通论典与律藏。南朝齐时至建康,从天竺僧求那跋陀研习大乘经。从梁天监二年(503)后十五年间,应武帝诏命,共译经11部48卷。甚受武帝礼遇,“引为家僧”。

萧子良 (460—494) 字云英,为齐武帝次子,封竟陵王,历任会稽太守、司徒等。好与儒、佛之士往还,崇尚文学,曾邀范缜、沈约等在邸舍辩论神灭论。又于永明七年(489)集僧于邸舍,造经呗新声,考文审音,使四声之说在士人中流行,与佛教徒组织龙华会、华严会、道林会等法会,进行诵经、舍身、放生、施舍、斋僧等法事,成为建康文化活动的中心人物。撰有《净住子净行法门》、《维摩义略》、《注遗教经》等佛学著述。

萧衍 (464—549) 字叔达,南朝梁第一代皇帝,谥武帝。南兰陵中都里(今江苏武进)人。笃信佛教,天监三年(504)下诏舍事道法,以佛教为国教。曾四次舍身佛寺,由大臣赎回。在其倡导下,佛教盛极。曾亲自撰文并发动王公朝贵撰文批驳范缜神灭论。另著有《小品注解》《净名经义记》《三慧经讲疏》等。

刘勰 (约465—520) 字彦和。东莞莒(今江苏丹徒)人。家境贫寒,青年时曾依名僧僧佑,整理佛典,参与编辑《弘明集》。入梁后做过小官。

后出家名慧地。所撰《文心雕龙》为中国古代文学评论名作。深通佛学,撰有佛教碑志多篇。有《灭惑论》驳道教徒之《三破论》维护佛教。

僧旻 (467—527) 吴郡富春(今浙江富阳)人。七岁出家,师事僧回、昙景及僧柔、慧次、僧远、道亮,以能论辩著称。齐永明十年(492)讲《成实论》,听众千余,名振当世。梁时倍受礼遇,奉敕注《般若经》,并著有《论疏杂集》《四声指归》《诗谱决疑》等百余卷,尤以《成实论义疏》著名。为成实宗著名论师,与智藏、法云并称梁代三大法师。

法云 (467—529) 宜兴阳羨(今江苏宜兴南)人。七岁出家,以善讲经名世。梁武帝甚礼重,曾敕命讲其所撰《成实论义疏》,任光宅寺主、大僧正。为成实师之一,与智藏、僧旻并称为梁代三大法师。

僧伽婆罗 扶南国(今柬埔寨)僧人。萧齐末随商船至建康,习佛法、汉语,梁天监二年(503)应梁武帝之请,助曼陀罗仙译《宝云经》等,被礼为“家僧”。另译有《阿育王经》等。

曼陀罗仙 扶南国(今柬埔寨)僧人。梁天监二年(503)奉扶南国王之命,携梵文佛经、珊瑚佛像入华,赠予梁朝。应梁武帝之请,在建康与僧伽婆罗译出《宝云经》、《文殊所说般若经》等。

月婆首那 天竺僧人。梁武帝时入建康,先后译出《僧伽吒经》、《大乘顶王经》、《胜天王般若经》等。

慧光 (约468—约537) 定州长

卢（今河北沧州）人，俗姓杨。十三岁出家，从佛陀扇多学戒，助菩提流支、勒那摩提译《十地经论》。北魏末任僧都，东魏时为国统，世称“光统律师”。撰有《四分律疏》阐发勒那摩提之说，又撰有《地持论疏》、《玄宗论》、《十地论疏》、《僧制十八条》等。为地论宗南道派之祖。弟子有法上、僧范、道凭、昙遵等。

菩提流支 (Bodhiruci) 一译菩提留支，意译道希、觉希。北天竺僧人。北魏永平元年（508）来洛阳，受朝廷礼遇。与勒那摩提、佛陀扇多共译《佛地经论》。此后二十余年中，先后译出《入楞伽经》《深密解脱经》《宝性论》等共39部，127卷，被尊为地论师相州派之祖。

勒那摩提 (Ratnamati) 意译宝意。中天竺僧人。于北魏永平元年（508）来洛阳，与菩提流支、佛陀扇多共译《十地经论》。还译有《宝积经论》《究竟一乘宝性论》《法华经论》等凡5部，23卷。被尊为地论师相州南派之祖。弟子有慧光等。

佛陀扇多 (Buddhasānta) 意译觉定。北天竺僧人。来华后先与菩提流支、勒那摩提共译《十地经论》。北魏正光六年（525）至东魏元象元年（538），在洛阳白马寺和邺金华寺译出《如来狮子吼经》《摄大乘论》等约10部，11卷。

菩提达摩 (Bodhidharma, ? — 536) 略称达摩、达摩，意译道法。南天竺僧人，一说为香至王第三子，一说出身婆罗门。自称“南天竺一乘宗”。南朝宋末航海至广州，入北魏，

一说于梁普通元年（520）或大通元年（527）抵广州，与梁武帝对答不契，乃至北魏。在嵩山少林寺面壁九年，人称“壁观波罗门”。所传禅法以“二入”（理入、行入）四行为纲宗，付法于慧可，另有道育、僧副，昙林等弟子。后因人毒害，入寂于洛滨。又有入寂后“只履西归”的传说。被尊为西天禅宗第28祖，东土禅宗初祖。唐代宗谥号“圆觉禅师”。

西天二十八祖 中国禅宗相传释迦牟尼曾以不立文字之“教外别传”付嘱摩诃迦叶，此后代代相承，以心传心，在印度共传了二十八代，方传入中华。据《景德传灯录》等，西天二十八祖为：初祖摩诃迦叶，二祖阿难，三祖商那和修，四祖优波鞠多，五祖提多迦，六祖弥遮迦，七祖婆须密，八祖佛陀难提，九祖伏驮蜜多，十祖胁尊者，十一祖富那夜奢，十二祖马鸣，十三祖迦毗摩罗，十四祖龙树，十五祖迦那提婆，十六祖罗睺罗多，十七祖僧伽难提，十八祖伽耶舍多，十九祖鸠摩罗多，二十祖闍夜多，二十一祖婆修盘头，二十二祖摩拿罗，二十三祖鹤勒那，二十四祖师子尊者，二十五祖波舍斯多，二十六祖不如蜜多，二十七祖般若多罗，二十八祖菩提达摩。对这二十八祖的传承，佛教界和学术界也有疑议。

僧朗 又称大朗、摄山大师。辽东人。出家为僧，于南朝齐时入摄山栖霞寺，就学于法度门下，师卒后继任该寺住持，又曾住钟山草堂寺，常住摄山止观寺。博通经律，尤精《华严》、“三论”。隐士周颙曾从之受学。

梁天监十一年(512),武帝敕僧诠等十僧赴摄山从僧朗受“三论”之学,为南北朝三论师之名家。

僧诠 南朝梁代僧人。天监十一年(512)奉敕与僧怀等十人从摄山止观寺僧朗学“三论”,唯诠得法,嗣僧朗住止观寺,为南北朝三论师名僧。重坐禅修观。弟子有法朗、慧布、智辨、慧勇,称“诠门四哲”。

佛护 (Buddhapālita,约470—约540)亦译觉护,音译佛陀波利。南印坦婆罗国人。出家后博通经论,为龙友弟子。从僧伽罗苦什达学龙树一系中观之学,为龙树、提婆诸论作注释,著有《根本中论注》等。为中观学派的著名论师。

安慧 (Sthiramati,475—555)音译悉耻罗末底。南印度罗罗国人。唯识学十大论师之一。妙解因明,善于论议。与护法同时而主张有异,只承认自证分实有,说见、相二分“情有理无”,称“一分家”。著有《大乘广五蕴论》《大乘中观论释》《大乘阿毗达摩杂集论》《唯识三十颂释论》《俱舍实义疏》等。

灵辩 (477—522)太原人,幼年出家,好读《华严经》。后居五台山清凉寺、玄兑山嵩岩寺注释《华严》。为较早为此经作注者。曾一度入宫讲经。弟子有灵源、道昶、昙现等。

元恪 (483—515)北魏第七位皇帝,500—515年在位,庙号世宗。悉心维护佛教,营建龙门石窟,又在洛阳营建永明、瑶光、景明等寺宇,宏伟壮丽。常在宫中亲讲经论,广集名僧,标明义旨。在位时全国佛寺多达

一万三千余所。

那连提耶舍 (490—589)天竺僧人。天保七年(556)来邺(今河南安阳),受到北齐文宣帝礼遇,从事译经。北周武帝废佛时,着俗服亡命他乡,得免于难。入隋,居长安大兴善寺译出《大集月藏经》、《日藏经》、《莲花面经》、《大庄严法门经》等。

觉音 (Buddhaghosa)亦译佛音,音译佛陀瞿沙。约四世纪后期出生于北印菩提伽耶附近,通婆罗门教典。后出家为僧,于摩诃那摩王时(410~432)赴僧诃罗(今斯里兰卡)首都大寺学习,著《清净道论》系统阐述上座部佛学。将僧伽罗语佛典注释译为巴利文,并详加疏解,编成十九部。另著有《发智》《析疑》《胜义光明》等。晚年回印度。

佛陀达多 (Buddhadatta)古印度巴利文佛教学者。约四世纪末出生于南印乌罗迦城。五世纪初赴斯里兰卡,在阿努拉达普拉大寺研习上座部佛学,译僧伽罗文佛典注释为巴利文。后回印度。著有《入阿毗达摩论》《毗奈耶扶择论》等。

宝唱 南朝吴郡(今江苏苏州)人。十八岁出家,学习经律,兼听顾道旷等讲经、史、庄、易。梁天监四年(505)任京师新安寺主,曾参与僧伽婆罗译场。奉敕分类抄集经律故事,编为《经律异相》。又纂集佛教传来后中国撰述为《续法轮论》。撰有《众经目录》《饭圣僧法》《名僧传》《比丘尼传》。

道宠 北魏名僧,约五、六世纪之际人。俗名张宾,少习儒学,为当时

大儒熊安生弟子。壮年有徒众千余。后出家，广学佛法三藏。访菩提流志，从受《十地经论》，随闻出疏，后即开讲，听者甚众。魏帝日赐黄金三两以示褒奖。弟子千余，著名者有僧休、法继、诞礼、牢直等。属地论师相州北派。

曇鸾 (476—542) 雁门(今山西代县)人。一说并州文水人。十余岁出家，研学“四论”等。梁大通年间(527—528)到江南访名道士陶弘景学神仙方术，得《仙经》十卷。归途中遇北印僧菩提流支，授以《观无量寿佛经》，乃焚《仙经》，专修净土。东魏孝静帝尊称为“神鸾”，敕住并州大寺，晚年移居汾州玄中寺，著有《往生论注》《略论安乐净土义》《赞阿弥陀佛偈》等。

僧实 (476—563) 咸阳人。26岁出家，师事名僧道原。北魏太和末(499)至洛阳，遇天竺勒那三藏授以禅法，精修九次第禅，被勒那赞为自道流东夏以来深入禅定之最，禅功与僧稠齐名。北周太祖甚为敬重，保定年间封为国师。弟子有昙相(?—582)，亦以禅功神通名世。

萧琛 (478—530) 字彦伦。南兰陵(今江苏武进)人。齐昌曾与萧衍同为竟陵王门客，官至黄门侍郎。入梁后官至晋陵太守、金紫光禄大夫。撰有《难神灭论》驳其内兄范缜神灭说，维护佛法。

僧稠 (480—560) 昌黎(今辽宁义县)人，后居巨鹿瘳陶(今河北宁晋西南)。俗姓孙，备通经史，被征为太学博士，才名著称于时。后读佛

经而生信，于二十八岁时出家。初从佛陀禅师高足道房受行止观，北游定州嘉鱼山，常依《涅槃经》四念处法修禅五年。复从赵州障供山道明禅师学十六特胜禅法，“以死要心，因证深定，九日不起”。(《续高僧传》卷十六)后赴嵩山少林寺见佛陀禅师，更授深要，精勤修习，被佛陀赞为“自葱岭以东，禅学之最”。又于西王屋山、青罗山等处修禅，为北朝著名禅师，天保二年(551)诏入邺都，北齐文宣帝极为崇礼，从其受禅法与菩萨戒，为其在邺西南龙山建云门寺，兼石窟大寺主，徒众近千人。撰有《止观法》二卷，已佚。

般若流支 意译智希。天竺僧人，婆罗门种姓，姓瞿昙氏。魏熙平元年(516)与毗目智仙一起入华，初居洛阳，后居邺。译有《正法念处经》《金色王经》《顺中论》等。

司马达 南朝梁代旅行家、佛教徒。普通三年(522)泛海抵达日本，在今奈良县筑草庵供佛像，宣扬佛教，为佛教传入日本之始。其子女亦留居日本、朝鲜，宣传佛教。

清辨 (Bhāvavieka, 约490—570) 音译婆毗吠伽。南印度僧人，与护法同时。藏传资料谓其从僧护学中观学说，曾为南印五十伽蓝之主。汉传资料则谓其上承青目。发扬龙树中观学，主张用逻辑推理从正面表述空义，开中观宗“自立量派”或“自续派”。曾破护法有宗，又反对中观派另一学者佛护只破不立的归谬论证法。著作有《般若灯论》《中观心论》《大乘掌珍论》《异部宗精释》

等。

护法 (Pharmapāla) 六世纪中叶印度大乘瑜伽行派论师。原为南印达罗毗荼国某大臣之子，出家后曾从陈那受学。曾主持那烂陀寺，门下有戒贤、最胜子、智月等弟子。后离那寺住菩提伽耶大菩提寺。在唯识学方面首先倡见分、相分、自证分、证自证分四分说。著有《广百论释》《成唯识宝生论》《观所缘论释》等。死时年仅 32 岁。

亲光 (Bandhuprabhā) 约六世纪中叶人，中印那烂陀寺僧，传为护法门人，著有《佛地经论》。

最胜子 (Jinaputra) 简称胜子，音译辰那弗多罗。古印度僧人，护法弟子，唯识十大论师之一。著有《瑜伽师地论释》《菩萨戒品释》《三十唯识论注》等。

唯识十大论师 古印度注释《唯识三十论颂》的十家论师。据《成唯识论述记》卷一说，为亲胜、火辨、德慧、安慧、难陀、净月、护法、胜友、胜子、智月十人。

难陀 音译欢喜。古印度僧人，唯识十大论师。活动于五、六世纪之交。说见、相二分，被称为“二分家”。著有《唯识三十颂释》、《瑜伽论释》等。

净月 梵文称戍陀战陀罗。约五、六世纪之交古印度僧人。唯识十大论师之一。著有《唯识三十颂释》、《大乘阿毗达摩集论注》、《胜义七十论注》。

智月 古印度僧人，护法弟子，唯识十大论师之一，以“风鉴明敏”著

称。撰有《唯识三十论颂疏》。

胜友 新译胜亲，音译毗世沙蜜多罗。古印度僧人，护法的弟子，居那烂陀寺，为唯识十大论师之一。

慧文 一称慧闻。活动时间约在 535—557 年。北齐时以禅法名世，聚徒数百，据称因读《大智度论》而悟“三智在一心中得”，形成一心三观、一境三谛的禅法体系。其说由弟子慧思、再传弟子智颢发挥发展，形成天台宗教义，被推为天台宗二祖。

卫元嵩 益州成都人。梁末为僧，佯狂浪荡。通阴阳历算，善诗赋。后还俗，于天和二年（567）上书周武帝，抨击佛教僧徒之奢华与违法，斥佛、道皆空言，又与道士张宾合伙煽动反佛。

道安 (?—约 580) 冯翊（今陕西大荔）人，俗姓姚。出家为僧，天和四年（569），上《二教论》详评三教优劣，主张佛、儒并重，破斥道教，以图阻止北周武帝毁佛。武帝废佛时潜逃山林，被执诣王庭，赐以彩帛牙笏官职以笼络之，均拒之。

慧可 (487—593) 洛阳武牢（今洛阳东）人。少为儒生，博览群书，通达老庄易学。后出家，名神光，又称僧可，精研佛典。40 岁时礼菩提达摩为师，从学六年，得付心印。天平初（534）至东魏邺都传禅，受异派迫害。北周建德三年（574）灭佛运动中曾努力保护经像，后至舒州皖公山（在今安徽潜山县），传法于僧璨，有《答向居士书》传世。被推为禅宗二祖，弟子除僧璨外，还有僧那等人。

法上 (495—580) 朝歌(今河南淇县)人。幼年出家,精研佛典,善讲《十地经论》《地持经》等。北魏、北齐二代,历任昭玄曹僧统,主管僧尼事务近40年。北齐文宣帝曾诏为戒师,尊之若佛。撰有《增一法数》《大乘义章》《佛性论》《众经录》等。弟子有慧远、法存、融智等。

慧皎 (497—554) 梁会稽上虞(今属浙江)人,出家后住会稽嘉祥寺,博通内外学。著有《高僧传》14卷,及《涅槃经义疏》《梵网经疏》。

傅翕 (497—569) 字玄风,号善慧,世称傅大士。婺州义乌(今属浙江)人。16岁娶妻,生二子。24岁遇西域沙门嵩头陀感悟,自号“双林树下当来解脱善慧大士”,种植蔬果,为人佣作,与妻妙光宣扬佛法,弟子日众。曾卖妻鬻子设法会。梁武帝曾召见。颇现神异,世以为弥勒化身。有《心王铭》等传世。

法泰 梁、陈僧人,与法忍、僧宗等共为梁末名僧。入陈,与慧恺等南下广州,住制旨寺助真谛译经,十余年中译出50多部,并述义记。与真谛合译《明了论》。后北返建康开讲新译《摄论》、《俱舍论》等。

真谛 (Paramārtha, 499—569) 音译波罗末陀。亦名拘罗那陀(Kulanātha),意译亲依。西天竺优禅尼国人,出家后博访名师,学通内外。先至扶南(今柬埔寨)。应梁武帝邀请,于中大同元年(546)达南海(今广州)。游历江南各地,沿途译经,最后回广州专事译述,共译出经论记传64部,278卷。其中重要者

有《金光明经》《无上依经》《摄大乘论》等,较系统地介绍了印度瑜伽行派的思想。为中国佛教四大译经家之一。弟子有僧宗、法泰、慧旷等。

萧统 (501—531) 字德施。为梁武帝萧衍长子,死后谥号昭明,故称昭明太子。博通众学,虔信佛教。著有《解二谛义令旨》《解法身义令旨》等阐扬佛法。

陈霸先 (503—559) 南朝陈的建立者,初封陈王,后废梁自立为帝。557—559在位。即位之初,即设无遮大会祠佛牙。以后四次舍身于大庄严寺,并召大僧统宝琬在宝云殿讲《大品般若经》,以图维护统治。

法朗 (507—581) 亦称道朗、慧朗。徐州沛郡沛(今江苏沛县东)人。十九岁出家,后到建业大明寺从宝志禅师学禅法,听彖律师讲律。又学《成实》《毗昙》。往摄山止观寺从僧诠学“三论”及《大品般若》《华严》等经。专弘中观学说。陈永定二年(558)奉敕入京讲经,听众常有千人。为三论宗重要开拓者。弟子中著名者有罗云、智炬、吉藏等。

檀特 (?—约557) 一名慧丰,后魏僧人。饮酒啖肉,语默无常,“逆论来事,后必如言”。(《宋高僧传》卷十八)居武威,以狂逸神异著称,病卒。

慧思 (515—577) 武津(今河南上蔡东)人,俗姓李。十五岁出家,诵经坐禅。曾往投慧文禅师受禅法,证法华三昧,得赞、最等名禅师赞许,声誉远播。后游化袁州、信州、郢州传法,遭邪师猜忌谋害,毒杀四

次未死，梁承圣二年（553）率徒众至光州（今河南潢州）大苏山，智顗等来师事。陈光大二年（568）入南岳修禅，受陈主礼敬，迎请至建业讲经传禅。承慧文之传，依禅观实践，发挥大乘禅法及义理，自成禅学体系。有《无诤行门》《安乐行义》《随自意三昧》《立誓愿文》《大乘止观法门》等传世。被尊为天台宗三祖。弟子著名者有智顗、玄光、僧照、慧成等。

慧布（约 518—约 587）广陵（今江苏扬州）人，俗姓郝，出身将门，少年通武术。二十一岁出家，入建康建初寺、止观寺，师事僧琮、僧诠，先后学《成实》、《三论》，乐坐禅，寡言谈。陈朝诸帝礼遇之。

毗尼多流支（Vinītaruci,?—594）意译灭喜。古印度乌耆延那人，出家后周游印度研习佛法。陈太建六年（574）来华，曾师事禅宗三祖僧璨。后至广州制旨寺译《象头精舍经》《报业差别经》。太建十二年（580）往越南河内省法云寺，译《总持经》等，开创越南灭喜禅派。临终前付心印于法贤。

任道林 北周僧人。建德六年（577）北周武帝灭佛时，被迫还俗，但不惧杀身之祸，上书请求恢复佛教。武帝赏识其胆识，劝他入长安通道观研究佛学，宣帝即位后，他又屡屡上书请求复兴佛教。

智仙 周隋著名比丘尼。七岁即以禅观为业。居般若寺，有先见之明，“时道吉凶成败，莫不符验”（《比丘尼传续传》）。在寺中抚养杨

坚至十三岁，取名为那罗延，言其将大兴佛法，后果即位为隋文帝，大兴佛教。

慧远（523—592）称净影寺慧远。敦煌人，寓居上党（今属山西），俗姓李。十三岁出家，选随僧湛学律，二十岁在邺任大统，晚年居洛阳兴善寺讲《摄大乘论》，受隋文帝礼遇。后移居净影寺，从学者七百余人。撰有《大乘义章》，《十地经论义记》、《维摩义记》、《无量寿经义疏》等。

闍那崛多（Jñānagupta, 527—604）意译德志。北印度犍陀罗国富留沙富罗城人。父为大臣。少年出家。西魏大统元年（535）来华，北周武成年间（559—560）到长安，明帝延入后园论佛法，住四天王寺译经。后应请入蜀，任益州僧主，住龙渊寺译经。北周武帝灭佛，被迫回国，途中被突厥留住。隋开皇五年（585），应文帝之邀东来，在洛阳、长安译经。先后译出《佛本行集经》《十一面观音咒并功能经》《法炬陀罗尼要》等凡 37 部、176 卷。

悲觉（531—620）俗姓范，出家为僧，随净影寺慧远学《华严经》、《十地论》。隋开皇元年（581）入并州武德寺讲《华严经》，听众达千人。编有《续义章》，注《华严经》、《十地经论》等。

智锺（533—610）豫章（今江西南昌）人，俗姓夏侯。少年出家，赴扬州兴皇寺听法朗讲三论，后赴天台师事智顗学止观，晚年在庐山造大林精舍弘扬禅法。隋文帝诏赴长

安讲经，辞而不赴。所著《涅槃疏》等已佚。

智顗（538—597）祖籍颍川（今河南许昌）后迁荆州华容（今湖北潜江西南），俗姓陈。其父为梁朝大官。18岁出家，初从慧旷学律，后到大贤山诵经。23岁到光州大苏山，师事慧思学禅法，修法华三昧。陈光大元年（567）于金陵讲《法华经》，传布禅法，名声大振。太建七年（575）入天台山建草庵，陈宣帝敕割始丰县（今天台县）之调以供寺用。后应陈后主诏请，到金陵讲经。陈亡后游化荆、湘及庐山讲经传禅。隋开皇十一年（591）应晋王杨广之请到扬州为其授菩萨戒，受“智者”号，故世称“智者大师”、“天台大师”。生前造大寺35处，度僧四千余。卒后，杨广派人按其遗图在天台山造寺，即位后赐“国清”额。著有《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》《四教义》《小止观》等百余卷发挥天台宗义，为天台宗的实际开创者，被尊为四祖。传业弟子32人，著名者有灌顶、智越、智琮等。

戒贤（Śīlabhadra）音译尸罗跋陀罗。出身于东印度三摩呾吒国王族，投那烂陀寺出家，师事护法。曾代其师与外道辩论获胜。长期住持那烂陀寺，弘扬瑜伽行派之学。判佛教为有空中三时，主张五种姓说。玄奘于贞观十年（636）来寺学法时，戒贤已106岁。当生于530年。

僧璨（？—606）禅宗三祖，从慧可受法。北周武帝灭佛时，往来于舒州（今安徽潜山）司空山隐修，十

余年无人知晓。隋开皇十二年（592），沙弥道信前来求法，从学九年，乃付衣法。后隐罗浮山。相传撰有《信心铭》。唐玄宗谥号“鉴智禅师”。

信行（540—594）魏郡（今河南安阳）人。出家后博涉经论，凡有塔像，皆周行礼拜。后于相州法藏寺亲执劳役，行头陀苦行。在道路行，无问男女，皆致礼拜。四方师事者甚众。隋开皇初（581）被诏入京，住真寂、光明等寺。创立三阶教，撰有《对根起行杂录集》《三阶位别录集》。

善智 隋代僧人。介休人，俗姓宋，少年出家，以聪敏著称。后师事三阶教创立者信行，尽得其学。曾通夏翘足摄心念佛，世人叹服。

杨坚（541—604）即隋文帝。幼时寄养于般若寺智仙尼处。后代周自立，统一全国。在位时崇尚佛教，命太子杨广建长安清禅、日严、香台三寺及扬州慧日寺，修复北周武帝废佛时破坏的寺院，度僧尼数十万，造大小佛像十万余躯，敕命修《众经目录》，任命僧官负责弘法。佛教为之复兴。

昙迁（542—607）博陵饶阳（在今河北）人。少学六经，21岁出家。隐居林虑山净国寺精研《华严》等经论。隋初至彭城（今江苏徐州）盛讲《摄大乘论》《楞伽经》《起信论》等。开皇七年（587）与十弟子应诏入京住大兴善寺，讲《摄论》，受业者达千数。著有《摄大乘论疏》等。隋文帝曾从其议，下敕度僧，达十万人。

达摩笈多 (Dharmagnpta, ? — 619) 意译法密。南印罗睺国人, 出家为僧, 游方各国多年。隋开皇十年(590)来长安, 后在洛阳上林园翻经馆译经。28年间, 共译出《起世因本经》《药师本愿经》《金刚般若论》等9部, 46卷。卒于洛阳。

吉藏 (549—623) 祖先为安息人, 避仇移居南海(今广州), 后迁金陵(今南京)。其父出家名道谅, 吉藏幼时常随父到兴皇寺听法 朗讲“三论”, 七岁即从法郎出家, 学习经论。至19岁, 以善讲经论闻名。至会稽嘉祥寺讲法, 听众常达千余, 称“嘉祥大师”。后受隋炀帝之请, 住长安日严寺, 注疏三论。唐初在长安设十大德统领僧众, 吉藏为其中之一。他承三论师说, 发挥“三论”义理, 开创三论宗。著有《三论玄义》《中论疏》《百论疏》《十二门论疏》《死不怖论》等凡40余种。

法喜 隋代僧人。南海人, 至隋时人相传已三百岁, 自言识东晋慧远法师, “说晋宋朝事, 历历如信宿前耳”(《宋高僧传》卷十八)。能预言吉凶, 并现一日赴数家斋食、神变等, 隋炀帝曾遣有司禁闭而验之, 愕然称叹。

法顺 (557—640) 俗姓杜, 故又称杜顺和尚。雍州万年(今西安)人。十八岁出家, 从因圣寺僧道珍习禅定, 以禅功治病等神异著名。后在终南山讲《华严经》。唐太宗曾召见问道, 赐号“帝心”, 因称“帝心禅师”。著有《华严五教止观》《华严法界观门》等发挥《华严经》哲学思想

和禅观法。被尊为华严宗初祖, 称文殊菩萨化身, 弟子有智俨等。

颜琮 (557—610) 赵郡柏(今河北隆尧西南)人。出身士族, 十岁出家, 法名道江。十四岁为北齐后主高纬讲《仁王经》。二十一岁入北周武帝内殿, 陪侍讲论易、老、庄。任通道观学士, 外道俗服, 内穿僧衣, 改名颜琮。大定元年(581)再次落发为僧。隋初, 与陆彦师等著《内典文会集》, 又撰《唱导法》。开皇三年(583)作《辩教论》批驳道教。奉诏入京住大兴善寺译经, 撰《众经目录》《西域传》《沙门名义论别集》, 与裴炬修纂《天竺记》。共译经23部、100余卷。还著有《辩正论》《通学论》《僧官论》《福田论》等。

灌顶 (561—632) 临海章安(今属浙江)人, 故称章安灌顶、章安大师。7岁出家。陈至德元年(583)至天台山礼智顗为师, 随侍终身。智顗所讲《法华玄义》《法华文句》《摩诃止观》等, 皆由他笔录成书。著有《涅槃玄义》《观心论疏》《天台八教大义》《国清百录》《智者别传》等。被尊为天台宗五祖。

道绰 (562—645) 并州汶水(今山西文水)人, 俗姓魏。14岁出家, 曾开讲《大般涅槃经》24遍。后师事慧瓚学禅。大业五年(609)至汶水石壁玄中寺, 读昙鸾碑文所载事迹而深受感动, 用全力弘扬净土, 三十多年间讲《观无量寿佛经》二百余遍, 劝人用麻豆等记数, 称念佛名。他自己口诵佛名, 每日以七万为限。世称“西河禅师”。著有《安乐集》2

卷阐发净土法门。唐太宗曾至玄中寺访道绰。道绰弟子有善导、道抚、僧衍、尼大明月等。

智首 (567—635) 祖籍安定(今甘肃泾川北)。幼年出家,曾听道洪律师讲律,以讲律名世。唐太宗贞观八年(634),为太穆皇后在长安建弘福寺,任上座、僧纲。卒后诏命国葬。著有《五部区分钞》《四分律疏》。弟子有道宣、道世、慧满、道兴等。

法砺 (569—635) 赵州(今河北赵县)人。出家后从静洪、洪渊深研律学,又赴江南学《十诵律》,还邺(今河北临漳境内)讲律达四十遍。开创律宗三派之一的相部宗。著有《四分律疏》《羯磨疏》等。有明导、昙光、道成等弟子。

法琳 (572—640) 唐颖川(今河南许昌)人。少出家,广悉儒释经书。隋末曾俗服研究道教典籍。唐初再入释门,住长安济法寺。武德四年(621),著《破邪论》驳斥太史令傅奕废佛之议。再著《辩正论》反驳道士李仲卿《十异九迷论》、刘进喜《显正论》排佛之说。贞观十三年(639),道士秦世英告其《辩正论》“谤讪皇宗”,唐太宗大怒,召琳辩对,判为死罪,改判流徙益州(今成都),未至而卒。

菩提流志 (Bodhiruci, 572—727) 原名达摩流支,意译法希,唐武后改名菩提流志,意译觉爱。南天竺人,本外道师,年六十始皈依佛教,从耶舍瞿多学经论,后游历天竺行各地讲法。长寿二年(693),应唐高宗之请到洛阳,译出《宝雨经》等,

又于长安编译《大宝积经》。前后共译经53部,111卷。享寿156岁。卒后谥号“开元一切遍知三藏”。

圣德太子 (574—622) 亦称厩户皇子、丰聪耳命、上宫太子、圣王。日本用明天皇次子。推古天皇册为皇太子,任摄政。博通儒学、佛学及天文历算、地理、书法等。笃信佛教,604年制订的宪法17条中,第2条规定“笃信三宝”。607年派小野妹子为遣隋使,后派留学生、留学僧来华学习。亲自讲经,并建悲田院、敬田院,从事佛教救济事业。兴建天王寺、法隆寺、广隆寺、法兴寺等。为佛教在日本的传播奠定了基础。

静琬 (?—639) 亦作净琬。隋代比丘尼。断臂发愿将佛经刻石以永久传世。大业中居幽州智泉寺,在白带山凿石刻石经。后世僧人代代续刻,刻成今“房山石经”。

道信 (580—651) 河内(今河南沁阳)人,俗姓司马。少年出家,于僧璨得达摩一系禅法心传,被尊为禅宗四祖。隋大业间(605—618)入吉州传法,后至蕲州黄梅(今湖北黄梅西北)破头山建立道场,授徒传禅,四方从学者数百人。兼传菩萨戒,并率众劳动,开禅宗农禅结合之风。贞观十七年(643),太宗遣使迎入宫,以老辞;后又遣使以刀胁之,仍辞不赴。唐代宗谥号“大医禅师”。著有《入道安心要方便法门》《菩萨戒法》。付法于弘忍。另有弟子法融,开牛头宗。

千岁宝掌和尚 中印度僧。据《五灯会元》等载,于魏晋间来华,入蜀

礼峨嵋，居成都大慈寺，常不食，日诵经千余卷。后遍游名胜，曾遇达摩而开悟，与朗禅师友善。唐高宗显庆二年（657）留偈而逝，寿1072岁。弟子有慧云等。

戒旺（Rājaputrasīlāditya，590—647）古印度曷利沙帝国（羯若鞠阇国）国王，剧作家、诗人。606—647年在位。统一北印度，迁都曲女城。虔信印度教，亦大力支持佛教。建立许多寺塔，集僧供养，校其优劣。每五年举行一次无遮大会。曾在曲女城专为玄奘设无遮大会讲大乘教义。

王梵志（约590—660）黎阳（今河南浚县）人。早年历经坎坷，出家为僧。工五言诗，多反映民间疾苦，宣扬轮回报应、行善戒杀思想。有《王梵志诗》校辑本，收诗300余首。

法融（594—657）润州延陵（今江苏丹阳西南）人。少博通经史，后入茅山依三论宗灵法师出家。唐贞观十七年（643）于金陵牛头山幽栖寺北岩结茅坐禅。禅宗四祖道信来访，付以禅法。永徽三年（652）在建初寺讲《大般若经》，听者云集。著有《心铭》等。弟子有智岩、道綦、道凭等人。世称其禅法为“牛头禅”。

道宣（596—667）世称南山律师。润州丹徒（今属江苏）人，一说长城（在今浙江长兴）人。16岁出家，听智首律师讲《四分律》四十遍。贞观十六年（642）入终南山丰德寺，遂长居于此。与孙思邈为林下交。曾为长安西明寺上座，参加玄奘译场，负责润文。撰有《四分律删繁补阙行事

钞》《四分律拾毗尼义钞》《四分律含注戒本疏》等弘扬律学，为律宗三派之一南山宗的创始人。另著有关于佛教史的《广弘明集》《续高僧传》《大唐内典录》《集神州三宝感通录》《释迦氏谱》等。著述凡百余卷，一说二百余卷。门人千余，著者有文纲、怀素等。

弘忍（602—675）蕲州黄梅（今属湖北）人，一说浔阳（今江西九江）人。七岁随道信禅师出家，习禅得法，为禅宗第五祖。后定居于黄梅双峰山东山寺，四方学禅者数百人，号“东山法门”。卒后唐代宗谥号“大满禅师”。弟子中著名者有神秀、慧能、慧安、智洗、玄曠、法如等。敦煌文献中有署名弘忍撰的《最上乘论》。

玄奘（602—664）洛州缑氏（今河南偃师缑氏镇）人，俗名陈祹。少随兄长捷法师住洛阳净土寺学习佛典。13岁出家。隋末与兄赴成都参访名师。三、五年间究通诸经论，崭露头角。又沿江东下参学，穷尽各家学说。感疑意未释，决心西行求法，上表朝廷，未蒙允纳。贞观三年（629）从长安出发西行，潜出玉门关，经西域及中亚等地，历尽艰险，展转到达印度，入那烂陀寺，从戒贤学《瑜伽师地论》《集量论》等论典及梵书《声明记论》，历时五年，被推为该寺深通三藏的十德之一。后游历印度东南西北数十国，广事参学。回那烂陀寺后，主讲《摄大乘论》《唯识抉择论》，著《会宗论》沟通空、有两家论争，批驳师子光的见

解，甚受戒贤赏识。曾与顺世论外道师、小乘论师辩论获胜。又应戒日王之请，著《制恶见论》破南印正量部论师般若毘多的《破大乘论》。戒日王特于曲女城为玄奘设无遮大会，集五印沙门、外道数千人，以《会宗》《制恶见》二论的论典标宗，任人难破，18日间终无异议。于是名振五印，被尊称为“大乘天”、“解脱天”。贞观十九年（645）返长安，往返凡17年，旅程5万里，历百余国，带回佛典520夹，657部。唐太宗召见于洛阳，请其住长安弘福寺，后又迁大慈恩寺译经。20年间，共译出佛典75部，1335卷，主要者有《大般若经》《瑜伽师地论》等。还奉敕将《老子》《大乘起信论》译为梵文，传入印度。为中国佛教四大译经家之一。又依取经沿途见闻著《大唐西域记》12卷。弟子数千，著名者有窥基、圆测、普光、法宝、神泰、靖迈、神昉等。开创法相唯识宗。《西游记》等文学作品中的唐三藏，即依玄奘而塑造。

智俨（602—668）唐天水（今属甘肃）人，俗姓赵。12岁随法顺出家，学《摄大乘》《成实》《涅槃》等诸经论。曾听智正讲《华严经》。因曾居至相寺，世称“至相大师”。晚年居云华寺，亦称“云华尊者”。著有《华严经搜玄主》《华严孔目章》《华严五十要问答》《华严一乘十玄门》等发挥华严义理。被尊为华严宗二祖。弟子有法藏等。

道世 字玄恠。祖上为官，久居长安。十二岁出家，研习律学。唐高宗

显庆年间（656—661），参与玄奘译场。后被召入西明寺，与道宣同传律宗。编纂《法苑珠林》100卷，著有《诸经要集》《大小乘观门》《四分律僧尼讨要略》等。

神秀（约606—706）唐汴州尉氏（今属河南）人。少通经史，博学多闻。后出家，赴蕲州东山师事禅宗五祖弘忍，服劳六年，得师器重，命为上座、教授师。师卒后在荆州当阳山玉泉寺传法，门人甚多。曾被武则天召至洛阳，后又召入长安内道场，亲加礼拜。卒后谥号“大通禅师”。其所传禅法依《文殊般若经》“一行三昧”，被慧能一系贬为渐法，法系称为北宗。嗣法弟子有普寂、义福等19人。敦煌石窟中发现的《大乘五方便》《观心论》，称神秀作。

智威（？—680）唐处州缙云（今属浙江）人。家世业儒，十八岁出家，师事天台山国清寺章安，学天台宗义，证法华三昧。上元元年（674）居轩辕炼丹山法华寺传法，号“法华尊者”。弟子众多，习禅者三百，听讲者七百余。著有《桃岩寺碑》《头陀寺碑》。被尊为天台宗六祖。嗣法弟子为慧威。

善导（613—681）唐临淄（今山东淄博）人。幼年出家，习《法华》《维摩》二经。贞观十五年（641）赴西河玄中寺师事道绰，听讲《观无量寿佛经》。后入长安光明寺倡导念佛，因称“光明善导”。据载一生写《弥陀经》十万卷，画净土变相三百壁。念佛时有光明随口而出，被认为阿弥陀佛化身。著有《观经四帖疏》

《法事赞》《观念法门》等弘扬净土宗义，提倡称名念佛。被尊为净土宗二祖，为实际开创者。弟子有怀感等。

圆测（613—696）原为新罗王孙，自幼出家，十五岁来中国，精研经论，通梵、藏等六种语言，颇负盛名。玄奘归国后随侍多年，为入室弟子。著作有19部，83卷，仅存《解深密经疏》《仁王经疏》《般若心经赞》三种。其思想具调和新旧唯识、融通唯识与中观的特点。

文成公主（？—680）唐太宗宗室女。贞观十五年（641），入藏与吐蕃王松赞干布完婚，笃信佛教，随嫁带去佛像、经书、法物，建拉萨大昭寺、小昭寺以供养，松赞干布因而接受佛教。又将带去的医药、建筑、生产技术等传给藏民，推动了西藏文化的发展，为藏民所崇敬纪念。

墀尊公主 亦作“尺尊”，为泥婆罗（今尼泊尔）鸯输伐摩王之女，嫁与吐蕃松赞干布为妃，笃信佛教，入藏时带入佛像、法物、经典、僧人，建大昭寺奉佛，影响松赞干布接受佛教。

大天寿和尚 亦称“安寿大和尚”，唐太宗朝僧人。原在内地弘法，后应松赞干布邀请入吐蕃，与藏族、天竺、尼婆罗等地译师一起译经。

元晓（617—？）新罗湘州人，俗名薛誓幢。二十九岁出家，慕玄奘、窥基，于650年与义湘结伴入唐。半路遇雨，悟“心外无法，胡用别求”，乃携囊归国。后言行若狂悖。国王请为《金刚三昧经》作疏，疏成开讲，闻者赞赏，从此著名。属华严宗。著

有《华严经疏》《大乘起信论疏》《无量寿经宗要》《十门和净论》等。

怀素（624—697）①称“东塔怀素”。祖籍南阳，后迁长安。十岁出家，后师事玄奘，从学经论，专攻律部。曾从道宣学《四分律删繁补阙行事钞》，又从法砺学《四分律疏》。永淳元年（682），撰成《四分律开宗记》20卷，称为新疏，开创律宗三派之一东塔院派。另著有《俱舍论疏》《遗教经疏》《四分僧戒本》《四分尼戒本》等。②怀素（725—785）字藏真，长沙人。出家为僧，以善草书著名于世，为唐代大书法家。有《自叙》《苦笋》等帖存世。

武则天（624—705）自名曌，文水人，其父唐初为工部尚书。被选为唐太宗才人，太宗死后削发为尼。高宗即位后复召入宫，永徽六年（655）立为皇后，渐参与政事，689年自立为帝，改国号为周。卒后谥“则天皇后”。在位时提倡佛教，自称“慈氏越古金轮圣神皇帝”，舍宅为太原寺，组织僧人译《华严经》，请法藏法师于宫中建道场、说法。

义湘（625—702）新罗国鸡林府人，俗姓金。青年出家。650年入唐，投终南山智俨门下学《华严经》，与法藏为同学。归国后奉旨于太伯山（在今庆尚北道）建浮石寺传华严教义，开海东华严宗，被尊为初祖。法藏所撰《华严经探玄记》副本送到后，义湘命于十寺中弘传。著有《华严经略疏》《华严一乘法界图》等。高丽王朝肃宗曾赠“圆教大师”号。

怀感 唐代僧人。初居长安千福

寺，因对净土法门怀疑，谒善导咨问。善导令精虔念佛三年，证念佛三昧。乃撰《决疑论》7卷。

僧伽 (628—710) 葱岭北何国人。少年出家。唐高宗龙朔初(661)来华，历西凉至江淮，于临淮信义坊乞地建寺。以神异名世，据称现十一面观音相，人称观音化身。中宗诏赴内道场，“占对休咎，契若合符”(《宋高僧传》卷十八)。赐其寺名普光王。据称卒后灵应甚多，世称“泗州僧伽大王”，为累朝崇信。弟子有木叉、慧俨、慧岸等。

道昭 (628—700) 日本河内(在今大阪)人。入元兴寺出家，以严持戒律出名。653年入唐，从玄奘学唯识学，从慧满学禅。八年后归国，以元兴寺为中心弘传法相宗学，开日本法相宗传扬之端。其法系称“元兴寺传”、“飞鸟传”、“南寺传”。曾任大僧都。遗嘱死后火葬，为日本有火葬之始。

法称 (Dharmakirti) 约六、七世纪人。生于南印度睹梨摩罗耶国。早年习婆罗门教典，后转而学佛，赴中印那烂陀寺从护法出家，习唯识学。又从陈那弟子自在军学《集量论》，成为瑜伽行派著名论师，因明学大家。主要著作为《量评释论》(评释《集量论》)。另有《正理滴论》《诤正理论》《量抉择论》《观相属论》《因一滴论》《成他相续论》。

六庄严 藏传佛教所说印度六大佛学大师：龙树、无著、提婆、世亲、陈那、法称。

月称 (Candrakirti) 约七世纪中

叶人。出生于南印曼萨多婆罗门家庭，少年出家，师承佛护弟子莲花觉，弘扬佛护一系中观学说。曾任那烂陀寺住持，与瑜伽行派论师月官进行过辩论。主张性空缘起，说世俗谛、胜义谛皆无自性，采用归谬论证法，以破显宗，开中观“随应破派”或“应成派”。著有《入中论》《明句论》《七十空性论释》等十余部论典。

月官 (Candragomin) 约七世纪人。出身东印度王族，出家为僧，从安慧学唯识，又从阿输迦学密乘法。精显密教法、内外五明。曾赴师子国传法，又至南印，复于那烂陀寺与中观派论师月称辩论，获得好评。其著作据载有432部，汉译全缺，藏译有《忏悔赞》《菩萨律仪二十论》《字缘二十颂释》等。

役小角 (630—?) 亦作役少角，姓役公，名小角。曾住日本大和国(今奈良)葛城山苦修密法，据传得孔雀明王悉地，能役使鬼神，升天入海。有越泰澄得观音法成就，欲制之而不能。被奉为“修验道”始祖。

窥基 (632—682) 世称慈恩大师、大乘基。长安人，原名尉迟基，为开国功臣尉迟敬德之侄。十七岁出家，奉敕为玄奘弟子，学习梵语及佛法。二十五岁参与玄奘译场，译《成唯识论》《辨中边论》《二十唯识论》《异部宗轮论》等时，据玄奘讲述而作述记。著有《瑜伽师地论略纂》《因明入正理论疏》《金刚经会释》《大乘法苑义林章》等约14部，号称“百部疏主”。玄奘之学，大体皆由他阐述发挥。尤于因明及五种

姓宗义，有独得之秘。弟子有慧沿等。

万回 (632—711) 唐虢州阆乡(在今陕西)张氏子，据传幼时曾致书其兄，六千里路程，朝往暮归，人号万回。高宗闻其神异，度为僧。世以为观音化身。武则天、中宗、睿宗多次召见，赐号法云公。卒后赠司徒虢国公，敕图其形于集贤院。

慧威 (634—713) 唐婺州东阳(今属浙江)人。幼年出家，后往师天台宗智威学天台教义，勤修止观，有“小威师”之称。学成后归止东阳，深居山谷，登门求道者甚众，人称“天官尊者”。被尊为天台宗七祖，传法于玄朗。

义净 (635—713) 齐州(今山东历城)人，一说范阳(今北京西南)人。俗姓张。十四岁出家。咸亨二年(671)由长安出发，赴印度求法。入那烂陀寺留学。历时二十余年，游历三十余国，于证圣元年(695)携梵本佛典约400部回到洛阳，武则天亲迎之。先参加实叉难陀译场译《华严经》，后在洛阳、长安主持译事，先后译出《金光明最胜王经》《根本说一切有部毗奈耶》《法华论》等凡61部，239卷。被称为中国佛教四大译经家之一。又于印度归途中写成《南海寄归内法传》《大唐西域求法高僧传》，为重要的佛教史料、中印关系史料。

四大译经家 中国汉地佛教史上译经最多、影响最大的四位译经家。有两说：①鸠摩罗什、真谛、玄奘、不空；②鸠摩罗什、真谛、玄奘、义

净。

李通玄 (635—730) 世称李长者，又称枣柏大士。沧州(今河北沧州市南)人。青年时钻研易理，四十余岁时专攻佛典，潜心《华严经》。开元七年(719)，携新译《华严经》到太原孟县西南大贤村高仙奴家造论阐明经义，三年足不出户，日食十枣柏叶饼一枚，人称枣柏大士。后移居神福山原下土龕(在今太原寿阳方山)继续撰述，五年告成，即《新华严经论》40卷。继而又撰《略释华严经修行次第决疑论》4卷。还撰有《会释》《十玄六相》《百门义海》等。其说于华严宗诸师外别树一帜，见解独到，并应用易学释《华严》。后人将其《新华严经论》会入经文之下，成《华严合论》，流传颇广。

文纲 (636—727) 会稽(今浙江绍兴)人。俗姓孔，出身官僚世家。十二岁出家，后赴长安向道成律师学律，成为当时著名律师。曾刺血写经600卷，奉敕迎送佛舍利，入内道场讲经，为内尼授戒讲律，赐“灵感寺”额及彩帛三千匹。又为睿宗授菩萨戒，赐绢三千余匹。弟子有道岸等五十余人。

善无畏 (Śubhakarasiṃha, 637—735) 音译戍婆揭罗僧诃、输波迦罗，亦称净师子。中天竺人，为释迦牟尼季父甘露饭王的后裔。十三岁嗣乌荼国王位，后让位于兄而出家。于那烂陀寺从达摩鞠多学密教，据称证初地菩萨。遵师命于唐玄宗开元四年(716)到长安传法，受到礼遇。次年奉诏译经，并立坛灌顶传法。先后

译出《大日经》《苏婆呼童子请问经》《苏悉地羯罗经》等密典，兼授梵文拼音法。传有《无畏三藏禅要》一卷。弟子有一行、宝思、妙思、玄超、温古、李华等。一行依其讲述，撰成《大日经疏》。卒后赠鸿胪卿。与金刚智、不空并称开元三大士，开创中国真言宗。

丰干 亦作“封干”。唐代天台山国清寺僧人，任僧厨春谷之职，夜则唱歌讽诵。《宋高僧传》卷十九称其“剪发齐眉，布裘拥质”，人或问之，只对以“随时”二字，曾骑虎入松门，口唱道歌，众僧惊惧，与寒山、拾得亲善。间丘胤将任官丹阳，患头痛病，遇丰干来谒，吮水喷之而爽适，并教其到任后谒文殊化身寒山。终后，于先天年间（712—713）行化于京兆。后世传为阿弥陀佛化身。“丰干骑虎”成为佛画中常见的题材。

寒山子 唐代贫士，不知姓字，隐于天台始丰县西七十里寒岩幽窟中，时来国清寺。布襦零落，面貌枯瘁，言行若疯狂，好吟诗偈，皆表现佛教宗旨。与拾得友善。因丰干禅师谓其为文殊菩萨化身，太守间丘胤入寺拜求，乃与拾得缩身入岩石穴缝中，石穴“泯然而合，杳无踪迹”（《宋高僧传》卷十九）。人搜集其诗偈，得300余首，编为一集，曹山本寂禅师加以注解，名《对寒山子诗》。其诗通俗晓畅，寓以佛理，流传颇广。

拾得 为天台丰干禅师于路侧所捡得的弃儿，携至国清寺，令知食堂，常拾众僧残食菜渣，盛于竹筒

内，待寒山子来，负之而去。曾与佛像对盘而餐，呼罗汉为“小果声闻”，状若颠狂，寺僧异之。好吟诗偈，人搜集之，附于《寒山集》中，其诗亦寓言佛理。与丰干、寒山同为唐睿宗朝（710—712）人。世人以为普贤菩萨化身，称“拾得大士”。

慧能（638—713）亦作惠能。原籍范阳（今北京西南），生于南海新兴（今属广东）。幼丧父，靠卖柴养母度日。听人念《金刚经》而悟，往投黄梅弘忍禅师为行者，得密授心法与法衣。回岭南混迹于猎人中16年。仪凤元年（676）在南海法性寺遇印宗法师，为落发授戒。次年于韶州（今广东韶关）曹溪建宝林寺传法，倡顿悟法门，开创禅宗南宗。武则天、唐中宗曾诏其入京，辞不赴。卒后谥“大鉴禅师”。嗣法弟子有怀让、行思、慧忠、神会等48人。弟子法海录其说为《六祖法宝坛经》（简称《坛经》）传世。被尊为中华禅宗六祖。

法藏（643—712）字贤首，称贤首大师、康藏国师。祖居康居国，后迁长安。十七岁从智俨学《华严经》。曾参加玄奘译场。27岁出家。通天元年（696）奉诏讲《华严经》，武则天赐号“贤首戒师”。圣历二年（699），奉诏讲《华严经》时“地皆震动”，下敕褒奖，并传至长生殿，指殿前金狮子为喻，为武则天说法，录为《华严金狮子章》。唐睿宗从其受菩萨戒。曾佐实叉难陀、义净、菩提流志译经。主要从事《华严经》的解说发挥，被尊为华严宗三祖，称实际开创者。

卒后赠鸿胪卿。弟子有宏观、文超、智光、宗一、慧苑等。著述颇富，主要者有《华严经探玄记》《华严经旨归》《华严策林》《华严一乘教义分齐章》《华严经问答》《华严经义海百门》《华严游心法界记》等。

元圭（644—716）伊阙（今河南洛阳）人，俗姓李，出家居嵩岳闲居寺，后悟少林寺禅宗，大通心要，卜庐于嵩岳庞坞。出禅门北宗一系。《宋高僧传》卷十八载其为岳神说法，以“无心”通达一切法为宗。门人有仁素等。

处寂（648—734）绵州浮城县（今属四川绵阳）人，俗姓唐。出身于儒门。少年为僧，师事禅宗五祖门下的智旻禅师等。曾被武则天召入长安，赐以袈裟。返川后居资州德纯寺修禅，四十余年足不履村落城市，太守强召亦拒不应。有“事必悬知，且无差跌”之明。弟子有无相等。

慧沼（650—714）唐淄州淄川（今山东淄博）人。少时警慧，出家后精研经论，先后师事玄奘、窥基，学法相唯识之学。曾参与义净、菩提流志译场，任证义。著《成唯识论了义灯》驳圆测《唯识论疏》之说。还著有《能显中边慧日论》《因明入正理论义纂要》。世称“淄州大师”，与窥基、智周为“唯识三祖”。

寂天（Sāntideva，约650—750）据多罗那他《印度佛教史》等，原为南印度梭罗修多罗国德铠王之子，名寂铠。到那烂陀寺从护法弟子胜天出家，改名寂天。后到南印弘法。发挥中观学说，主张由博而约，见行

相应。著有《入菩提行》《诸经要集》等。其学说对藏传迦当、格鲁派影响颇深。

普寂（651—739）唐蒲州河东（今山西永济）人。幼年即习佛教经律，后到荆州玉泉寺师事神秀六年，尽得其传。久视元年（700）度为僧，奉敕代师统理僧众。开元二十三年（735）被召至长安，弘传北宗禅，王公大臣竞来礼谒。卒后谥“大慧禅师”。弟子有一行等。

义福（？—732）潞州铜鞮人，俗姓姜。幼年出家，初居兰田化感寺二十余年，足未出户。从神秀禅师学北宗禅法，有先见之明。后住长安慈恩寺，为玄宗及京中官吏士庶所崇敬，曾随驾往东都，卒后谥号“大智禅师”，送葬者数万人。

实叉难陀（Śikṣānanda，652—710）意译学喜，于阗（今新疆和田一带）僧人，应武则天之请，携广本《华严经》梵本来洛阳，于证圣元年（695）与菩提流志、义净、复礼、法藏等开译，为唐译八十卷《华严经》。还译有《大乘入楞伽经》《文殊师利授记经》等19部、107卷。

慧苑唐代僧人，居洛阳佛授记寺，师事华严宗法藏法师，多得秘传。撰有《新译华严经疏》（又称《刊定论》）、《新经音义》（即《慧苑音义》）。

道岸（654—717）唐光州（今河南光山）人，出身仕宦人家。少年好学，后出家，师事文纲，严持净戒，深入禅慧，远近闻名。后常住会稽（今浙江绍兴）龙兴寺，时号“大和

尚”。曾应诏入内道场，为皇帝授戒，历任白马寺、中兴寺、应严寺、荐福寺等纲维总务。奉敕与工部尚书张锡监造荐福寺。后还光州。

玄觉 (665—713) 字明道。温州永嘉人，俗姓戴。少年出家，遍探三藏，精修天台止观。后赴曹溪谒慧能，问答间相契，即辞归，慧能留住一宿，因号“一宿觉”。归温江龙兴寺传法。所撰《证道歌》影响颇大，还撰有《禅宗永嘉集》。

行基 (667—749) 日本和泉（在今大阪）人。十五岁出家，入药师寺学唯识学。后四处游化，兴建寺院，从事掘池筑堤、开路架桥等福利事业，民众归依者甚多。曾遭禁止。圣武天皇崇信之，任为最高僧阶大僧正，为建东大寺、国分寺出力甚多。

玄昉 (?—746) 日本大和（今奈良县）人。出家为僧，从义渊学法相宗。716年奉敕入唐，从智周学法相宗义。在唐20年，位准三品，受赐紫袈裟。735年携经疏5000余卷归国，以兴福寺为中心弘传法相唯识之学，称“第四传”、“北寺传”。一传道昭，二传智通、智达，三传智凤、智鸾、智雄。

智周 (668—723) 唐代法相宗僧人，慧沼弟子。居濮阳（今属河南）报城寺弘传法相唯识之学，于因明学多所补充，世称“濮阳大师”。新罗僧智凤、智鸾、智雄，日本僧玄昉等皆出其门下。称法相宗第三祖。著有《成唯识论演秘》《因明入正理论前记·后记》等。

金刚智 (Vajrabodhi, 669—

741) 音译跋日罗菩提。本中天竺国王第三子，十岁于那烂陀寺出家，广学中观派诸论典及因明、声明。又从胜贤论师学瑜伽行派诸论典。三十一岁往南天竺从龙智学金刚界密教。后游师子国，礼佛牙佛迹。唐开元七年(719)，应南天竺王派遣，入唐传法，立坛灌顶。先后译出《金刚顶经》《七俱胝佛母准提大明陀罗尼经》等密典，卒后玄宗谥“国师”号，代宗赠“开府仪同三司”，号“大弘教三藏”。与善无畏、不空开创中国密宗，称“开元三大士”。

志满 (约671—约779) 长城（今浙江长兴）人，俗姓钱。出家后曾从道恒律师学律，积多年所学，撰成《四分律搜玄录》。卒于吴兴双林寺，寿108岁，人称“长寿大师”。

一行 (673—727) 巨鹿（今属河北）人。俗名张遂。幼即博览经史，精于天文历象阴阳五行之学。二十一岁从荆州景禅师出家，不久从嵩山普寂学北宗禅。后从善无畏、金刚智学密法，得阿闍黎位。参与善无畏译场，助译《大日经》，并依善无畏讲述撰《大日经疏》二十卷。又汇编三藏要文为《摄调伏藏》，自作注解。还有《宿曜仪轨》《七曜星辰别行法》《北斗七星护摩法》等密法著述。据称有过目成诵之智，又曾赴天台山学算学。唐玄宗极为器重，常与商讨国事，敕令造历法，著《大衍历》《开元大衍历》《七政长历》凡七十余卷，又有《易论》十二卷，《心机算术》一卷。曾与梁令瓚同制黄道游仪，用以重新测定一百五十余颗恒

星的位置。据南宫说等的测量，推算出相当于子午线纬度的长度。为国际性的天文学家、数学家。卒后谥号“大慧禅师”，日本真言宗尊为真言五祖之一。

慧忠 (?—775) 越州诸暨(今属浙江)人，出家后遍学经教，后赴曹溪从慧能受心印，为慧能门下高足之一。历游名山，入南阳白崖山党子谷潜修四十余年，道誉甚高。历受玄宗、肃宗、代宗三朝礼遇，封为国师，世称“南阳慧忠国师”。主张禅、教一致。

大贤 (?—约753) 亦作太贤，号青丘沙门。新罗僧人，壮岁入唐，居长安西明寺从道证学唯识。默记各家之长，不与辩争。后撰《古迹记》，持论公允，为世所重。归国后弘传唯识之学，曾入宫诵经说法。

行思 (?—740) 吉州庐陵(今江西吉安)人，俗姓刘。出家受戒之后，赴韶州参见慧能，得禅宗心印，为慧能门下上首弟子。后住吉州青原山静居寺传禅，开慧能门下青原一系。弟子有希迁等。唐僖宗谥号“洪济大师”。

玄朗 (673—754) 婺州乌伤(今浙江义乌)人，九岁出家。先学律，后博览经论，尤精《涅槃经》。曾与会稽妙喜寺印宗禅师研学禅要。又随天台宗七祖慧威学天台宗教义，后依恭禅师修观。隐居左溪岩，世称“左溪尊者”。为天台宗第八祖。撰有《法华经科文》。弟子有湛然、法融、理应等。

怀让 (677—744) 金州安康(今

属陕西)人。十岁时即雅好佛书，二十岁于荆州玉泉寺出家。先赴嵩山慧安(弘忍弟子)处学禅，又到韶州参拜慧能，得启发印证，为慧能门下嗣法大弟子之一。唐玄宗先天二年(713)住南岳般若寺，大开禅门，世称“南岳怀让”。卒后谥“大慧禅师”。嗣法弟子有马祖道一、道峻等九人。

慧日 (680—748) 唐山东东莱人。出家后遇义净述说印度情况，立志远游。武周大足年间(701)从海路抵达印度，寻求梵本，访问高僧，历时十三年，于开元七年(719)回到长安。玄宗赐号“慈愍三藏”。主张禅、教、律、净并修而着重净土。撰有《净土慈悲集》《般舟三昧赞》等，曾辑为《慈愍三藏集》。净土宗三祖承远曾师事之。

无相 (683—762) 新罗国王第三子，俗姓金。出家为僧，世称“金和上”。开元十六年(728)随遣唐使入长安，受玄宗召见，住禅定寺。后入蜀师事资州(今四川资中)德纯寺北宗系处寂禅师，兴建净众寺、大慈寺、宁国寺、菩提寺。其禅法以“无忆、无念、莫妄”为宗。门人有无住、神会、神清、道一等。《宋高僧传》卷十九称他有称见之明，临终书偈预言八九十年事，验无差失。后人称“东海大师”。

神会 (686—760) 唐襄阳(今属湖北)人。初学儒、道之学，后出家，至韶州参慧能，列为门弟子之一。开元八年(720)住南阳龙兴寺，后在洛阳弘慧能禅法。曾在滑台(今河

南滑县东)大云寺与北宗禅师辩论,力斥北宗“传承是傍,法门是渐”。后被赶出京城。安史之乱中,曾设坛度僧收香水钱以供官军。乱平后因功被诏入内道场。后住洛阳荷泽寺大弘南宗禅,故称荷泽大师、荷泽神会。卒后谥“真宗大师”。有《显宗论》《菩提达摩南宗定是非论》及语录。传世门人有无名、法如等。

因陀罗菩提 (Indrabhūti) 亦译因陀罗部底,金刚乘佛教的创始人。据《七系付法传》,有前后二人,皆为国王。前因陀罗部底王据称为佛世西北印乌仗那国王,一日见佛与众罗汉从空而过,乞佛传授不舍五欲之乐而得解脱之道,佛乃传之以双运道,王与其五百宫女等依法修持,皆得大成就。被奉为密乘双运道的始祖。后因陀罗菩提王的生卒近代据学界考证为 687—717?,乃印度奥里萨木波罗 (Sambhala) 国王,亦修持弘传无上瑜伽部密法,撰有《智慧成就法》(Jñānasiddhi) 等有关无上瑜伽的论著 23 种。

鉴真 (688—763) 唐广陵江阳(今江苏扬州)人。自幼出家,研习佛法。后归扬州大明寺讲律传法。天宝元年(742)应日本留学僧荣睿、普照之请,赴日弘戒,五次东渡皆未成功,致双目失明,荣睿身亡。天宝十二年(753)应邀第六次东渡,次年抵日,被迎入奈良东大寺,授“传灯大法师”位,奉诏传戒。后在大佛殿西建戒坛院,造唐招提寺,以为弘戒基地。随带药物、艺术品等,对日本医学、雕塑、美术、建筑有一定贡献。

日本人尊称为“过海大师”、“唐大和上”。有《鉴真上人秘方》传世。

尉迟乙僧 于阗国人,一说吐火罗(今阿富汗北)人。随其父充当质子入长安,授左领军卫大将军、上柱国、金满郡公。神龙二年(706)出家为僧,法名智严,安乐受。改所居为奉恩寺。秉其家传,善绘画,所绘佛像尤为精妙,曾为长安诸大寺画佛菩萨等像。

净觉 (688—746) 唐代僧人,俗姓韦。为禅宗五祖弘忍弟子玄曠之徒,属北宗系。撰有《楞伽师资记》1 卷述初期禅宗及北宗的传承。

拉克修米迦罗 (Lakṣmīkarā) 约生于七世纪末,为东印萨木波罗之王因陀罗菩提之妹,据称修无二部密法而得成就。撰有《无二成就法》(Advayasiddhi)。其教义被称为“俱生乘”(Sahajayāna)。

王维 (约 699—约 759) 字摩诘,太原祁(今山西祁县)人。开元初进士,官至尚书右丞。工诗文、画、音乐。自幼信佛,深究禅理,所作诗画,多有禅意,人称“诗佛”。

巴·赛囊 八世纪人,曾任西藏芒域(今济垆一带)地方官,建二寺,并朝礼印度大菩提寺、那烂陀寺,归途中遇印度寂护论师,邀其赴西藏传法,成为寂护在藏地剃度的首批藏僧之一,法名益希旺波。后成为西藏佛教领袖。

寂护 (Śāntarakṣita, 约 700—760) 藏译名希瓦措,意译静命,称静命论师。印度大乘中观瑜伽派创始人。曾任那烂陀寺首座。受吐蕃赤

松德赞(742—797)迎请,两度入藏,建桑耶寺,任该寺第一任堪布,剃度第一批藏族青年出家。卒于西藏。著有《中观庄严论》《真性要集》等。

莲花生 (Padmasambhava) 亦称乌金大师。生于乌苌国(今巴基斯坦境内)。曾继承王位,后舍位出家,游学印度数十年,从佛智足等遍学显密教法。又到金洲(今苏门答腊)从汉人吉祥狮子得大圆满法,入中国、尼泊尔等地参学静修。应藏王赤松德赞之请,于750年入藏,建桑耶寺,与苯教巫师斗争,开辟西藏前弘期佛教。被宁玛派尊为初祖,有第二佛之称。著述收入藏文藏经中者有《圣青衣金刚手修法广释》《金刚摧坏陀罗尼释金刚炬》《吉祥空行世间怙主修法》《秘密书状》《五三摩耶》等。据今人郭元兴考证,莲花生生于660年,于804年离藏赴印,后不知所终。在西藏弟子甚众,据称修密法得悉地者,有藏王与臣民虚空藏、佛智、遍照、玉扎宁波等25人。

希迁 (700—790) 即石头希迁,略称石头。端州高要(今属广东)人。从慧能出家学禅,慧能逝世后依止行思,机辩敏捷,行思又命他往参南岳怀让,终蒙付法。唐玄宗天宝初(742)至湖南衡山南寺,结庵于寺东大石上,人称“石头和尚”。学者云集,与江西道一齐名。卒后谥“无际大师”。著有《参同契》《草庵歌》。嗣法弟子有药山惟俨、天皇道悟、丹霞天然、潮州大颠等21人。

不空 (Amoghavajra, 705—774) 意译不空金刚的略称,音译阿

目佉跋折罗。原籍北天竺,一说师子国。15岁出家,随师来洛阳,参与译场并传法。奉师遗命,于先天二年(743,一说开元二十九年,即741年)率弟子含光等37人至师子国、天竺广求密法,从普贤阿闍黎受十八会金刚顶瑜伽法和大悲胎藏立坛法。天宝五年(746)返唐后,奉诏入宫建坛,为皇帝灌顶,赐号“智藏”。代宗赐号“大广智三藏”。生前曾封为开府仪同三司、肃国公,卒后谥“大辩正广智不空三藏和尚”。与善无畏、金刚智并称“开元三大士”。译有《仁王般若经》《大乘密严经》《金刚顶经》等显密经论共77部,120余卷。被称为中国佛经四大译师之一。

地藏 (706—804) 新罗国王之子,俗名金乔觉,出家为僧,泛海入唐,居于九华山,人称金地藏。行苦行,食米和白土。山民诸葛节等敬事之,为造寺。卒后三年开龕,颜貌如生。人以为地藏菩萨化身,以其所居山为地藏道场。

全真 唐代僧人,柳州人。唐肃宗至德初(756)年,从衡山来广西湘源,建净土院(后改名湘山寺),修行劝化七十余年,卒年132岁。其徒漆其肉身而奉之,历朝香火甚盛。唐僖宗时奉为“无量寿佛”。《明一统志》卷八三称其曾现四门各见其入等神变,因其神异,五代时改湘源名全州,封全真为慈祐寂照妙应禅师。

道一 (709—788) 因俗姓马,故称马祖、马祖道一。汉州什邡(今属四川)人。初从资州(今四川资中)

处寂禅师出家学禅，属禅门北宗一系。后至湖南南岳坐禅，被慧能高徒怀让发现，以磨砖不能成镜，喻成佛不由坐禅，因而省悟，随之学禅十年。后到建阳佛迹岭（今属福建）、江西临州、南康龚公山等处传禅。大历年间（766—779）住钟陵（今南昌附近）开元寺，四方学禅者云集门下，称“洪州宗”。得法弟子有百丈怀海等139人。唐宪宗谥号“大寂禅师”。

湛然（711—782）世居晋陵荆溪（今江苏宜兴南），故称荆溪大师、荆溪湛然，又称妙乐大师。家世业儒。二十岁从左溪玄朗学天台宗教义。三十八岁出家后，曾从越州县一学律，讲止观于吴郡（今苏州）开元寺。玄朗卒后住天台山国清寺，以中兴天台宗自任。著有《止观辅行传弘决》《止观大义》《金刚钹》《始终心要》《十不二门》等发挥天台宗义理。被尊为天台宗九祖。

承运（712—802）绵竹（今属四川）人。曾在成都等处听处寂、宣什等说法，二十四岁出家，在荆州玉泉寺、南岳、广州等地学经律、后居南岳虔修净土，教人念佛，人称弥陀和尚，为营寺宇。后代宗因闻法照之言，赐其居所“般舟道场”名。被尊为净土宗三祖。

普明（？—792）唐代僧人，善谈禅。大历初（766）应请居胙县兰若。学者蚁聚，谒者往往一睹其相，自然改恶从善。后义成军节度使贾耽敬事之，请居滑州龙兴寺说法。“生年或云三百岁，以其年百岁者见之，颜容不改之故”。（《宋高僧传》

卷十八）

难陀 西域僧人。诡异不伦，恭慢无定，唐建中年间（780—783）入蜀，自言得如幻三昧，曾“入水不濡，投火无灼，能变金石，化现无穷”。（《宋高僧传》卷二十）为成都太守张延赏现神变。又常言人吉凶，过后方悟。后不知所之。

法钦（714—792）亦称道钦、昆山人，俗姓朱。二十八岁时出家，礼鹤林玄素禅师为师，修习牛头宗禅法。后赴余杭径山结茅独居，来山参学者甚众，道誉日隆。大历三年（768）代宗召入内庭问法，深加礼敬，赐号“国一”。后又为德宗敬重，相国崔涣等臣宰皆执弟子礼，目为“功德山”。卒谥“大觉禅师”。弟子有崇惠、广敷等。卒后百余年，肉身尚不坏。

怀海（720—814）福州长乐（今属福建）人，俗姓王。出家后先在庐江（今属安徽）浮槎寺阅藏经多年，后赴江西参马祖道一禅师，随侍六年，得印可。后在新吴（今江西奉新县）大雄山（百丈山）传禅，人称“百丈禅师”。创立禅院制度，规定农禅并举，“一日不作，一日不食”，制《禅门规式》，后称“百丈清规”，影响颇为深远。卒后谥“大智禅师”。得法弟子有汾山灵祐、黄檗希运等。有《百丈怀海禅师语录》《百丈怀海禅师广录》各1卷传世。

无名（722—793）渤海（今河北南皮一带）人，生于洛阳，俗姓高。二十八岁出家，究心律藏，后师事神会禅师，得传心印。周游南北，以风

格高远、神操朗彻而受人尊敬。曾上书规谏德宗抑佛，被采纳。撰有《弥陀经疏》。

仁钦乔 亦译宝胜。赤松德赞(742—797)时藏人最初出家的“七觉士”之一。赤祖德赞(815—838)授命与印度僧胜友等翻译佛经，厘定译语，制定译例。为西藏早期佛经译师之一。

白若杂那 一译毗卢遮那，意译“遍照护”，八世纪中期人，为吐蕃赤松德赞时藏人中最先出家为僧的“七觉士”之一，后成为藏传佛教前弘期三大译师之一。

莲花戒 (Kamalasīla, 约730—约800) 印度僧人，寂护弟子。应请入藏传法，曾与汉僧摩诃衍辩论获胜。著有《修道次第论》《菩提心观释》等。

法照 (?—821) 唐代僧人。大历二年(767)住衡州(今湖南衡阳)云峰寺。据称于饭钵中见五台山景，乃至五台山，见文殊、普贤，教以念佛法门(见《宋高僧传》卷二一)。遂与众僧于见文殊处立竹林寺，共修念佛，求生净土。创五会念佛法，撰有《净土五会念佛诵经观行仪》《净土五会念佛略法事仪赞》《大圣竹林记》。后人尊为净土宗第四祖。

慧海 号大珠。建州(今福建建瓯)人，俗姓朱。出家后初依越州大云寺道智受业，后参马祖道一禅师，言下顿悟。撰《顿悟入道要门论》阐发禅宗宗旨，深得道一赞赏。另有语录传世。

天然 (?—824) 本习儒业，赴长安应试，因受一禅僧“选官不如选佛”之语的启发，赴江西参马祖道一禅师，石头希迁为之落发。历游天台华顶寺，礼径山国一禅师，元和中至洛阳香山，与伏牛自在禅师为友，居洛阳弘法十余年，赴南阳丹霞山结庵，因称“丹霞天然”。有烧木佛、骑圣僧像颈等公案。卒谥“智通禅师”。

无言通 (?—826) 广州人，出生于郑氏富户。于婺州(今浙江金华)双林寺出家，曾依止百丈怀海学禅。后住广州安和寺。元和十五年(820)到越南北宁富东村建初寺，传中国禅宗南派禅法，开越南无言通禅派。

慧昭 (526—827) 唐代僧人，性僻而高，恒修禅定，貌颇衰羸，言人休戚皆中。自言俗姓刘，为南朝宋孝文帝玄孙，生于梁普通七年，曾仕陈，后为僧。说宋齐梁陈以来事，历历可信。至唐元和十年(816)已290岁，尚筋力不衰，日行百里。至大和初(827)，当301岁，尚健在，后不知所之。见《宋高僧传》卷十八。

澄观 (738—839) 唐越州山阴(今浙江绍兴)人，俗姓夏侯。11岁出家。20岁后遍访名山，曾依醴律师、昙一律师学相部、南山律，依玄璧、慧量学“三论”，从湛然习天台宗义，从慧忠、道钦学牛头禅，从慧云学北宗禅。大历十一年(777)居五台山大华严寺讲《华严经》，修大乘忏法。贞元十一年(795)唐德宗诏入内殿讲经，赐号清凉法师，礼为教授和尚，参与般若三藏译《华严

经》。元和五年(810)加号“大统清凉国师”，赐金印。著述有《华严经疏》《华严法界玄镜》《华严经略策》《三圣圆融观门》等凡300余卷。弟子有宗密、僧睿、宝印、寂光等百余人。被尊为华严宗第四祖。

摩诃衍 (约740—约810)亦称摩诃衍那、大乘和尚、大衍那、唐德宗时入藏弘法之汉僧，弘扬禅宗顿悟之旨，赞普之妃没庐氏、纳囊氏等三十位王族大臣随之出家，一时禅宗风靡藏地。后与入藏的天竺僧寂护、莲花戒辩论，先胜后负，返回沙洲(今甘肃安西一带)弘法，人称“国大德”。

梁肃 字敬之，安定(今甘肃泾川)人。建中年间(780—783)官翰林学士。从湛然学天台止观，深得要领，撰《删定止观》、《止观统例》阐扬。

少康 (?—805)缙云仙都山(在今浙江缙云东)人。七岁出家。后赴越州等处学习经论戒律。唐德宗贞元元年(785)至洛阳白马寺，读善导《西方导化文》，深信净土，赴长安礼拜善导遗像，决心弘扬净土法门。后到睦州(今浙江建德)，用钱诱小儿念佛，初念一声阿弥陀佛付一钱，后念十声给一钱。一年后，念佛之声盈满道路。后在乌龙山建净土道场。与文谔合撰有《往生西方净土瑞应删传》。后人尊之为净土宗第三祖。

智藏 (?—814)虔化人，俗姓廖。八岁出家，受具戒后参礼马祖道一禅师，与百丈怀海同为入室，皆承

印记。后住虔州西堂开法，因称“西堂智藏”。宪宗谥号“大宣教禅师”，穆宗重谥“大觉禅师”。

自在 (741—821)吴兴人，俗姓李。少年出家于径山，具戒后参学诸方，得法于马祖道一禅师。多隐居山谷，学者满门。曾居洛京伏牛山，因称“伏牛自在”。与丹霞天然禅师为莫逆之交。所著《三伤歌》盛传于世。

堪松德赞 (742—797)亦译赤松德赞，755年继任吐蕃赞普。深信佛教，成年后剪除反佛大臣，派人到长安取经，礼请天竺名僧弘法，一度废止的佛教因而重振。为西藏佛教史上有名的护法赞普。

良琇 亦作良秀。蒲津(今属山西大同)人，俗姓郭。剃度于中条山柏梯寺，后赴长安西明寺，以博学著称。奉德宗敕，与文素轮流入吐蕃讲经传法。贞元三年(787)与般若共译《理趣六波罗蜜经》。

道悟 (748—807)东阳(今属浙江)人，俗姓张。十四岁出家，初参径山国一(法钦)禅师，禀受心法，后师南宗石头希迁禅师，始悟心源，住荆州天皇寺传法，因称“天皇道悟”。行在《瓔珞》，志在《华严》，接引学人，雄健猛利，主张“一念不起，即见佛心。”法嗣有龙潭崇信等。

普愿 (748—834)新郑(今属河南)人，俗姓王。少年出家，师事密县大隈山大慧禅师。后从嵩山会善寺僧嵩学律，并学《楞伽》、“三论”等经教。嗣法于江西马祖道一禅师。贞元十一年(795)赴池阳(今属安徽太平)南泉山潜修，耕牧自养，三

十年不下山，后应请传法，门徒数百，人称“南泉禅师”、“南泉愿”。有语录传世。

惠果 (752—805) 唐京兆万年(今西安附近)人。幼习佛学，从不空受真言密教，21岁正式出家。又从善无畏弟子玄超受胎藏界密法，从不空受金刚界密法，将二部法融会，倡“金胎不二”。常住青龙寺传法，亦常应诏入内道场为代宗、公主修法祈祷。门人有新罗国悟真、日本空海等。日本真言宗尊为真言五祖之五。

庞蕴 字道玄，衡州衡阳县(今属湖南)人。世本业儒，少年好佛，贞元初(785)参石头希迁禅师，问“不与万法为侣者是甚么人”，头以手掩其口，豁然有省，继参马祖，言下顿悟，参承二载，自此机辩迅捷，元和中(806—820)北游襄汉，随处而居，与女灵照卖竹漉篱为生，同修禅。世称禅门之维摩居士。有诗偈三百余篇传世。

隐峰 建州邵武人，俗姓邓，人称邓隐峰，少年出家，参南泉普愿，嗣法于马祖道一禅师。冬居南岳，夏居五台。元和中(806—820)赴五台，路过淮西，逢吴元济兵与官兵交战，他“掷锡空中，飞身冉冉随去”(《宋高僧传》卷二一)，战士仰观其飞腾，不觉抽戈匣刃。至五台，于金刚窟前倒立而死，推之不倒。

无业 (762—823) 商州上洛人，俗姓杜。九岁依志本禅师学经，十二岁落发，受具戒后习律，阅毕便能敷演。参马祖道一禅师，领悟心宗，历游曹溪、庐山、天台等处，止于西河

开元精舍，说法二十年，称“汾州无业”。唐宪宗两度诏请入内，辞疾不行。穆宗即位，命僧录灵准迎请，乃说法，趺坐而逝。敕谥“大达国师”。弟子有慧愔、行勤等。

最澄 (767—822) 亦称睿山大师、根本大师、山家大师、澄上人，日本天台宗始祖。近江国(今滋贺县)人。十五岁出家。804年率弟子义真等入唐留学，在天台山从道邃、行满受学天台教义，从道邃受菩萨大戒，从脩然习牛头禅。又从越州(今绍兴)龙兴寺顺晓受密宗灌顶。翌年携带经疏332部凡700卷及法具等归国。讲天台教义，在高雄山寺首次灌顶传法，创立日本天台宗，主张“圆密一致”，带有天台、密、禅、大乘戒四宗合一的特点。866年谥号“传教大师”。著有《显戒论》《守护国界章》《法华秀句》《山家学生式》等。

空海 (774—835) 日本佛教真言宗开创者。赞岐国(今香川县)人。795年出家为僧。804年与最澄等入唐求法，从长安醴泉寺般若与牟尼室利学《华严》等，从昙贞学梵文，从青龙寺惠果受两部密法，得传法阿闍梨灌顶。806年携带经疏、法物等归国。初住京都高雄山寺传法。816年于纪伊开创高野山金刚峰寺。823年诏赐京都东寺为密教永久根本道场，兼任该寺别当，补大僧正位。著有《辨显密二教论》《秘藏宝钥》《十住心论》《即身成佛义》等。对真言教理作了系统总结发挥。又为日本书圣，并有文学作品《文镜秘

府论》。卒后谥号“弘法大师”。近年辑其遗著为《弘法大师全集》行世。

灵祐 (771—853) 福州长溪(在今福建霞浦南)人。15岁出家,先学律。曾入天台山,遇寒山子、拾得指点。至江西往参百丈怀海禅师,得印可。唐宪宗元和末(802),到潭州洑山(在今湖南宁乡西)独栖,建同庆寺传禅,世称“洑山灵祐”。与弟子慧寂开创禅门沩仰宗。得法弟子41人。卒后谥“大圆禅师”。

大义 (?—818) 衢州须江人,俗姓徐。出家后,得法于马祖道一禅师,住江西鹅湖山传法,徒众云集,因称“鹅湖大义”。唐宪宗曾召入内殿论佛法,对答之下,帝默契。卒谥“慧觉禅师”。

惟俨 (?—834) 绛州人,俗姓韩。十七岁出家,博通经论,严持戒律。初参石头希迁,石头指令参马祖道一,言下契悟,复归石头处锤炼。后住澧州药山开法,因称“药山惟俨”。朗州刺史李翱曾参见,作诗赞咏。法嗣有云岩昙晟等。唐文宗谥号“弘道大师”。

白居易 (772—846) 字乐天,晚号香山居士。唐下邳(今陕西渭南东北)人。历任左拾遗、左善赞大夫、苏州刺史、刑部尚书等官。为著名诗人。晚年笃信净土法门。有《八渐偈》《画西方帧记》《六赞偈》等有关佛法的诗文偈赞。

从谏 (776—897) 曹州郝乡人,俗姓郝。童年出家,参南泉普愿禅师,计其入室,付以心印,游方参访,机锋敏捷。应请住赵州(今河北赵

县)观音院弘法80余年,其玄言传布天下,人称“赵州古佛”。卒后谥“真际大师”。

昙晟 (780—841) 建昌(今属江西)人,俗姓王。少年出家,具戒后云游参禅,随侍道一二十年,嗣法于青原系下药山惟俨禅师,后在潭州攸县(今属湖南)云岩山传法,因称“云岩昙晟”。卒后谥号“无相”。嗣法弟子有洞山良价等。

宗密 (780—841) 唐果州西充(今属四川)人。俗姓何,家本豪富,幼通儒书。二十八岁偶谒遂州大云寺荷泽神会系下的道圆禅师,从之出家。阅《圆觉经》而有悟。三十二岁时入长安华严寺师事华严宗四祖澄观,随侍二年,阅藏经三年。后住终南山草堂寺、丰德寺、圭峰兰若,修禅著述,世称“圭峰宗密”。唐文宗曾诏入问法,赐紫方服,号大德。卒后谥“定慧禅师”。被尊为华严宗第五祖。著述有《圆觉经大疏》《注华严法界观门》《禅源诸论集都序》《华严原人论》等200余卷。主张禅、教一致,曾收集禅宗言句为《禅源诸论集》。

义真 (782—834) 日本相州人,俗姓丸子莲,从小出家,初习法相宗,后随最澄学天台教义。804年随最澄入唐,从道邃受菩萨戒,从顺晓受三昧灌顶。归国后奉敕传大乘戒,建戒坛院、禅院。世称“修禅大师”。

墀祖德赞 (?—841) 名赤热巴巾,亦作热巴巾。吐蕃墀德松赞第五子,约于815年继赞普位。在位期间极度崇佛,统一佛经译例,任命僧人

为大臣总管政务，规定七户养一僧，严刑禁止欺侮僧人。受反佛大臣的反对，被暗杀。

文淑 亦作文叙、文淑。唐宪宗朝僧人。居长安，擅长俗讲，听者云集，被誉为京中第一俗讲僧。教坊艺人亦仿其说唱佛经故事的声调以为歌曲，后因犯罪被杖，流放。

希运 即黄檗希运，略称黄檗。唐代闽（今福建）人。少年出家于高安黄檗山（在今江西宜丰西北）。曾游天台、长安，依南阳慧忠示意，往参怀海禅师，得传心印。后住黄檗山传法，门庭甚盛，宰相裴休至为尊崇。唐宣宗大中间（847—859）卒，敕谥“断际禅师”。有《黄檗山断际禅师传心法要》传世。嗣法弟子有临济义玄、睦州陈尊宿、千顷楚南等12人。

裴休 字公美，河东闻喜人。唐宣宗朝人。官至宰相。曾参黄檗希运禅师，言下契悟。笃志内典，深入法要。集《黄檗语要》，为作序，又为宗密著述作序，撰《发愿文》、《圭峰碑》等。

普化（？—约860）唐代禅僧，师事盘山宝积禅师，深得心要。住真定（今河北正定）临济院，言行若颠狂，神秘不可测。义玄禅师来后，辅助义玄开法。一日挟棺木遍告人：“普化明日死去”。市人竞随看之，三日而未死。至第四日，独出城外，自入棺内，请路人钉之。开棺，“乃见全身脱去，只闻空中铃响，隐隐而去”（《临济禅师语录》）。日本的“普化宗”，即崇拜普化，奉为祖师。

义玄（787—867）即临济义玄。

曹州南华（今山东东明）人。俗姓邢。出家后精究三藏。后赴江西参黄檗希运禅师，又参大愚，谒灵祐，复还黄檗，受印可。乃辞师北归，大中八年（854）至镇州（今河北正定），建临济院传禅，以四料简、四照用接引学人，机锋峻峭，四方从学者甚众，开禅门临济宗。卒后谥“慧照大师”。有《镇州临济慧照禅师语录》（《临济录》）传世。得法弟子有存奖等22人。

商羯罗（Śaṅkara，约788—820）印度波罗门教改革家，吠檀多派哲学家。生于南印摩拉巴尔，漫游印度各地，进行传教活动。吸收佛教和耆那教部分教义。建立僧团，将婆罗门教改建为印度教。著有《梵经注》《薄伽梵歌注》《我之觉知》《五分法》等。其思想吸收于佛教者甚多，被其论敌斥为“伪装的佛教徒”。

圆仁（794—864）日本佛教天台宗山门派创始人，下野国（今栃木县）人，幼年出家，15岁师事最澄学天台宗义。838年赴唐求法，于扬州开元寺就宗睿学梵语，从全雅受金刚界密法。又于五台山从志远等学天台教义及五会念佛法等，于长安大兴善寺元政、青龙寺法全、义真等受密法，从宗颖习天台止观，凡在唐十年。归国后于比睿山建总持院、灌顶台弘传密法和天台教义，并在常行三昧堂倡念佛法门。任延历寺座主十年，力弘大乘戒，使日本台宗获很大发展，卒后谥“慈觉大师”号。著作百余部，以《入唐求法巡礼记》最为著名。

管·法成 (?—约865) 生于后藏达那(今日喀则地区谢通门)地方贵族管氏家族。通汉藏佛典。唐大和七年(833)到沙州(今敦煌)永康寺译经。曾移住甘州(今甘肃张掖)修多寺,大中二年(848)返沙州开元寺,所译佛典有汉译藏《金光明最胜王经》《解深密经疏》等14种,藏译汉《般若心经》《诸星母陀罗尼经》等5种。

真济 (800—860) 日本京都人,俗姓纪氏、出家为僧,师事空海,住高雄山寺。836年准备入唐,为暴风所阻。856年受任僧正,撰有《曼荼罗次第》、《高雄口诀》等。

宣鉴 (?—865) 简州(今四川简阳)人,俗姓周。童年出家,精究律藏,通性相诸经,常讲《金刚经》人称“周金刚”。担所著《青龙疏钞》出蜀,参澧州龙潭崇信禅师,悟后烧却《疏钞》,住澧州三十年。唐武宗灭佛时避难于独浮山石室。大中初(847),应请住德山古德禅院开法。嗣法弟子有雪峰义存等。谥“见性禅师”。

良价 (807—869) 会稽诸暨(今属浙江)人。幼年出家,受具足戒后先往参南泉普愿禅师,深领玄契。后参云岩昙晟,得印可。唐宣宗大中末(859)在新丰山传禅。后住豫章高安洞山(在今江西宜丰),成一家宗风,倡五位君臣说,与其弟子本寂开禅宗曹洞宗,世称“洞山良价”。撰有《宝镜三昧歌》。卒后谥“悟本禅师”。

慧寂 (807—883) 唐韶州怀化(今广东番禺东南)人,一说韶州浈

昌(南雄西南)人。17岁出家,初参耽源道真禅师,烧其所付慧忠国师传“圆相”。后参泐山灵祐禅师,得传心印,随侍15年,与师共开泐仰宗。后领徒众住王莽山,迁袁州(今江西宜春)仰山,因称仰山慧寂。常以手势示学人,号仰山门风。谥号“智通”。

圆珍 (814—891) 日本佛教天台宗寺门派创始人。赞岐国(今香川县)人,为空海俗甥。15岁出家,通达显密,被推为“一山真言学头”。853年入唐,于福州开元寺学经论,从般若恒罗学梵语与密教,在天台国清寺习章疏,至长安青龙寺从法全受密法,向大兴善寺智慧轮学两部秘法。在天台国清寺建一堂,名“日本国大德僧院”。大中十二年(858)携经疏千余卷归国,天皇敕命住比睿山山王院,屡次入宫讲法。868年敕许以三井园城寺为传法灌顶道场,形成后来的寺门派。同年任台宗座主、僧都。卒后谥号“智证大师”。主张密教比天台宗优越。主要著作有《法华论记》《大日经指归》等。所著《授决集》被天台寺门派奉为根本圣典。

义存 (822—908) 即雪峰义存。泉州南安(今属福建)人。九岁请出家未准,十七岁落发,谒芙蓉山(在今福建闽侯境)恒照。漫游吴楚梁宋燕秦,后到武陵德山(在今湖南常德)参宣鉴禅师,付以心法。咸通六年(865)归芙蓉山。后住雪峰山广福院,四方请益者云集,徒众常有一千五百,著名者有云门文偃、玄沙师

备等。唐僖宗曾赐“真觉大师”号及紫袈裟。

圣宝 (832—909) 日本大和(今奈良)人,一说赞州人。出家后师事空海再传弟子真雅,又学三论宗、法相宗、华严宗义,融归密教,开创真言宗修验道,创建醍醐寺作为修法道场。后又学法于真然、源仁。902年任东寺僧正,营修东大寺。后谥“理源大师”号。

道膺 (835—902) 玉田(今属河北)人,俗姓王。二十五岁出家受具足戒,初在终南山翠微寺习禅,后赴江西洞山师事良价禅师,得传心印。于江西云居山创真如寺,传法三十年,因称“云居道膺”。受南平王礼遇,卒后谥号“弘觉禅师”。法嗣有同安道丕等。

本寂 (840—901) 泉州莆田(今属福建)人。少习儒。十九岁出家,往高安参良价禅师,得印证,从学数年。后至临川(今属江西)吉水山传法,改山名曹山,因称曹山本寂。为禅宗曹洞宗开创者之一。法嗣有曹山慧霞、鹿门处真等14人。曾注《寒山子诗》,文辞道丽,盛行于世。撰《解释洞山五位显诀》等大振洞山禅风。有《抚州曹山元证禅师语录》《抚州曹山本寂禅师语录》传世。

曇旷 唐代建康(今南京)人。出家后曾入长安西明寺研习经论。后到河西(今甘肃武威)、敦煌,撰《金刚经旨赞》《大乘起信论广释》《大乘百法明门论义记》等。其著述近代于敦煌发现。

皎然 吴兴(今浙江湖州)人,一

说长城(今浙江长兴)人,俗姓谢,自谓谢灵运之后。出家为僧,居杼山妙喜寺。好为诗歌,长于五言,对诗歌格律深有研究,为唐代著名诗僧、文学理论家。撰有《诗式》、《诗议》、《杼山集》(《皎然集》)。

兴道下八祖 天台宗在九祖湛然之后的八代宗师:天台兴道道邃一天台至行广脩一国清正定物外一国清妙说元琇一国清高论清竦一螺溪净光义寂一四明宝云义通一四明法智智礼。

存奖 (?—925) 祖籍曲阜,为孔子后裔,流寓陕西甘泉。初习儒,后出家为僧,参临济义玄,为临济嗣法弟子之一。后住魏府(今河北大名)兴化院,徒侣甚众。后唐庄宗曾召赴问法,赐衣号,谦辞不受,次年再召入内讲法。嗣法弟子有风穴延沼等。

贯休 (852—913) 婺州兰溪(今属浙江)人,出家后以诗画名世,蜀主王建称为“禅月大师”。有诗集《禅月集》行世。现存墨迹有十六罗汉图等。

契此 (?—916) 号长汀子。明州奉化(今浙江奉化)禅僧。据《宋高僧传》载,常以杖荷一布袋入市,见物则乞,人称布袋师,亦称布袋和尚。能卧雪不沾,示人吉凶必验。临终前有偈云:“弥勒真弥勒,时人皆不识”。江浙间多图画其像,以为弥勒菩萨化身。今寺院天王殿所供弥勒菩萨,即为布袋和尚相。

文偃 (864—949) 姑苏嘉兴(今属浙江)人。出家后,先学通经教与

戒律。初住睦州（今浙江建德县）参黄檗希运法嗣陈尊宿（道覬），参学数年后更参雪峰义存，获印可。后历访洞岩、曹山、天童等各处，往曹溪礼六祖塔，住福州灵树如敏处为首座。晚年移住韶州（今广东韶关）云门山光泰禅院传法，因称法门文偃。往来学徒不下千人，其禅法自成一系，称云门宗。嗣法弟子有香林澄远、德山缘密等 61 人。有《云门匡真禅师广录》三卷传世。

文益（885—958）余杭（今属浙江）人。七岁出家。曾在鄞山阿育王寺从希觉学律，希觉赞为释门龙象。南游参雪峰义存法嗣长庆慧棱禅师。更结伴到各处参学，在漳州（今福建漳浦）地藏院参玄沙师备法嗣罗汉桂琛而得法。后历览江南丛林，后唐始祖迎请至金陵报恩禅院，署号净慧禅师。后移住清凉院传禅，四方学者云集，因称清凉文益。卒后南唐中主谥“大法眼禅师”。其所开禅宗法系，因称法眼宗。善作偈颂诗文，有《宗门十规论》及《金陵清凉院文益禅师语录》行世。法嗣 63 人，以天台德韶为上首。

德韶（891—972）浙江缙云人，俗姓陈。自幼出家，具戒后四出参学，嗣法于法眼宗开创者文益禅师，入天台山建寺传法。吴越王钱俶礼请为国师，兴建智者道场数十所，嗣法弟子有永明延寿等 49 人。世称有先见之明。有《语录》行世。

延沼（896—973）浙江余杭人，俗姓刘。少习儒，应试落第，乃出家为僧。嗣法于临济宗下兴化存奖禅

师。在汝州（今河南汝南）风穴山开法，数年间蔚成巨刹，法徒常有百余众。有《语录》传世。嗣法弟子有省念等。

延寿（904—975）钱塘（今杭州）人，俗姓王。原为库吏，因动用库钱买鱼虾等物放生而被判死刑，因临刑面不改色，被无罪释放，听其出家，时年三十。往参法眼宗文益传人天台德韶学禅，坐禅时小鸟在衣褶中做巢，为师所重，付以心印。至明州雪窦山（浙江余姚县南）传法，法席甚盛。建隆元年（960），吴越王钱俶请至杭州主持复兴灵隐寺，次年住永明寺（净慈寺），赐号智觉禅师，从学者多达二千余人。因称永明延寿。曾召集诸宗大德，编成《宗镜录》百卷，以一心为宗，调和融通禅、教及各宗教理，为中国佛教中期末一部总结性的巨著。高丽国王见此书后，遣使赍书及礼品，叙弟子礼，派学僧 36 人来门下学法。主张教禅融通，提倡万善齐修，趋归净土。还著有《万善同归集》《唯心诀》等。

澄远（？—987）为禅宗云门宗创立者文偃禅师的法嗣，得法后居益州（今四川成都）青城山香林院传法，接人的机用风格全承文偃。嗣法弟子有智门光祚等。

赞宁（919—1001）宋吴兴德清（今属浙江）人。在杭州祥符寺出家，精于南山律学，时人称为“律虎”。吴越王钱俶任为两浙僧统。宋太平兴国三年（987）入京，赐号“通慧大师”，任左街讲经首座、史馆编修，升左街僧录。奉诏撰《大宋僧史略》

《大宋高僧传》《三教圣贤事迹》凡133卷。还著有《内典集》《外学集》等。

义寂 (919—987) 字常照。浙江永嘉人，俗姓胡。幼年出家，后入天台山国清寺学天台教观，解行出众。居螺溪道场弘法，人称螺溪尊者。劝吴越王钱俶遣使至高丽访求天台宗遗籍，天台宗因而获重兴之机。撰有《止观义例》、《法华十抄》等。嗣法弟子有义通等。

义通 (927—988) 高丽僧人，后唐天福年间(936—944)入华，从天台山义寂学天台教观。后欲归国，被吴越王钱俶挽留于四明(今浙江宁波)。宋太宗赐其所居寺额曰：“宝云”，故称宝云义通。撰有《观经疏记》、《光明玄赞释》等，嗣法弟子有慈云遵式、法智智礼等。

法天 (?—1001) 中印度摩揭陀国那烂陀寺僧。宋初与其兄法护携梵本佛典来华，与河中府僧法进共译《最胜佛顶陀罗尼经》等。开宝七年(974)被宋太祖召见，许其游历各地。后奉诏入译经院与天息灾、施护主持译经。译有《大乘圣吉祥持世陀罗尼经》《文殊师利一百八名梵赞》等。封朝散大夫鸿胪少卿。

天息灾 (?—1000) 北印迦湿弥罗(今克什米尔)人，出家于中印度惹烂驮罗国密林寺。宋太平兴国五年(980)与同母兄弟施护一同携梵本来汴京，受到优待，奉命与法天等设译经院译经。雍熙二年(985)封为朝散大夫试鸿胪少卿，四年奉诏改名法贤。译有《最上根本大乐金刚

不空三昧大教王经》《频那夜迦成就仪轨经》《菩提行经》《三身梵赞》等。

施护 (?—1017) 北印迦湿弥罗人，出家于乌填曩国帝释宫寺。宋太平兴国五年(980)与其同母兄天息灾来宋，奉诏入译经院主持译经。法天、法贤死后独主译场。译有《一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》《一切如来金刚三业最上秘密大教王经》《六十颂如理论》《佛母般若圆集要义论》《圣多罗菩萨梵赞》等。被封为朝散大夫鸿胪少卿。

源信 (942—1017) 日本大和国(今奈良县)人，幼出家，在比睿山师事良源，精通显密佛法。时人称“慧心僧都”。曾以天台宗疑义27条转请宋天台宗高僧知礼解疑，知礼惊其造诣之深。被补为“内供奉”十禅师之一。开日本天台宗“慧心流”，又被尊为日本净土真宗第六祖。著作共70余部，150余卷，重要者有《往生要集》《一乘要诀》等。近代有《慧心僧都全集》行世。

裔然 (?—1016) 日本京都人。幼年出家，学三论、密教等。983年与徒众六人入宋求法，献铜器及《年代记》等，受宋太宗接见，赐紫衣及“法济大师”号。987年携敕赐《开宝藏》及释迦像、罗汉像等回国。次年派弟子嘉因入宋献表及佛经、刀扇等物。所著《入宋日记》已佚。

善昭 (947—1024) 山西太原人，俗姓俞。少习儒，工诗文，后出家，从临济宗首山省念禅师参禅，嗣其法。后住汾州(今山西临汾)太平寺太子禅院传法，世称汾阳禅师，所撰

偈颂典雅可诵。嗣法弟子有慈明楚圆等。

公巴饶萨 (952—1035) 意译意明, 本名穆苏萨巴, 法名格瓦饶萨, 世称喇钦(大师意)。藏传佛教后弘期下路弘法的初祖。居青海丹底(在今循化县), 随避朗达玛灭佛而逃来的僧人藏饶萨等出家。987年, 收从西藏前来求法的鲁梅·楚臣喜饶等为徒, 授戒传法。后鲁梅等回藏建寺传法, 藏地佛教再度弘传。

仁钦桑波 (958—1055) 意译宝贤, 藏传佛教后弘期四大译师之一。生于阿里古格, 十三岁出家, 三赴印度、克什米尔学法, 延请印僧至阿里共同译经, 译出密教经咒尤多, 此后所译密典称“新译”, 又译有医书多种, 对藏医形成贡献甚巨。被阿里王拉德尊为上师, 赐以封地。

省常 (959—1020) 字造微, 钱塘人。七岁出家, 戒行严谨, 通《起信论》, 修天台止观。淳化中(990—994)住西湖昭庆寺, 结易行社专修净业, 刺血写经, 率众念佛, 入社者有王文正相国等123人, 僧众千余人。后人尊之为莲宗七祖。

知礼 (960—1020) 四明(今浙江宁波)人。七岁出家, 二十岁诣宝云寺从义通学天台宗教义, 常代师说法。后居保恩院。咸平六年(1003), 著《问目二十七条答释》, 答日僧源信关于天台教义之疑问。又著《扶宗释难》驳钱唐僧悟恩之真心观, 称天台宗“山家派”之祖。曾重建保恩院, 建念佛施戒会。宋真宗赐“法智大师”号。世称“四明尊者”、

“四明大法师”。著述主要有《金光明经文句记》《观音别行玄义记》《观经疏妙宗钞》《十不二门指要诀》《大悲心咒行法》《观心二百问》《十义书》等。后被尊为天台宗第十七祖。

遵式 (964—1032) 字慈云。台州人, 俗姓叶。二十岁出家受具, 初学律, 后入天台山国清寺从义通学天台教观, 修般舟三昧。苦至呕血, 梦观音服以甘露而疾愈。乾兴元年(1022)曾在天竺替皇室行忏, 并请得天台教典入藏。后居宝云寺, 率众念佛, 撰有《大小弥陀忏法》、《晨朝十念仪》、《往生略传》等。人称“慈云忏主”。

子璿 (965—1038) 嘉禾(一作钱唐)人。出家后先从天台宗洪敏法师学《楞严》, 又参临济宗慧觉禅师, 后来住在长水, 专究《华严》, 弘传宗密之学, 开宋代华严宗中兴之端。弟子有净源等。

智圆 (976—1022) 字无外, 自号中庸子, 或称潜夫, 世称孤山智圆。幼年出家, 依源清学天台教观。后隐居杭州西湖孤山玛瑙坡, 与处士林和靖, 天台宗慈云遵式法师相交。撰有《文殊般若经疏》等十疏, 及杂著诗文集《闲居编》等。为天台宗山外一派代表, 主张真心观, 曾与山家知礼等辩难。倡儒佛一致。有弟子惟雅传其学。

重显 (980—1052) 宋遂宁(今属四川)人, 出家后从复州(今湖北天门)北塔云门宗光祚禅师参禅。开悟后游历各地, 乾兴元年(1022)住明州(今浙江宁波)雪窦山资圣寺传

法，遂以雪窦为号。一时学者云集，被誉为云门派之中兴。卒后谥“明觉大师”。有《颂古百则》《祖英集》《明觉禅师语录》《雪窦拈古集》等行世。

阿底峽 (Atiṣa, 982—1054) 印度高僧，法名燃灯吉祥智。东印孟加拉人，自幼从那烂陀寺觉贤、王舍城阿缚都底波陀、超戒寺那洛巴等大德学习显密佛法，29岁出家，曾赴金地（今苏门答腊）从法称学密法，44岁返印，任东印超戒寺首座，他精通显密佛学、五明之学及星算学，极享盛名，被推为超戒寺八贤之一。应西藏阿里地区绛曲沃王邀请，于1040年至尼泊尔，1042年抵阿里，后又应请至拉萨聂塘，在西藏弘法17年，讲经、译经、修订经典、传法，对西藏后弘期佛教的兴盛起了重要作用。门下有库顿尊珠雍仲、俄列贝喜饶、仲敦巴、桂枯巴拉则等富有学识的弟子。73岁时卒于聂塘。其显密译著收于藏文大藏经中者凡百余种，最要者为《菩提道灯论》，其门下开噶当派，其学说思想后来为宗喀巴继承发挥，创格鲁派。

谛洛巴 (988—1096) 亦译底黎波。据《七系付法传》等，生于东印度遮质伽保城。原为婆罗门瑜伽师，后归信佛教，博通经论，出家为僧。得大手印等密法传承，与一女行双运道，以榨胡麻为业，故得谛洛巴（意为榨胡麻者）名。为印度佛教后期著名的瑜伽成就者。弟子有游戏金刚、那洛巴等。有《恒河大手印》等传世。

义怀 (989—1060) 浙江乐清人，天圣中（1023—1031）试经得度为僧，赴洞庭翠峰参云门宗下重显禅师，因汲水折担而悟，得师印可。后住持无为军（今安徽无为）铁佛寺，迁越州天衣寺，七主法席，大兴云门宗风，因称“天衣义怀”。有《天衣义怀禅师语要》1卷传世。法嗣有慧林宗本、法云法秀等83人。

方会 (992—1049) 袁州宜春（今属江西）人，俗姓冷。游筠州（今江西高安）九峰山，落发为僧，阅经闻法。后赴潭州（今湖南长沙）参临济宗第五传石霜楚圆禅师，得法后在袁州杨歧山传法，因称杨歧方会。开临济宗杨歧一系。其接引学人，兼具临济、云门两家风格。庆历六年（1046）移住潭州云盖山海会寺。嗣法弟子十二人，以白云守端、保宁仁勇为上首。有《杨歧言会和尚语录》《后录》各一卷传世。

卓弥释迦益希 (994—1078) 亦译释迦耶歇、卓弥释迦智，世称卓弥译师。西藏芒喀人。在印度超岩寺留学八年，学经、律及密法。又赴东印度从般若因陀罗茹箕等专学密法四年，学得“道果教授”。返藏后住女古垅译经传法，为后弘初期四大译师之一。曾延请印度伽耶达惹论师传法五年。译有《喜金刚》《金刚幕》《三礼札》等密典。弟子甚众，玛尔巴、桂枯巴拉则都曾向其学法。其所传道果法等为萨迦派所继承。

三素尔 藏传宁玛派形成初期三位同属素尔家族的开创者。第一称素尔波且（1002—1062），本名释迦

迥乃，又称邬巴垅巴。首次对宁玛派教典进行了系统整理，又曾向卓弥译师学道果法。建邬巴垅寺传法，经常修定的弟子有108人。最著者有素尔穹等四大弟子。第二素尔穹喜饶扎巴（1014—1074），又称嘉卧巴，也称拉结钦波，为素尔波且弟子。曾在嘉卧地方修法十三年，证得大圆满境界。又曾听桂枯巴拉则讲喜金刚。弟子很多，著名者有“四柱”、“八梁”及子女数人，据称皆修法成就。第三为素尔穹小儿子濯浦巴（1074—1134），名释迦僧格，又称拉结钦波濯浦巴。从其父的著名弟子及他人学得多种宁玛派法，弟子千余人，曾在濯浦地方建濯浦寺，故名濯浦巴。

慧南（1002—1069）信州玉山（今江西玉山）人。出家为僧，依泐潭怀澄学云门禅，奉师命接纳学人，名振诸方。后经临济宗人云峰文悦指点，往参石霜楚圆，经钳锤得悟，蒙印可。后在同安（今属福建）崇胜禅院开法，复移住庐山归宗寺，又迁筠州（今江西高安）黄檗山。景祐三年（1036），在隆兴黄龙山传禅，法席盛极一时，开临济宗下黄龙派。嗣法弟子83人，以黄龙祖心、宝峰克文、东林常总为著名。有《黄龙慧南禅师语录》（又称《普觉禅师语录》）及《续补》各一卷行世。

草堂 北宋云门宗禅僧，为雪窦重显（980—1052）弟子。十一世纪中期到占婆国（今越南中部）传法。倡禅净一致，开创越南草堂禅派（雪窦明觉派）。李朝国王圣宗皈依座

下，封之为国师，住升龙（今河内）开国寺，传《雪窦百则》。

仲敦巴（1005—1064）藏传噶当派开创者。本名仲·甲瓦迥乃，西藏堆垅（今堆垅德庆县）人，出身豪富，曾赴康区师事名僧赛尊。1054年至阿里迎请阿底峡至前藏弘法，自此师事阿底峡，但未出家。1056年在热振建热振寺，弘传阿底峡教法，门徒众多，以博多瓦、京俄瓦、普穹瓦最为著名。

契嵩（1007—1072）藤州钟津（今广西藤县）人。俗名李仲灵。七岁出家。曾日诵观音名号十万声。经论杂书，无所不读。从瑞州（今江西高安）洞山聪晓禅师得法，为宋初云门宗著名禅师。后住杭州灵隐寺。擅文章，著《原教论》融会佛、儒，以佛家五戒会通儒家五常。另著有《传法正宗定祖图》《传法正宗记》《传法正宗论》《辅教篇》，仁宗敕命编入大藏经，赐号“明教大师”。有《钟津文集》行世。

义天（1009—1101）高丽王朝文宗第四子，俗名王煦。在灵通寺出家，被封为祐世僧统。1085年入宋，在钱塘慧因寺从净源受华严宗教法，又在天竺寺从慈辩从谂学天台教义，从灵芝圆照受学戒法，谒金山了元、慧林圆照等参禅。1088年携经书一千卷归国，弘传华严、天台教义。回赠钱塘慧因寺金书三译《华严经》180卷，建大阁藏之，世称“高丽寺”，卒后谥“大觉禅师”。著有《圆宗文类》《新编诸宗教藏总录》《大觉国师文集》。

怀璉 (1009—1090) 福建漳州龙溪人, 幼年出家, 从云门宗文偃三传弟子泐潭怀澄禅师参学十余年, 后被庐山居讷禅师荐为东京十方净因禅院住持, 又被迎请住持四明阿育王山广利禅寺, 因称“育王怀璉”。仁宗、英宗曾赠以诗偈手诏, 然藏而不出。

净源 (1011—1088) 先世为泉州晋水(今福建晋江)人, 故称晋水净源。出家后从承迁、明覃学《华严》, 后师事复兴华严宗的长水子璇。历住泉州清凉寺、苏州报因寺、杭州祥符寺等处传华严宗, 称为中兴华严之教主。著有《仁王经疏》《法界观门助修记》《华严普贤行愿修证仪》等。

玛尔巴 (1012—1097) 本名却吉罗追, 意译法慧, 亦译玛巴法慧。生于洛扎(今西藏洛扎县)。15岁赴卓弥译师处学梵文。以后曾三赴印度, 四处尼泊尔, 亲近那洛巴、弥勒巴、智藏等学习各种密法, 尤承那洛巴一系大手印之传。一生未出家, 在洛扎卓窝垅定居, 译述传法, 兼营农商。为西藏后弘初期四大译师之一。门徒甚多, 以梅敦材波索南坚赞、粗敦旺额、翱敦却古多吉、米拉日巴四人最为著名。开藏传噶举派, 被尊为初祖。

那洛巴 (1016—1100) 亦译那饶巴、那洛波、那若巴。据《七系付法传》等, 生于北印度迦湿弥罗。幼时即为外道班智达(智者)。后出家为僧, 精通显密, 为那烂陀寺、超戒寺北门守护者, 超戒寺“六贤门”之一。

师事谛洛巴, 依止十二年, 得大手印心传。弟子有扇底波、阿底峡、弥勒巴等。

弥勒巴 (Maidripa) 约十二世纪人, 亦译弥底梨波、梅纪巴。印度佛教晚期著名瑜伽成就者。原为外道学者, 后于那烂陀寺出家, 长期住超岩寺镇伏相精舍。师事宝生寂, 那洛巴等, 修习瑜伽, 据称神通广大。有俱生金刚、啰摩波罗等四大弟子。藏传迦举派祖师玛尔巴、琼波南交及希解派、解域派开创者当巴桑杰等皆出其门下。

阿奴律陀 (?—1077) 亦译阿那律陀。缅甸国王。1044年统一缅甸, 建立蒲甘王朝, 尊上座部僧人阿罗汉长老为国师, 确立上座部佛教为国教。遣使赴斯里兰卡取经, 命阿罗汉长老率学僧将巴利文佛典译为缅文。在蒲甘建瑞喜光佛塔, 在各地兴建塔寺, 创建僧团。还派高僧赴斯里兰卡协助重建僧团。

宗本 (1020—1099) 常州无锡人。十九岁出家, 圆具后到池州景德寺参云门宗义怀禅师, 言下契悟。义怀退居后在姑苏瑞光寺、杭州净慈寺开法, 元丰五年(1082)应诏住持汴京慧林寺, 神宗曾召入内殿问法。有《慧林宗本禅师别录》1卷行世。法嗣有长芦崇信等。

王安石 (1021—1086) 字介甫, 号半山。宋抚州临川(今江西抚州)人。庆历二年(1042)中进士后, 任地方官近二十年。熙宁二年(1069)任参知政事, 次年拜相, 积极变法, 为历史上著名的政治改革家。1076

年罢相闲居，与禅僧过从甚密，钻研佛学，撰有《楞严经疏解》《读维摩经有感》等弘扬佛学义理。

守端（1025—1072）衡阳人。出家受具后参临济宗下杨岐方会禅师，言下契悟，随侍多年。后因圆通居讷举荐，住持江州承天寺，后历住法华、龙门、兴化、海会（白云山）等寺，所至禅众云集。有《白云守端禅师语录》2卷、《白云守端禅师广录》4卷记其言行。法嗣有五祖法演等12人。

常总（1025—1091）南剑州（今福建南平）人。出家受具后，到庐山归宗依止黄龙慧南学禅，前后往返七次，经二十年，尽得玄奥。应请住泐潭、东林传法，因称“东林总”。法席甚盛，徒众达700余人，嗣法弟子有泐潭应乾、开先行瑛等61人。

法演（？—1104）西蜀绵州（今四川绵阳）人。三十五岁落发受具，往成都习法相唯识学。后参学诸方，由浮山法远的指点，往白云山参守端禅师，言下契悟，得承印可。初住舒州（今安徽潜山）四面山，后住五祖山（湖北黄梅山）传法，因称“五祖演”。其禅风有“随机答问，因事举扬，不假兴新，自然奇特”之誉。有《法演禅师语录》3卷行世。法嗣有佛果克勤、佛鉴慧勤、佛眼清远等22人。

博多哇（1031—1105）本名仁钦赛。幼出家，二十八岁赴热振寺从仲敦巴学法，仲敦死后修定多年。五十一岁时游历各寺讲经收徒。任热振寺堪布。注重经典戒律，开创噶当派

教典派支系。随从弟子常有千余人，著名者有朗日塘巴、夏尔哇巴、甲怯喀巴、赛基布巴等。

耶律洪基（1032—1101）即辽道宗。二十四岁即位。崇尚佛教，尤精《华严》，著有《华严经赞》。每年饭僧36万，并兴建寺、塔，其所敕建的奉福寺、大皇济寺白塔等，为佛界巨制。

道楷（1033—1118）山东沂水人，俗姓雀。初学道，后弃而学禅，嗣法于曹洞宗下投子义青禅师。历住洛阳招提寺、随州大洪寺、汴京十方净因禅院及天宁寺传法，后在芙蓉湖畔结庵接引学人，人称“芙蓉楷”。宋徽宗曾赐以紫衣，却而不受。法嗣有丹霞子淳、鹿门自觉等。

贡却杰波（1034—1102）亦译衮乔杰波，意译宝王。藏传萨迦派创始人。出身于吐蕃贵族昆氏家族，家世信奉宁玛派教法。后从卓弥译师等学新译密法，以卓弥所传“道果法”经续讲解为其主要教法。1073年在萨迦地方建萨迦寺传法，渐形成萨迦派。

京俄巴（1038—1103）本名粗墀拔。京俄巴意为眼前人，谓其常侍其师左右。二十岁至热振寺师事仲敦巴，得秘密教授。仲敦巴死后又师事南交钦波、衮巴哇等人。擅长二谛义，谙梵文，特重诵咒、供佛、禅定。开噶当派支系教授派。弟子有甲域哇（薰奴斡）等。

米拉日巴（1040—1123）亦译弥勒日巴、米拉热巴、木讷。名闻喜。生于后藏贡塘（今吉隆以北）米拉家

族。幼丧父，家产被伯父霸占，为报仇雪耻，学苯教咒术，诛杀伯父及其亲眷 35 人。后悔罪学佛，师事玛尔巴，经受六年苦行折磨，始得大手印等密法。四十五岁时在山中专修九年，以荨麻为食，后得其妹与未婚妻供养食物，成就“拙火”，证得大手印成就，有第二佛之称。弟子甚多，主要有热穹巴、达波拉结等。常以唱歌传道，后人集其歌为《米拉日巴道歌集》传世。被尊为噶举派二祖。

当巴桑杰（？—1117）亦译帕当巴桑结、丹巴桑结。生于南印度，从善天论师出家，云游各地，广参显密教大德数十人。主要师事弥勒巴，得大手印之传。《宗教流派镜史》等称他证得密法八大悉地及见道位智慧，为当时著名的瑜伽成就者。先后五次入西藏传法，曾在后藏定日附近建一寺。开藏传希解派、党域派。藏地传说他晚年曾来五台山朝拜。

玛基洛准 即拉准玛，十一世纪人，藏传佛教后弘初期著名的女性瑜伽成就者，为当巴桑杰再传弟子，开觉域派之“摩觉（女觉派）。门下成就弟子二十一人中，十八人为女性。她在密乘瑜伽修法上形成了独特风格，有关于密法的著述。

张商英（1043—1121）字天觉，号无尽居士。宋蜀州新津（今四川新津）人。神宗、徽宗朝，历任监察御史、左司谏、尚书左丞、资政殿学士、宰相。因反对蔡京，群共称贤。早年不信佛，欲著《无佛论》，经其妻向氏劝阻而止，后渐深信佛法，皈依佛教，谒东林常总、兜率悦、觉范洪等

禅师参禅。撰有《护法论》等维护佛教。

参寥子（1043—？）法名道潜，俗姓何。幼年出家。勤奋好学，工诗，与苏轼、秦观结为文友。曾因诗中有讥刺当朝之语，迫令还俗，后诏复为僧，赐号“妙总大师”。有《参寥子集》。

清觉（1043—1121）登封人，俗姓孔，为孔子后裔。少年弃儒学僧，游历诸方，后居杭州灵隐寺后山白云庵，以《华严经》为宗本创白云宗，因所著《证宗论》涉嫌讽刺朝政，被流放广东恩州而卒。著有《十地歌》、《初学记》、《正行集》等。

元照（1048—1116）字湛然，浙江余杭人，幼年出家，从处谦学天台教观，博究诸宗，而以律学、净土为主。住灵芝崇福寺弘律，世称灵芝律师。谥号“大智律师”。撰有《四分律行事钞资持记》《阿弥陀经义疏》《芝园集》等共百余卷。弟子智交传其律学。

克勤（1063—1135）彭州崇宁（今属四川）人。出家后初习经论，后参临济宗五祖法演禅师，得传心印。居成都昭觉寺传法。政和初（1111）往荆州谒张商英，商英以师礼留住碧岩，应请辑撰评唱雪窦重显《颂古》百则，题《碧岩录》。赐号佛果、圆悟、与佛鉴慧勤、佛眼清远并称法演门下“三佛”。有《圆悟佛果禅师语录》20 卷传世。嗣法弟子有大慧宗杲、虎丘绍隆等 75 人。

良忍（1071—1132）日本尾张（今爱知县）人。自幼出家于比睿山、

从良贺习天台宗教义，从永意受传密法。二十三岁后建来迎院居住，苦行精进，每日唱念佛号6万遍，据传二十余年常坐不卧，于永久五年（1044）证念佛三昧，得阿弥陀佛面授融通念佛偈，开创融通念佛宗。天治元年（1124）带化缘簿入京，请公卿百官加入融通念佛会。周游各地传化，在摄津的住吉建大念佛寺，劝导民众念佛。后赐号“圣应大师”。

慧洪（1071—1128）江西瑞州（今高安）人，出家后师事临济宗黄龙慧南弟子克文，嗣其法。博闻强记，才气纵横，撰有《禅林僧宝传》、《林间孙》、《智证传》等。亦作“惠洪”。

甲域哇钦波（1075—1138）本名熏努斡。西藏堆隆人。十二岁出家，后为京俄巴侍者，尽心承事，尽得师传。师卒后在甲域地方建寺传法，故称甲域哇。擅长密法二次第，有徒众约二千人，主要弟子为藏巴仁波且、冲协仁波且。噶举派开创者达波拉结曾从他学法。

绍隆（1078—1136）和州含山人。出家后先谒长芦崇信、湛堂文准、黄龙死心等禅师参禅，后参临济宗圆悟克勤而契悟，住苏州虎丘山传法。有《虎丘绍隆禅师语录》1卷传世。法嗣仅天童昙华一人。

达波拉结（1079—1153）本名索南仁钦。达波拉结意为达波地方的医生。因居岗波寺，又称岗波巴。藏传达波噶举派开创者。幼年习医，二十六岁出家，先在达波从玛域罗丹学密法，次赴盆域从甲域哇学噶丹

派教法，后往后藏拜见米拉日巴，修金刚亥母法、拙火定、大手印成就，为米拉心传弟子。1121年在前藏达波拉岗波建岗波寺传法，四方学者云集。弟子中著名者有都松钦巴、向蔡巴、帕木竹巴等。他融合噶当派教法与米拉日巴所传大手印，对大手印法作了系统总结。著有《解脱道庄严论》等。

热穹巴（1083—1161）亦译惹琼巴。本名多吉扎。后藏贡塘人。十一岁时师事米拉日巴修拙火定有验。后曾随印度人赴印度、尼泊尔，学得金翅鸟、胜乐等密法。回藏后遵从师命，再赴印度，遇底补巴，学得四种无身空行母等法，回来后供养给米拉日巴。后云游各地静修、传法，人称大成就者。

琼波南交（1086—？）意为琼波家族的瑜伽师。幼学苯教法，后改习宁玛派大圆满法。后三赴尼泊尔、印度，亲近世慧、金刚座师、弥勒巴、尼古玛、隐密瑜伽师等150余人，受学显密教法。回藏后正式受比丘戒，住盆域觉波山建寺弘法。后于香地（今西藏南木林县）建绒绒等108寺，弘法30余年，开创香巴噶举派。所传以大手印法为主。弟子著名者有摩觉巴、梅邬敦巴、钥波嘉摩伽、都敦任胜等。

宗杲（1089—1163）号妙喜。宋宣州宁国（今属安徽）人。十二岁出家、初参曹洞宗诸禅师，后至汴京天宁寺参临济宗杨歧派下圆悟克勤禅师，得传心印，并付以所著《临济正宗记》。不久名震京师，靖康元年

(1126) 受赐紫衣及“佛日”之号。高宗绍兴十一年(1141)，因对秦桧不满而被褫夺衣牒，充军至衡州、梅州。二十六年(1156)遇赦，恢复僧服。次年住径山，赐号“大慧禅师”，世称大慧宗杲、径山宗杲。卒后谥“普觉禅师”。提倡看话禅，中兴临济一宗。有《语录》《法语》《普说》《宗门武库》《大慧普觉禅师书》等传世。嗣法弟子有思岳、弥光、悟本等90余人。

正觉 (1091—1157) 隰州(今山西隰县)人。出身于信奉禅宗的家庭，幼奉父命出家。十八岁出游参访，初谒汝州(今河南临汝)香山寺成枯木，后参邓州(今河南邓县)曹洞宗下丹霞子淳禅师而得法。又从长芦寺真歇参学，任首座。建炎三年(1129)应请住天童山传法三十余年，因称“天童和尚”。倡“默照禅”，形成独特宗风，与临济宗大慧宗杲所倡看话禅相对立。卒后谥“宏智禅师”，故称宏智正觉。嗣法弟子有雪窦嗣宗等14人。有《宏智禅师广录》传世，尤以《坐禅箴》《默照铭》为其代表作。

清了 (1091—1152) 号真歇。左绵安昌人。出家后参曹洞宗下丹霞子淳禅师而契悟。既而辞师云游参访，南游至真州(今江苏仪征)长芦山，谒祖照道和，继其法席，从学者达1700人，因称“长芦清了”。后历主四明补陀、台州天封、福州雪峰、明州育王、温州龙翔、杭州径山、皋宁崇先等寺。撰有《华严无尽灯记》，融华严宗思想入禅。又有《真歇清了

禅师语录》2卷，并撰《净土集》弘扬念佛法门，主张以阿弥陀佛四字为话头，融禅、净为一。法嗣有天童宗珙等13人。

贡噶宁波 (1092—1158) 亦译衮噶宁波，意译庆喜藏，又称萨钦，意为萨迦寺的大师。藏传萨迦派五祖之首，为贡却杰波之子。父死后从拔日译师等学显密教法。又学到了“道果法”的口诀和修法。1111年主持萨迦寺，徒众甚多，由次子索南孜摩继承法位。

觉镏 (1095—1143) 日本肥田(今佐贺)人。十六岁出家，游历东大寺、兴福寺、醍醐寺等处学真言宗法及法相、三论、华严教义。任大传法院座主，兼金刚峰寺座主。后被众僧轰逐，隐居根来寺修行。撰有《发菩提心论秘释》《显密不同颂》《心月轮秘释》等发挥真言宗义，被尊为新义真言派之祖。谥号“兴教大师”。

都松钦巴 (1110—1193) 意为知三世者。世称噶玛巴，亦名康巴乌巴。哲雪(今四川甘孜新龙县)人。十六岁出家，名却吉扎巴。先学修噶当派显密教法。三十岁时谒达波拉结，并师事粗埤宁波，依噶举派方便道修习瑜伽获成就。还学过萨伽派道果法、宁玛派大圆满法等。三十八岁时于康区类乌齐附近建噶玛丹萨寺，徒众千人，开创噶举派噶玛支系。后在堆垅建粗朴寺。弟子著名者有噶玛拔希等。后被尊为噶玛黑帽系第一世活佛。

帕木竹巴 (1110—1170) 本名多吉杰波，意为金刚王。生于康区南部

止隆乃学。九岁出家，先后师事十六师学经论。十九岁入前藏，从噶丹派人杨冈巴、甲域哇等学显教法，从玛尔却吉坚赞、瓜译师等学胜乐等密法，又入后藏学宁玛派大圆满法，萨迦派道果法等。后与向蔡巴同谒达波拉结，受学大手印等法，1158年，到前藏帕木竹地方建丹萨替寺传法，开噶举帕竹支派、从学弟子常有800人，著名者有止贡巴、达垅塘巴等十余人。其学具融合噶举、噶丹二派法之特色。著有《噶吉酿格》等。

达玛旺秋 约十二世纪时人。藏传拔戎噶举支派的开创者。生于西藏盆域（今盆波）答哇家族。师事达波拉结，修定深有证悟。至绛地（今后藏昂仁）建拔戎寺收徒传法，形成拔戎派。寿命特长，徒众甚多，帝师热巴为最著名弟子。

普庵（1115—1169）名印肃。江西宜春人。俗姓余。二十七岁出家，嗣法于临济宗牧庵忠禅师，阅《华严经论》大悟。住袁州南泉山传法，法席之盛甲于天下。有折草治病，伐怪木、祈雨等异迹。入寂死士民翕然祷之，感应甚著。谥号“普庵寂感妙济真觉昭祝禅师”，元成宗重谥“大德慧庆”号，明成祖加谥“大德菩萨”，有《普庵肃禅师语录》三卷行世。

杰擦（1118—1195）意译王甥。生于后藏夏卜地方弩氏家族。自幼起即师事多位师长学习佛法。后从帕竹噶举支派创始人帕木竹巴学法，得到证悟。此后又从多人学法，并学过觉域派法。1171年，正式出家受比丘戒，于家乡绰浦建寺传法，开

创噶举派绰浦支系。

向蔡巴（1123—1194）名尊追扎，藏传噶举派蔡巴噶举支派开创者。生于拉萨附近的蔡巴竹。自幼学修佛法，兼学巫术。二十六岁出家，法名遵追扎。从瓜译师、叶巴哇受学六加行、方便道等密法，获得证验。三十岁时偕帕木竹巴谒达波拉结，学法于达波之侄贡巴粗墀宁波，证得真实义。1175年，在拉萨附近蔡溪卡建蔡贡塘寺，形成蔡巴支派。以强索布施建寺著名。徒众甚多，由达玛熏奴继位。

耶歇孜巴 约十二世纪人。藏传噶举派叶巴支派开创者。师事帕木竹巴，建叶浦寺传法。相传格萨尔王信奉此派，曾存放兵器于叶浦寺。

林热白玛多吉（1128—1188）后藏娘堆（今江孜）人，属下林家族，故称林热。幼年随父学医，十七岁出家，学咒术与密法，后还俗结婚。三十五岁从热穹巴弟子辈松巴等学密法，三年后谒帕木竹巴，修定获证悟。其后弃妻周游卫藏。晚年居那浦寺收徒传法。撰有讲密法修证经验的书五、六种。其弟子藏巴嘉热和郭仓巴开创主巴噶举支派。

源空（1133—1212）日本净土宗开祖。美作国（今冈山县）人。九岁出家，初习天台教义，次从睿空学圆顿戒及密宗。后读源信《往生要集》及善导《观经四帖疏》，专志于净土，在东山吉永开创“一向专修宗”，提倡称名念佛。曾与源信辩论净土法义，为天皇、皇后授戒。信受其说者甚众。因受弟子收容宫女出家事牵

连，被流放。获赦后住摄津（在今大阪）胜尾寺继续弘扬净土宗。著有《选择本愿念佛集》《黑谷上人语灯录》等。历代天皇谥号有圆光大师、东渐大师、慧成大师、弘觉大师、慈教大师等。

荣西（1141—1215）即明庵荣西，号叶上房，通称千光国师。日本临济宗初祖。备中国（今冈山县）人。十四岁出家，学天台宗、密教。1168年入宋，于天台山得章疏30余部回国。1187年再次入宋，从天台山万年寺虚庵怀敞参禅，承临济正宗法脉。1191年回国，于博多建圣福寺传禅，开日本临济宗。1202年应请为京都建仁寺开山，遭天台等诸宗反对，乃作《兴禅护国论》驳斥。后应请至镰仓创寿福寺传禅。其禅法有融合禅宗、天台、密宗的特色。另著有《出家大纲》及《吃茶养生记》。

达垅塘巴扎希贝（1142—1210）藏传噶举派达垅噶举支派创始人。生于羊学崩热登，十八岁出家，先学显教经论及噶丹派教法。二十四岁师事帕木竹巴，修法六年。三十九岁时受请至博多哇建达垅寺定居，故称达垅塘巴。自出家后以严持戒律著称。晚年有弟子三千余人，以族侄古叶仁钦滚最著名。

止贡巴仁钦贝（1143—1217）意译宝祥。西康丹玛（今四川邓柯县）居热家族人，世习宁玛派法。九岁时即为人讲经。后赴丹萨替寺从帕竹噶举派创始人帕木竹巴学法，证得“如实”智。1179年于止贡地方扩建止贡替寺，开创止贡噶举支派，故称

止贡巴。弟子甚多，著名者有二十余人。主张持戒为基，强调“悲空双融”。

结贡粗曜僧格（1144—1204）西藏雅隆（今乃东昌珠一带）人，为昌珠巴王族后裔。十九岁时从帕木竹巴学法，三十八岁时在涅浦建修赛寺传法，开创修赛噶举支派。

衮丹（1148—1217）又称衮丹热巴，为藏传绰浦噶举派开创者杰擦之弟。从帕木竹巴学得噶举派法，依法修定，被认为得大成就者，以神通著称，与其兄杰擦一起开创绰浦支派。

道济（1148—1209）又名湖隐、方圆叟，通称济公、济颠僧。据北碚禅师《湖隐方圆叟舍利铭》载，为天台（今属浙江）人，俗名李心远。从灵隐寺瞎堂禅师出家，后移住净慈寺。疏狂高洁，游踪半天下，好饮酒，乐于助人，善文词偈颂。有《钱塘湖隐济颠禅师语录》记其神异事迹及题咏。后人据其事迹塑造为济公活佛的文字形象。

宗晓（1151—1214）字达先，号石芝。浙江四明（今宁波）人，俗姓王。十八岁受比丘戒后，游学各地，参具庵洪、云庵强等禅师。曾主临安延庆院，后退隐西山诵经念佛。撰有《乐邦文类》、《乐邦遗稿》等力弘净土，还撰有《四明教行录》、《法华显应录》、《宝云振祖集》等。

智讷（1158—1210）朝鲜曹溪宗禅僧。在曹溪山（今全罗南道顺天郡）设禅社传法。从禅宗立场融和禅、教。著有《真心直说》《圆顿成

佛论》《看话决疑论》《念佛要门》《法集别行录并入私记》各一卷，与义天并称为高丽佛教之双璧。

藏巴嘉热（1161—1211）亦译藏巴贾惹。本名耶歇多吉。生于西藏娘堆嘉家族，故称喜热。12岁开始学噶举派、希解派、宁玛派等显密佛法。后赴那浦寺师事林热，得密法口诀，闭关修习，证得合内外风息为一等成就。还从多波热巴、向蔡巴等学法。33岁时出家，后来在吉曲以西建主寺传法，主巴噶举即因此寺得名。弟子众多，著名者有洛热巴、郭仓巴等六人。

萨迦五祖 藏传萨迦派早期、盛期所立五代祖师：初祖贡噶宁波；二祖索南孜摩（1142—1182），为贡噶宁波次子，从其父与桑浦寺恰巴却吉僧格等学显密教法，接替其父主持萨迦寺；三祖扎巴坚赞（1147—1126），为贡噶宁波第三子，从十三岁起接替其兄主持萨迦寺共57年，著述很多；四祖萨班贡噶坚赞；五祖八思巴。有萨迦五祖集行世。

行秀（1166—1246）河内解（在今河南洛阳南部）人。十五岁出家，后诣磁州（今河北磁县）大明寺从雪岩满参禅，未逾月，豁然大悟，乃从嗣法。还邢州（今河北邢台）净土寺，建万松轩自居，因号“万松老人”。称金元间曹洞宗著名禅师。金明昌四年（1193）应诏入宫中说法，赐袈裟。承安（1196—1200）移住燕京报恩寺。元太宗二年（1230）奉敕住持燕京万寿寺。耶律楚材曾从之参禅。著有《从容录》《万松老人评唱天童觉

和尚拈古请益录》。

亲鸾（1173—1262）日本佛教净土真宗创始人。京都人，俗姓藤原。曾名范宴、绰空、善信等，九岁出家，学天台、三论、法相之学。1201年谒见净土宗祖源空，遂师事之。1203年娶妻，开日僧公开娶妻之端。后因事被发配于越后（今新潟），自称愚秃亲鸾。获赦后游行各地传法。1224年撰《教行信证文类》6卷，正式创立净土真宗。1876年，明治天皇谥号“见真大师”。著作尚有《净土文类聚钞》《愚秃钞》等。现有《亲鸾圣人全集》。

粗堪喜饶（1173—1225）又名强必贝，世称绰浦译师。后藏夏卜人，为噶举派绰浦支派开创者杰擦、衮丹二兄弟之侄。十岁出家，先后从杰擦、衮丹学噶举派法，从藏噶等学显教经律论。1196年赴尼泊尔从佛陀室利学显密经论，延请弥陀罗交基、佛陀室利入藏传法。后又入印度迎请那烂陀寺座主释迦师利跋陀罗进藏，周游各地传法10年，随从为翻译，在绰浦寺建造一弥勒大像。卒后其子森巴钦波继任绰浦寺寺主。

萨班衮噶坚赞（1182—1251）原名贝丹敦珠，意译吉祥义成。尊称萨迦班智达，简称萨班。藏传萨迦派第四祖。幼从伯父扎巴坚赞学法，后从来藏的印度高僧释迦师利等学习佛教经论和大小五明，学识广博，得班智达（大智者）号。1247年，应诏于凉州（今甘肃武威）会见蒙古阔端皇太子，议定西藏归元之条件，致书西藏各地僧俗首领，劝说归顺。著有

《三律仪论》《正理藏论》《萨迦格言》等。

高扎巴 (1182—1261) 名索南坚赞。曾从入藏的印度僧释迦师利跋陀罗学法，后来又从各派名师学显密教法。二十九岁受比丘戒。在冈底斯山修法五年。于年楚河上游(今江孜一带)建高扎寺传法，故称高扎巴。曾从尼泊尔请来毗普底旃陀罗到定日相互学法。通晓各种大印法门，颇有声望。

智愚 (1185—1269) 号虚堂、息耕叟。浙江象山人，俗姓陈。十六岁出家，具戒后赴奉化雪窦寺、杭州净慈寺、镇江金山寺等处参学，嗣法于杨歧派下运庵普岩禅师。历住嘉兴兴圣寺、报恩寺，庆元显孝寺、金华宝林寺、余杭兴圣万寿寺等处传法，弟子有日本僧南浦绍明等，有《语录》传世。

李屏山 (1185—1231) 名纯甫，字之纯，金代弘州襄阴人，承安二年(1197)经义进士。文法庄列。三十岁后遍观佛书，究其精微，参万松行秀禅师。称佛法为“西方父教”，撰《金刚经别解》等，会通三教性理之学，终指归于佛祖。又撰《鸣道集论》，斥宋儒排佛之论。四十七岁卒。

洛热巴 (1187—1250) 名旺秋尊追。出生于西藏札钦洛囊家族，故称洛热巴。十八岁出家师事藏巴嘉热，发誓苦修六年，以烦恼障碍为助缘，证得成就。后收徒传法，以能施舍、厌离世事、精进、禅定、学识等名世。开下主巴派系。

郭仓巴 (1189—1258) 亦译郭昌

巴、廓沧巴、本名滚波多吉。生于西藏洛扎庐穹给查。自幼寄养于一僧人处，随僧及多师学习佛教经论。后师事藏巴嘉热，从之出家，尽得师传，又从止贡巴学密法。1212年开始周游前后藏及克什米尔、阇烂达罗等地修定，曾学希解派密法。后在郭仓地方建郭仓寺及登卓、绷札等寺，收徒传法，形成上主巴派系。弟子中以羊滚巴、邬坚巴最为著名。

耶律楚材 (1190—1244) 字晋卿，法名从源，号湛然居士。辽皇族突欲八世孙。早年仕金，1215年被成吉思汗召用，窝阔台汗即位后拜为中书令，为元朝开国功臣。卒后赠太师，追封广宁王。少年学儒，后学佛，与名僧圣安澄公过从甚密，从曹洞宗万松行秀禅师参禅三年，得印可，后虽日理万机，而自称心未尝动。撰有《辨邪论序》《楞严外解序》《糠粃教民十无益论序》等维护佛法。

道元 (1200—1253) 号希玄。日本曹洞宗初祖。京都人，为内大臣久我通亲之子。十四岁于比睿山出家，学天台教义，后到建荣寺从荣西弟子明全学禅。1223年与明全入宋，历游天童、育王、径山等禅寺，随侍曹洞宗第13代、天童寺如净三年，受曹洞宗禅法、法衣等回国。先于深草建兴圣寺，后在越前(今福井县)建永理寺为根本道场。其禅法承默照禅，重视打坐，直下承当。曾应请为北条时赖将军说法授戒。卒后谥“佛法传东国师”、“承阳大师”号。著有《学道用心集》《普劝坐禅仪》《正法眼藏》《永平清规》《永平广录》等。

辨圆 (1201—1280) 字圆尔。日本骏河(在今静岡)蒿科人,少年出家,习天台教,从荣西弟子荣朝学禅。1235年入宋,参临济宗无准禅师,嗣其法。归国后创崇福、承天二寺传法,曾为嵯峨天皇授戒,历任镰仓寿福寺、京都建仁寺等处弘传禅、教二法。卒后谥“圣一国师”号。有《圣一国师语录》传世。门徒有无关、无为、月船等20余人。

印简 (1202—1257) 号海云。山西人,俗姓宋。十一岁出家,师事中观法师,后因击石取火而有悟,从璋云学禅,为金元之际北方著名临济宗禅师。曾应召为忽必烈授戒说法,中兴临济寺。卒后谥“佛日圆明大师”号。有语录名《杂毒海》。弟子有刘秉中等。

福裕 (1203—1275) 字雪庭,号好问。太原文水人,俗姓张。二十二岁出家,师事曹洞宗万松行秀禅师,亲炙十年,道誉日隆。住持少林寺,为元帝室所钦重,世祖命其总领释教,门弟子甚众。

噶玛拔希 (1204—1283) 本名却吉喇嘛,意为法师。旧译轨范法师。生于康区止垅丹地方贵族家庭。幼师都松钦巴再传弟子崩札巴学佛法,后出家,居粗朴寺,以神通名世,人称“朱钦”(大成就者)。1253年,奉诏谒见忽必烈,命随侍左右,未从。1256年,元宪宗蒙哥诏见,赐以金缘黑帽、金印。1261年,曾因涉嫌被逮入狱,流放边地,三年后获释。噶玛噶举派黑帽系活佛转世系统,从他开始。

噶玛派黑帽系活佛 为藏传诸派中最早建立,传承最久的活佛转世系统。追认噶玛噶举派开创者都松钦巴(1110—1193)为第一世。实际开始于噶玛拔希(1204—1283),为第二世。第三世攘迥多吉(1284—1339),亦译朗俊多杰,为西藏首次确认的转世活佛。幼从邬坚巴学法,后广学诸派密法及显教经论。曾游化西康,建噶玛拉登、德钦登等寺。1332年应诏进京,1338年再度进京,封灌顶国师。第四世乳必多吉(1340—1383),从袞杰哇等学法,1360年进京,为元顺帝父子灌顶传法。第五世得银协巴(1384—1415),明永乐帝封大宝法王,此后黑帽系活佛皆袭此号。第六世通哇敦丹(1416—1453),曾遣使向明室进贡八次。第七世却扎嘉措(1454—1506),曾应诏为明宪帝荐福。第八世弥觉多吉(1507—1554),以善治病著称。第九世旺秋多吉(1556—1603)。第十世却英多吉(1604—1674),1660年,清顺治帝曾遣使致书,赐以印信。十一世耶歇多吉(1676—1702)。十二世绛曲多吉(1703—1732),1728年曾应诏入京。十三世堆督多吉(1733—1797),以懂鸟兽语著名。十四世台乔多吉(1798—1845?)。十五世喀恰多吉(1846?—1923)。十六世日必多吉(1924—1981),流亡印度。

祖钦 (?—1287) 号雪岩、福建漳州人,一说浙江金华人。五岁出家,十八岁云游,至双林、径山等禅寺参学,从无准师范得临济宗旨。历

主潭州（今长沙）道林寺、湖州光孝寺、袁州仰山寺传法，人称其居处为“法窟”。有《雪岩祖钦禅师语录》行世。嗣法弟子有高峰原妙等。

道隆（1212—1278）号兰溪，西蜀人。出家后嗣法于阳山无明慧性禅师。淳祐六年（1246）应请入日本，住建长寺、建仁寺、寿福寺传法。嵯峨天皇曾召见，有《大觉禅师语录》3卷传世。得法弟子有苇航、桃溪、无及、约翕等24人。卒后天皇谥号“大觉禅师”。

羊滚巴（1213—1258）亦译杨公巴。名坚赞贝。生于西藏滚巴拉冬地方，时人以为化身。六岁即从浦玛尔哇学宁玛、噶丹、希解、解域、萨迦诸派密法。又从郭仓巴、萨迦班钦等多师学各派显密教法。九岁即任拉冬寺堪布，讲经。二十二岁受比丘戒、后建室利日南定寺。从学者上万人。著有几部讲修定的书。

刘秉中（1216—1274）初名侃，字仲晦。邢州（今河北邢台）人。十七岁任节度府令史，后出家为僧，法名子聪，号藏春上人。由海云印简推荐，入忽必烈幕府，随征云南等地，奉命筹建上都。后官至同知枢密院事，定朝制仪规、推荐人物、建设大都，皆有殊劳。帝赐以华宅美女，皆一无所染，常居佛寺中，蔬食诵经，著有《藏春集》。卒后谥“文正”。

日莲（1222—1282）日本日莲宗创始人。生于安房国（今千叶县）。幼年出家，初学真言宗，又于比睿山学天台宗十余年。认为唯《法华经》乃末法中最胜法，1253年回乡时登清

澄山高唱“南无妙法莲华经”，于清澄山寺大开法席，创立新宗。力排禅、净、律、密诸宗，引起反对，为其师道善和邑主所逐，逃往镰仓结草庵，向来往男女传教。1260年著《立正安国论》上幕府，要求禁止禅、净诸宗，唯奉其说，触怒北条时赖，被发配伊豆（在今静冈）。两年后被赦回，仍骂诸宗如故。又被发配佐渡（在今新潟）。后至甲斐（今山梨）建草庵为传法道场。著作还有《开目钞》《观心本尊钞》《守护国家论》《教机时国钞》等。卒后大正天皇追谥“立正大师”号。

祖元（1225—1286）字子元，号无学。宋末禅僧，为临济宗无准师范禅师高徒。元兵入温州时，他临刃不惧，高吟“珍重大元三尺剑，电光影里斩春风”，因而得免。1278年应请赴日本，住建长寺传法，后应请移住新建的圆觉寺，为该寺开山祖；圆寂于日本，诏赐“佛光国师”号，后又重赐“圆满常照国师”。有《佛光国师语录》10卷传世。嗣法弟子有高峰国师、规庵祖圆等13人。

赖瑜（1226—1303）日本纪伊国（今和歌山）人。自幼出家，学真言宗法，兼学法相、三论、华严宗教义。1229年创立真言新义。著有《大日经疏指心钞》《十住心论愚草》《野道钞》等百余部发挥真言宗义。卒后被追封为僧正。

邬坚巴（1230—1309）名仁钦贝。其家世学宁玛派密法。十六岁从仁钦孜摩学显教论书，善辩论。后师事郭仓巴。二十岁出家，闭关修法十

二年。又从仁孜等学时轮金刚法，从郭仓巴得全部噶举派密法。奉师命西赴邬坚（今巴基斯坦一带），从一女瑜伽行者得密法口诀。故称邬坚巴。1261年，偕徒众多人赴印度朝礼金刚座。以瑜伽成就者名世。曾应诏入京为元世祖授时轮灌顶。

胆巴（1230—1303）原名庆喜称，西藏突甘斯旦麻人。少年出家，曾入西印度参礼古达麻室利，尽得其传。蒙古中统年间（1260—1263）经帕思巴推荐，见忽必烈，命住五台山寿宁寺。曾入京为王公授戒，辩论《老子化胡经》是非，为元帝治病，巡行云中、西夏、临洮等处传法。元贞元年（1295）奉诏住京师大护国仁王寺，出行用皇帝仪仗，由百官护送。卒后赠“大觉普惠广照无上帝师”。

八思巴（1235—1280）又译登（pō）思巴、帕思巴、帕克思巴、拔思登、登合思巴，义为圣者。藏传萨迦派第五祖。本名罗卓坚赞，意译慧幢。自幼聪颖过人，十二岁时随伯父萨班·贡噶坚赞至凉州（今甘肃武威）会见蒙古阔端皇太子。1253年，忽必烈召至蒙古，奉为上师，从其受戒。1260年即位后尊之为国师，领总制院事，命统理全国佛教及藏族地区政务。献其所制蒙古新字，颁行全国，号“八思巴文”。至元七年（1270）升帝师，进封大宝法王，统领西藏十三万户。这年正式出家受比丘戒。至元十三年（1276）返藏，聚僧徒七万，兴曲弥法会，自任萨迦寺第一代法王，任命“本勤”掌管政事。撰有《彰所知论》《根本说一切

有部出家受近圆羯摩仪轨》等三十余种，编为《萨迦五祖集》。卒后元世祖谥号“皇天之下，万人之上，宣文辅治大圣至德普觉真智佑国如意大宝法王”。

原妙（1238—1295）字高峰，苏州吴江人。15岁出家，后至杭州净慈寺精修，参断桥妙伦禅师，又谒临济宗下雪岩法钦禅师，从受法印。元至元十六年（1279）入天目山狮子岩，建小室号“死关”，闭关禅修十五年不出室。学徒参请无虚日，前后达数万人。嗣法弟子有明本等。有《高峰妙禅师语录》《高峰和尚禅要》传世。

一遍（1239—1289）名智真。日本伊豫（今爱媛）人。十五岁出家，先学天台教义，后师事净土宗西山派圣达。四十岁时回乡建庵专心念佛三年，书偈示其所悟云：“十劫正觉众生界，一念往生极乐园；不一不二证无生，国界平等坐大会。”此后据称得熊野权现神授予念佛偈，依偈文改名一遍，携念佛札募化，游行全国各地，舞蹈念佛，劝人签名，念佛求生西方。开创净土时宗，被尊为初祖，后谥号“圆照大师”。

突结尊追（1243—1313）西藏瑜伽行者吕巴杰波（域摩弥觉多吉）五传弟子，在日喀则西拉孜境内创建觉摩朗寺，弘扬弥觉多吉的“他空”义，开创觉囊派。

化目（Vibhūticandra）十三世纪初印度僧人，修时轮金刚等密法。东印超岩寺被毁后，流亡西藏，撰有《内密精英》（Antarmanjari）论述六支瑜伽修法。

阿尼哥 (1244—约 1306) 亦作阿尔尼格, 字西轩, 人称“八鲁布”。尼泊尔人。少年善雕塑佛像, 擅长建筑, 十七岁时自荐入吐蕃造塔, 受八思巴赏识, 收为门弟子, 携入大都, 居留内地多年, 雕塑佛像, 传授技艺, 曾参与设计、建造妙应寺白塔。授诸色人匠总管、大司徒领将作院事, 卒谥“敏慧”, 赠凉国公。弟子有刘元等。

一宁 (1247—1317) 号一山, 通称一山一宁。台州临海(今属浙江)人。出家后, 初师本郡鸿福寺无等融公, 后入四明山习天台宗义及律学。嗣临济宗。元成守大德三年(1299), 奉命出使日本传禅, 留而未归。历任建长、圆觉、南禅等寺长老, 受后宇多天皇礼敬。卒后赠“国师妙慈弘济大师”号。

陈仁宗 (1258—1308) 原名钦太子, 法号香云大头陀、竹林大士等。越南陈朝第三代皇帝。自幼笃好禅学, 曾至安子山东究寺出家。即位后日理朝务, 夜研禅学。后付政事于儿子陈英宗, 令王后钦秀出家为尼, 自己周游各地传禅。于安子山建花烟寺, 开创竹林禅派, 承临济宗之学。著有《禅心切梓语录》《禅宗指南》《课虚录》《金刚经疏》《大香海印诗集》《石室魅语》《僧伽粹事》等。谥“大圣陈朝竹林头陀静慧觉皇祖佛”。

沙啰巴 (1259—1314) 西域积宁人。幼年依八思巴剃染为僧, 学诸部密法, 又从著栗赤上师、刺温卜习显密教法, 善藏语, 并通西域诸国文

字, 奉元世祖诏译《大白伞盖陀罗尼经》、《坏相金刚陀罗尼经》等, 赐“大辩广智”号, 后授江浙等处释教都总统, 拜光禄大夫大司徒。

明本 (1263—1323) 号中峰, 钱塘(今杭州)人。少年即学佛, 二十五岁出家, 参临济宗高峰原妙禅师而得心印。出游皖山、庐山、金陵等地, 后回天目山住持师子院传法, 名重一时, 元仁宗赐号法慧禅师、佛慈圆照广慧禅师。有《天目中峰和尚广录》30卷、《天目明本禅师杂录》3卷等传世。嗣法弟子有天如惟则等。

绍瑾 (1270—1325) 字莹山、日本越前(今福井)人。十三岁出家于曹洞宗永平寺, 嗣彻通义介之法。历任城满寺、大乘寺、净住寺、永光寺等开山祖。曾答醍醐天皇问。卒后谥“佛慈禅师”、“弘德圆明国师”号。著有《坐禅用心记》《三根坐禅说》《莹山清规》等。被曹洞宗徒众尊之为“太祖”。

疏石 (1275—1351) 号梦窗。生于日本伊势(在今三重), 为宇多天皇九世孙。十八岁披剃, 具戒后云游各地学显密教法, 后从无隐、苇航、一山等禅师学禅, 嗣法于曹洞宗高峰禅师。建净居寺、龙山寺、虎溪寺等传法, 后醍醐天皇曾召请入宫说法, 赐国师号。开创并主持临川寺、天龙寺等。门徒有无极、铁舟等70余人。有《梦窗国师语录》3卷传世。

扎巴僧格 (1283—1349) 亦译多登名称狮子。西藏崩波旺古家族人, 十七岁出家学噶举派密法, 修拙火定, 能着单衣御寒, 故称“旺古热

巴”，意为旺古家族的着单衣人。1308年至粗朴寺、桑浦寺学显密教法七年，后从攘迥多吉学修密法。1333年建乃囊寺居之，开噶玛噶举派之红帽系。元帝室曾封为灌顶国师，赐红帽，故从他开始的活佛转世系统称红帽系。弟子甚众，以亚第班钦（1299—1378）最为著名。

笃补巴（1290—1361）名喜饶坚赞。生于西藏笃补地方，故称笃补巴。幼从吉顿绛央巴叔侄学显密教法，后游历前后藏各大寺，参加辩论，又从多师学法，三十一岁时从觉囊派突结尊追弟子云丹嘉措学时轮金刚法，实修有验。35岁继任觉囊寺座主。以善辩名闻全藏，常随弟子有二千余人。著有《了义海》《第四结集》阐觉囊派教义。还著有《究竟一乘宝性论注》《现观庄严论注》《佛教总释》等。

布顿·仁钦珠（1290—1364）亦译“布敦宝成”，元译“卜思端”，西藏佛学家。住持夏鲁寺，开创夏鲁派（布敦派）。著作颇多，其《全集》凡二十八函，二百余种。其所撰《善逝教法史》（《布敦佛教史》）尤称著名。

梵珂（1296—1370）字楚石，又字昙曜。明州象山（今属浙江）人。九岁出家，后从临济宗元叟行端禅师参禅，得印可。六坐道场，传法五十余年，为元明间最著名的禅师。元顺帝赐号“佛日普照慧辩禅师”，明太祖亦甚礼敬。有《楚石梵珂语录》《西斋净土诗》等传世。

隆钦饶绛巴（1308—1363）亦译陇勤然绛巴、龙清然绛巴、意译无垢

友、无垢光。原名支美斡色。藏传宁玛派中兴者。十二岁出家，遍学宁玛派等密法，及慈氏五论、因明七论等显教经论，苦修获成就，主要传承“宁提”（大圆满心髓），开“隆钦宁提派”。著有《喇嘛漾提》35种阐宁提法，《七宝藏论》阐扬大圆满，为大圆满法的集大成者，曾在不凡建他尔巴林寺传法。

衮嘎多吉（1309—1364）亦作格瓦洛垂，法名仲钦唐杰钦巴格瓦洛垂。藏族，噶举派僧人，元至正三年（1323）任万户长，掌管蔡巴民户。所著《红史》《白史》、《贡塘祥上师传》、《父门兰多吉传》、《红史补》、《甘珠尔目录》等，为研究西藏历史和佛教史的重要文献。

具生吉祥（？—1381）梵文名萨曷拶室哩（Sahajāsri），生于中印度迦维罗卫国，于北印迦湿弥罗国出家。初习五明、三藏，后入雪山修定十二年，得迦罗室利尊者印可。立志瞻礼文殊道场，于元至正间（1341—1367）经西域抵甘肃，迎住京师吉祥法云寺，朝野尊崇，明洪武三年（1369）赴五台山，二年后至南京，明太祖召见，赐号“善世禅师”，颁银章命总领天下释教，建庵于钟山。著有示众法语3卷，译有《八支戒本》等。

宋濂（1310—1381）字景濂，号潜溪、无相居士。浙江金华人，迁居浦江，辅助朱元璋灭元，历官江南儒学提举、翰林院学士、学士承旨，明一代礼乐制作，多由他裁定，追谥“文宪”。壮岁即潜心佛典，曾三阅大

藏经，晚年闭户学佛。撰有大理经序和《心经文句》、《龙门子无相赞语》等佛学论述，株宏辑为《护法录》还撰有沙门塔铭约 39 篇。

朱元璋（1328—1398）字国瑞，濠州鍾离（今安徽凤阳东）人。出身贫苦，少入皇觉寺为行童。后参加反元斗争，建立明朝，为明太祖。即位后重视佛教，礼敬名僧，御撰《集注金刚经》及《释道论》《三教论》《习唐太宗圣教序》《明施论》《心经序》等有关佛教的文章，多次下敕清整佛教。

道衍（1335—1418）即姚广孝。字斯道，号独庵、逃虚子。长洲（今江苏苏州）人。14 岁出家，曾住持杭州天龙寺等。工诗文，善阴阳术数、兵法。洪武十五年（1382）荐为燕王朱棣侍僧，住持北京庆寿寺，为燕王心腹谋士，劝王起兵，为出谋划策。成祖即位后，授僧录司左善世，拜资善大夫、太子少师，复其俗姓，赐名广孝。虽辅太子，常居僧寺，不蓄发娶妻，退朝仍着僧衣。曾参与《太祖实录》《永乐大典》之编修。卒后赠荣禄大夫、上柱国、荣国公，谥“恭靖”。著有《佛法不可灭论》《道余录》《净土简要录》《逃虚子集》及《外集》《类稿补异》等。

乳必多吉（1340—1383）亦作瑞贝多吉、乳必多杰。别名室利达玛格爾提。藏族，生于工布地区富人家，三岁时被认定为噶举派黑帽系三世活佛攘俊多吉转世，从攘俊多吉弟子学噶举、宁玛两派密法及显教经论。学识广博，据传懂六十种字体。

1360 年至大都为元顺帝父子授金刚亥母灌顶，讲显密教法，并向蒙古、畏兀儿、高丽等各族王公显宦传法，五年后返藏。

仁达哇·薰努洛追（1349—1412）藏传萨迦派僧人。生于西藏仁达（在今萨迦与江孜之间）。精通显密教法。宗喀巴及其弟子贾曹杰、克主杰都曾先后投其门下学习经论。

噶玛派红帽系转世活佛 第一世扎巴僧格，第二世喀觉旺波（1350—1405）。第三世却贝耶歇（1406—1452）。第四世却扎耶歇（1453—1524），第五世衮乔演拉（1525—1583）。第六世却吉旺秋（1584—1635），皆参与西藏地方势力斗争。第七世耶歇宁波。第八世却吉敦朱。第九世却吉尼玛。第十世却朱嘉措（？—1791），因引廓尔喀王入侵，畏罪自杀。嘉庆十五年（1810），特诏禁止此系活佛转世，查抄其八井寺，勒令寺僧改宗格鲁派。

宗喀巴（1357—1419）本名罗桑扎巴，因生于宗喀地方（今青海湟中一带），故称宗喀巴。出身于元末官宦人家。七岁时从噶当派名僧顿珠仁钦出家，学习显密教法。十六岁赴西藏，先后在前后藏各地从萨迦派名僧仁达哇等研习显密教典、五明，造诣精深，名声渐振，在噶当派学说的基址上，形成关于整个佛法的思想体系，针对当时西藏佛教戒行废弛等积弊，开创新宗格鲁派。1409 年，在拉萨大昭寺举行大祈愿法会，建甘丹寺为传教中心，明成祖曾遣大臣来迎请，宗喀巴命大弟子释迦

益希进京，封大慈法王。学识渊博，有网罗众家的气度，主张在见地上以中观为正宗，修持上以戒律为基础，以显教为密乘之基，建立了严格的修学次第。著述极多，其全集凡160多种，重要者有《菩提道次第论》《密宗道次第论》《中论广疏》等。弟子甚多，最著名者有贾曹杰、克主杰、释迦益希、根敦主巴、扎希贝丹等。

释迦益希（1354—1436）藏传格鲁派高僧，西藏贡塘人，自幼为宗喀巴近侍弟子，曾于永乐七年（1409）应明成祖诏入朝，敕封国师，建五台山六寺，在内地刻印甘珠尔经。宣德九年（1434）应诏入京，封为“大慈法王”。

贾曹杰（1364—1432）意译绍胜尊，名达玛仁钦，后藏仰垛人，十岁出家，师事萨迦派名僧仁达哇等学显密教法，名扬各处。三十四岁师事宗喀巴，协助宗喀巴创立格鲁派。奉命教授宗喀巴诸弟子。得宗喀巴衣帽之赐，继任噶丹寺主。著述凡有8函，重要者有《能显解脱道论》《因明道论》《入中论略义》《现观庄严论略义》《时轮二次第道修法》《圆满次第春期明点笔记》等。

保东·学梨郎杰（1375—1451）又名久美扎巴、曲结坚参等。藏族佛学家，佛教保东派的创始人。精通显密二宗及与佛学有关的其它文化，据称得妙音仙女加持，颇富诗才。著作甚为丰富，达132卷，内容涉及佛学、因明、梵文、诗歌、医学、历算、历史等，其中122卷已被印度印刷发

行。可能称得上世界上佛学著作最多的僧人、世界上著作最多的学者。

钦袞噶桑波（1382—1456）全称敖尔钦袞巴桑波。藏族，生于西藏萨迦地方。九岁出家，在萨迦寺学法，依佛陀师利广学显密教法，以博学著名，任萨迦寺堪布，徒众达万余人。1429年于敖尔地方创建艾旺却丹寺，开创敖尔支派。又至前藏、阿里及尼泊尔传法。

得银协巴（1384—1415）亦译得欣协巴。本名却贝桑波。西藏娘波人。四岁即学修噶玛噶举派密法，七岁出家，为黑帽系第五世活佛。明永乐四年（1406）应诏至南京，次年奉诏为太祖帝后设斋荐福，赐名“如来”（藏语为得银协巴），封“万行具足十方最胜圆觉妙智慧善普应佑国演教如来大宝法王西天大善自在佛领天下释教”。并命在五台山显通寺设大斋为皇后荐福。此后黑帽系转世活佛遂袭大宝法王号。

克主杰（1385—1438）亦译凯朱结，名格雷贝桑。生于后藏拉朵绛，少年出家，依止惹达瓦童慧学显密教法，十六岁时即以智慧辩才出名。二十三岁师事宗喀巴，为宗喀巴两大弟子之一（另一位是贾曹杰）。学成后回后藏任仰朵绛惹寺住持，因称绛惹迦巴。又建日窝觉仅寺。后继贾曹杰任甘丹寺堪布。著有《宗喀巴传》《释量论大疏》《现观庄严论注疏》《显示甚深空真实义论》《三律仪建立论》等共12函。后被追认为班禅一世。

达赖喇嘛 藏传格鲁派两大活佛

转世系统之一的称号。达赖为蒙古语，意为大海，喇嘛藏语，意为上人、上师。此名本出明万历六年（1578）蒙古土默特俺答汗对索南嘉措之封号，此后成为历世达赖（藏语嘉措）之名。第一世达赖名根敦朱巴（1391—1474），为宗喀巴八大弟子之一。1447年在日喀则建扎什伦布寺，任堪布（法台）二十余年。著有《量理庄严论》，为格鲁派学僧必读的因明课本。第二世名根敦嘉措（1475—1542），1512年任扎什伦布寺堪布，后任哲蚌寺堪布，长期在后藏传法建寺。1526年兼任色拉寺堪布。卒后被追认为达赖二世。第三世名索南嘉措（1543—1588），1547年被迎至哲蚌寺坐床，为格鲁派活佛转世制度之始。任哲蚌寺、色拉寺堪布。万历六年（1578）被顺义王俺答汗迎至青海传法，赠“圣识一切瓦齐尔达赖喇嘛”号，万历八年（1580）建理塘大寺。明神宗遣使迎请进京，因病逝于蒙古，未果。第四世名云丹嘉措（1589—1616）。第五世阿旺罗桑嘉措（1617—1682），以四世班禅为亲教师。清顺治九年（1652）入京觐见，封为“西天大善自在佛所领天下释教普通瓦赤喇坦喇达赖喇嘛”，赐四体文字金印，回藏后移居布达拉宫，掌政教大权。著有《入中论疏》《俱舍论疏》《甚深中观修法》《西藏王臣记》等。此后历世达赖例由清廷册封。第六世仓央嘉措（1708—1757），以情歌名世，后被驱逐。第七世罗桑格桑嘉措（1708—1757）。第11世降贝嘉措（1758—1804）。第

九世隆朵嘉措（1805—1815）。第十世粗堪嘉措（1816—1837）。第十一世凯朱嘉措（1838—1855）。第十二世陈列嘉措（1856—1875）。第十三世图丹嘉措（1876—1933）。今之达赖喇嘛乃第十四世，名丹增嘉措，生于1934年。藏传佛教徒认为达赖喇嘛是观音菩萨化身。

班禅额尔德尼 藏传格鲁派两大活佛转世系统之一的称号。班禅系梵语班智达（学者）与藏语禅保（大）的省称，意为大学者，额尔德尼意译宝师或大宝。此号始于明末蒙古和硕特部固始汗于1645年赠与罗桑确吉坚赞之“班禅博克多”号。此后形成班禅转世系统，并追认前三世班禅；第一世为宗喀巴弟子克主杰（1385—1438）。第二世索南乔朗（1439—1504）。第三世罗桑敦朱（1505—1566）第四世罗桑确吉坚赞（1567—1662），明万历二十八年（1600）任扎什伦布寺堪布，师事四世达赖云丹嘉措。曾于噶玛派倚藏巴汗之势压制格鲁派时力支危局。主持五世达赖寻认、受戒、坐床等事，引蒙古固始汗入藏推翻藏巴汗，遣使赴盛京朝觐清太宗。清顺治四年（1647）封为“金刚上师”，命主后藏扎什伦布寺，统辖后藏部分地区。五世罗桑意希（1663—1737），康熙六年（1667）坐床，师事达赖五世，主持达赖六世，七世之寻认、受戒、坐床诸事。康熙五十二年（1713），清廷封为“额尔德尼”，颁金册玉印，分管后藏部分地区政教大权，常驻扎什伦布寺。六世罗桑贝丹耶歌（1738

—1780)。七世丹必尼玛(1781—1853)。八世丹必旺秋(1854—1882)。九世却吉尼玛(1883—1937)，亦译曲结尼马，与十三世达赖不和，反对英国侵略西藏，于1923年被排挤出藏，流亡内地，在内蒙、北平、杭州举行七次时轮金刚法会；积极支持抗日战争，维护民族团结，国民政府于1931年封为“护国宣化广慧大师”，颁给玉印玉册，次年任命为“西隆宣化使”，劝导蒙旗王公抗日。十世确吉坚赞(1938—1989)，1949年经国民政府批准坐床。1951年率员进京，历任第一届全国人民代表大会常务委员，第二、五、六、七届全国人大副委员长，第二、五届全国政协副主席，第三、四届全国政协常务委员，西藏自治区筹备委员会第一副主任委员、代理主任委员。1963年后任中国佛教协会名誉会长。西藏佛教徒认为班禅为无量光佛化身。

薰努贝 (1392—1481) 藏传噶举派僧人，所撰《青史》对佛教入藏史实、教派源流考订甚详，为藏传佛教史部要典。

雷舟 (1420—1506) 名小田等杨，别名像备溪斋、渔樵斋、米元山主等。日本备中(今冈山县总社市)人。幼时入井山宝福寺为僧，酷爱绘画，1467年曾随遣明使入华学画及佛法。为日本美术史上开一代风气的大师，有“画圣”之誉，1956年维也纳和平会议上被选为世界十大文化名人之一。

图登衮噶南杰 (1432—1496) 藏

族僧人，在萨迦寺东院依止索南桑波学萨迦派教法。1464年在前藏创建多吉丹寺(后改称贡噶寺)传法，开创萨迦派密法之贡噶支派。

真盛 (1443—1495) 日本伊势国壹志郡人，俗姓小泉，十四岁出家，师事睿山庆秀，兼学台、密二教，造诣颇深。得阿闍梨、传灯大师位，任过权大僧都，复兴西教寺，力倡圆戒与称名念佛，曾为天皇、足利义政将军授戒，开创天如宗真盛派。卒后敕谥“圆戒国师”、“慈摄大师”号。

班钦·索南查巴 (1478—1554) 即泽塘巴夏孜钦索南查巴，藏族，西藏泽当人。少年出家，广学显密教法，获大格西位，历任哲蚌寺法台，色拉寺、帕木寺、仁钦林寺主管，曾为三世达赖授戒。著有《新红史》、《新旧噶当教史》、《和俱舍论释》、《律史》、《佛历表明灯》、《具善格言》、《三要义》等。

株锦 (1486—?) 浙江杭州人，原为莲池大师出家前的妻子，与夫共同学佛，其夫出家时她方十九岁，不阻。四十七岁出家，住持杭州孝义庵，作《七笔勾》劝化妇女。后人将其夫妻双双学佛出家的故事编为《金莲记》。

擦尔钦罗赛嘉措 (1494—1566) 藏族僧人，初居扎什伦布寺，后从萨迦派僧人朵仁巴衮桑却吉尼玛、达钦罗追坚赞学得萨迦派敖尔、贡噶两派及其它密法，常住于茫喀的图丹根培寺传法，开创萨迦派密教的擦尔支派。

帕巴拉 意为圣天，西藏昌都地

区格鲁派最大的活佛。居宗喀巴弟子喜饶桑波于明正统二年(1437)所建绛巴林寺。第一世为喜饶桑波弟子帕巴拉,任寺主。六世帕巴拉·计美日必嘉措于乾隆四十八年(1783)受封为“阐讲黄教额尔德尼诺门汗。”今之帕巴拉·格列朗杰为第十一世。

李贽 (1527—1602)号卓吾,一号宏甫,又号温陵居士,福建晋江人。二十六岁中举后任过教谕、主事、知府等官,辞官后独居讲学,居麻城龙潭湖,剃发去冠服,名所居为禅院。后被言官奏劾下狱,自杀。中年以前,排击孔子,别立褒贬。五十岁开始钻研佛学,入鸡足山阅藏经,尤好禅宗。著有《心经提纲》《念佛答问》《六度解》《五宗说》等阐扬佛法。

屠隆 (1542—1605)字长卿、纬真,号赤水、鸿苞居士。浙江鄞县人。万历五年(1577)进士,官至礼部郎中,罢官后遨游山水间,寻访释道。擅长写传奇。晚年学佛,著《佛法金汤录》3卷驳宋儒排佛之说。所著《昙花记》、《修文记》等传奇,宣扬因果报应。

慧经 (1548—1618)字无明。明抚州崇仁(今属江西)人。二十一岁至廬山从曹洞宗蘊空常忠禅师学禅,隐遁峨峰参究三年,得师印证。二十七岁出家受比丘戒,不出山24年。万历二十六年(1598)出山,住持宝方寺,南游访莲池,北游礼少林、五台,回宝方寺传法。万历三十六年(1608)移居新城寿昌寺,世称

“寿昌无明”。有《无明慧经禅师语录》传世。嗣法弟子有元来、元镜、元贤等。

紫柏 (1543—1603)名真可,字达观。明吴江(今属江苏)人。十七岁出家,后入庐山学法相义,至京师参遍融禅师。与德清为至交,以梵夹本大藏经阅读不便,创刻方册大藏经,称“径山藏”。万历三十一年(1603)因“妖书”(关于宫廷内部倾轧的匿名书)案被诬,死于狱中。其学融通禅、教与净土,兼融儒、道。与莲池、憨山、藕益合称明代四大高僧。撰有《紫柏老人集》《紫柏老人别集》。

憨山 (1546—1623)名德清,字澄印,号憨山老人。明安徽全椒人。十九岁在枉霞山出家,从法会学禅及净土,从明信学《华严玄谈》。后云游各地,万历元年(1573)游五台山参禅,取憨山为号。十一年住东海牢山,主持太后所建海印寺。万历二十三年(1596)因“私修”寺宇罪充军广东雷州,五年始归。曾住曹溪宝林寺振兴禅宗。主张禅、华严教义融合,兼弘净土,融通三教。著有《圆觉经直解》《观楞伽经记》《金刚决疑》《中庸直指》《道德经注》《庄子内篇注》等,后人编有《憨山梦游集》《憨山语录》凡75卷。为明代四大高僧之一。

传灯 (约1560—约1634)号无尽。浙江衢州人,俗姓叶。少年出家为僧,随百松学天台教观。万历十五年(1587)入天台山高明寺弘扬天台教义,一时有中兴天台之誉,其学以

天台教义融合禅宗、净土。撰有《天台传佛心印记注》、《净土生无生论》、《天台山方外志》、《楞严经玄义》等。

圆悟 (1566—1642) 号密云。明宜兴人。农民出身，壮年出家，师事龙池山禹门寺临济宗下幻有正传(1549—1614)禅师，为嗣法弟子。后住持禹门寺，迁住天台山通玄寺，后相继住持嘉兴金粟寺、黄巢山万福寺、明州广利寺、天童景德寺等，广传临济禅法，被称为临济中兴之祖。弟子有道忞、通容、汉月等。清康熙朝赐“慧定禅师”号。

袁宏道 (1568—1610) 字中郎，号石头居士、空空居士，湖北公安人，与兄袁宗道、弟袁中道并称“三袁”，为明代著名文学家，开创“公安派”。中进士后曾任知县、主事、郎中等官。青年时即留意禅宗，学禅于李贽，后改宗净土，撰《西方合论》10卷发扬净土法门。另有许多关于佛法的序跋、赞颂、信札。

汉月 (1573—1635) 名法藏。江苏无锡人。十五岁出家，从天童山密云圆悟禅师学禅。后住虞山(在今江苏常熟)三峰寺。所著《五宗原》反对密云宗旨，主张一个圆相为千佛万佛之祖，禅门五宗各出圆相之一面，唯临济为正宗。其师密云著《七辟》《三辟》《辟妄救略说》驳斥之。汉月弟子弘忍复著《五宗救》支持汉月之说。清雍正帝认为汉月之说伪谬，御撰《拣魔辨异录》斥之，敕令烧毁《五宗原》《五宗救》书版，封闭汉月一派寺院，不许传承。汉月主

张念佛即禅，在净土宗中有一定影响。

元来 (1575—1630) 一名大舫，字无异，舒城(今属安徽)人。十六岁出家，先学天台宗，后师事曹洞宗无明慧经禅师参禅，得印可。于信州(今江西上饶)博山能仁寺传法，世称“博山禅师”。主张宗、教融通。有《无异元来禅师广录》35卷传世。

多罗那他 (1575—1634) 原名贡噶宁波，藏传觉囊派名僧。曾借后藏第巴仁王之力，建达登彭措寺。因格鲁派排挤，晚年赴外蒙古传法，被蒙古汗王尊为“哲布尊丹巴”，形成蒙古最重要的活佛转世系统，所撰《印度佛教史》，颇见重于世。

圆修 (?—1635) 明末临济宗名禅师，嗣法于幻有正传，与密云圆悟同门。万历三十六年(1608)结茅于磐山，渐成大刹，门庭之盛与圆悟相当，有《天隐修禅师语录》20卷。法嗣有箬庵通问、玉林通琇等5人。

元贤 (1578—1657) 字永觉。建阳(今属福建)人。少学儒，二十五岁开始学佛，从曹洞宗无明慧经禅师学禅，四十岁出家。五十七岁后出世说法，先后主持鼓山涌泉寺、泉州开元寺等。有《永觉元贤禅师广录》30卷传世。弟子有道霈等。

隐元 (1592—1673) 名隆琦。福建福清人。二十九岁出家，曾学《法华》《楞严》等经。明天启四年(1624)参临济宗密云圆悟禅师，得印证。崇祯四年(1631)住黄巢山，曾主法席。南明永历八年(1654)应请至日本长崎兴福寺，后至摄津(今

大阪)普门寺。谒德川家纲将军,住麟祥院。在京都宇治建黄檗山万福寺为基地广传禅法,开日本黄檗宗。日本后水尾上皇赐“大光普照国师”号。有《普照国师语录》《法语》《松堂集》《太和集》《弘戒法仪》传世。

觉浪 (1592—1659)法名道盛,别号杖人,福建浦城人,俗姓张,二十岁出家,为曹洞宗第三十三代法嗣。历主南京天界寺、摄山栖霞寺、嘉兴天宁寺等名刹。强调知自己身心性命为世间、出世间法之要,倡三教归一。有《语录》、《植圣草》等行世。

道忞 (1596—1674)字木陈,号山翁、梦隐。广东潮阳人。初习儒学,因读《金刚经》等而信佛,投庐山开先寺智明出家。后承父母命一度还俗,生一子。二十七岁再投先师门下出家,游方参禅,嗣法于四明山天童寺圆悟禅师,属临济宗系。师卒后承位住持天童寺。清顺治十六年(1659)奉诏入京为世祖说禅,赐号“弘觉禅师”。有《弘觉忞禅师北游集》《奏对录》《山翁忞禅师随年自谱》《弘觉忞禅师语录》传世。

藕益 (1599—1655)名智旭,又名际明,字振之,别号八不道人,明苏州吴县(今苏州)人。少习儒学,曾著《辟佛论》,后读莲池《自知录序》《竹窗随笔》,烧毁反佛论文,决意信佛。二十四岁出家,先学唯识,后参禅,自觉透彻性相二宗义理。又阅律藏,研究天台教义、净土宗学。曾住安徽九华山,晚年移居浙江孝丰(今安吉)灵峰寺。著有《弥陀要

解》《灵峰宗论》《阅藏知津》等60余种,174卷。其学本天台宗义理,行持名念佛,以持名一法统摄一切宗、教、事、理。并多以禅释儒,以“诱儒知禅”。后人尊为净土宗九祖。与憨山、紫柏、莲池并称明代四大高僧。弟子有成实等。

读体 (1601—1679)号见月。云南楚雄人,三十二岁出家,参礼诸方,师事镇江海潮庵在昧学律。后随师入南京宝华山,师卒后继任法席30余年,弘传戒律,重兴律宗,著有《毗尼止持会集》《毗尼日用切要》《僧行规则》《黑白布萨》等。法嗣有定庵基、宜洁玉等68人。

行森 1604—1677号茆溪,字慈恩,广东博罗人,俗姓黎,其父为明刑部侍郎。二十六岁重病后出家为僧,参雪峤圆信、玉林通秀,在玉林法嗣中有“茆铁棒”之称。顺治十六年(1659)应诏入京,随侍顺治,奏对默契,曾应请为顺治削发,南归后开法于浙江杭州、盐官等处。雍正帝追赐“明道正觉禅师”。有《茆溪森禅师语录》行世。

浙江 (1610—1664)法名弘仁,字无智、无执,别号梅花老衲等。安徽歙县人,俗名江韬,幼习儒,明亡时赴闽参与隆武政权抗清活动,失败后出家为僧,放情山水,寄趣于诗画书文,所画山水、梅竹尤精,称清初四画僧之一。有《画偈》、《偈外诗》等行世。

性聪 (1610—1666)字憨璞。福建顺昌人。俗姓连。十五岁出家,后云游参访,历参本辉、大云、默渊、

元贤诸师，得临济宗旨，为杭州百痴禅师法嗣。曾在临安观音寺、余杭法喜禅寺，杭州广福禅院、北京海会寺、福建邵武安国禅寺等处开法。清廷赐号“明觉”，有《明觉禅师语录》传世。

木庵（1610—1684）名性珞。福建泉州晋江人，俗姓吴。自幼出家，历参密云、费隐等禅师，后师事隐元隆琦。1655年应请至日本长崎，辅助隐元开创黄檗山，后继隐元主法席，主持江户紫云山瑞圣寺，建有冰明、千年、方广等寺。嗣法弟子有铁牛、慧极、潮音等四十余人。

方以智（1611—1671）字密之，号曼公，别号龙眠愚者、鹿起山人等。安徽桐城人。明末举进士，官至翰林院检讨，南明亡后，出家于广西，顺治十年（1653）为避强荐出仕之祸，正式披剃于南京高座寺，法名弘智，号行远、药地、无可、浮庐、墨历等，师事曹洞宗觉浪道盛禅师，一生勤学深思，于天文历算、诗文书画、医学、地理、音韵、佛学等无所不精，为清初著名学者、思想家。著作有《物理小识》、《通雅》、《药地炮庄》等百余种。弟子集其关于佛法之言词为《愚者大师语录》印行。

石溪（1612—约1692）法名髡残，字介休，别号残道人、电住道人等。湖南常德人，俗姓刘，少习科举业，后削发为僧，师事曹洞宗觉浪禅师，曾云游名山大川，晚年居南京牛首山祖堂寺，擅长山水画，兼工五言诗，善行草，与石涛、朱耷、弘仁齐名，并称清初四画僧。

通琇（1614—1675）字玉林，或作玉琳。江阴人。十九岁出家，师事临济宗下磐山圆修禅师，为嗣法弟子。曾住浙江武康报恩寺。清顺治十五年（1658）奉诏入京为皇帝说法，赐“大觉禅师”号。翌年受封为“大觉普济禅师”，赐紫衣。十七年（1660）奉诏任本师，为皇帝授菩萨戒，加封为“大觉普济能仁国师”。回西天目山，改建双清庄为禅寺。有在内廷说法的《客问》及《玉林琇国师语录》传世。

道霈（1615—1702）福建建宁人。少习儒学，十五岁出家，后从鼓山涌泉寺元贤禅师学曹洞宗禅。悟赵州从谏“庭前柏树子”公案，往天童寺参圆悟禅师，问山河大地与学人同与别，遭打而悟。曾游杭州，习诸经，研究天台、华严二宗义。后嗣法元贤，承位开堂说法，融通禅净，主张念佛。著有《华严疏论纂要》《禅海十珍》《秉拂语录》《还山录》《为山警策指南》《净业常课》《续净土生无生论》等。

行策（1628—1682）字截流。江苏宜兴人。二十三岁出家披剃，住常熟普仁院、杭州西溪寺等处专弘净土法门。创七日念佛法，为清代“打念佛七”的滥觞。撰有《莲藏集》、《净土法语》、《起一心精进念佛七期规式》等。后人尊为东土莲宗第十祖。

章嘉呼图克图 俗称章嘉活佛，内蒙地区格鲁派最大转世活佛。第一世扎巴悦色，生于青海张姓人家，原称张家，后改章嘉，属青海互助佑

宁寺。二世阿噶旺罗布桑却拉丹(1642—?),从五世达赖受戒,清康熙三十三年(1693)奉诏驻北京法源寺,后奉旨常住内蒙多伦汇宗寺。封“灌顶普善广慈大国师”。五十二年(1712)命掌管西藏以东格鲁派。三世罗赖毕多尔吉,奉诏驻北京旂檀寺、嵩祝寺,雍正十二年(1734)封大国师。曾入藏师事七世达赖,奉命管理北京寺庙喇嘛,纂修《钦定同文韵统》,监修《满汉蒙古西番合璧大藏全咒》,乾隆十六年(1751)赐“振兴黄教大慈大国师”印。四世伊希丹毕札拉参,十四岁奉诏入藏学法,道光十四年(1834)赐大国师金印。五世冶熙但璧尼玛,同治五年(1866)入藏学法,八年敕封大国师。六世罗藏丹森讲索。七世叶锡道尔济,光绪二十五年(1899)入京,三十年(1904)授大国师,诏令管理北京嵩祝、法海,五台山镇海、普乐,多伦之汇宗、善因,西宁之郭隆、广济等寺,民国政府授“宏济光明大国师”号。1927年任蒙藏委员会委员。1932年被推为国难会议名誉主席,1939年卒。

嘉木祥 具名“嘉木祥协贝多吉”,意译“妙音笑金刚”,藏传格鲁派重要转世活佛之一,拉卜楞寺最高座主。第一世名觉卧尊追协巴(1648—1721),甘肃复河甘家滩人,在西藏学显密教法,获格西学位,曾出任哲蚌寺郭茫扎仓堪布。晚年返乡建拉卜楞寺,1720年,康熙皇帝敕封为“护法禅师班智达额尔德尼诺门汗”,赐金印,第二世居米旺波,被

乾隆帝封为“护法禅师呼图克图”。今之嘉木祥为第六世。

哲布尊丹巴 喀尔喀蒙古地区格鲁派最大的转世活佛。哲布尊丹巴为藏语音译,意译尊胜。乃蒙古汗王对赴漠北传法的觉囊派高僧多罗那他的尊称,蒙语称温都尔格根(高位光明者)、帕无托格根(圣光明者)。1634年多罗那他卒,喀尔喀土谢图汗适得一子,名札那巴札尔,被认定为多罗那他转世。后入藏学法,改宗格鲁派。清康熙三十年(1691)受封为呼图克图大喇嘛,管理外蒙佛教事务,是为哲布尊丹巴一世。1911年哲布尊丹巴八世曾一度宣布独立,自称“大蒙古皇帝”。1924年哲布尊丹巴八世死后,转世系统断绝。

大汕 (1633—约1701)字厂翁、石莲,号石濂、石头等,江西九江人,俗姓徐,青年出家,云游四方,自称觉浪弟子,赴岭南,依清平南王尚之信门下,开法广州六榕寺。后应安南(今属越南)国王之请,南行弘法,同时借尚之信势力,经商走私,获利甚厚,善诗文书画,解音律,好与士大夫交游,三藩平息后被谤下狱,瘐死,其《海外纪事》为中外交通史名著。又有诗文《离六堂集》。

续法 (1641—1728)字柏亭,号灌顶。浙江仁和人,俗名沈成法,九岁出家于杭州慈云寺,从株宏法裔德水明源学华严宗义。有《贤首五教仪》及《开蒙》、《科注》、《华严别行经圆谈疏钞记》、《贤首十要》、《华严宗佛祖传》等二十余部著述传世。

石涛 (1642—1707)名元济,别

署原济、道济、超济，号苦瓜和尚、阿长、大涤子、清湘老人等。广西全州人，俗名朱若极，为明宗室靖江王后裔，明末出家为僧，师事旅庵，本月等，擅长画山水、人物、花鸟，主张师法自然，兼工书法、诗文，为清初四画僧之一。

第斯桑结嘉措（1653—1705）藏族佛学家、居士。拉萨北郊宁古仲曼人，自幼师事五世达赖、达尔哇译师、李果拉钦、阿格旺保、强巴南杰多杰等名师，学习佛教显密教法、天文历算、梵文、占卜、藏医学，学识渊博。曾任西藏地方摄政26年，摄政期间维修和扩建布达拉宫、建五世达赖灵塔、校订刻印《四部医续》、创办藏医学校，功绩卓著，最后被拉藏汉部所杀，有《佛学格鲁派源流》《秘诀续附件》等佛学著作和医学、历算、法律等方面的著述共86卷。

周梦颜（1656—1739）字安士，江苏昆山人，少业儒。归依佛教，博览经藏，深信净土法门。撰有《安士全书》，宣扬因果报应，劝人止恶向善，戒杀戒淫，又撰有《西归直指》弘扬净土。

元绍（？—1721）广东潮州人。19岁出家，嗣临济宗。1665年到越南平定省归宁区创办佛学院，建十塔弥陀寺。后又在承天省富禄区建河忠寺，在顺化建国恩寺和普同塔。曾回广东搜集佛像、佛经等，带领一批禅僧赴河忠寺传禅，开创元绍禅派。传临济宗禅，倡教禅一致。卒后，黎显宗谥号“行端”。

胤禛（1678—1735）清康熙帝第

四子，后即位为清世宗雍正帝。少年好佛，自号圆明居士，自称参禅悟彻三关，得章嘉活佛印证。集其谈禅语录诗文为《圆明居士语录》。即位后又率名僧大臣道士参禅，集成《当今法会》一书。又著《拣魔辨异录》，力斥汉月法藏之说为魔说，令削去汉月所传支派，毁其书版。亲自编选禅宗语录，名《御选语录》，御撰序言二十余篇评论，下诏入藏流通，以图整顿禅风。

白隐（1684—1768）名慧鹤，号鹄林，日本骏河国骏东郡原野人，俗姓杉山。年十五出家为僧，后云游参访，二十九岁时嗣法于临济宗关山派下的慧端禅师，于松荫寺、妙心寺、龙泽寺等处传法，门下学徒达七百人，卒后谥“神机独妙禅师”、“正宗国师”号。撰有《荆丛毒蕊》、《槐安国语》、《夜船闲话》、《息耕录》、《假名法语》等。嗣法弟子有东岭圆慈、遂翁元庐、良哉、圆桂等三十余人。

省庵（1686—1734）法名实贤，字思齐，江苏常熟人，俗姓时。七岁出家，受具足戒后从绍昙学天台教观及唯识等法，受记别为灵峰四世，复在真寂寺闭关三年阅藏经，又诣阿育王寺礼塔，感舍利放光。晚年力倡净土，在杭州梵天寺结莲社率众念佛，所撰《劝发菩提心文》，读者泪下。还撰有《净土诗》、《西方发愿文注》、《续往生传》、《涅槃忏文》等。被尊为东土莲宗第十一祖。彭际清辑其文为《省庵禅师语录》2卷。

了观（？—1743）越南同春人，

俗名黎实妙，六岁出家，十七岁赴灵姥寺参中国禅僧大汕。后住龙山慈县寺，复赴承天省天台山禅宗寺，融通临济宗与越南元绍禅派，开创了观禅派。卒后谥号“正觉圆悟和尚”。

萨罗难迦罗 (Valivita Sarana nkara, 1698—?) 斯里兰卡佛教复兴运动领袖，暹罗派创始人，于十八世纪初创建佛教虔诚同盟，提倡研习佛经，主张以虔诚而不是以出身作为受戒标准，严禁僧人积蓄财产。创办佛学院。1753年与暹罗僧人优波离等重建僧团，任僧王，形成暹罗派。

司都·曲吉尼杰 (1700—1774) 又称司都·曲吉迺，藏传噶举派著名学者，精通文法、诗词、医学、绘画等，著述甚多，其《司都文法文释》为最著名的藏文文法著作。

通理 (1701—1782) 字达天，河北新河人，俗姓赵。少年出家，后游方参学，因撰《法华经疏》而有悟。主讲于北京遣光寺、嘉兴寺，主持香界、拈花诸刹。主张乘戒俱急、福慧圆修，名著京畿，乾隆帝曾赐紫衣及“阐教禅师”号，命主持满文大藏经译事。著有《楞严疏》等。

松巴·益西班觉 (1708—1788) 藏传格鲁派学者。曾任青海佑宁寺法台，所著《如意宝树史》颇见重于世。

贡塘·丹白准美 (1717—1786) 拉卜楞寺四大赛赤(活佛转世系统)之一贡塘仓第三世。安木多(今甘肃作格)人。著有《水树格言》等，有全集行世。

恰切·罗巴脱查 (1717—1786) 内蒙地区第三世章嘉活佛。八岁应诏入京，后授灌顶普善大师。通汉、藏、蒙语，乾隆时奉诏撰成《汉满蒙藏四体合璧大藏全咒》，又主编藏文大藏经。

彭绍升 (1740—1796) 字允初，号尺木、二林、知归子，皈依佛教后法名际清。江苏苏州人。早年习儒学，为乾隆进士，家居不仕。初不信佛，喜陆王心学，后习道家修炼法，三年无效，因读憨心、莲池、紫柏书，转而信佛，专主净土宗。曾建念佛道场，设放生会。著有《一乘决疑论》《华严念佛三昧论》《净土三经新论》等融汇儒释、禅净，发挥净土宗义。又有《居士传》《善女人传》《净土圣贤录》行世。

彻悟 (1741—1810) 法名际醒，号梦东。京东丰润县人，俗姓马。二十二岁出家，广学教典，从北京广通寺粹如参禅，得印可，后继主法席。嘉庆五年(1800)居京郊怀柔县红螺山资福寺倡导念佛，形成北方著名净土道场。主张“以深信愿持佛名号”为念佛法门一大纲宗，真为生死发菩提心为本，摄心专注而念为下手方便，谓一句弥陀即心即禅。撰有《彻悟禅师语录》2卷(包括《念佛伽陀》)。后人尊之为东土莲宗第十二祖。

石谷 (1766—?) 称“方聚成禅师”。安徽寿县人，俗姓梁。十八岁出家为僧，然雅好儒学，与当时名学者姚鼐、孙星衍等诗文唱酬，风雅自许。

龚自珍 (1792—1841) 字璦人，号定庵，仁和（今杭州）人。为清末著名诗人、政论家、进步思想家。好佛学，尤精究天台宗。著有《发大心文》《知归子赞》等阐扬佛法，其佛学文字已收入《龚自珍全集》中。

魏源 (1794—1857) 字默深，法名承贯。湖南邵阳人，近代著名爱国学者、先进思想家。主张学习西方先进科技，进行社会改革。潜心佛学，受菩萨戒。编辑出版《净土四经》，并撰序跋。其有关佛学的文字收入《魏源集》中。

热振 清朝所封西藏转世活佛系统之一。第一世名赤金阿旺倾丹，任七世达赖经师、热振寺堪布。二世洛桑盖敦巴，受封为诺门汗。三世阿旺耶希粗赤坚赞，于道光二十五年（1845）受封为阿亲呼图克图，曾两度任摄政。五世丹绛巴·益西丹巴坚赞于1933年任摄政，同亲英势力斗争，1941年被迫引退，1947年遭杀害。

蒙骨王 (1804—1868) 亦称拉玛四世。泰国王子，1824年出家，研学佛典，修习禅定。1836年任菩望尼韦寺住持。1851年嗣位，为曼谷王朝第四代国王。先后修建苏摩那娑寺、波杜摩婆那寺等。1864年创建法相应部，进行佛教改革，主张恢复原始佛教纯洁教义，加强戒律，改革比丘受戒制度，遣使从斯里兰卡取回巴利文佛教三藏，组织高僧研究，译为泰文。

贡智云丹嘉措 (1813—1899) 又名嘎尔旺洛珠塔叶，清末藏族佛学

家。西康珠达沙毛岗人。著有《知识宝藏》《共通密藏》等100卷，整理和校订过《宝伏藏》71部，《诀窍宝藏》《噶举宝藏》3部。

嘉祥钦则旺保 (1820—1892) 清末藏族高僧。西康德格人。生平受过新旧密宗、地伏藏、复伏藏、精神伏藏、回忆、净相、耳传等八种传承，通晓多种密法，有关于佛学、梵文、诗学、藏医学方面的著作共24卷，编辑校订过的其它著述60卷。其著作有木刻板发行。

缪勒 (Friedrich Max Müller, 1823—1900) 德裔英国东方学家、宗教学家，尤擅佛学。早年就学于柏林大学、巴黎大学。1847年定居英国。任牛津大学教授。专门从事印度宗教、哲学研究，校勘、翻译、出版佛典，为比较语言学、比较宗教学、比较神话学的创建者之一。著译有《佛教及佛教巡礼者》《古代梵文文学史》等。在南条文雄等帮助下校译出版了梵英文《阿弥陀经》《无量寿经》《金刚经》《心经》等。

虚谷 (1824—1896) 一名虚白，号紫阳山人。安徽歙县人，俗名朱怀仁，曾为湘军军官，因不愿奉命镇压太平军，削发为僧。工书画诗文，尤以善画花鸟名世。晚年寓居上海，有《虚谷和尚诗录》刊行。

杨文会 (1837—1911) 字仁山。安徽石埭（今石台）人。早年习儒学。同治元年（1862）因偶读《大乘起信论》，发心研究佛法。同治五年移居南京，主管政府建筑工程。与好友十多人募资创办金陵刻经处，刻印流

通佛经。曾出使英、法，学习政教科学，深探列强立国之本。在伦敦结识日本佛教学者南条文雄，经其帮助，从日本找回国内已失传的经疏 300 多种，择要出版《汇刻古逸净土十书》等。与英人李提摩太合作，将《大乘起信论》译为英文。结识锡兰达摩波罗居士，赞助其复兴印度佛教。1907 年在金陵刻经处设祇园精舍，自编课本，聘曼殊教授梵、英语，培养佛学僧俗 20 余人，准备赴印弘法。不久因经费困难停办。组织编刻《大藏辑要》，选佛典 3000 余卷，精心校订。1910 年任佛学研究会会长，定期讲经。著有《等不等观杂录》等，收入《杨仁山居士遗著》中，主张“教宗贤首，行在弥陀”，从学者有谭嗣同、黎端甫、章太炎、桂伯华、欧阳竟无、孙少候、李证刚、蒯若木等。被称为近代复兴佛教之泰斗。

虚云 (1840—1959) 法名古严，又名演彻，字德清。湖南湘乡人，俗姓萧，出身官宦人家，十九岁逃离家庭，披剃于鼓山涌泉寺，行脚天涯，巡礼名山，遍学经教，参究禅宗。四十三岁发愿朝礼五台山，数年间，进川入藏。越雪山至缅甸、印度、锡兰朝礼佛迹，历尽艰辛。曾结茅潜修于终南山等处。以定力、苦行、坚忍著称。一身兼桃禅宗五家法脉，中兴云门宗，延续沩仰、法眼二宗。曾重兴云南鸡足山祝圣寺、昆明西山华亭寺（改名云栖寺）、曹溪南华寺、乳源云门寺、云居山真如寺等巨刹，创立鼓山佛学院培养僧徒。重振禅宗祖风，制定丛林清规，率众参加劳

动，农禅并举。德高望重，归依弟子达百万众。1953 年被推为中国佛协名誉会长。著有《楞严经玄要》、《法华经略疏》《圆觉经玄义》等，后人辑其语录偈颂为《虚云和尚法汇》、《虚云和尚禅七开示录》等行世。门人有佛源、一诚、定慧、本焕、传印、净慧等。

戴维斯 (Thomas Williams Rhys Davids, 1843—1922) 英国佛学家。历任伦敦大学巴利语教授、曼彻斯特大学比较宗教学教授。1908 年在伦敦创立佛教协会，任会长，刊行、翻译巴利语佛典。著有《佛教》《印度佛教》《佛教起源的故事》《巴利语佛经》《巴利语—英语词典》(与斯特德合编) 等。其夫人卡洛琳·奥古斯泰·戴维斯也是著名佛学家，著有《佛教》《佛教心理学》《佛教大纲·历史概要》等。

弥胜·朗杰嘉措 (1846—1912) 藏族著名佛教学者。生于德格多康地方牙曲厅穹之医学之家，十二岁出家于当地宁玛派桑昂曲林寺。曾四出云游，从各派大师学习显密教法及五明之学。著述有 32 部之多，除佛学外，还有声量学、诗赋、医学、工艺、量相算术、格言等方面的论著。主要佛学著作有《西藏内道四宗名种教诫续义纲要》《中观根本注释龙王疏》《大乘庄严经要义论述》《八支密诀续脚注总集》等。世人尊称为“妙法大师”、“欢喜金刚”。

达斯 (Sarat Chandra Das, 1849—1917) 印度西藏学家。1879、1881 两度入藏调查，收集了大量藏文古

文献。曾任加尔各答大学佛学教授。著有《藏英辞典》(1902)、《藏语文法导论》(1915)、《拉萨及中藏旅行记》(1902)等。

南条文雄 (1849—1927) 日本净土真宗大谷派佛教学者。美浓(今岐阜县)人。为越前僧南条真兴养子。就学于高仓学寮,精通汉语,善写汉诗。留学英国牛津大学,从马克斯·缪勒学梵语佛典。回国后任东京大谷大学教授、校长等职,获文学博士学位。曾访问印度、中国,协助杨文会搜求中国佚失佛典。著有《英译大明三藏圣教目录》等。英译、和译梵文佛经数种。

敬安 (1851—1912) 字寄禅,号八指头陀。湖南湘潭人。十七岁出家,遍参海内尊宿。后师事岳麓山寺笠云,嗣其法。1902年住持宁波天童寺,1908年被推为宁波僧教育会会长。1912年任中华佛教总会第一任会长。为保护寺产入京请愿,未达目的,卒于法源寺。以诗名世,被称为近代爱国诗僧,著有诗集《嚼梅吟》及文集、语录,1984年辑为《八指头陀诗文集》出版。

村上专精 (1851—1929) 日本近代佛教史研究的奠基者,兵库县人,本为僧。获文学博士。因著《佛教统一论》(1901)倡“大乘非佛说”等,违犯本山传统,自动脱离僧籍。1917年任东京大学印度哲学科教授。著有《日本佛教史纲》《真宗全史》《日汉佛教年契》《因明全书》等。

冶开 (1852—1922) 法名清熔,俗姓许,江苏扬州人,生于佛教家

庭,年十二即奉亲命出家,历参诸刹,得法于常州天宁寺方丈定念,至镇江金山寺、终南山喇嘛洞潜修多年,以禅功著名。1896年任天宁寺方丈,苦心经营,蔚成巨刹。1913年被推为中国佛教总会会长。生平行持以禅为主,兼融华严教义,热心举办佛教文化事业和社会福利事业,创毗陵刻经处、放赈建桥,造林办学,利益民众。不事著述,弟子辑其语录为《冶开熔禅师语录》3卷行世,嗣法弟子有月霞、应慈、惟宽、明镜等。

金山活佛 (1852—1935) 法名觉栋,号妙善,陕西终南人,俗姓董。1909年出家受具足戒,在镇江金山寺挂单数十年。1929年赴缅甸弘法,圆寂于仰光。不拘形迹,常入禅定,念佛号,大悲咒,能以洗澡水、口水、鼻涕等为人治病,颇多神异,人称“金山活佛”。有乐观《金山活佛神异录》、煮云《金山活佛》记其事迹。

诺那 (1856—1936) 生于西康昌都徐姓人家。被认为金塘呼图克图转世,迎至伍齐诺那寺,取名丕成勒买谟措,七岁从格鲁派扎素王雀堪布学佛法,又从噶举派上师学习,勤修十三年,复从墨雅打那习宁玛派法,继宁玛祖位。曾因政治原因,被囚禁于拉萨六年,1924年脱险,由印度至北平、南京等地灌顶传法,一时皈依受学者甚众,开近代红密汉传之端,任蒙藏委员会委员、西康宣慰使,为民族团结而奔走,圆寂后民国政府赠“普佑法师”号。于佛法圆融禅、净、教、密,沟通汉藏,强调红教学人必须求生西方净土。有语录

及《诸门普传真言录》行世。

月霞 (1858—1917) 湖北黄冈人, 俗名胡显珠。幼习医, 后出家, 历游名山, 遍参高明。得常州天宁寺冶开禅师器重, 承其法嗣, 又得句容赤山真如寺法忍和尚之传。初习天台宗, 后栖心华严宗学。先后至武汉、北京、苏、杭等地讲经, 到过泰国、缅甸、锡兰、印度、日本, 曾在东京为留日学人讲经。1909年, 与谛闲在南京创办僧师范学堂。1914年于上海哈同花园创华严大学, 专弘华严宗。持松、常惺、慈舟等皆在此受业。1917年任常熟虞山兴福寺住持, 续办华严大学。著述仅余《维摩经讲义》行世。

井上圆了 (1858—1919) 日本新潟县人。东京大学哲学科毕业后, 从事东洋哲学尤其佛教哲学的研究, 创立哲学馆、哲学堂、国民道德普及会, 主办《哲学杂志》等。主张佛教义理与欧洲哲学一致, 日本有必要改良和再兴佛教。著有《佛教活论》(1889)、《宗教哲学》《忠孝活论》《欧美各国政教日记》等。

谛闲 (1858—1932) 浙江黄岩人。二十一岁出家。由天台山国清寺迹端授记付法, 为天台宗第43世。应请在各丛林讲经, 最后住持天台山万年寺。主办过南京僧师范学堂及宁波观宗学社(后改弘法研究社)。著有《教观纲宗讲义》《大乘止观述记》《金刚经新疏》《圆觉经讲义》等, 门人辑为《谛闲大师全集》行世。

印光 (1861—1940) 法名圣量, 别号常惭愧僧, 陕西郃阳人, 俗名赵

绍伊。初学儒辟佛, 后皈依佛教, 1881年出家, 曾居北京怀柔红螺山资福寺、北京圆广寺修净土。1893年移居普陀山法雨寺阅大藏经十年。1912年始于《佛学丛报》刊出文稿, 世遂知其名。1923年在南京与人合作建放生念佛道场, 办佛教慈幼院。1930年移居苏州报国寺, 闭关撰述, 完成四大名山志之修辑。后应请至苏州灵岩山寺建立专修净土道场, 在上海办弘化社流通佛典。所著《净土决疑论》《宗教不宜混滥论》等, 辑成《印光法师文钞》《嘉言录》等, 力倡净土, 强调信愿念佛求生净土为三根普被之应机法门, 末法众生舍此莫由出离生死。主张以恭敬心, 深心信愿持名念佛, 并敦伦尽分, 尽取尽责, 奉行诸善, 以为往生资粮。在佛教界影响甚为深广, 归依弟子遍天下。卒后被尊为东土净土宗第十三祖。弟子有德森、了然等。

莲宗十三祖 净土法门, 历代提倡实践者甚多, 然并无明白的传承系统, 宋四明晓法师取异代同修净业、力倡念佛而功高德盛者七人, 立为七祖, 南宋志磐依之作《净土立教志》, 明清时代又增续三祖, 近代印光又增续二祖, 印光卒后人亦尊之为祖, 凡十三祖; 初祖东晋庐山慧远大师, 二祖唐光明善导大师, 三祖唐般舟承远大师, 四祖唐竹林法照大师, 五祖唐台岩少康大师, 六祖宋永明延寿大师, 七祖宋昭庆省常大师, 八祖明云栖株宏(莲池)大师, 九祖明灵峰智旭(藕益)大师, 十祖清虞山行策大师, 十一祖清梵天实贤(省

庵)大师,十二祖清红螺际醒(彻悟)大师,十三祖民国灵岩印光大师。

省元 (1861—1932) 山东蓬莱人,俗名贺宪章。二十九岁出家剃度,在北京房山兜率寺、云梯庵、昌平银山潜修,在北京拈花寺闭关九年。其功夫见地,为四众钦敬佩服,曾与徐蔚如、梅光羲、夏莲居等名居士有师友之谊。生平禅净双修,主张只默持一句佛号,至一心不乱,忽然离念,寂光真境便会自然任运现前。临终遗偈云:“单提一念人难信,直至离念始不疑。欲知离念真境界,唯专一念乃发机。”

桂伯华 (1861—1915) 名念祖,江西九江人。早岁曾随康有为、梁启超从事变法活动。任上海沪萃报馆主笔,宣传维新,戊戌后从杨文会学佛。1910年赴日本学真言宗。其间与章太炎相过从,宣传佛学。病逝于日本。著述唯存《起信论义记科注》及《九江桂伯华先生遗诗》。

达摩波罗 (Anāgārika Dharmapāla, 1864—1933) 出生于斯里兰卡贵族家庭,从小受基督教教育。后从事复兴佛教的活动。1891年在科伦坡创建摩诃菩提会,在印度和其它地区传播佛教。曾访问英、美、法、意、华、日、泰、缅等国,临终之年正式受戒为比丘。

宗仰 (1865—1921) 法名印楞,别号乌目山僧,又号楞伽小隐。江苏常熟人,幼年出家,为隐儒嗣法弟子。工诗文绘画。清末在上海爱俪园主持讲经。后与章太炎、蔡元培等发

起组织中国教育会,被推为会长,改名黄中央。1903年因《苏报》案受清廷通缉,避居日本,与孙中山相熟。回沪后校刊编印《频伽精舍大藏经》。1919年任栖霞寺住持。与章太炎交谊深厚。

谢尔巴茨科依 (Фёдоров Николу-ТОБУу Вепѳаіckou 1866—1942) 前苏联东方学家、西藏学家、佛教逻辑学家。历任彼得堡大学讲师、教授。1900年赴印度研究梵语佛典。1910年访问过西藏。从1897年起主持俄国《佛教文库》的编纂工作,出版30余卷。十月革命后任苏联科学院院士、列宁格勒大学佛教文化研究所所长。精通梵、藏、英语。著有《佛教因明》《佛教概念》《佛教中心概念和法的意义》等。

高楠顺次郎 (1866—1945) 日本佛教学者。广岛县人。留学英国牛津大学,从马克斯·缪勒学梵文、印度哲学等。回国后历任东京帝国大学讲师、教授,东京外国语学校校长等职。与渡边海旭主编《大正新修大藏经》,编纂《南传大藏经》。与南条文雄,望月信亨等合编《大日本佛教全书》。著有《佛教哲学概要》(英文)、《佛教的真髓》《佛教国民的理想》《理想之泉的佛教》等。

王一亭 (1867—1938) 名震,号白龙山人。画家。早年曾任商务买办,入同盟会,资助辛亥革命和二次革命,为上海商界名人。一生虔信佛教,为近代上海著名居士,曾任中国佛教会执行委员兼常委,连任上海居士林副林长、林长,上海佛学书局

董事长、并积极致力于各种慈善事业。诗画方面的著作传世者甚多。

章炳麟 (1868—1936) 字枚叔, 号太炎。浙江余杭人。早年治经史诸子之学, 鼓吹民主革命, 曾与邹容一起下狱, 为近代著名民主革命家、学者、思想家。三十岁钻研佛学, 主张以无神论、无我论之佛教进行社会教化, 促进社会进步。著有《无神论》《建立宗教论》《人无我论》等宣扬其佛教思想。

望月信亨 (1869—1948) 日本佛教学者, 曾任大正大学校长。主要研究净土宗。著有《净土宗研究》《中国净土教理史》《佛教经典成立史论》《佛教大年表》等。编有《望月佛教大辞典》。

获原云来 (1869—1937) 日本和歌县人, 毕业于东京净土宗学校, 曾赴德国学梵文, 获哲学博士, 回国后任东京大学教授、丰山大学校长、大正大学文学部圣语研究室主任等职。1922年得文学博士称号, 1927年任僧正。著有《梵日大辞典》《实习梵语学》《印度的佛教》等。

蒲辛 (Louis de la Vallee poussin, 1869—1939) 比利时佛教学者。1893年任比利时根特大学教授, 研究说一切有部佛教。1921年组织东方研究会, 校订和翻译佛典, 为宗教与伦理百科全书撰写佛教论文。著有《涅槃》等。

铃木大拙 (1870—1966) 别号也风流居士。日本石川县金泽市人。原名贞太郎。二十二岁师事临济宗圆觉寺派宗演禅师学禅, 曾随师赴美

国参加世界宗教大会。将汉译《大乘起信论》译为英文出版。并在芝加哥出版英语佛学著述《大乘佛教纲要》。游历英国研究欧洲哲学, 回国后历任学习院大学、东京大学讲师、教授。1911年再度赴英, 向西方人介绍禅学, 十年间, 影响颇大。1921年回国后任大谷大学教授, 创办英语杂志《东方佛教徒》。以《楞伽经之研究》一文获文学博士(1933)。1934年访问中国后用英语写成《中国佛教印象记》。1959年将在西方讲稿整理为《禅与日本文化》在美国出版, 被授予夏威夷大学名誉博士学位。晚年英译出版了亲鸾的《教行信证》。主要著作有《禅的研究》《禅思想史研究》《佛教与基督教》《华严的研究》等, 有《铃木大拙全集》行世。他以善于用英语向西方介绍禅宗与佛教而著名, 是近现代深有影响的国际性佛教学者。

欧阳竟无 (1871—1943) 名渐。江西宜黄人。早岁治经史之学, 1904年至南京受教于杨文会, 研习佛学。杨逝世后遵遗嘱在金陵刻经处校刻佛经。1912年与友人创立佛教会。1914年在刻经处设研究部, 聚众讲学, 1922年在南京创立支那内学院, 任院长, 并专讲法相唯识, 1937年率院众携经版迁移至四川江津, 建支那内学院蜀院, 继续讲演佛学, 培育人才。除主持纂辑《藏要》三辑外, 还著有《唯识抉择谈》《佛法非宗教非哲学而为今时所必需》等, 后辑为《竟无内外学》26种, 在法相宗方面有独特见地, 分唯识、法相为两宗。

江味农 (1872—1938) 名忠业，一名杜，号定翁，法名妙熙、胜观。江苏江宁人。幼读儒书，曾中乡举。1918年开始信仰佛教，听谛闲讲经。曾赴日本学东密，归国后随白普仁喇嘛在沪、杭、湘、鄂等地弘扬藏密。1931年任上海省心莲社社长，常在社中讲经，一生教宗般若，行在净土，整理有谛闲讲《大乘止观述记》，著有《金刚经讲义》印行。

高鹤年 (1872—1962) 江苏兴化人，佛教居士。曾在镇江金山寺、扬州高旻寺等处参禅，在终南山茅蓬潜修。与印光法师交往甚密，携其文稿刊行。在天津、湖南等地从事赈灾救济。多年来行脚天涯，参访名山大刹，有徐霞客第二之称。记其见闻为《名山游记》一书。

应慈 (1873—1965) 法名显亲，俗名余铎。安徽歙县人。二十六岁出家，曾在金山寺，高旻寺、天宁寺(常州)参禅，得法于冶开禅师，为临济宗第42代。后随月霞学华严宗义，协助月霞在上海办华严大学、华严讲堂。1925年又办清凉学院培养华严预科学僧，后续办正科。一生讲经传戒、培养学僧、主办禅七，不遗余力，重在弘扬华严宗，禅教双融。自号华严座主、拈花老人。晚年住锡上海慈云寺潜修，1954年起任上海佛教协会会长，1957年被选为中国佛教协会副会长，1962年任中国佛协名誉会长。著有《心经浅说》、《正法眼藏》、《八识规矩颂略解》等行世。

梁启超 (1873—1929) 字卓如，

号任公，又号饮冰室主人，近代资产阶级改良主义者，著名学者。对佛学有研究，为武昌佛学院第一任董事长，南京支那内学院发起人之一。撰有《说无我》《佛教心理学浅测》《论佛教与群治之关系》《佛学研究十八篇》《大乘起信论考证》等。

蒋维乔 (1873—1958) 字竹庄，别号因是子。江苏武进人。早岁入南菁书院(后改名江苏全省高等学堂)、常州致用精舍习中西学，后致力于教育救国，历任教育部秘书长、江苏省教育厅厅长、东南大学校长、上海光华大学教授及中文系主任、教务长等职。自1917年起潜心学佛，曾撰《因是子静坐法续编》、《世间禅》等，从气功锻炼的角度介绍佛家禅功，在社会上颇有影响。晚年潜修净土、密法，兼讲气功，其佛学著作有《中国佛教史》、《佛学概论》、《佛学纲要》等，此外还著有《中国近三百年哲学史》、《吕氏春秋汇校》等。

丁福保 (1874—1952) 字仲祐，号畴隐，江苏无锡人。通算学、日文、医学、诗赋等，历任教习。三十一岁时始学佛学，结识杨文会。1908年在上海行医并创办医学书局。刊印医书，后来兼刊印佛书。编纂有算学书10种、养生书26种、佛书34种、医书75种。佛学方面重要者有《佛学大辞典》《佛学指南》《佛学起信论》《六道轮回录》《佛教精华录笺注》等。

杨度 (1874—1932) 字皙子，号虎公，又号虎禅师。湖南湘潭人，早年师事王运闿，曾两度留学日本。原

鼓吹君主立宪，后支持国共合作，1929年加入中国共产党。袁世凯称帝失败后曾潜心学佛，主张顿悟渐修，建立一以论理科学为归的“无我宗”新佛教。有《虎禅师论佛杂文》及续、二续传世。

倓虚 (1875—1963) 法名隆衍。河北宁河县人，俗名王福庭，少经商学医，1916年出家，入宁波观宗寺弘法研究社研习佛学，从谛闲习天台教观，得其嗣传，1921年开始弘法活动，在东北建哈尔滨极乐寺、长春般若寺，营口楞严寺等寺院和佛学院十余所。1931年赴西安讲经，任大兴善寺住持。后赴青岛建湛山寺，至天津重兴大悲院。1949年应邀赴香港弘法，创立华南佛学院、佛教印经处、中华佛教图书馆、天台精舍、弘法佛堂、青山极乐寺等。一生弘扬天台教观，创办佛学院十三所，培育学僧千余人，为近代佛教教育大家。著有《金刚经讲义》、《始终心要记》、《影尘回忆录》(自述生平)等，后人辑其著述为《湛山大师法汇》行世。

刘洙源 (1875—?) 名复礼，别叫离明，四川中江人，前清拔贡，后毕业于北京经科大学。历任四川高级师范、成都大学、四川大学等校文学教授。曾在成都创办佛学社讲经说法十余年。晚年辞职入山修行。著有《唯识学纲经》、《佛法要领》行世。主张禅、净双融，强调观心一法为禅、净二门之要义。

王弘愿 (1876—1937) 名师愈，字慕韩，号圆五居士。广乐潮安人，长期任教于潮州中学。1924年于潮

州开元寺从日僧权田雷斧受学东密两部大法，1926年赴日深造，得阿闍黎位。回国后函授密法，并在广东一带开坛灌顶传法，在广州建解行精舍弘扬密教。译有权田雷斧著《密宗纲要》等。为中国近代弘扬东密的知名人士。

大谷光瑞 (1876—1948) 日本净土真宗西本愿寺派第22代门主，佛教学者。亦都人。1903年嗣门主位。1914年辞位出国。第二次世界大战期间在亚洲各地活动，战后回国。著有《大无量寿经义疏》《第一义谛》《佛教之要谛》《他力真宗》等，现有《大谷光瑞全集》行世。

慈舟 (1877—1958) 俗姓梁，湖北随县人。早岁教书10年，三十四岁出家，1916年毕业于华严大学。此后多年讲经于南北各地，曾辅助了尘、戒尘在汉口九莲寺筹办华严大学，在常熟虞山福山寺、鼓山、福州法海寺等地办法界学院培育僧才。历任汉口栖隐寺、苏州灵岩山寺、北京净莲寺、厦门南普陀寺住持。1953年被选为中国佛协常务理事。一生教宗华严，讲经弘律，培育僧才，深受信众敬仰。

圆瑛 (1878—1953) 别号韬光，一号一吼堂主人。福建古田人，俗姓吴，十九岁出家，先后从冶开、寄禅等参禅，从通智、谛闲、祖印、慧明学习教观，精于《楞严经》。1914年任中华佛教总会参议长。讲经于各地。1924年重兴泉州开元寺，创办佛教慈儿院。1929年与太虚共同发起成立中国佛教会，任理事长。抗日战

争时期住持上海圆明讲堂，曾组织僧侣救护队，办难民收容所，并赴南洋募款抗日。回国后被日本宪兵逮捕，诱迫其合作，坚拒之。1945年开办楞严专宗学院。1952年代表全国佛教徒出席亚太区域和平会议。1953年被推选为中国佛教协会第一任会长。著有《楞严经讲义》《大乘起信论讲义》《一吼堂文集》《一吼堂诗集》等近20种，编为《圆瑛法汇》。

弘一 (1880—1942) 法名演音，别号晚晴老人。生于天津，俗名李叔同，号息霜。早年就学上海南洋公学，留学日本习西洋画，在诗词、书画、篆刻、音乐、戏曲方面造诣甚深。曾创“春柳社”于东京，主演茶花女。任上海《太平洋画报》编辑，杭州省立第一师范图画音乐教师，加入过南社，为享有盛名的艺术家。丰子恺、刘质平等皆出其门下。1918年于杭州虎跑寺出家。常居厦门南普陀及泉州承天、天元等寺。以戒行著称，立志复兴南山律宗，整理律宗著述，曾创设“南山律学院”。提出念佛不忘救国，救国不忘念佛。有《四分律比丘戒相表记》《南山律在家备览要略》等佛学著述及《护生画集》《三宝歌》《清凉歌》等传世。出家后尤多以书法赠人，弘扬佛法。卒后被尊为重兴南山律宗第十一祖。

梅光羲 (1880—1947) 字擷云，江西南昌人。年十九中乡举，1903年东渡日本入陆军振武学堂、早稻田大学学习。归国后先后任职教育、交通、司法各部。因桂伯华介绍而接触

佛学，深生信向，1907年入祇园精舍随杨仁山学佛学。此后薪俸大部分用于资助金陵刻经处、支那内学院。精于唯识之学，著有《相宗纲要》(1902)、《相宗新旧两译不同论》(1931)、《相宗纲要续编》、《大乘相宗十胜论》、《因明入正理论节录集注》等。

陈垣 (1880—1971) 字振庵。现代著名史学家。广东新会人。历任北京大学、燕京大学、北京师范大学等校教授，辅仁大学、北京师范大学校长，中国科学院哲学社会科学学部委员，全国人民代表大会常务委员。1959年加入中国共产党。在历史学、宗教史研究上贡献甚多，佛教史方面著有《释氏疑年录》《明季滇黔佛教考》《清初僧诤记》《中国佛教史籍概论》等。

静权 (1881—1960) 法名宽显，浙江永嘉人。俗名王良安。二十五岁在天台山国清寺披剃出家，从谛闲法师学天台教义。1921年后，任观宗寺弘法社主讲，讲经40年，曾提议于国清寺设天台宗研究社，自任主讲，培育僧材。1957年当选为中国佛教协会副会长，上海市政协委员。教宗天台，行归净土，虽兴寺庙而不任住持，虽精经论而不事著述。弟子录其讲稿为《地藏经略解》《楞严经大势至圆通章讲义》等印行。

来果 (1881—1953) 湖北黄冈人。俗名刘永理。1905年投南京宝华山出家，法名妙树，号净如，后在镇江金山寺参禅十年，在终南山结茅潜修。1928年得法于扬州高旻寺月

朗法师，继任方丈。1950年移居上海建净七道场。生平弘扬禅宗，有《来果禅师语录》、《开示录》等行世。

范古农（1881—1951）号幻庵，别号寄东，笔名海尸道人，浙江嘉兴人。早岁读经史，从事教育工作，因偶读《圆觉经大疏》而潜心学佛，深信净土法门，广学教典，讲经说法。1931年起任上海佛学书局总编辑，编印了《海潮音文库》、《佛学百科全书》和佛学小丛书、《佛学半月刊》等，任《佛教月报》主笔。1947年组织法相学社讲授唯识之学，晚年被推为世界佛教居士林林长。著有《古农佛学答问》、《八识规矩颂贯珠释》、《观所缘缘论贯珠释》、《幻庵文集》等。

李证刚（1881—1952）名翊灼，江西临川人。幼读儒书，聪明过人，后从杨仁山学佛学，与欧阳竟无、桂伯华并称江西三杰。执教于东北大学、中央大学。著有《西藏佛教略史》、《印度佛教史》、《劝发菩提心论》、《心经密义述》等。

木材泰贤（1881—1930）日本岩手县人。毕业于曹洞宗大学，曾赴欧洲留学，回国后在东京大学任教，专攻印度哲学与佛教哲学。获文学博士学位。著有《阿毗达摩论的研究》《原始佛教思想论》《小乘佛教思想论》《大乘佛教思想论》《印度哲学宗教史》《印度六派哲学》等。现有《全集》行世。

宇井伯寿（1882—1963）日本佛教学者，爱知县人。幼为曹洞宗僧。毕业于东京帝国大学文科。留学英

国剑桥大学等专攻梵语、巴利语和印度哲学。回国后任东京帝国大学、东北帝国大学、驹泽大学等校教授，讲授印度哲学。著有《印度哲学研究》《禅宗史研究》《佛教逻辑学》《佛教经典史》《佛教思想研究》《日本佛教史》《中国佛教史》等。有《选集》行世。

夏莲居（1882—1965）法名慈济，自号渠园幼叟。山东郛城人，出身名门，久居北京。早岁参加辛亥革命，曾任山东省政府秘书长、监运使。性甘淡泊，无心仕进，志在以学术匡时，人格化物。为学无所不窥，由儒、道等百家而归于佛，于佛门由禅而教、由教而密、由密而净。曾与梅光羲同受戒于安庆地藏庵慧明和尚，与谛闲、省元等相交至契，主张净土一门，融摄世间、出世间法，为禅教密之精华与归宿。闭门精进修持，并会集《无量寿经》诸译为《大乘无量寿庄严平等觉经》，被誉为海内第一善本。另撰有《会集秦唐两译阿弥陀经》、《校经随笔》、《会译引证记》、《宝王三昧忏》、《莲宗密钞》、《观音宝典三种合参》、《净修捷要》、《听佛轩自警录》、《渠园诗文集》等。其修持与道德，为人所钦敬。弟子有黄念祖、黄超子、王一叶等。

屈映光（1883—1989）字文六，法名法贤。浙江临海人。早岁参加辛亥革命，曾历任浙江都督、国务院顾问赞威将军、山东省长、内务总长等职。多年研习佛学，1926年辞职环游世界，弘扬佛法。1929年受诺那灌顶，虔修密法，被称为法贤上师。此

后内修密法，外办赈务，四十年如一日。晚年住台湾桃园县大溪斋明寺传法。著作有《金刚经诠释》等。

曼殊 (1884—1918) 法名博经，又号元瑛、玄瑛。曾用笔名有印禅、非非、雪蝶、糖僧、燕影、燕子山僧、阿瑛等。俗姓苏。原籍广东香山。其父在日本经营茶业，曼殊生于横滨，母为日本人，六岁回国，十四岁赴日本读书，考入东京早稻田大学预科，1902年考入振武学校学习陆军。次年回国，任教于苏州吴中公学，任上海《国民日报》翻译。1904年出家，漫游泰国、斯里兰卡等地。回国后曾任教于湖南实业学堂、明德学堂、抵涸精舍。1909年赴爪哇，任华侨中学教员。返国后曾在《太平洋报》社工作。能诗文，善绘画，通英、法、日、梵等文。与陈独秀、章士钊、柳亚子、刘师培、叶楚伦等交往甚密。与孙中山、居正、戴传贤等革命党人相往还。多次撰文鼓吹革命，号召反帝。所写诗词及小说《断鸿零雁记》《天涯红泪记》《焚剑记》，所译雨果，拜伦等诗文，驰名文坛，在近代文学史上开一片新天地。曾发表《敬告十方佛弟子启》《告宰官白衣启》等，揭示佛教积弊，主张断礼忏、付法、趋炎三事，培育人才，宣扬佛法本有之积极救世精神。为人清高淡雅，浪漫天真，极富个性。有《苏曼殊全集》行世。

韩清净 (1884—1949) 原名克宗，又名德清。河北河间人。十八岁乡试中举人。此后发愿研究佛教唯识学。1921年在北京讲《成唯识论》。

1925年日本召开的东亚佛教大会上宣读所写《十义量》一文，博得赞许。1927年在北京创立三时学会，讲学刻经。著有《唯识三十颂论句》《唯识三十论略解》《唯识论述记讲义》《心经略赞》《金刚经了义疏》《佛法略谈》等。弟子有周叔迦等人。

喜饶嘉措 (1884—1968) 青海循化人。幼年出家，在拉卜楞寺、哲蚌寺求学，32岁时考取最高格西学位拉然巴。曾校刊布敦及桑结嘉措全集，主持重刻甘珠尔。中华人民共和国成立后先后担任青海省政府副主席和文教委员会主任，第一、二届全国人大代表，第二、三、四届全国政协委员，中国佛教协会会长等职。对和平解放西藏、促进民族团结、协助政府贯彻宗教政策作出了贡献。曾多次率中国佛教代表团出国访问。著有《喜饶大师文集》《藏族文化概论》等。

熊十力 (1884—1968) 字子真，湖北黄冈人。辛亥革命后曾入南京支那内学院研习佛学，长期在北京大学任哲学教授。解放后历任第二至四届全国政协委员。在儒学基础上吸收佛学及西方哲学，自成一家之说。著有《新唯识论》《破“破新唯识论”》《佛家名相通释》等佛学研究著作。

朱镜宙 (1884—?) 浙江乐清人。为章太炎之婿。原信基督教，因阅太虚所赠《金刚经》而出耶入佛。1949年去台湾，与李子宽等创办台湾印经处，十数年间印经155种，43万余册。著有《五乘佛法与中国文化》等。

王季同 (?—1948) 字小徐, 江苏苏州人。清末留学英国学习电工, 并在德国实习, 回国后任职于中国科学院, 曾发明转动式变压器, 著有《电网路计算法》等。虔信佛教, 著《佛法省要》、《佛法与科学的比较研究》等, 从科学角度阐扬佛法。曾与胡适函辩有关佛法的问题。

能海 (1886—1966) 四川绵竹汉旺场人。俗名龚学光。少年学商, 后入陆军学校, 毕业后历任侦探大队长、营长、团长、云南讲武堂教官等, 曾赴日本考察政治实业半年。从北京大学教授张克诚听讲佛教哲学。1925 年于涪陵天宝寺出家。同年与永光等赴藏求法, 至康定, 返成都筹措经费。1928 年再与永光等入藏, 依止哲蚌寺被称为藏地佛界日月二轮之一的康萨格西学格鲁派显密教法。1933 年回内地, 弘传格鲁派之学。先后在成都近慈寺、重庆真武山、绵竹云雾寺、峨眉慈圣庵、五台山清凉桥、上海金刚道场开建道场六处。曾迎请西藏扎萨喇嘛、蒙族兴善喇嘛来内地译经传法。持戒谨严, 讲经说法深入浅出, 影响遍国内外。美国总统罗斯福曾致函请往弘法, 辞未赴。解放后曾出席一、二届全国人民代表大会, 任中国佛教协会副会长。1955 年, 赴新德里参加亚洲和平会议。译述及讲稿著作凡 90 余种, 重要者有《律海十门》《定道资粮》《菩提道次第科颂讲义》《增一阿含学记》等。主张以大般若为宗, 见地要高, 行履要实, 首重五戒十善。在显密教乘上由密乘溯源于《阿含经》

《舍利弗毗昙》等原始教典。所译密法诸仪轨, 简练明了。弟子有永光、常浩、隆莲、定净、清定等。

查干葛根 (1886—1957) 蒙古族, 大号扎木彦力格希德扎木苏, 略称扎木彦。内蒙古苏尼特左旗人。四岁时被认定为查干敖包庙的查干葛根活佛五世。后受比丘戒, 习佛法、医学、占卜、蒙汉文等, 擅长诗书画, 关心人民疾苦, 对发展本地区的工商、文教、卫生等事业多有贡献。1953 年被推举为中国佛教协会名誉会长, 曾任全国政协委员等职。

太虚 (1889—1947) 法名唯心, 别号悲华。浙江崇德(今桐乡)人。俗名吕淦森。十六岁出家, 依宁波天童寺寄禅和尚受具足戒。1909 年随师参加江苏省僧教育会, 于南京金陵刻经处祇洹精舍从杨文会学佛学, 从曼殊学英文。1911 年赴广州组织僧教育会, 任白云山双溪寺住持。翌年, 在南京创立中国佛教协进会, 后并入以寄禅为会长的中华佛教总会, 任会刊《佛教月报》总编辑。提出进行教理革命、教制革命、教产革命, 鼓吹佛教复兴运动。1918 年在上海与章太炎等创立觉社, 主编《觉社丛书》, 翌年改为《海潮音》月刊, 历三十余年而未辍。1922 年创办武昌佛学院。1925 年率领佛教代表团赴东京参加东亚佛教大会, 并考察日本佛教。1927 年任厦门南普陀寺住持, 兼闽南佛学院院长。1928 年在南京发起成立中国佛学会。是年秋出国访问, 历游英、法、德、比、美诸国, 宣扬佛法, 在巴黎筹组世界佛学

苑。1931年在重庆北碚缙云寺创办汉藏教理院。1943年组织中国宗教徒联谊会。抗战胜利后，任中国佛教整理委员会主任。1946年受国民政府宗教领袖胜利勋章。一生宣传并积极实行佛教改革，提倡人生佛教、人间佛教，主张把佛学的积极思想运用于现实社会，发达人生。著述演说凡数百万言，重要者有《真现实论》《法相唯识学》《整理僧伽制度论》等。辑有《太虚大师全书》行世。

陈铭枢（1889—1965）号真如，广西合浦人。少年时即爱好军事，投身辛亥革命，历任国民革命军军长兼武汉卫戍司令、国民革命军总政治部副主任、广东省政府主席、京沪卫戍司令、行政院副院长兼交通部长、行政院代院长等职。曾组织社会民主党、神州国光社等。中华人民共和国成立后任中央人民政府委员、中南行政委员会副主席、全国人大常委、全国政协常委。一生信仰佛教，曾随欧阳竟无学唯识、归依虚云和尚学禅。发起成立现代佛学社和中国佛教协会，曾任现代佛学社社长、中国佛协副会长。撰有《我的禅观》、《我的佛法观》、《佛学的新义》、《用唯物辩证法来分析佛法理论体系》等。

顾净缘（1889—1973）名畴，字伯叙，号子同。密号正明，自称暗然。江苏淮安人，为顾炎武之后裔。幼随湖南宁乡傅绍岩学儒，辛亥革命前师事洛一子学道，后转而学佛。1924年，与梁融觉、李又聃等在长沙创办四众和合之佛教团体“二学园”，树

“圆融不诤”为宗旨。创行大乘菩萨道。又主办两湖佛化讲习所培育四众佛弟子。唐生智师事之，并请于北伐军中布教，所部士兵将领均受三皈五戒。为纪念北伐阵亡将士建五轮塔于岳麓山。北伐胜利后被武汉国民政府聘为顾问。1928年赴日本学密，得阿闍黎位，尽得东密台密奥密以归。回国后在上海建立瑜伽学会、畏因同学会，创办《威音》佛刊，常以谢畏因之笔名于该刊发表文章，宣扬“人道佛教”，提倡“做人做事”，行大乘菩萨道。抗战时避难长沙，应请于东安创办兴隆寺，又创办耀禅书院（后改为耀禅中学）。解放后任上海文史馆馆员。修证五明六通，圆融世出世法于诸家之学及医药、音乐、书法、绘画、摄影、武术、驾驶等无所不通，世称异人。著述颇多，惜于“文革”中付之一炬，唯《影响轩丛话》等得以幸存。

安培多格尔（Bhimrao Ramji Ambedkar, 1893—1958）现代印度佛教改革者、社会活动家。美国哥伦比亚大学博士。回国后曾任孟加拉法律学院教授及律师等职。1947年出任印度首届司法部长，主持起草印度宪法。毕生从事改善印度贱民处境的活动。1935年号召贱民脱离印度教而改信佛教。1956年佛涅槃纪念日在那格浦尔广场组织过规模巨大的佛教集会。在其努力下，先后有成百万贱民改信佛教，对现代印度佛教复兴运动起了重大作用。所著《释迦和他的宗教》一书，对佛教教义作了适应现代生活的新解释，被

1968年全印佛教大会定为新印度佛教圣典。安诃多伽尔被印度佛教徒尊为“牟尼”（圣人）。

师觉月 (Prabodhi Chandra Bagchi, ?—1956) 印度佛学家、汉学家。曾师事法国远东学院莱维教授, 研究汉语佛典。曾任印度泰戈尔国际大学中国学院教授、副校长, 北京大学访问教授。主要著作有《中印文化关系千年史》《印度与中亚》《中国佛教圣典》等。

大勇 (1893—1929) 俗名李锦章。四川巴县人。早岁毕业于法政学校, 任军政、司法等职。1919年依太虚法师出家。曾两次东渡日本学密教, 于高野山密宗大学得大阿闍黎学位。归国后在沪、杭、武汉、北京等地开坛传法。1924年在北京慈因寺成立藏文学院准备赴西藏学法, 次年秋率大刚、法尊、严定、观空等20余人入康藏, 留甘孜依扎迦大喇嘛学密法, 得阿闍黎位。因积劳成疾, 卒于甘孜扎迦寺。译有《菩提道次第略论》等。

贡噶 (1893—1957) 名谢朱却吉僧格, 汉译法狮子。噶玛噶举派呼图克图, 居西康贡噶山(在今四川) 木雅康松扎寺兼承宁玛派法。曾依止第15代大宝法王喀恰多吉等修学显密教法, 任德格八邦寺说法和尚。1935年, 应诺那邀请, 来成都、重庆传法。1937、1939、1945年, 又应请来内地, 在昆明、汉口、长沙、南京、江陵等地传法, 受法者甚众。民国政府授予“辅教广觉禅师”号。较系统地传述了大手印、大圆满系法。有

《大手印讲义》《恒河大手印直讲》及所译《心经》等传世。解放后曾在中央民族学院任教。

汤用彤 (1893—1964) 字锡予, 湖北黄梅人。1917年毕业于清华学堂, 次年赴美留学, 获哲学硕士。回国后历任东南大学、南开大学、北京大学、西南联大教授。解放后任北京大学校务委员会主席、副校长, 全国政协委员、常务委员, 第一至三届全国人大代表。通晓梵、巴利语等多种外文, 毕生致力于中国佛教史、魏晋玄学、印度哲学研究。所撰《汉魏两晋南北朝佛教史》《隋唐佛教史稿》等斐声学术界。

梁漱溟 (1893—1989) 字焕鼎, 广西桂林人。现代著名学者。自二十岁后, “思想折入佛家一路, 专心佛典者四五年”。1916年发表长篇论文《究元决疑论》, 论述佛学之如实论、方便论, 以解决人生究竟问题, 因此被聘为北京大学哲学系教授。次年出版的《印度哲学史》中, 亦多论佛家哲学。后思想虽转入儒家, 但仍以佛法为究竟归宿。另有《唯识述义》、《佛法大义》等佛学撰述。

持松 (1894—1972) 法名密林, 密号入入金刚, 自号师樊沙门。湖北荆门人。家世业儒。十八岁出家, 毕业于上海华严大学, 嗣月霞法师。1922年赴日本高野山学真言教法, 得五十一世阿闍黎位。1925年、1936年又两度东渡学法、采办法器。在杭州、辽宁、南京、武汉、北京等地传法灌顶, 一时出现密宗复兴的盛况。先后任虞山兴福寺、武昌宝通寺、上

海静安寺等住持。在静安寺设立密宗坛场，兼任过该寺佛学院院长。1953年当选为中国佛教协会常务理事，1956年任上海市佛教协会会长，曾参加中国佛教代表团出国访问。通日文、梵文，善诗词，工书法。著有《华严宗教义始末记》《密教通关》《摄大乘论义记》《金刚顶大教王经疏》《密教图印集》《梵语千字文》《师奘文钞》等凡26种。

吕澂 (1896—1989) 字秋逸（或作秋一、鹭子）。江苏丹阳人。曾就读于南京民国大学经济系，留学日本专攻美术，任上海美术专科学校教务长。1914年随欧阳竟无学佛学，协助竟无筹办支那内学院，先后任教务长、院长。解放后历任第二至六届全国政协委员，中国科学院哲学社会科学部委员，中国佛教协会历届常务理事。通晓英、日、梵、藏、巴利等多种语文。有《声明略》《佛典泛论》《印度佛教义史略》《印度佛学源流略讲》《中国佛学源流略讲》《佛教研究法》《因明纲要》《因明入正理论讲解》等佛学著作传世。

唐大圆 (?—1943) 湖南人，初归依印光法师修学净土，后专研唯识，学有成就。曾先后在武昌佛学院、中华大学、武汉大学、长沙佛学会等处讲唯识学。任《世界佛教居士林林刊》编辑，主编过《海潮音》、《东方文化》杂志，在佛刊上发表论文多篇，主张在现实人间修菩萨道。撰有《唯识方便谈》、《唯识易简》、《唯识三字经》、《唯识的科学方法》等小册子弘扬唯识学。曾撰《起信论

解惑》等，力论《起信论》确为马鸣造，驳王恩洋等以该论为华人撰述之说。

常惺 (1896—1939) 法名寂祥，自署雉水沙门。江苏如皋人，俗姓朱。十二岁出家，就读于省立师范学校、华严大学。曾习禅于常州天宁寺，随谛闲学天台教观，博览群经，融归性相于华严，又曾从持松学东密。先后主办杭州昭庆寺僧师范讲学所、北京柏林教理院、江苏泰县光孝佛学研究社，培育僧才，历任泰县光孝寺、北京万寿寺、厦门南普陀寺住持兼闽南佛学院院长。撰有《因明入正理要解》、《佛法的两性问题》、《贤首概论》、《起信论亲闻记》、《佛法概论》等，以通俗语言阐释佛法。后人辑其著述为《常惺法师集》行世。

王恩洋 (1897—1964) 字化中，四川南充人。早岁曾旁听于北京大学哲学系，从梁漱溟研习印度哲学。1922年入支那内学院随欧阳竟无专攻佛学，曾任该院法相大学预科主任兼教授，后在南充办龟山书房。在内江办东方文教研究院讲学，佛、儒并弘。1957年任中国佛学院教授。著述甚多，佛学之外兼究儒学、道家等。佛学方面的重要著述有《人生哲学与佛学》、《佛学概论》、《金刚经释论》、《因明入正理论释》、《佛法真义》、《唯识通论》等。

冢本善隆 (1898—1980) 日本佛教学者。爱知县人。毕业于东京帝国大学，曾留学北京辅仁大学。后专事中国佛教研究。获文学博士学位，历

任京都大学教授、京都大学人文科学研究所所长、京都国立博物馆馆长等职。1974年任日中友好佛教协会会长。曾多次来华访问、调查,积极促进日中友好。著有《中国佛教史》《日中佛教交涉史研究》《唐中期的净土教》等。有《冢本善隆著作集》7卷行世。

马拉拉塞克拉 (Guvapala Piyasena Malalasekera, 1899—1973) 斯里兰卡佛学家、宗教改革家和社会活动家。留学伦敦,获哲学博士、文学博士、艺术硕士,苏联莫斯科大学名誉哲学博士。历任锡兰大学教授、东方学院院长、驻苏大使和驻联合国使节。发起成立世界佛教徒联谊会,为首任主席。著有《佛教及民族问题》等。主编《佛教百科全书》《巴利大藏经》(僧伽罗文)、《英文—僧伽罗文辞典》等。

周叔迦 (1899—1970) 原名明夔,字志和,笔名云音、演济、沧衍、水月光。安徽东至人。1918年肄业于上海同济大学三科。后潜心学佛,遍读三藏。历任北京大学、清华大学、中国大学、辅仁大学、中法大学等校哲学教授,讲授佛教史、佛教哲学。1940在北京瑞应寺创办中国佛学院,自任院长,主讲佛学,次年与同人创立中国佛学研究会,主编《微妙声》、《佛学月刊》。中华人民共和国成立后,任中尼友好协会副会长、第三届全国人大代表、中国佛教协会副会长、中国佛学院副院长兼教务长等职。著有《虫叶集》、《法苑谈丛》、《菩萨戒律汇集》、《因明新例》

等。曾发起影印《宋藏遗珍》。1956年被印度摩诃菩提会吸收为终身会员。

大醒 (1900—1952) 法名机警,别号随缘,江苏东台人,俗姓袁,早年毕业于师范学校。1924年出家,入太虚创办的武昌佛学院深究佛学,得太虚器重,命主持闽南佛学院,创办《现代僧伽》(后改名《现代佛教》)月刊、《海潮音》杂志、《觉津》月刊等,弘扬人间佛教思想。曾任中国佛教整理委员会秘书长,协助太虚整顿佛教。1948年赴台湾。继续编辑《海潮音》月刊,并在新竹灵隐寺主办佛教讲习所培育僧才。一生发表佛学论文甚多,《海潮音》杂志社曾集其诗文数十万言,编为《大醒法师遗著》行世。

懒悟 (1900—1969) 河南潢川人,俗姓李,法名奚如。自幼出家,曾就学于闽南佛学院,东渡日本研习法相唯识之学,1949年后定居于合肥明教寺。勤习书画,画艺精良,为当代著名画僧,又擅长医道、武术,精通鉴赏之学。

芝峰 (1901—1964) 字象贤、无言。浙江永嘉人,俗名石鸣珂。青年出家,就读于汉口佛教会讲习所、武昌佛学院,专研唯识、天台、律学,诗文、辩才俱佳,与大醒、法舫、法尊共称太虚门下的“四大金刚”。曾与大醒主持厦门南普陀寺、闽南佛学院,主编《海潮音》、《现代佛学》。著译有《律学之精神》、《律学大纲》、《佛性研究》、《禅学讲话》、《唯识讲话》等。曾赴日本大谷大学留学,返

国后归俗。以“慧风”的笔名，在《现代佛学》发表文章多篇。

法尊 (1902—1980) 俗名温妙贵。河北深县人。早年出家。入武昌佛学院，受教于太虚。1925年转入北京藏文学院，从大勇学藏密。后随大勇组织的赴藏学法团至西康，在昌都攻藏文。1933年入藏，在拉萨哲蚌寺学习。1936年取道印度、仰光等地回重庆，代理太虚主持汉藏教理院十余年。1953年被选为中国佛教协会常务理事。1956年兼任中国佛学院副院长并主讲佛教经论。1980年任中国佛学院院长。首次将藏传《菩提道次第论》《密宗道次第论》《辨不了义论》《现观庄严论》《辨法法性论》《八大手印》《集量论》《释量论》《释量论释》等译为汉文流传，又将汉文《大毗婆沙论》《社会发展史》等译为藏文，还从事藏汉、汉藏词典的编辑工作，对沟通汉藏佛学贡献甚大。

显荫 (1902—1925) 上海崇明县人，俗名宋今云。十七岁随谛闲出家，习天台教观，天资聪慧，很快便学通经藏，十九、二十岁时即为丁福保编《佛学大辞典》、日本《新修大藏经》作序，任上海世界佛教居士林林刊编辑部主任。1923年东渡日本研习密教，1925年学成归国，在上海等地传法，竟因勤学积劳而夭折。著有《密教传灯血脉谱》、《法华经秘要记》、《真言密教与中华佛法之关系》等，译有《真言宗纲要》。

印顺 (1902—) 浙江海宁人，二十五岁出家，受学于太虚法师。佛学

院毕业后，在太虚创办的闽南、汉藏教理院等佛学院任教。1949年赴香港，历任香港佛教联合会会长、《海潮音》月刊社社长、香港善导寺住持等，后在台湾新竹创福严精舍讲学，培育佛教弘法人才。承太虚遗志，通过佛教学术，力弘人间佛教思想。学识广博，著述宏富，在海内外享有盛誉。曾以《中国禅宗史》专著获日本大正大学文学博士。主要著作还有《性空学探源》、《唯识学探源》、《印度之佛教》、《初期大乘佛教之起源与发展》、《妙云集》等。

明真 (1903—1989) 号真慈。湖北荆门人。俗名赵哲。23岁出家于武昌莲溪寺，曾入南岳僧侣学校。此后长期居南岳，曾任南岳佛学讲习所教员，参加过“南岳佛道教难协会”的抗战救亡工作，任长沙开福寺住持。1955年移居北京，历任中国佛教协会理事、常务理事、副会长，中国佛学院副教务长、副院长，法源寺住持，自三十年代起，在多种佛刊上发表过佛学论文、散文、小说数十篇，笔名有望云、岂予、二厂等。

陈健民 (1903—1987) 湖南攸县人。少年工诗文，曾任湖南省政府秘书等职。三十年代师事西康诺那、贡噶等密乘上师，并随贡噶入西康学修。1952年后在印度北境隐居修行二十余年。1972年赴美国弘传佛法。对多种藏密修法有长期实践，撰有《华严五论》《禅海塔灯》《大手印教授抉微》《净土五经会通》等发挥显密佛法，融通汉藏佛学，辑成《曲肱斋文集》。并有用英文写成的佛学小

册子 150 余种行世。

格达 (1903—1950) 法名洛桑登真。扎巴他耶，四川甘孜县人，藏族。七岁被认定为甘孜白利寺活佛，后赴拉萨甘丹寺学习显密教典，获格西位。1936 年，拥护朱德、贺龙率领的红军北上抗日，被选为中华苏维埃博巴自治政府副主席，曾组织藏民掩护三千余名红军伤病员。1949 年任西康省副主席、西南军政委员会委员兼西南民族事务委员会委员，次年赴京参加全国政协会议。因赴藏宣传政府法令，争取和平解放西藏，途经昌都，被英国间谍福特毒死。

海灯 (1903—1989) 四川江油人，俗名范靖鹤、范无病。曾就读于四川大学附设中国文学院、四川警监专门学校。二十一岁出家为僧，随侍虚云、静权等法师学佛习禅。自幼爱好武术，曾师事少林武僧汝峰、丹岩、云禅等习武，武艺高强，有二指禅等绝技，以武功名世。曾任新都宝光寺、登封少林寺武术教师，晚年任中国佛协理事，全国政协委员。著有《气功精要》、《海灯法师诗歌集》。

观空 (1903—1989) 湖南耒阳人，俗姓廖。1919 年出家，后就读于武昌佛学院。1925 年与法尊等随大勇法师入康藏，在康定跑马山依降巴门朗习藏文佛经十年。1936 年任教于汉藏教理院，讲学于北京，旋又进藏住拉萨哲蚌寺学习密法。建国后任西藏日报社编译，1957 年后任教于中国佛学院，翻译藏文佛典。译著有《解深密经疏》后六卷、《缘起

赞》、《木纳日巴略传》等。一生清苦淡泊，治学严谨，不露才德。

法舫 (1904—1951) 河北井陉人。俗姓王。青年出家，1922 年入武昌佛学院学习，后转入北京藏文学院。学成后任教于武昌佛学院、北京柏林教理院、汉藏教理院，曾三度主编《海潮音》月刊，宣传革新佛教。1941 年赴印度，锡兰等地传教，兼习英文及巴利语系佛典。1948 年回国。任雪窦寺、汾山寺住持，在香港说法讲经。1950 年出席在锡兰召开的世界佛教徒大会，被聘任为锡兰国立大学佛学教授。著有《唯识史观及其哲学》、《真理之光》、《佛学对于人生之看法》等，所译南传《阿毗达摩摄义论》深受国外学界赞许。

白圣 (1904—1989) 法名东富，号洁人。湖北应城人。十八岁在九华山祇园出家，曾就读于上海法藏佛学院，任上海楞严佛学院教务主任、杭州凤林寺住持等。1948 年赴台湾弘法，任台湾“中国佛教会”理事长长达 20 多年。并任台北十普寺、临济护国禅寺、槟城极乐寺等处住持、创办“中国佛教三藏学院”、“中国佛教研究院”。多次参加并主办国际佛教会议。著有《什么是佛教》《寺院住持手册》《学禅方便谈》《禅宗史论集》《维摩经讲录》等。

瑞今 (1905—) 现代名僧，早岁出家，曾任福建南安雪峰寺住持。1934 年任教闽南佛学院，创办佛教养正院教养孤儿，又与广洽法师创办《佛教会论》杂志。1952 年与妙钦、苏行三、高文显等遍访日本、印度及

东南亚诸国，在菲律宾成立“世佛联”菲律宾分会，被推为会长。1958年在菲律宾创办能仁学院，学众逾千。1981年被选为世界佛教僧伽会副会长。近年来对国内佛教事业颇为关心，多有资助。

赵朴初 (1907—) 安徽太湖人。幼承家学，勤习文史，肄业于东吴大学文科。大学时代开始学佛，后从事佛教及社会救济事业，曾任中国佛教会主任秘书。抗战中发起成立中华佛教护国和平会，参加上海慈善团体联合救灾会，救济难民，动员青壮年参加抗战。1945年与马叙伦、许广平等发起组织中国民主促进会，争取民主，反对内战。1949年代表佛教界参加全国政协第一届会议，与陈铭枢等创立现代佛学社，发起成立中国佛教协会，历任中国佛协副会长兼秘书长、会长，民进副主席、全国政协副主席。对推进佛教事业、促进国际友好交流贡献甚多。1982年获日本佛教大学名誉博士、日本佛教传道协会传道功劳奖。1985年获日本庭野和平财团和平奖。著有《佛教常识答问》等。又为当代著名诗人、书法家，有诗集《滴水集》、《片石集》出版，题写寺额、楹联、碑文、书名等不计其数。

罗睺罗 (Walpola Rahula, 1907—) 当代斯里兰卡著名佛教学者。生于南方省高尔区农家，十三岁落发为僧，在寺院习僧伽罗、巴利、梵、英等语文和佛学等。后攻读于锡兰大学学院、伦敦大学，1950年获锡兰大学哲学博士学位。历任锡兰智升

大学副校长、美国加利福尼亚、洛杉矶大学特邀教授、凯伦尼亚大学名誉校长、国际佛学研究所所长，上法佛教协会主席等职。从青年时代即积极参加政治、学术活动，访问过东西方很多国家。主张僧人应积极参加有益于公共福利的政治活动。所撰《佛教徒的命运》(1946)、《佛陀的启示》、《锡兰佛教史》在国际上享有盛誉。还著有《禅和驯牛》、《比丘的命运》，撰有不少用英文、法文等写的佛学论文。

迦叶波 (Jagdiskaśyap, 1908—1976) 印度佛教学者。1933年在斯里兰卡智严佛学院研习巴利文佛典，出家为僧。1936年回国，创办巴利语研究所、摩揭陀语研究所等。1959年任贝拿勒斯梵文大学巴利语与佛教研究系教授兼系主任。1965年起任新那烂陀大寺住持。1974年起在鹿野苑修建国际佛教研究大学。著有《巴利语大辞典》《阿毗达摩哲学》《佛教概论》等。以印地语译巴利语佛典多种，并主编天城体巴利文三藏等。

震华 (1908—1947) 江苏兴化人，俗名唐全心。十一岁出家；依守培法师习经教。曾任镇江竹林寺、上海玉佛寺住持、竹林寺佛学院院长，创办上海佛学院，生平著述讲学不倦，编有《中国佛教人名大辞典》，著有《僧伽护国史》、《续比丘尼传》、《东渡弘法高僧传》、《入华求法高僧传》等23种。终因积劳成疾，英年早逝。

巨赞 (1908—1984) 江苏江阴

人，俗名潘楚桐。肄业于上海大夏大学。1931年出家，名传戒，字定慧，后改巨赞。广学佛教内外诸学。对唯识学有独到见解。1944年任无锡国学专科学校教授。1937至1948十余年间，讲经弘法于江浙粤桂诸省，曾创办并主编《狮子吼》佛学月刊。1938年在湖南组织南岳佛道教难协会和佛教青年服务团。1949年以来先后当选为第二、三、四届全国政协委员及第六届常务委员。1950年在京办大雄麻袋厂，组织僧尼劳动自养。同年参与创办《现代佛学》，任主编，1952年参与发起成立中国佛教协会，当选为常务理事，1957年以后一直任副会长，曾发表佛学论文百余篇，出版有《灵隐小志》。

贾题韬（1908—）山西洪洞人，自幼聪颖过人。1931年山西大学法学系毕业后，曾在母校及金陵大学、四川大学教授逻辑、哲学。抗战中曾返乡组织抗日学生游击队，后移家成都，曾任国大代表、少将参议。少年开始研习佛学，精研法相唯识学与禅宗，兼通道教丹功、中医、气功等，象棋尤称国手，有“蜀中奇才”之誉。曾与袁焕仙等创立维摩精舍讲习禅学。1951年随军赴西藏从事宗教工作，兼任医学院院长。1980年以来任中国佛协常务理事、全国政协委员、中国佛教文化研究所研究员。撰有《论开悟》、《象棋指归》、《象棋残局新论》等。

隆莲（1908—）现代著名比丘尼。四川乐山人，出身书香门第，少习文史，聪慧过人，早年曾任四川省

政府秘书等职。后出家为尼，随能海法师等习汉藏佛学，学识渊博，善书法，工诗文。1981年以来历任四川佛协会长、中国佛协副会长、全国政协委员、四川尼众佛学院院长、中国佛教文化研究所研究员。曾为斯里兰卡英文佛教百科全书撰写《窥基》、《别解脱戒》等词目多条，撰有《佛教道德观》等。

虞愚（1909—1989）生于福建厦门。1934年毕业于厦门大学心理学系。历任贵州大学、厦门大学讲师、副教授。1956年奉调进京，历任中国佛学院教授、中国社会科学院哲学所研究员，中国佛教协会常务理事、中国佛教文化研究所特约研究员等。长于因明学、佛教哲学研究，著有《因明学》《中国名学》《印度逻辑》等。并擅长书法、诗词。

黄念祖（1912—1992）祖籍湖北江陵，早岁专攻无线电信工程，大学毕业后任职于电台。解放后任北洋大学、天津大学、北京邮电学院教授。少年学佛，潜心教典，曾随舅父梅光羲参学法要，归依虚云和尚学禅，又从诺那弟子王家齐及贡噶上师学藏传红、白教密法，师事夏莲居学禅净心要。1980年后曾任北京居士林林长，执教于中国佛学院，精进修持，主张禅、净、密一体不二，强调习禅修密者须发愿往生净土。所著《大乘无量寿经解》、《净土资粮》、《华严念佛三昧论讲记》、《谷响集》、《心声录》、《大乘无量寿经白话解》等，阐发净土宗义甚为精到，在国内外佛教界颇有影响。

正果 (1913—1987) 四川自贡人。十九岁出家,先就学于重庆华岩寺天台教理院,后入北碚汉藏教理院,毕业后留校任教。1950年进京,先后在菩提学会、三时学会从事研究工作,任中国佛学院教师、教务长、副院长,中国佛教协会理事、副会长,北京市佛教协会会长、广济寺住持,1978年起,连任全国政协第五、六届委员、常委。曾多次出国进行友好访问,精唯识学,修持以禅宗为归。著有《辩了不了义论讲义》《佛教基本知识》《禅宗大意》《止观述要》等。

黄忏华 (?—约1966) 广东人,久居南京,随欧阳竟无研究法相唯识之学。曾任中国佛教会常务理事,执教于复旦大学、厦门大学、淹通佛学,通梵文、藏文。著有《佛学概论》、《中国佛教史》、《唯识学轮廓》、《密宗教义》、《印度哲学史纲》等。1955年后曾为斯里兰卡编英文佛教百科全书撰20余篇,载于《中国佛教》一书。

坚白赤列 (1913—1984) 通称结巴堪索坚白赤列,又称措康活佛。西藏昌都芒康县人。三岁时被认定为芒康丝乌寺乐仓活佛转世,接入寺中抚养学经。1926年在拉萨哲蚌寺学习经论戒律,1940年获拉然巴学位,以辩才驰誉全藏。后又入上密院习密法,获昂仁巴学位,任格贵、堪布。1957年后历任中国佛教协会理事、副会长、西藏自治区政协副主席、中国佛协西藏分会副会长、会长、西藏佛学院首任院长。撰有《因

明精要》等。

任继愈 (1916—) 山东平原人,1938年毕业于西南联大哲学系,1941年毕业于北大文科研究所,从汤用彤、熊十力学理学、佛学。历任北大哲学系、中国社科院研究生院教授、中国社科院世界宗教研究所所长、北京图书馆馆长。长期从事中国哲学史、佛教、道教的研究,著述宏富。其《汉唐佛教思想论集》为解放后运用马列主义观点研究佛学的奠基之作。主编有《中国哲学史》、《中国哲学发展史》、《中国佛教史》、《中国道教史》、《宗教辞典》等。

明旸 (1916—) 福建福州人,俗名陈戒先。十岁随圆瑛学佛,十五岁受比丘戒。抗日战争中协助圆瑛赴南洋进行救国活动。四十年来一直弘扬圆瑛爱国、爱教一致之旨。1989年以来任中国佛协副会长、上海圆明讲堂、北京广济寺等处住持。著有《佛法概要》印行。

演培 (1916—) 江苏江都人,俗姓李。号谛观。十二岁出家,初习天台教观,后就学于闽南、觉津、汉藏诸佛学院,亲近谛闲、太虚、慈航、印顺等法师,曾主讲于华西佛学院、莲宗学院等处。1949年赴香港,协助编印太虚全书。后赴台湾,历任中国佛教会理事、善导寺、玄奘寺等住持、太虚佛学院院长。曾赴南亚、美洲弘法。有《谛观全集》行世。

张克强 (1917—1989) 号建木。河北武清人。毕业于辅仁大学国文系,北京大学文科研究所。1955年后在中国佛教协会长期从事研究工

作，任中国佛教文化研究所研究员、中国佛教协会名誉理事。精通梵文、藏文。曾主要负责编纂《新华字典》，出版有《格西曲札藏文字典》，释译《印度佛教史》，为《佛教大百科全书》等撰写佛教条目数十篇，发表佛学论文多篇。并在北京师大、中央民族学院等院校兼职授课。

巴宙（1918—）字望蜀，号仙樵。四川万县人。1938年就学于印度中国学院（谭云山创办），1948年获孟买大学哲学博士。曾执教于锡兰大学，教授佛学。1968年以来任美国爱渥华大学教授。主要从事于佛学的研究。有《巴宙文存》等著作。

南怀瑾（约1918—）浙江乐清人。自幼聪慧过人。早岁曾任成都军校教官，从袁焕仙学禅，出家至峨嵋山大坪寺闭关三年，复入青城、康藏，遍参高人，广读三教典籍，通佛、密、道、儒、太极拳等，有“通天教主”之称。1949年赴台湾。任辅仁大学等高校教授，创办老古文化事业公司及《人文世界》、《知见》、《十方》等杂志弘扬佛法与东方传统文化，欲图发扬东方传统文化精华，补救西方文明之偏弊，促进世界文明。多次举办禅七，讲学说法，门弟子多军政财商界要人，人称“出格高士”。所著《禅海蠡测》、《静坐修道与长生不老》、《论语别裁》多次再版。另有《如何修证佛法》、《习禅录影》、《禅与道概论》、《易经他说》、《老子他说》、《金粟轩诗话》等著述二十余种行世。

张澄基（1920—1988）湖北安陆

人。十五岁学佛，十七岁随贡噶上师入康研习藏传佛教，历时8年，1948年由印度赴美国定居，先后在纽约、宾州等地大学任教。精研汉、藏佛学，著有《佛学今论》《什么是佛法》等。译著有《密勒日巴尊者传》《密勒日巴大师集》等。

郭元兴（1920—1989）江苏睢宁人，幼聪颖过人，被上海哈同花园姬觉弥收为养子，因随之学佛，兼习外典，学识渊博，通梵、藏、英文，曾任重庆考试院院长办公室书记、驻华美军英文译员、军校英文编译、中学数学教员等。1980年在南京金陵刻经处工作，任教于中国佛学院，1987年被聘为中国佛教文化研究所研究员。为人坦率平易，朴素淡泊，治学严谨，明记博识。撰有《大圆满》、《宁玛九乘次第》、《佛教与长寿》、《人间佛教与平常心是道》等。

竺摩 现代名僧。别号雁荡山僧，浙江乐清人。青年出家于雁荡山净宗寺。1937年避难港澳，主编《观音》《无尽灯》等佛刊。从高剑父学画，深得翰墨三昧，其诗、书、画，人称三绝，在国外享有盛名，后赴美国夏威夷弘法，任檀香山中华佛教会导师、檀华寺住持、启华学校校长。曾多次在泰国、印度、澳大利亚教授佛学，举行书画展，现任马来西亚佛教会主席。著有《佛教与人生关系》《佛学问答》《石火诗集》《篆香室诗画集》等40余册。

宣化（1922—）原名度轮。黑龙江双城县人。少年以孝顺闻名，十九岁母丧，庐墓三年，期满后赴哈尔滨

三缘寺出家。1946年赴内地参学，深得虚云和尚器重，命承沕仰宗法脉，传以衣钵，任为曹溪南华寺戒律学院教务长。1949年至香港，先后建西乐园寺、佛教讲堂、慈心寺讲经弘法。1962年只身赴美国，改名宣化，在旧金山市华埠成立佛教讲堂弘法，教化西方青年，先后建立法界佛教总会（1968）、金山寺（1970）、国际译经学院（1972）、洛杉矶金轮寺（1975）、达摩镇万佛圣城（1976）、西雅图达摩中心（1976）等道场，讲经说法不懈，积极培育佛教弘法人才，训练僧俗，创办学校，救济难民。立志将万佛城建为国际性的佛教乃至宗教中心，团结各国弘法人士，振兴佛教。主张禅、教、净三修，力倡消除教门宗派门户之见。有多种讲经记录印行，并被译为多种文字。国内流通者有《宣化上人开示录选集》等。

星云（1927—）江苏江都人，俗名李国身。1939年出家为僧，法名悟彻，号今觉。就读于栖霞律学院、焦山佛学院。1949年至台湾弘法，先后创建高雄佛教堂、寿山佛学院、宜兰等地念佛会、佛教文化服务处；主编《觉世旬刊》等佛教刊物，撰写了大量弘法文章、读物，并开办国文补习班、幼稚园、工商职业学校等。1967年开始，建成佛光山寺作为弘法中心，逐渐形成庞大的佛光山佛教事业集团，用各种方式推广佛教，信徒近百万。被视为台湾佛教新星派代表。承太虚大师遗志，提倡人间佛教、“入世佛教”，用多种现代化方式

布教，积极举办社会福利、文化教育事业以表现大乘利济众生的精神。善讲演，工文词，著述甚多。现任世界佛教促进会会长。

池田大作（1928—）生于日本东京都，毕业于富士短期大学经济学科，为创价大学、公明党等的创始人。现任创价学会名誉会长。国际创价学会会长、日莲正宗法华讲总首席讲师。一向致力于争取世界持久和平、推进文化教育事业，与世界各国的领导人、著名知识分子就此进行过多次对话。1983年获联合国和平奖，获莫斯科大学、索菲亚大学名誉博士，任北京大学、复旦大学、圣马尔科斯大学名誉教授，著有《人的革命》（已出10卷），对话录《我的佛教观》《展望21世纪》、《黑暗要求黎明》等。主张发挥和实践大乘佛法，促进世界和平和人类文明的进步。

圣严（1930—）号慧空。江苏南通人。俗姓张，十三岁出家，曾就学于上海静安寺佛学院，亲近道源、白圣、南宁等法师。1949年入伍随军至台湾。1959年复出家，闭关六年后，任教于佛学院，获日本东京立正大学博士学位。1975年应请任美国佛教会副会长、大觉寺住持，在美国创办英文季刊《禅杂志》，在电视、电台进行专题佛学讲演。1978年后任台北中华佛教文化馆馆长、中国文化大学哲学所教授、中华学术院佛学所所长等，创建北投农禅寺、东初出版社。著有《戒律学纲要》、《比较宗教学》、《基督教之研究》、《世界佛

教通史》(上册)、《禅门骊珠集》、《禅门呖语》等。

张曼涛 (1933—1981) 湖南耒阳人。早年一度出家, 研学于南岳佛学院。香港光夏书院。1963年赴日本留学, 获大谷大学博士。回台湾后执教于中国文化学院, 任该院佛学研究所所长, 主编《华冈佛学学报》。1966年在台北创办大乘文化出版社, 主编出版《现代佛教学术丛刊》。著有《佛教思想文集》、《涅槃思想研究》、《魏晋新学与佛教思想》等。

塔尚 藏族。宁玛派活佛。1959年出国, 1963年在印度建立佛教中心, 出版有三本书弘扬宁玛教法。1969年在美国加州大学旁建立“西藏宁玛坐禅中心”, 吸引西方人士, 下设七个机构。

创巴 (1939—) 藏族, 为达垅噶举派达垅巴第十一世活佛。1959年出国, 1967年与阿贡在苏格兰建“迦举派三耶林西藏佛教坐禅中心”传法; 1970年赴美, 在费尔牟特州建“虎尾坐禅中心”, 科罗拉多州建 KARMA Dzong 坐禅中心、金刚界及那难陀基金会二组织。1974年建那洛巴佛学院, 以西方人的思想范畴讲述佛教, 入学者每年多达千余人。

霍韬晦 (1940—) 广东南海人。1966年毕业于香港新亚书院研究所, 1972年获日本大正大学博士学位后, 任香港中文大学哲学系讲师、创办法住学会, 主编《法言》杂志。提倡“相应佛教”, 主张以现代学术语言重新诠释佛典, 吸收西方、日本

的佛学研究方法与研究成果, 以佛法批判西方文化之物化性, 为当代人的精神、道德探求出路, 以与时代相应。撰有《佛家逻辑研究》《安慧三十唯识释原典译注》等。

郭兆明 (1943—) 当代著名居士。香港人, 出身于小贩家庭, 本人先后当过乞丐、小贩、修理工、修车厂老板、房地产商等, 以刻苦勤奋而跃入亿万富翁的行列。他虔信佛教, 悉心钻研, 献身于佛教事业, 成立“显密佛学会”, 设立“郭兆明基金会”, 力图联络各国佛教徒, 共同振兴世界佛教。多次向内地及斯里兰卡等地的寺庙、灾区捐助巨资, 而一家人仍过着清茶淡饭的朴素生活。1989年, 斯里兰卡佛学院授予他荣誉博士学位, 斯里兰卡佛教协会赠予他佛陀真身舍利。著有《慧眼观世界》等。

十、寺塔名胜

僧伽蓝 梵文 Saṅghārāma 的音译, 亦译僧伽蓝摩, 简称伽蓝, 意译众园, 原指修建僧舍的园地, 转为众僧所居佛寺的总称。

阿兰若 梵文 Aranyaka 或 Āraṇya 的音译, 亦译阿练若、阿兰若迦, 简称兰若。原意为树林, 意译寂静处、空闲处、远离处、空家或无诤。原指宜于修行的空闲寂静处所, 后亦泛指佛寺。

毗诃罗 梵文 Vihāra 音译，亦作鼻诃罗、韩诃罗、尾贺罗、意译住处、寺、僧坊。指僧尼所居住的院落房舍，汉地称寺。建造毗诃罗的人称“毗诃罗莎弥”(VihārasVāmin)意译“寺主”。

精舍 《释迦谱》云：“息心所栖曰精舍。”佛教用以名精心修行者所居之宅院。

僧坊 僧尼所住的房舍之通称，尤多称律宗寺院为僧坊，《十诵律》卷五六云：“佛听诸僧坊中温室、讲堂、楼阁、一重舍、尖头舍、犍那舍，佛听是诸坊舍众僧畜，亦听一人畜，名之僧坊法。”

道场 ①梵文 Bodhinanda 的意译，音译菩提曼拿罗，指佛成道之处。②修行学道之处。僧肇注《维摩诘经》卷四云：“闲宴修道之处，谓之道场也。”通常指寺院。《佛祖统纪》卷三九云：“隋大业九年，诏改天下寺曰道场。”③供佛之处。《止观辅行传弘决》卷二云：“今以供佛之处名为道场”。④一类以超度亡者为目的的法会，如“慈悲道场”、“水陆道场”等，俗称“做道场”，即请僧做法事。

招提 梵语招斗提奢之讹略，意译四方僧物。一般指十方住持寺院。

刹 梵文 Laksatā 的省音译。佛塔顶部的装饰物“相轮”。亦指寺前幡竿，因以称佛寺为寺刹、梵刹、僧刹。

寺 原为中国古代官署名。据传汉明帝时印度摄摩腾、竺法兰二僧抵洛阳，敕命安置于鸿胪寺(司礼宾的官署)，后敕于雍门外别建寺居

之，此后中国汉地僧众所居之宅院遂沿例称为寺。与古印度僧伽蓝意同。

丛林 汉传佛教界所谓众多僧众居住的大寺院，意谓众僧和合共住，如树木之丛集为林。属整个佛教、不分宗派，凡僧人皆可“挂单”居止的大丛林称“十方丛林”，简称“十方”，具传戒资格。

庵 汉语原指隐世修行者所居茅屋。佛教用以称寺院，比丘尼所居寺多称为庵。

浮屠祠 祠奉佛的处所，指佛寺。

禅寺 亦称“禅林”。禅宗的寺院。

宝坊 寺院之美称。又《大集经》称欲界与色界之间有大宝坊，佛于此说《大集经》。

檀林 栴檀之林，对佛寺的美称。

萧寺 佛寺之异称，盖因梁武帝大造佛寺，多以其姓萧为名。

祖庭 开创各宗派的祖师所住的寺院。

子孙庙 略称“子孙”，亦称“小庙”。中国汉传佛寺中的一类。一般规模较小，住持按师徒关系继任，无开堂传戒的资格。

本家 中国汉传佛教界称法派传承亲近的寺院为“本家”。凡属本家关系的寺院，在遇到重大事务或争执时，可邀请其它本家寺院住持共同讨论调解。

本山 日本佛教各宗派传法中心寺院，亦名“本寺”，其下属各寺称“末寺”。始于平安时代(794—1192)。德川时期(1603—1867)，发布《本末帖》，规定末寺的一切，均

需置于本山的绝对管辖之下，幕府借此制度控制各宗，称“本末制度”。第二次世界大战后，末寺在法律上取得独立。一宗的根本中心寺院称“总本山”；在总本山之下，统管中小寺院的大寺院称“大本山”。

内道场 皇宫中所设祠佛场所，始于北魏，盛于隋唐，隋炀帝时名为内道场，内安佛像经藏。皇帝常延名僧入内道场说法、作佛事。

十方住持院 住持退位后，不分派系，而聘任或选举十方有德行者继任住持的寺院。即十方丛林。

甲乙徒弟院 住持引退后，由其弟子按上位顺次继任住持的寺院。

石窟 在古岩上所开凿的洞窟，以作僧尼住处，是最早的佛教建筑之一。印度石窟称“石窟寺”，一般为长方形，入口处有门窗，中间为集会之处，两边为住房。后来发展为两种：一称“礼拜窟”，内雕塑佛像，类于寺庙的大殿，供观瞻礼拜；一称“禅窟”，供僧尼居住坐禅。礼拜窟四壁多有壁画，中心或有石柱、佛龕、佛塔，现多成为文物。

七堂伽蓝 具七大堂舍的佛寺。禅宗以三门、佛殿、法堂、方丈、僧堂、浴室、东司（便所）为七堂；日本真言宗以金堂（大雄宝殿）、讲堂、灌顶堂、大师堂、经藏、大塔、五重塔为七堂；一般以金堂、讲堂、塔、经藏、钟楼、僧坊、食堂为七堂。

山门 原称“三门”，佛寺之大门，一般为三门并立，两小夹一大，象征三解脱门。中国汉传佛寺多建有三门殿，两旁塑两大金刚神。

大雄宝殿 亦称大殿，汉传佛寺中的正殿，大雄为佛的尊称。一般于正中供释迦牟尼佛像，像旁立二比丘像，年老者为迦叶，年少者为阿难。亦有供三身佛者，有供三方佛（中释迦、东药师佛、西阿弥陀佛）者，有供毗卢遮那佛者，有供接引佛（阿弥陀佛立像）者，有供五方佛者。殿两侧多供十八罗汉。佛像背后或供观音、文殊、普贤三大士，或供海岛观音。

天王殿 汉传佛寺山门内第一重殿，一般殿正中供弥勒菩萨（实际为布袋和尚）像，两旁供四大天王像，后供韦驮菩萨像。

观音殿 亦称“大悲坛”、“圆通殿”。中国汉传佛寺中供奉观世音菩萨的殿堂。殿内有供圣观音（一首二臂，持莲花或结定印的菩萨相）的，有供十一面观音或千手千眼观音的，有供“自在观音”（一足盘膝，一足下垂，旁有净瓶杨枝，多作女相）的。自在观音像旁有童男（善财童子）、童女（龙女）像。也有供三十三观音像者。

地藏殿 中国汉传佛寺中供奉地藏菩萨的殿堂。地藏像两旁或侍立一比丘、一长者像，长者供养九华山金地藏（传为地藏菩萨化身）的闵长者，比丘为其子道明，为金地藏弟子。

祖师殿 汉传佛寺中诸殿之一，多设在大殿西侧，内供奉本派祖师，禅宗寺院祖师殿一般供达摩、慧能、怀海三祖师像，也有加祀其他祖师像者。

伽蓝殿 汉传佛寺中配殿之一，一般设在大殿东侧。内供曾为释迦护法献国的波斯匿王、祇多太子、给孤独长者，或供本寺土地神。

罗汉堂 中国汉传佛寺中供奉众罗汉像的殿堂。一般供五百罗汉像。

香室 梵文 Gandhakuti 的意译，原指佛的居室，后转为寺院中佛殿之异称。亦称“香台”。

金堂 日本佛教界对大雄宝殿的别称。

林 藏语音译，意为洲、岛。后来引申为藏传佛教寺院、扎仓的名称。

都康 藏语音译，意为大殿，元明之间译为都纲。藏传佛寺中各扎仓的僧众集会的经堂。

日除 藏语音译。佛寺中所设的习静坐禅处所或专门习静坐禅的窟室宅院。

影堂 原为中国古代庶民所设奉祀祖先遗像之所，佛寺中用以称安置祖师像的堂舍。

讲堂 佛寺中讲经说戒的大殿堂，一般建于大殿之后。禅宗寺院中称为“法堂”，谓传授佛法之殿堂。

僧堂 亦称“云堂”，寺院中僧众集会的大堂舍。禅宗寺院称“神堂”，为坐禅之处。又称“斋堂”，兼用餐之处。后来在禅堂外另立斋堂。

禅堂 寺院中专用以坐禅的殿堂，亦称僧堂、云堂。又称选佛场。一般于中央安置释迦佛像或文殊、迦叶等圣僧中之一像，四周设长榻广座。古代与斋堂（食堂）为一。

明楼 禅寺中于禅堂前所建楼房，较禅堂之昏暗，光线明亮，故称

明楼。明楼左右的空处称“明堂”。

厢房 亦称“梢间”。佛寺正堂两侧的房间，一般为僧房、客房。

客堂 佛寺中专用以接待僧俗宾客的堂舍。

斋堂 亦称“食堂”。寺院中用斋饭的堂舍。因僧尼食时应作五种观想（五观），故有榜为“五观堂”者。

藏主寮 亦称“藏司”。禅寺中藏主（管理经藏者）的起居室。

庑殿 亦称“四阿式”。庙宇、僧房建筑式样之一。屋顶四面斜坡，有一条正脊和四条斜脊，屋面略呈弧度。

寝堂 禅寺住持之寝室。

禅窟 修禅定者所住的岩窟石室。

禅房 修禅定者的房舍，又泛称僧尼的居室，亦称“禅屋”、“禅室”。

单寮 寺院中的单身房间。

无常院 寺院中所设安置病僧的房舍，一般在西北角。题名无常，意在促使别人警悟人生无常。亦称“无常堂”。源出印度。后改称“延寿堂”、“涅槃堂”。

塔 梵文称窣堵波(Stūpa)亦译素睹波、偷婆等，意译方坊、圆冢、高显处、灵庙、功德聚等。前面亦可加佛陀(Buddha)，讹略为浮图。原为印度佛教建筑，最初为埋藏佛和僧尼遗体、舍利的圆冢，后来也供奉安置经文、法物，由台、复钵、平头、竿、伞五部分组成。还有不供藏舍利的，称为“支提”(Caitya)，亦译制多、制底、脂帝浮都，意译灵庙。汉传佛教称塔、佛塔，类型有楼阁式、

密檐式，及金刚宝座塔、墓塔等。东南亚佛塔尤多。形式风格各异。

舍利 梵文 Sarira（设利罗）的音译，意译骨身，据称为佛、高僧勤修戒定慧等的功德所形成之物。藏密认为乃“智慧明点”所化成。分两种：一称全身舍利或完整舍利，谓死后肉体不坏，或缩小。二称碎身舍利，谓尸体火化后凝结有坚固物，此分三种，一骨舍利，多为米粒状，白色；二肉舍利，红色；三发舍利，黑色。又有心、舌、眼等烧之不坏而成舍利者。据说只有佛舍利具五色，坚固不坏，且能变化。又有所谓“法身舍利”者，指佛经，舍利为佛教徒供奉的圣物。

密檐塔 佛塔的一种，多为砖结构，有八角、十二角形等，下有须弥座，塔身较高，檐数有九、十一、十三层等，两檐间距较短，大多为实心。

五轮塔 佛塔的一种，上层为如意珠形，次为半月形、三角形、圆形、方形，分别代表空、风、水、火、地五大，五层上依次刻有表五大的梵文。系按密教曼荼罗而造。

相轮 亦称“刹”（梵文 Laksatā 音译之略）、“塔刹”。佛塔顶部金属制的饰物。从上至下依次为宝珠、龙车、火烟、九轮、请化、伏钵、露盘等七个部分，称为九轮。

壺门 佛塔从砖身外壁通到塔心室之门。

露盘 塔顶所建重重相轮，称承露盘，略称露盘。

海会塔 亦称“普同塔”、“普通

塔”。安置众佛教徒骨灰的塔。

佛像 佛的造像，被称为住持佛宝。广义的佛像包括菩萨、罗汉、明王、诸天等一切佛教造像。佛像的出现，大约在公元前后，不少大乘经赞叹造像的功德，并有专述造像规格的《造像法度经》。佛像种类很多，从造像的材料与方法分，有金镏像（用薄铜板槌打而成）、铸像、雕像、夹苎像（又名脱沙像，在泥脂上蒙苎麻布、施漆，干后除去泥胎）、塑像、瓷像、绣像、织像（亦名缣丝像，用丝与金线织成）、泥像、陶像、画像等。从姿态分，有坐像、立相、卧像（涅槃相）、倚相、飞行像等。从形相而言，有身披袈裟的出家男相（应身佛像、罗汉像）、天冠天衣的天相（报身佛像、菩萨像）等。佛典中讲对供养的佛菩萨像要视同真实佛菩萨，恭敬供养，又说佛菩萨不可执相而求，其真身无相，亦无不相。

花座 以莲花所成的台座，佛经中称为佛菩萨所坐，以表洁净庄严。亦称“莲座”、“莲花座”，俗称“莲台”。

头光 佛、菩萨、罗汉等头顶上的圆光，亦称“背光”、“后光”、“圆光”。

五趣生死轮 寺院所绘的一种表示五道轮回的壁画。《根本说一切有部毗奈耶》卷三四述其画法云：作轮形，安五辐表五趣，毂中画佛，佛前画鸽、蛇、猪三物以表贪、瞋、痴，又画十二有支生灭之相：罗刹像表无明支，陶家轮相表行支，猕猴相表识支，人乘船相表名色支，六根相表

六处支，男女相抚相表触支，男女受苦乐相表受支，女人抱男相表爱支，丈夫汲井相表取支，大梵王相表有支，女人诞孕相表生支，男女衰老相表老支，病、死、忧、悲、苦、恼各相其情，轮顶画无常大鬼，两边书二伽陀，一云：“汝当求出离，于佛教勤修，降伏生死军，如象催草舍”。一云：“于此法律中，常为不放逸，能竭烦恼海，当尽苦边际。”于鬼头上画一白圆坛相，表涅槃圆净。

轮藏 亦称“经轮藏”、“转轮藏”。汉地佛寺中所设的一种转轮式的经橱。一般说始造于梁善慧大士傅翕。唐楼颖《善慧大士录》谓大士“乃就山中建一大层龕。一柱八面，实以诸经，运行无碍，谓之轮藏。仍有愿言：登吾藏门者，生生世世不失人身。从劝世人，有发菩提心者，志诚竭力，能推轮藏，计转数，是人即与持诵诸经功德无异”。《南朝佛寺志》记宋元嘉十二年（435）昙摩蜜多曾在钟山上定林寺设轮藏。

须弥座 亦称“须弥坛”、“金刚座”。安置佛像、佛塔等的座台，一般为重迭式的四方形，以象须弥山，以砖石砌成，座上镌刻花纹图饰。

束腰 佛像须弥座上下出涩、中间凹进的部分，及经幢各级托座、华盖等级之间较细的一级，状如束腰，故名。

藻井 佛寺大殿佛座上的屋顶凹进去的部分，有方、圆、六角、八角等形，上饰彩绘或雕有花纹。

托座 经幢幢身或柱子以下起承托作用的部分，或如覆盆状，或作莲

花形。

鸱尾 亦称“鸱吻”。佛殿屋顶正脊两端的脊饰。

风铎 亦称宝铎、檐铎，悬挂于寺、塔檐端的大铃。

中国佛教四大名山 唐宋以来先后形成的四座佛教名山，被认为乃四大菩萨的道场：山西五台山，为文殊菩萨道场；浙江普陀山，为观世音菩萨道场；安徽九华山，为地藏菩萨道场；四川峨眉山，为普贤菩萨道场。

五山十刹 南宋时所定天下大禅寺。五山为：杭州径山兴圣万寿寺、宁波阿育王山鄮峰广惠寺、宁波太白山天音景德寺、杭州北山景德灵隐寺、杭州南山净慈报恩光孝寺。元文宗时建金陵天界大龙翔集庆寺为五山之冠，明朝因之。十刹为：杭州中天竺山天宁万寿永祚寺、乌程道场山护圣万寿寺、南京蒋山太平兴国寺、苏州万寿山报恩光孝寺、宁波雪窦山资圣寺、永嘉江心山龙翔寺、福建侯官雪峰山崇圣寺、金华云黄山宝林寺、苏州虎丘山云岩寺、天台山国清教忠寺。

北京、天津

北京广济寺 在北京市西城区西四阜内大街。原为金代西刘村寺旧址，明天顺间重建，成化二年（1466）赐名“弘慈广济寺”。寺内藏经阁藏有佛典十余万册，房山石经拓片三万余片。多宝殿陈列各国佛

教界所赠礼品。现为中国佛教协会住地。

法源寺 位于北京宣武门外教子胡同南端。始建于唐太宗贞观十九年（645），因为悼念征辽阵亡将士而敕建，名悯忠寺。明正统年间改崇福寺，清雍正十二年（1734）改法源寺。寺共七进六院，布局谨严。所藏北朝以来文物甚多。现修缮一新，设有玄奘纪念堂。为中国佛学院所在地。

雍和宫 在北京市东城区，原为清世宗胤禛即位前的府邸，雍正三年（1725）命名雍和宫，乾隆九年（1744）改建为寺院。院落五进，建筑巍峨壮观，具汉满蒙藏结合之风格。为内地藏传佛教著名寺院。该寺为全国重点文物保护单位。现由蒙古族喇嘛住持。

卧佛寺 在北京市西郊香山。始建于唐贞观（627—649）年间，初名兜率寺。后曾改称昭孝寺、洪庆寺、寿安禅林、永安寺。清雍正十二年（1734）后称十方普觉寺。因寺内主要殿堂供释迦牟尼卧像，俗称卧佛寺。寺周景色清幽，为西山旅游胜地。

北京香山寺 在北京香山公园南麓，建于金大定二十六年（1186），初名永安寺，又称甘露寺，清乾隆时改今名。寺前有知乐濠，寺宇掩映于苍松翠柏之间，为旅游胜地。寺内有乾隆御制《娑罗树歌》碑及听法松、护驾松等胜迹。

碧云寺 在北京市香山公园北门外，始建于元代，初名碧云庵，传为耶律楚材后代阿勒弥舍宅而建。明

正德间内监于经拓之为寺，俗呼于公寺。从山门至寺顶有六层，在一条中轴线上，最后一层为金刚宝座塔院，南院有五百罗汉堂，风景幽静，为旅游胜地。

广化寺 在北京市西城区前海鸦儿胡同。始建于元代，规模较大，分五路。近代曾在此建京师图书馆，现为北京市佛教协会住地。

西山 在北京石景山区东北部。山上原来寺庙众多，现存八大古刹，为明清遗物，从山下至山顶，依次为长安寺、灵光寺、三山庵、大悲寺、龙王堂、香界寺、宝珠洞、证果寺，总称“西山八大处”。为著名游览区。

灵光寺 在北京市西山支脉翠微山东麓，为西山八大处之第二处。始建于唐大历年间，初名龙泉寺，金改觉山寺，明成化十四年（1478）改名灵光寺。寺内原有辽建招仙塔，塔基藏有佛牙。1964年在寺内新建成51米高砖石佛塔一座，以供奉佛牙。

香界寺 在北京西山平坡山，又名平坡寺，为八大处之第六。创建于唐，名大觉寺，明代重建改大圆通寺，清乾隆间改今名。殿宇五进，气势宏伟。有大悲菩萨自传真像碑及康熙、乾隆诗文碑等文物。

宝珠洞 在北京西山平坡山顶，为八大处之第七处。正殿供观音，殿后有石洞，为清代僧海岫修行处，原供有海岫像，洞上弥陀殿前有眺远亭，可一览全山景观。

证果寺 在北京西山卢师山上，为八大处之最后一处，创建于隋，初名尸陀林，唐名感应寺，明改法海

寺，后改今名，有明铸铜钟及秘魔崖、卢师洞、招止亭等胜景。

妙应寺 俗称“白塔寺”。在北京西城区阜成门内。原名大圣寿万安寺，为元世祖忽必烈营建大都的重要工程之一。明天顺元年（1457）重建，改今名。寺内现存四座殿堂，尤以白塔著称。塔始建于至元八年（1271），为尼泊尔艺术家阿尼哥的杰作，系仿尼泊尔帕坦佛塔建造，塔身呈圆形覆钵状，有七条铁箍环绕，上为由大渐小的椎柱形“十三天”，再上为铜华盖，最上为铜小塔宝顶。全塔高50.9米，为全国重点文物保护单位。近年在塔顶发现珍藏的佛经、佛像、法器 etc 文物。

智化寺 在北京东城区禄米仓东口。创建于明正统八年（1443）。初为太监王振的家庙，后敕赐名“报恩智化寺”。今存智化门、智化殿、大智殿、藏殿、如来殿、大悲堂等建筑。该寺佛教音乐有五百余年传统，近年来寺僧与音乐界人士组织佛教音乐团予以发掘。属全国重点文物保护单位。

万寿寺 在北京市西直门外，原为明太监谷大用家庙，万历五年（1577）兴建，赐今名。寺宇临南长海北岸，占地3万余平方米，规模宏大，分三部分。有象征三名山的假山、地藏洞及行宫院等，合寺院与园林为一体。

圣安寺 在北京市宣武区南横街西口外，俗称柳湖寺。始建于金天会（1127—1137）间，明正统间曾改名普济寺，清代复旧称。大雄宝殿所供

西方三圣像颇为精美，殿内壁画传为明大画家商喜之作。

报国寺 在北京市宣武门外报国寺前街，创建于辽，因寺内有松二株，又称双松寺。原名大慈仁寺，清乾隆间改名“大报国慈仁寺”。规模宏大，有七院，以大毗卢阁最为有名，阁高36级。清初顾炎武曾寓居寺中，后为其建祠三楹。清末义和团曾设坛于寺内，遭八国联军焚劫。

北京柏林寺 在北京东城区雍和宫东，创建于元至正七年（1347），有五层殿堂，大殿内原藏有“龙藏”经板，现移置智化寺。

嵩祝寺 在北京市东城区嵩祝院23号。原为嵩珠、法渊、智珠三寺，法渊寺已毁，智珠寺仅存两个四合院，嵩祝寺存一个大殿和一部分东配房，三寺原为明代番经厂和汉经厂，清代在此建章嘉呼图克图驻锡之所。

慈悲庵 又称观音庵。在北京陶然亭公园中央岛西南的高台上，始建于元代。庵内有辽代石幢、金代石幢等文物。

北京五塔寺 又名“真觉寺”、“大正觉寺”。位于北京西直门外白石桥东。建于明永乐年间，清乾隆二十六年（1761）重修。寺内有明成化九年（1473）所建金刚宝座塔，上有印度式五塔，仿菩提伽耶大塔式样，为内砖外石的结构，七层塔座上雕有佛龕，龕内佛像计数百尊，座顶上有五座小型石塔，塔身刻满菩萨、护法神、梵咒、吉祥兽等。中间高塔上刻佛足迹，以示佛迹遍天下之意。现寺

已不存，仅存金刚宝座塔，被列为全国重点文物保护单位。

西黄寺 位于北京朝阳区安定门外。初建于清顺治九年（1652），系清廷为达赖五世进京驻锡所敕建，故俗称“达赖庙”。乾隆四十七年（1782），清廷于此寺建造圆寂于寺中的班禅六世的衣冠塔，称“清净化域塔院”，俗名“班禅塔”。塔院由三进院落组成，石塔仿印度菩提伽耶式，高20余米，塔南北侧有汉白玉牌坊、石辟邪等。中国藏语系高级佛学院现设于寺内。

大钟寺 又名“觉生寺”。位于北京海淀区。初建于清雍正十一年（1733）。第六重殿（大钟楼）内悬明永乐帝敕造的大铜钟，故名。钟约高6.94米，重46.5吨，与故宫、天坛并为永乐帝营建北京的三大工程。钟身内外所铸阳文楷书经咒，计22.7万余字，共八部经、八种密典、一百余种梵文真言，可谓铜铸的佛教丛书。大钟声音宏亮悦耳，可传至数十里。寺内还展出历代大小钟数百口。

万松老人塔 在北京市西城区西四砖塔胡同。为金元间著名的万松行秀禅师之墓塔，八角七级密檐式，高约5.6米，小巧玲珑，保存完好。

北海白塔 在北京北海公园琼华岛之巅。始建于清顺治八年（1651），为一藏式佛塔。塔高35.9米，白石须弥座上安覆钵式塔身，塔内藏有藏文经咒、衣钵法器。塔顶有镏金火焰宝珠塔刹。塔下为永安寺。该塔属全国重点文物保护单位。

法海寺 在北京市石景山区翠微

山南麓。始建于明正统年间，现仅存山门、大殿及两庑。大殿内保存的七铺巨幅壁画，为明代佛画中的精品。

通教寺 在北京东直门内。相传始建于明，规模很小，现存寺宇乃1942年由开慧、胜雨二尼师重建，有大殿、五观堂、念佛堂、大寮等，为北京第一座尼众丛林，现由尼众住持。

天宁寺塔 在北京宣武区广安门外。初建于北魏孝文帝时（471—499），后毁，今存塔系辽代重建，为实心砖塔，高57.8米。塔身呈八角形，飞檐迭拱十三层，雕有天王像，塔畔有清乾隆年间所修天宁寺殿宇。

大觉寺 在北京市西北郊赐台山麓。创建于辽咸雍四年（1068），初名清水院，金称灵泉佛寺，明宣德间扩建改今名。有山门、天王殿、大殿、无量寿佛殿、龙王堂等建筑，及清泉碧潭、古银杏玉兰等。

戒台寺 又名戒坛寺。在北京西30公里马鞍山。始建于唐，初名慧聚寺。辽代高僧法均在此建戒坛传戒。明改万寿寺。寺宇依山而筑，主要建筑在一条轴线上，层层递升，甚为壮观，寺内有明代戒坛及辽金石碑，古松掩映，风景别致。

潭柘寺 在北京市西40公里潭柘山腰。因寺后有龙潭，山多柘树，故名。始建于西晋，初名嘉福寺。唐代名龙泉寺。金代称大万寿寺，清康熙时改称岫云寺。传说元世祖女妙严公主曾在此剃度出家。

房山云居寺 位于北京房山县石

经山。隋大业年间（605—618），僧静琬始建。寺以石经著名，有九个藏经洞，保存有从隋至明千余年间所刻经碑一万四千余块，刻经千余部，刻工精湛。寺中雷音洞还供养有近年发现的静琬所藏佛舍利二粒。寺旁的辽塔，北塔和石经被列为全国重点文物保护单位，寺宇在重建中。

上方山 在北京房山县南部，为太行山余脉大房山支脉，海拔 880 米，山峦秀丽，古木参天，有九洞十二峰之胜，隋唐时已成为佛教胜地，历代多有诸扩建修葺。现存以兜率寺为中心的七十二庵等佛教古迹，大多残坏，兜率寺有院落三进，中间正殿气势雄伟，供佛像多尊。

万佛堂 位于北京房山县云蒙山南麓。建于唐大历年间（766—779），现存建筑为明代遗物。堂内石壁浮雕千佛像，为唐代浮雕中的精品。堂下有溪流与天然溶洞，洞壁刻有佛像经文。

大悲院 在天津市河北区天纬路，始建于清康熙八年（1669），分旧庙、新庙两部分。保存完好，现为中国佛教协会天津分会驻地。

独乐寺 在天津市蓟县城西门内。始建于唐代。其辽建山门及观音阁建筑技法高超，为研究中国古代木构建筑的代表作。十一面观音像高 16 米，为国内最大塑像之一。寺为全国重点文物保护单位。寺正南百米处有辽建白塔，称观音寺塔。

盘山 在天津市蓟县城西北 12 公里。别名徐无山、四正山、盘龙山、田盘山。为燕山余脉，主峰近千米，

风景幽胜，有“京东第一山”之称，为中国十五大名山之一。山上原有七十二寺庵、十三塔，现存万松寺、千像寺、天成寺、少林寺、盘古寺、古佛舍利塔、定光佛舍利塔等。

天成寺 又名福善寺，在天津市蓟县城西北 12 公里的盘山莲花岭北，始建于唐代，抗日战争中被毁，1980 年重建。寺内有唐代石幢、辽代古塔及明清石刻碑记等。寺周为盘山著名风景区。

千像寺 今天津蓟县盘山陵园内，建于唐代，因寺内巨石原刻无数佛像而得名，现存线刻佛像数十尊。寺前辽碑刻有此地种稻记录。寺南有乾隆行宫静寄山庄。

定光佛舍利塔 在天津蓟县盘山西北挂月峰顶。建于唐代。明清重修。相传唐智源禅师藏佛舍利 60 粒、佛牙一具于此。塔为八角三层砖砌，塔下左后侧有云罩寺遗址。

河 北

石家庄毗卢寺 在石家庄市郊上京村，始建于唐天宝年间，原规模宏大。现仅存释迦、毗卢二殿。释迦殿有以佛教故事为题材的壁画。毗卢殿四壁的壁画五百余组，尤为元代佛教艺术的珍品。

隆兴寺 在河北正定县城东隅。始建于隋开皇六年（586），初名龙藏寺，宋开宝四年（971）扩建，改名龙兴寺。清初改今名。寺内存宋建摩尼殿、天王殿、转轮藏殿等，及宋铸

高达 22 米的铜制千手观音像, 及隋以来石碑三十余通, 为保存完好的古建筑群, 列为全国重点文物保护单位。俗称“大佛寺”。

正定临济寺 在河北正定县城。始建于东魏兴和二年(540), 原在城东南二里许临济村, 因近于滹沱河津渡, 故名。唐代名禅师普化曾任住持, 后义玄继任, 法徒云集, 开临济宗, 遂成临济祖庭。咸通元年(860), 太尉墨君和于城中舍宅为寺, 亦名临济, 迎义玄师徒住持, 即今临济寺。元以后渐衰, 1988 年修复, 为河北省佛教协会住地。寺内现存金代重建的“慧照澄灵塔”, 供有中日两国临济宗祖师像, 设有禅学研究中心。

广惠寺塔 在河北正定县城内生民街路东, 建于唐代, 名多宝塔, 高 40.5 米, 该寺因此塔而称“华塔寺”。清乾隆帝曾多次到寺礼佛, 登塔观景, 留有题额。

赵县柏林寺 在河北赵县城东隅。始建于东汉末, 隋唐时称观音院, 为著名的赵州从谗禅师驻锡传禅之所, 金元间改称柏林禅院, 今存元建真际禅师塔, 寺正在修复中。

赵州陀罗尼经幢 在河北赵县城内。俗称石塔, 原在北宋景祐五年(1038)所建开元寺内, 寺已毁, 仅存此幢。全用石料迭砌, 七级, 高约 18 米, 刻有陀罗尼及神佛、菩萨、力士、蟠龙、经变故事等图案。为全国重点保护文物。

响堂山石窟 亦名响堂寺。在河北邯郸市峰峰矿区。分南北两处, 相

距约 15 公里。共存石窟 16 座, 造像 4300 余尊。始建于北齐文宣帝(550—559 在位)时, 初名石窟寺, 后改称智力寺、常乐寺。石窟主要为北齐雕凿, 为北齐佛教艺术之代表。南响堂第三窟有《无量义》《维摩》《无量寿》等经文。现为全国重点文物保护单位。

外八庙 河北承德避暑山庄东北部八座藏传佛寺的总称, 八寺为: 溥仁寺、溥善寺(已毁)、普宁寺、安远庙、普陀宗乘之庙、殊像寺、须弥福寿之庙、广缘寺。建于清康熙五十二年(1713)至乾隆四十五年(1780)。清代设有总理堪布管理八庙僧人, 建筑融汉藏蒙风格于一体, 雄伟壮观。普宁寺曼荼罗之大、千手观音木雕像之高, 皆冠于国内, 普陀宗乘之庙规模最大, 其主体大红台可与拉萨布达拉宫相媲美。现为旅游胜地。

须弥福寿之庙 又称行宫, 在河北承德市避暑山庄之北。建于清乾隆四十五年(1780), 专为六世班禅来承德朝觐、供其驻锡而建, 寺仿日喀则扎什伦布寺而建, 须弥福寿即扎什伦布之汉译。庙中部大红台内和三层群楼妙高庄严殿, 为班禅讲经传法之处, 台东御座楼为乾隆帝休息处; 后部有金贺堂、万法宗源殿, 后山岗上建一琉璃万寿塔。庙宇建筑外观为藏式, 内部采用不少汉式。为全国重点文物保护单位。

普陀宗乘之庙 又称小布达拉宫, 在河北承德市避暑山庄之北。始建于清乾隆三十二年(1767), 占地

22公顷，为外八庙中规模最大者。仿西藏布达拉宫式样而建，庙内有近40座大小建筑物，最后一组大红台，连基座高约42米，台顶有鎏金的万法归一殿，西甬殿内有吉祥天母铜像，五塔门有表胜利长寿的五座佛塔。寺宇颇为雄伟壮观，为全国重点文物保护单位。

普乐寺 在河北承德市避暑山庄之东约1公里的山岗上，建于清乾隆三十一年（1766），前宗印殿供三方佛、八大菩萨，左右配殿供密宗佛像，后部为巨大闍城，为全国重点文物保护单位。

普宁寺 在河北承德市避暑山庄东北约2.5公里，别名大佛寺，建于清乾隆帝平定准噶尔部达瓦齐叛乱后（约1755年）。前半部为伽蓝式布局；后半部为于9米高台上建的藏式殿宇，为曼荼罗式，主殿大乘之阁象征须弥山，两侧有日、月配殿，四周有四色塔及代表四大部洲的梯形殿，代表八小洲的八白台。为全国重点文物保护单位。

承德殊像寺 在河北承德市避暑山庄普陀宗乘庙之西。建于清乾隆三十九年（1774），仿山西五台山殊像寺而建，故名。有门殿、天王殿、会乘殿等建筑，会乘殿内供普贤、文殊、观音三菩萨像，像前左右佛龕内原有铜佛304个。还有宝相阁、清凉楼等遗址。

溥仁寺 又称前寺，在河北承德市避暑山庄东，外八庙之一。建于清康熙五十二年（1713），占地面积1万余平方米。布局式样为汉式，现存前

殿内供三世佛，后殿供无量寿佛。寺内古木参天，殿宇辉煌。

安远庙 在河北承德市避暑山庄武烈河之东岗上，清乾隆二十九年（1764），为从伊犁内迁承德普宁寺附近的准噶尔人达什达瓦部众而建。寺内普渡殿三层，供绿度母，四壁绘佛国源流图。四周有回廊及乾隆御制诗石。

珠源寺 在河北承德市避暑山庄内芳园居西北山坡上，建于清乾隆二十六年（1761）。有石桥跨坊、门殿、天王殿、佛阁（铜殿）、大须弥山、众香楼等建筑。铜殿于1944年被日军拆走。

般若相 在河北承德市避暑山庄“一片云”楼东侧。始建于清康熙年间，为一小型寺院，后殿供无量寿佛，西配殿供龙王，东配殿奉雷师。

真觉禅寺 在河北保定市中心，原名大慈阁，始建于元代，清乾隆年间重建，改今名，有门殿、钟鼓楼、回廊等建筑。主体建筑大慈阁高31米，气势巍峨，列为畿南上谷八景之一。

阁院寺 又名阁院禅林寺，俗称大寺。在河北涞源县城西北隅。据传始建于东汉，唐代重建，辽代大修。有天王殿、文殊殿、藏经阁、左右配房等建筑，多保留辽代建筑特点。

云泉寺 在河北张家口市西1.5公里的赐儿山东麓。始建于明洪武二十六年（1393）。现存院落三进，大殿供送子菩萨，故山名赐儿山。现修葺一新，成为游览胜地。

福庆寺 在河北井陉县东北苍岩

山上。建于西晋，相传隋炀帝长女南阳公主在此出家，故名声颇大。今存山门、桥楼殿、万仙堂、藏经楼、南阳公主祠等建筑，和十余通历代石碑。四周古柏重林，瀑布飞泉，景色秀美。

景州塔 位于河北景县城内。又称“舍利塔”。始建于北魏。为八角砖塔，十三层。高63米，可从塔内梯道登上顶层眺望。与沧州铁狮子、正定隆兴寺大佛、赵州石桥并称河北四大文物。

元符寺 在河北成安县，为禅宗二祖慧可圆寂之地，占地60余亩，有慧可舍利塔、“文革”中塔寺俱毁，现仅有几间简易平房。已由河北省佛教协会成立修复委员会，筹备修复。

沧州铁狮子 在河北沧州旧州城内，距沧州市20公里，铸于后周广顺年间(951—953)，为开元寺之物。身长6.5米，重约40吨，腹腔内有隶书金刚经，为我国现存最大的铁铸件。列为全国重点保护文物。

龙兴寺 在河北定兴县城内十字街中心。建于宋代，原有三部，今仅存中部之慈云阁，为元大德间重建，清末再修。

观音寺 在河北北戴河海滨莲花石公园北联峰山东北，始建于明代，名广华寺，清乾隆间重修改今名。正殿供观音像，有轩舍回廊，环境清幽。松林中钟亭内有明铸钟。

寿丰寺 在河北丰润县城南10公里的车轴山，建于辽重熙年间(1032—1055)寺内有无梁阁，又名五大师观音阁，三层，原供有五尊菩

萨像，阁左有一高27米的砖塔，塔身以上有九层小塔，内雕佛像。

源影塔 在河北昌黎县城内西北隅源影寺故址。为辽金遗物。八角十三层，高约50余米，密檐式，砖砌仿木结构。

开元寺塔 在河北定县城内。北宋时开元寺僧人会能赴印度取经，得舍利子归，咸平四年(1001)，宋真宗诏令于寺内建塔藏舍利，历时55年始建成。塔为八角形，十一层，高84米，是国内最高砖塔。当时宋军曾利用此塔瞭望敌情，故名瞭敌塔。为全国重点保护文物。

云居寺双塔 在河北涿县城内东北隅。辽大安八年(1092)建，南为智度寺塔，北为云居寺塔，统称云居寺双塔。南塔八角六层，北塔八角五层。造型优美，颇多题咏。

普彤寺塔 在河北南宫县旧城，原在普彤寺内，明代寺毁，仅存此塔，始建于东汉永平十年(67)，唐代重修，明末再修，为铁刹八角实心砖塔，高33米，八层。

幽居寺塔 在河北灵寿县西北山区的沙子洞村。寺、塔均建于北齐天保八年(557)，寺早废，仅存塔与碑、幢及部分石佛像。塔为正方形，七级，高20余米。四周环境清幽，已被辟为游览区。

尊胜陀罗尼经幢 在河北卢龙县城南门里，俗称石塔，为金大定九年(1169)重建，八角形，七层，高10米，石栏环绕，幢上刻有佛经、创建重修记、佛像等，为罕见的石雕杰作。河北固安县王龙村亦有建于金

天辅年间的尊胜陀罗尼经幢，九层，高7米，镌有经咒、重修记、佛像、飞天鸟兽等。

山西

崇善寺 在山西太原市东南隅。创建于唐，初名白马寺，后改延寿寺、宗善寺，明代改称今名。原寺在旧城外，明初划入城内并扩建为总面积达14万平方米的大禅院，现存山门、钟楼、东西两厢、大悲殿，大悲殿内供十一面观音及千钵文殊、普贤像，高8.5米，另保存有宋、元、明版藏经。

双塔寺 在山西太原市东南郊郝庄村南。原名永祚寺，因寺内双塔而称今名。明万历年间僧佛登奉敕建造。主要建筑全为砖构，寺侧两座砖塔，名“文宣”，八角十三层，约高54.7米，已成为太原的标志。寺内牡丹亦颇著名。

太原白云寺 在山西太原市城南红土沟，原名净业庵，清康熙年间扩建后改今名。佛殿建于沟顶，寺院布局典雅，环境幽静。

奉圣寺 在山西太原市西南郊晋祠南侧。原为唐初名将尉迟敬德别墅，武德五年（622）改建为寺，全称十方奉圣禅地，今已残坏，尚存寺北浮屠院之隋开皇年间所建舍利塔，八角七级，高30余米，可登临远眺。

太原开化寺 在山西太原市西南17公里的蒙山脚下。建于北齐天保

二年（551），依山崖雕造佛像，高约60多米，规模宏伟，隋仁寿元年（601）建大佛阁，称净名寺。唐改今名，唐高祖、唐高宗皆曾来此瞻礼。晚唐、后晋增建大阁。现仅存北宋淳化年间所建“连理塔”（释迦、多宝二砖塔）、砖卷佛殿和几尊铁佛。

童子寺 在山西太原市西南约20公里的龙山上，北齐天保七年（556）宏礼禅师创建。清代毁，现仅存北齐建燃灯石塔一座，六角形，高4.12米，为国内最早的燃灯石塔。

太原大佛寺 在山西太原市西北20公里的崛围山麓土堂村，又名净因寺。始建于北齐，分前后两进，各殿塑像以明代居多。寺侧楼阁内土洞深邃，供高9米的佛像、菩萨像，人称“土堂大佛”。寺内还有金代石狮等遗物，寺旁的“土堂怪柏”，称太原一景。

多福寺 在山西太原市西北24公里崛围山巅小峪之中，始建于唐贞元二年（786），初名“崛围教寺”。后改今名。现存山门、钟楼、大雄宝殿、文殊阁、藏经楼等，内有大量塑像壁画，均明代重建时遗物，山巅有宋代砖塔，寺旁有傅山读书处，寺周山林溪流，风光甚美。

天龙寺 在山西太原市西南40公里的天龙山麓，始建于东魏，宋代改名圣寿寺，明代重修复旧称。原有殿宇五座，现仅存小殿一间，内有几尊明代塑像，寺前古松盘龙，寺后为著名的天龙石窟。

天龙石窟 在山西太原市西南40公里的天龙山腰。分布于东西两峰，

东峰八窟，西峰十三窟，开凿年代历魏、齐、隋、唐四朝，以唐代最多。窟内石雕形态优美，以第九窟露天大佛为最佳，其余多有残损。

五台山 又名清凉山，在山西五台县东北部。中国佛教四大名山之一，传为文殊菩萨应化道场，方圆五百里，由五峰环抱而成，峰顶平坦宽广，故称五台，最高峰北台海拔 3058 米。北魏时即建有佛寺，北齐时山中寺院达二百余处。隋至清初，历代皇帝敕命在山建寺，今尚存寺庙及遗址百余处。其中汉僧所居“青庙”97 处，蒙藏僧所居“黄庙”25 处。重要者有显通寺、大塔院寺、菩萨顶、殊像寺、南禅寺、佛光寺、延庆寺、广济寺、南山寺等。唐代华严宗四祖澄观据《华严经》《文殊陀罗尼经》，确定此山即经中所提文殊道场清凉山、五顶山。不仅中国佛教诸宗大德如澄观、志远、从谏、不空、法照等在山中修行、讲学、建寺，印度、斯里兰卡、日本、朝鲜等国的佛教徒也来山巡礼朝拜。

五台广济寺 在山西五台县城内西街，俗称西寺。创建于元至正年间（1341—1370），现存东西配殿、弥陀殿、大雄宝殿等，大雄宝殿内供元代塑像，殿前有一高约 4 米的唐代八角形石幢，幢身雕有佛像，为山西省重点保护文物。

南禅寺 在山西五台县城西南 22 公里李家庄西侧。重建于唐建中三年（782），大佛殿为现存最古的唐代木构建筑，殿内佛坛上满布唐代彩塑，极为精美。列为全国重点保护文

物单位。

佛光寺 在山西五台县城东北 32 公里的佛光山腰。创于北魏孝文帝时（471—499），隋唐时名播遐迩，寺三面环山，松柏掩映，殿阁巍峨，环境清幽。主体弥勒大阁，宽七间，重建于唐。另有唐建东大殿、金建文殊殿，北魏祖师塔、唐塔，及唐代塑像、壁画、雕像、石幢等珍贵文物。现为全国重点文物保护单位。

显通寺 在山西五台县五台山台怀镇北侧。始建于东汉永平年间（58—75）初名大孚灵鹫寺，北魏孝文帝赐名花园寺，唐武则天改称大华严寺，明太祖赐额“大显通寺”。中轴线上有殿宇七座，铜殿三间，铜塔两座，铸造精巧。钟楼内悬万斤铜钟，砖构无量殿内供阿弥陀佛。为五台山五大禅处之一。为全国重点文物保护单位。

菩萨顶 在山西五台县五台山灵鹫峰上。传为文殊住处，故称真容院、文殊寺，为五台山五大禅处之一。创建于北魏，明永乐后蒙藏喇嘛进驻，成为全山黄庙（藏传）之首。清康熙、乾隆二帝曾宿寺中。建筑多参照皇宫式样营造，甚为富丽辉煌。

五台殊像寺 在山西五台县五台山台怀镇杨林街西南侧。因供文殊像而得名，为五台山五大禅处之一。始建于唐。主殿文殊阁，宽五间深四间，供文殊塑像，塑于明弘治九年（1496），高约 9 米，形象庄严秀美。

罗睺寺 在山西五台县五台山显通寺东。初建于唐，为五台山五大禅处之一。明清以来成为黄庙，农历六

月十四文殊诞辰，寺僧“跳鬼”祝寿，称佛子罗睺罗为首，故名罗睺寺。现存殿宇近五百间，规模宏大，“花开见佛”木雕佛龕，尤称奇观。

圆照寺 又称普宁寺，在山西五台县五台山台怀镇北显通寺左侧。据传建于明宣德间，以奉安永乐初来华的印度僧宝利沙舍利。宗喀巴弟子蒋全曲尔计到五台传法居此，为格鲁派传入五台之始，现为黄庙。

五台广仁寺 在山西五台山台怀镇北隅罗睺寺东侧，别名十方堂，建于清代，为蒙藏僧人朝山时的住所。有山门、天王殿、钟鼓楼、中殿、后大殿、配殿等，建筑布局严谨。中殿内供释迦、药师、宗喀巴三像，四周壁龕供佛像千尊，后殿两侧经橱中存清版藏文佛经。

塔院寺 在山西五台山台怀镇显通寺南。原为显通寺塔院，明代独立为寺，改今名。寺前明建木牌坊，玲珑雅致，寺内主要建筑以舍利塔为中心，布列大雄宝殿、藏经阁、廊屋、禅院。舍利塔高约50米，通身雪白，为台山标志。

普化寺 在山西五台山台怀镇东隅山麓。明清重修。因民国初年增建玉皇阁，又称玉皇庙，现存三殿二阁及禅堂、僧舍等。大雄殿内供华严三圣、西方三圣等。寺区松风水月，环境清幽。

碧山寺 别名普济寺，俗称广济茅蓬，在山西五台县五台山台怀镇东北2公里北台山麓。始建于北魏，明清重修，规模宏大，为全山最大的十方丛林。

龙泉寺 在山西五台县五台山九龙岗山腰，俗名九龙岗寺，创建于宋代，因寺旁有龙泉而得名。现存影壁、台级、牌坊和三座院落，影壁中嵌的巨石雕刻和石牌坊，雕工精绝。塔院内有五级宝塔二座。寺西侧一里许有杨令公塔，传为宋代名将杨业葬骨之处。

观音洞 在山西五台山台怀镇以南约3公里的栖贤谷口崖畔，因山崖石洞中塑观音像而得名，洞下有佛殿、香积佛殿、观音殿、禅堂僧舍等。寺始建于明。原为达赖喇嘛朝山时礼佛诵经之所，现为黄庙，寺前流水绿杨，风景宜人。

竹林寺 在山西五台县五台山竹林寺村西侧。据传唐代高僧、净土宗四祖法照于此见文殊而建寺，日本天台宗僧圆仁曾至此学习。原寺规模宏大，现仅存石碑与塔，寺宇在修复中。

南山寺 在山西五台山台怀镇南3公里的山腰，为祐国寺、极乐寺、善德堂三寺的合称。创建于元贞二年（1296），清代增修，合三寺为一，改今名，现存殿堂楼阁300余间。全寺的雕刻艺术称台山之冠。

镇海寺 在山西五台山台怀镇南5公里的山腰，建于清初。相传寺旁清泉为海眼，建寺镇之，故名。现存山门、钟鼓楼、天王殿、大佛殿、宣教殿、配殿等。寺南侧的永乐院，原为清廷赐章嘉活佛住所，院内有十五世章嘉石塔。寺外两山夹峙，古柏苍劲，风景十分秀丽。

五台金阁寺 在山西五台县五台

山南台西北岭畔，创建于唐大历五年(770)，代宗敕命铸铜为瓦，涂金于上，以饰佛阁，故名金阁寺。寺内以观音阁为主体，内供观音铜像高达17米，其他塑像达千尊之多，塑工精细，保存完好。

广宗寺 在山西五台山营坊村山腰，面临台怀诸寺。明正德初建，规模不大，布局严谨。现存山门、钟鼓楼、大殿、配殿、藏经阁、禅院等，大殿为铜瓦盖顶，俗称铜瓦殿。

黛螺顶 在山西五台山东向山巅，寺以山名。现存牌楼、山门、中殿、左右配殿、正殿等，正殿内供不同形象的五尊文殊。寺内还有乾隆皇帝御制碑。

望海寺 在山西五台山东台顶望海峰，寺因山名。创建于元代，明代重修。正殿为文殊殿，有石窟五间，供石雕文殊像等。院内有一口明万历七年(1579)铸造的大钟。

法雷寺 在山西五台山西台顶西台峰(挂月峰)。据传始建于唐代，明代重修。正殿为石窟三间，供石雕文殊像、铁佛。院内有明洪武中晋王游台碑记及清代碑记。

演教寺 在山西五台山中台顶。据传始建于唐，明代重修。正殿为五间石窟洞，内供镀金文殊像。中殿(毗卢殿)、前殿(天王殿)亦皆为石窟洞。正殿前有唐建十三级舍利塔，高13米，雕有罗汉像，龕内供三大士石雕像。

灵应寺 在山西五台山叶斗峰。始建于宋代，明代重修。正殿为七间石窟，供汉白玉雕坐佛等。寺东有明

代重修的唐邓隐峰禅师石塔。寺东西有十里石铺大道。

尊胜寺 在山西五台县城东北20公里西峡村山峪，始建于唐。据传天竺僧佛陀波利于此见文殊，命取佛顶尊胜经来，随之建寺。民国初年大修。有五进院落，逐级而上，建筑瑰丽。塔院有北宋石幢。寺区古木参天，翠柏掩映，风光甚佳。近年来在修复。

延庆寺 在山西五台县城西南27公里善文村。寺前有北宋石幢一座。寺内大佛殿为金代遗构，建筑形式甚为少见。

秘密寺 在山西繁峙县五台山维屏山秘密岩，距台怀镇38公里，寺以岩名。传说秘密岩为文殊授记五百神龙潜修之所。唐代秘密和尚(马祖后裔永泰禅师法嗣)居此，始建寺。原规模甚大，有茅蓬三十二处。现仅存前、中、后院及西庵、中庵等处。前院正殿内供三世佛脱胎贴金像。中庵金佛楼三层，内供明造石雕贴金接引佛像，高7米。寺前有唐建木叉祖师(秘密和尚)塔和五代建玄觉大师塔，及金代石幢等。寺外龙洞、七佛崖皆有元明所雕佛像。寺周松柏苍翠，山岩险峻，风景奇丽。

吉祥寺 在山西繁峙县五台山中台山腰，寺址海拔2440米。相传始建于北魏，唐恩县和尚重建。现存山门、天王殿、灯笼殿、中殿、正殿、方丈院、禅院、经房等，多为明清遗构。中殿供文殊、玉佛、宗喀巴像。灯笼殿所供灯笼文殊像，形态之殊为他处所未见。正殿后有藏式石塔

一座，寺外有清凉桥，寺以清凉著名。

岩山寺 在山西繁峙县城东南 40 公里的大岩山北麓天岩村。建于金正隆三年（1158），名灵岩院。有山门、钟楼、东西配殿、南殿、禅院等建筑。南殿为金建元修的文殊殿，内供金代所塑佛、菩萨等塑像，四壁满绘佛传、佛本生故事、楼台、供养人等，出于金代名画师王逵之手。为全国重点文物保护单位。

玄中寺 位于山西交城县西北石壁山中，北魏延兴二年（472）由昙鸾始建，昙鸾及隋唐时道绰、善导皆住此弘扬净土法门，为中国净土宗一大发源地。唐太宗时曾改名石壁永宁禅寺。日本净土宗、净土真宗同奉该寺为祖庭。

悬空寺 在山西浑源县城南 5 公里恒山下金龙口西崖峭壁上。始建于北魏晚期，下临深谷，足履峭壁，于陡崖上凿洞插悬梁为基，楼阁间栈道相通，是一座巧夺天工的建筑艺术作品。寺中殿阁塑像具三教合一风貌。为全国重点文物保护单位。

应县木塔 亦称佛宫寺释迦塔，在山西应县城内佛宫寺中央。建于辽清宁二年（1056），高约 67 米，为中国现存最大最高的木结构佛塔。近年塔内发现一批辽代契丹藏刻本。现为全国重点文物保护单位。

大同华严寺 在山西大同市区西南隅。创建于辽清宁八年（1062），用以奉安诸帝石像、铜像。明中叶析为上下二寺，1963 年将两寺连为一体。其辽建大雄宝殿、雕塑、壁画、石经

幢、藏经柜等保存完好，具有很高价值。为全国重点文物保护单位。

善化寺 在山西大同市城区南部，俗称“南寺”。始建于唐开元年间，名开元寺，后改称大普恩寺。明代重修，改今名。现存金建山门等建筑、金代所塑五方佛、三圣像、二十四诸天像等，及金代重修碑记。该寺列为全国重点文物保护单位。

云冈石窟 在山西大同市西郊 16 公里的云冈南麓。依山凿窟，绵延 1 公里，现存主要石窟 53 个，石雕佛像、飞天等五万一千多尊，最大佛像高达 17 米，始凿于北魏和平元年（460），主要石窟完成于此后三十多年中。现为全国重点文物保护单位。

大同观音堂 在山西大同市西郊 8 公里的佛字湾。始建于辽，据传为辽重熙六年（1037）观音于此地现身降妖而建。占地约 2 万平方米，正殿内供 6 米高的观音像，两侧各有八尊辽代石雕金刚像，两壁画观音救苦故事，尚保留有辽代遗风。

焦山寺 在山西大同市高山堡北十里河北面山坡上，随山势而建，分五层，一、二层为卷窑洞，三、四层凿有石窟、窟内壁画、塑像，疑出北魏。第五层有明建砖塔。为大同著名风景点。

思远佛寺遗址 在山西大同市北 25 公里方山南沿下高地的中部。北魏始建，为皇室寺院，当年北魏皇帝祭祖、春游时先须至此礼佛。遗址占地 4743 平方米，存石墙、塔基等，塔基四周曾出土石雕千佛等残件。

广胜寺 在山西洪洞县城东北 17

公里的赵城镇霍山。创建于东汉建和元年(147),初名俱卢舍寺,唐代改今名。元代重修。今全寺分广胜上寺、广胜下寺、水神庙三处。上寺位于霍山巅,存山门、大雄宝殿、弥陀殿、观音殿、地藏殿、飞虹塔等及金元壁画碑石等。下寺位于霍山之麓,大殿内四壁有许多元代壁画。水神庙在其旁,奉明应王,殿内四壁的元代绘祈雨图、演戏图等壁画,为研究元代社会风俗和杂剧的重要史料。著名的“赵城金藏”即于1933年发现于此寺。该寺为全国重点文物保护单位。

永安寺 在山西浑源县城内。始建于金代,元初重建。现存山门、中殿、正殿、后殿及东西厢房,尚保留元代风格。正殿内塑三尊大佛像,殿后壁有明代壁画,画观音,十大明王,保存完好。

宝宁寺 在山西右玉县城关镇,建于明成化年间(1465—1487),现存山门、中殿、后殿等。中殿内原有水陆画,明人所绘,现移藏省博物馆。近年重修,新塑了佛像。

觉山寺 在山西灵丘县城东南15公里的悬钟山麓。创建于北魏太和七年(483),辽代重修,香火极盛。寺内有北魏建八百十三级觉山寺塔,砖构密檐式,内有木雕卧佛及辽代壁画。寺周山河环抱,为塞外旅游胜地。

慈云寺 在山西天镇县城内,始建于唐,名法华寺,明大修后改今名,规模宏大。称“关北巨刹”。现存山门、金刚殿、大雄宝殿、释迦殿、

毗卢殿、观音殿、地藏殿等,山门两侧的元建钟鼓二楼,形制殊特。明清时代,寺内曾有大戒坛,受戒者云集,寺内明代遗物甚多。

清徐香岩寺 在山西清徐县城西2公里东马峪村香岩山腰,创建于金明昌元年(1190),现存东西中三殿均为金代石构无梁殿。另有明清建三清殿等。东殿十六尊明代木雕佛像,工艺精美。寺区桃杏花开,山花遍野,九泉环绕,风景极美。

栖岩寺 在山西永济县城西南20公里的中条山山巅。创建于北周建德年间(572—578),初名灵居寺,隋代改今名。隋唐时极盛,分上中下三寺,殿宇僧舍五百余间。抗日战争中寺宇被毁,仅存隋仁寿二年(602)所立舍利塔铭碑及唐至清代的二十六座砖塔。

普救寺 在山西永济县西北12公里的土岗上。创建于唐武则天时期,原名西永清院,相传唐代崔相国在寺内建西厢花园,《西厢记》故事即取材于此。寺毁于1920年,仅存基址和寺前石坊、三大士洞、舍利塔等。舍利塔俗称莺莺塔。

万固寺 在山西永济县城西南13公里中条山腰。创建于北魏,沿山势而建,有大雄宝殿、药师洞、无量殿等。塔院内建八角十三级释迦塔一座,高54米,可登顶层。现存四块线刻罗汉像,有唐代遗风。寺区景色甚佳。

新绛龙兴寺 在山西新绛县城内。始建于唐,为碧落观,后因宋太祖寓此,改名龙兴宫。宋末僧人占

居，改今名，现存佛殿、高塔、塑像、古碑甚多，以唐“碧落碑”最为著名。

福胜寺 在山西新绛县城西北 17 公里的光村。唐贞观年间（627—649）敕建，现存钟鼓楼、天王殿、弥陀殿等，主建筑弥陀殿内供元塑西方三圣像、南海观音、明王等，及明塑四大天王、十八罗汉。后殿三层，下层三佛洞内供明塑三世佛及胁侍菩萨。

白胎寺 在山西新绛县城西北 20 公里光马村西侧。唐代重修，元代曾称普化寺。现存法藏阁、垛楼、释迦殿、后殿、配殿等，法藏阁三层，供元塑西方三圣、观音。释迦殿为金明昌年间建，内供佛像仍不失金代风格。后大殿为元代重建，两耳殿供明塑地藏、十殿阎君、药王。寺内存有唐九级造像幢、北宋铁牌、唐宋以来石碑十余通等文物。

普净寺 在山西襄汾县城西南 30 公里史壁村。现存元明殿宇三重及塑像等，大雄宝殿内的华严三圣像塑工尤为精巧。

稷山青龙寺 在山西稷山县城西 4 公里马村西侧。创建于唐龙朔二年（662），现存建筑多为元明遗物，有大小殿宇八座，腰殿与后大殿有壁画 185.13 平方米，内容三教并有，画工甚精，列为山西省重点文物保护单位。

响堂寺石窟 在山西榆社县城西南 5 公里的庙岑山，北魏即依山造像，唐代即像造殿而成寺宇。现寺宇已毁，佛像尚存，最富唐风。寺东北隅的千佛洞，有大佛六躯，周围千佛

围绕，为北魏之作。窟东北山巅有方形唐塔。

天台寺 又名赵杲观。在山西代县城西南 23 公里的天台山沟掌里。相传为春秋末代国丞相赵杲护代君姬妾外逃途中居止之处。寺建于北魏太延年间（435—440），分南北二部，有依天然石洞而建的五层阁等，有“仙阁凌云”之称。

崇福寺 在山西朔县城内东街北侧。创建于唐代，辽代称林衙院、林衙寺，金代名崇福禅寺，清乾隆年间改今名，现存殿宇宏大壮丽，主体建筑弥陀殿为金代建筑，内供西方三圣亦为金代原作。四壁满绘壁画，艺术价值很高。

净土寺 在山西应城县城东北隅。创建于金天会二年（1124），俗称北寺，尚存原貌。主殿大雄宝殿内的藻井、天宫楼阁颇为精致。

圣寿寺 在山西沁源县城西北 18 公里灵空山峪。相传唐懿宗第四子李侃在此出家建寺，谥封“先师菩萨”，寺称“先师禅院。”宋端拱二年（989）重建改今名，现存五进院落。寺外有“灵空十景”，为游览胜地。

法兴寺 在山西长子县城东南 15 公里的慈林山，始建于唐以前。现存唐建舍利塔，形制奇特。圆觉殿为北宋政和元年（1111）原构，殿内塑像驰名国内，殿前有唐代燃灯石塔。

崇庆寺 在山西长子县城东南 22.5 公里紫云山脚下。建于北宋大中祥符九年（1016），现存殿宇十余座，规模宏大，布局严整。西配殿宋塑三大士、十八罗汉像及西垛殿明

塑地藏与十王像,技艺甚佳。寺周风景优美。

海会寺 在山西阳城县东 15 公里大桥村。创建于唐乾宁元年(894),初名郭谷院,后改名龙泉禅院,金代重建改今名。现存殿堂共 60 余间。寺内有著名的琉璃双塔对峙,东塔建于唐代,八角十级,高 20 米,西塔建于明代,八角十三层,高 50 米,为海会寺的标志。

游仙寺 在山西高平县城南 10 公里游仙山麓,创建于北宋淳化年间(990—994),规模宏敞,现存三进五殿,前殿为北宋原构,中殿建于金代。寺外东坡有元代八角七级砖塔一座,高 30 余米。

高平开化寺 在山西高平县城东北 17 公里舍利山腰,创建于后唐,现存大雄殿为宋代遗构,殿内四壁绘佛传故事。东翼楼下有泉水涓涓,寺外有三座石墓塔。寺区景致幽美,现辟为游览区。

惠济寺 在山西原平县城东北 15 公里练家岗村。始建于唐,规模较大,现存大佛殿的建筑结构及所供塑像,均保存宋代风格。

长治龙泉寺 在山西长治县城南 2 公里南王庄村,因寺旁有龙泉而得名。建于唐代,现存后殿为金代重修时原物,殿内两山墙上所嵌石造像碑,上雕佛像五尊,极富唐风。寺外西北角有一元代比丘尼坐塔,雕工精细。

正觉寺 在山西长治县城西北 10 公里看寺村,俗称大寺。始建于唐,现存后殿为宋代遗物。

法云寺 在山西长治县城南 12 公里西八义村,始建于唐,现存前殿为宋代遗构,后殿为明代重修,保存有元代风格。殿内佛像十余尊,沿袭宋金手法。

回銮寺 在山西介休县城西南 20 公里兴地村绵山脚下,原名空山灵溪寺,因唐太宗礼佛至此回銮,僖宗赐今名。宋代重建改名兴国寺。现存大雄殿等形制保存元代手法,寺内密布龙槐翠柏,称介休十景之首。

双林寺 在山西平遥县城西南 7 公里桥头村北侧。建于北齐武平二年(571),原名中都寺。现存三进十殿,为明代建筑。各殿内共有彩塑 2052 尊,完好者 1566 尊,为明代彩塑中的珍品。

慈相寺 在山西平遥县城东北 15 公里冀郭村。古名圣俱寺,宋皇祐三年(1051)改今名。现存大殿和寺后高塔,均宋金遗物,大殿内塑像犹存宋金风格。塔高约 45 米。寺内的宋金石碑,富有史料价值。

镇国寺 在山西平遥县城北 15 公里郝洞村。始建于五代北汉天会七年(963)。现存万佛殿尚为当时遗物,殿内供佛像十一尊,具五代特色。三佛楼内保存有明代壁画。

普慈寺 在山西太谷县城西南隅。创建于晋泰始八年(272),原名无边寺,北宋重修改今名。现存清建殿堂雕绘华丽。有北宋元祐五年(1090)建七级白塔,高 50 米,气势壮观。

石马寺 在山西昔阳县城西南 15 公里的石马村,原名石佛寺,因寺前

有石马一对，故改今名。始创于北魏永熙三年（534），摩崖造像，宋代即像建寺，殿堂齐备。现存石刻造像约千尊，魏、齐所造居多，余出隋唐。寺区环境优美。

原起寺 在山西潞城县城东北 22 公里的风凰山巅。创建于唐天宝六年（747），为一单进院落，正殿前有八角青石经幢，殿西矗立北宋建大圣宝塔（俗称青龙宝塔），八角七级，高 17 米，塔顶装有八个铁人。

平顺大云寺 又名大云院，在山西平顺县城西北 23 公里龙耳山中。创建于后晋天福三年（938），初名仙岩院，北宋敕改大云禅院。现存大佛殿为五代遗构，殿内有五代壁画、彩画、石雕香炉，宋代石经幢、石雕罗汉，及历代碑刻等文物。寺前有后周显德元年（954）造的七宝塔。

龙门寺 在山西平顺县城西北 65 公里龙门山腰，因断崖夹石形如龙首故名。寺创建于北齐天保年间（550—559），主要建筑分别建于五代、宋、元、明、清，是国内唯一的一座五朝建筑共存、保护完好的佛寺。

古青莲寺 在山西晋城县城东南 17 公里寺南庄北侧硖石山腰。原与青莲寺为一寺，宋代分之为二，此寺创建于前，故冠以“古”字。为北齐天保年间（550—559）由高僧慧远初创，后经扩建，规模宏大。现南殿和正殿内塑像碑刻为唐宋原物，南殿内的唐《隋远法师遗迹记》碑头线刻有寺院图。寺前有明建藏式佛塔一座。

青莲寺 在山西晋城县城东南 17.5 公里的硖石山中，初名福严院，现存宋代所建殿宇。院东有传为慧远禅师注《涅槃经》的掷笔台。

崇寿寺 在山西晋城县城东北 18 公里邵村东端。建于北魏，原名大寺，北宋时改今名。现存七殿，中间释迦殿为宋代遗构。寺内有唐代石幢、北魏造像碑、宋金以来石碑十二通等珍贵文物。

圣天寺 在山西沁水县城东 30 公里东郎村北侧。始建于晋，两进院落，现存中殿为宋代风格，殿内有明代壁画。后殿和配殿内有明清塑像。

临汾大云寺 在山西临汾县城西南隅，俗称铁佛寺。始建于唐，清代重建。寺内有唐建方塔，六层，高 30 余米，各层内有琉璃镶佛传故事等，第一层有唐代铁铸佛头一尊，高 6 米。

千佛庵 又名小西天，在山西隰县城西北 1 公里的凤凰山顶，建于明崇祯七年（1634），据险而筑，形胜佳妙。分上下两院，上院三殿中的佛像，为明末彩塑中的佳作。

南吉祥寺 在山西陵川县城西 20 公里平川村。唐初敕建，原址在宋家川，宋天圣年间迁此重建。两进院落，中殿为宋构，后殿为金建，天王殿虽经明代重修，还存有元代风格。

北吉祥寺 在山西陵川县城西 15 公里礼义镇西隅，创建于唐代，三进院落，规模宏敞，布局严谨。现存宋建中殿、明建前后殿等。

寿宁寺 在山西阳平县城东北 20 余公里处，始建于唐代，有殿宇 20 余

座。清康熙帝曾御笔题词“五峰化宇”。“文革”中遭到破坏。1981年以来在住持崇厚法师主持下修建了22间殿堂,精装了40多尊木雕菩萨、罗汉像,在院内外栽树种花,使寺区景色宜人。

内蒙古

大召寺 在内蒙古呼和浩特市旧城。“大召”意为大庙,汉名原为弘慈寺,后改名无量寺。因供奉银佛像,俗称银佛寺,蒙文史籍中称“伊克召”、“阿勒坦召”。明万历八年(1580)由土默特蒙古王阿勒坦与夫人三娘子主持创立,清初扩建。

呼和浩特五塔寺 在内蒙古呼和浩特市内。本名慈灯寺,因寺内有五塔,故称。建于清雍正五年(1727)。寺内舍利塔塔座后墙上的蒙古文石刻天文图,颇有文物价值。

席力图召 在内蒙古呼和浩特市旧城石头巷。原为一小庙。明万历年间,席力图一世呼图克图希体图噶住此,四世达赖曾在此学习经典。希体图噶护送达赖回藏坐床归来后,称席力图一世,“席力图”为藏语法座、首座意,故寺亦改名席力图召。现存五进院落,藏式结构,庄严绚丽。东南隅有白石雕砌覆钵式佛塔,高15米,为内蒙现存佛寺中的第一巨制。大殿前侧碑亭内有康熙御制平定噶尔丹纪功碑。

乌素图召 在内蒙古呼和浩特市

西北十公里的大青山南麓。周围水源丰富,树木茂盛,“乌素图召”意为水源丰富的大庙。由庆缘寺、广寿寺、长寿寺、罗汉寺、法禧寺五寺组成。其中庆缘寺建于明万历十一年(1583),总监五寺。建于清雍正三年(1725)的法禧寺,保存较好,寺后有赵长城遗迹,为旅游胜地。

万部华严经塔 在内蒙古呼和浩特市东郊白塔村西之辽代丰州故城西北角。建于辽圣宗时期(983—1031)。因塔身外涂白垩,俗称白塔。八角七层,楼阁式砖木结构,残高43米。塔身第一、二层外壁嵌有砖雕佛、菩萨、天王像。塔内壁嵌有六通金代石碑。各层都有历代游人题记,汉、契丹、女真、畏吾、八思八、古叙利亚、古波斯等各种文字并存。可从塔内登临远眺。现为全国重点保护文物。

五台召 一称“五当召”,在内蒙古包头市东北约70公里的五当沟内。蒙语“五台”意为柳树,“召”为庙宇。原名巴达嘎尔庙,汉名广觉寺。建于清康熙年间,寺为藏式,占地300余亩,有屋宇2500余间,为内蒙地区现存最大的藏传佛寺。寺周老松蟠空,清溪环绕,为包头市郊游览胜地。

多伦寺 在内蒙古多伦,实为二寺。一在多伦北20公里的库伦,始建于康熙三十年(1691),名汇宗寺,寺内有康熙帝《多伦汇宗寺碑文》。一在汇宗寺南1公里处,始建于雍正九年(1731),名善因寺,为章嘉呼图克图驻锡之地。建筑仿藏式寺

院，蔚为壮观。

美岱召 在内蒙古土默特右旗，呼包公路北侧，原名灵觉寺，后改寿灵寺。明万历三年（1575）土默特蒙古部主阿勒坦汗受封为顺义王后所建，万历皇帝赐名“福华城”。迈达里呼图克图于明万历三十四年（1606）曾来此传教，故又称“迈达里庙”，蒙语曰美岱召（即迈大力庙），寺为一土筑石包镶城墙围绕的城，现存大殿堂、楼院（顺义王家族居所）、太后庙等。

延福寺 在内蒙古阿拉善左旗巴彦浩特镇。原为阿拉善王府家庙，清乾隆二十五年（1760）重修，改今名。寺内建筑塑像等保存较好，近年修葺一新，对外开放。寺旁的王府旧址有王府花园之称。

锦山龙泉寺 在内蒙古喀喇沁旗锦山镇西北山巅南坡，岩隙清泉长流，人称龙泉，故名。寺始建于元代，清代重建。现存山门、大殿等。大殿前有元刻石狮及元代龙泉寺住持慈光普济德行碑。

荟福寺 在内蒙古巴林右旗大板镇东端。由康熙帝次女荣宪公主于1706年主持兴建。俗称东大庙。庙西北有为迎接康熙帝巡幸草原所建行宫的遗址。寺内前殿、后殿、东西配殿等保存较好，后殿前有覆钵式砖塔二座。

释迦如来舍利塔 在内蒙古巴林右旗辽庆州遗址内西北角。俗称白塔子，建于辽代。八角七层，楼阁式，砖砌，通高49.48米。每层外表镶嵌有佛、菩萨、力士等像及刻有乐舞、

宴饮等图的花砖。塔上悬挂的圆形、菱形铜镜数百面，及鎏金的铜制塔刹、钱兽，在日光下灿烂夺目，与白垩土粉饰的塔身相辉映。

后召庙辽石窟寺 在内蒙古巴林左旗林东镇西南约25公里的峡谷中。建于辽代，原名真寂寺，后称“后召庙辽石窟寺”。寺分中、南、北三窟，开凿于陡壁上，内存辽刻佛像、菩萨像、力士像及供养人像等多尊，具较高的文物价值。

林东塔 在内蒙古巴林左旗辽上京城址附近。建于辽重熙年间（1032—1055）。有南北二塔。北塔已残毁，仅存塔身下半部。南塔位于城址南约3公里的南山，高约20米，八角七层密檐式砖砌，塔身第一层镶嵌有细砂岩雕像。

大明塔 在内蒙古宁城县辽中京城遗址内。始建于辽代中期，传为圣感寺内的佛舍利塔。筑于高约6米的夯土台基上，八角十三层，砖砌密檐式，高达74米，为现存最大的辽塔。每面镶嵌有浮雕造像，艺术水平很高。

五十家子塔 在内蒙古敖汉旗五十家子村西。建于金代，为八角十三层空心密檐式砖塔，高约41米。第一层每面镶有佛、菩萨、飞天像，重檐已多残损。

普会寺 蒙语称“锡拉木伦召”，俗称召河庙。在内蒙古达尔罕茂明联合旗乌兰图格，清康熙四十二年（1703）由阿旺罗布桑拉布敦活佛主持建造。因处于农牧场资集散地，故久负盛名。现存山门、正殿、东西配

房等。

百灵庙 在内蒙古达茂联合旗百灵庙镇。建于清康熙四十二年（1703），赐名广福寺，俗称贝勒庙。因当地盛产百灵鸟，故讹为今名。1913年焚毁，重修后规模不及当时三分之一。现存大殿、配殿及庙前残存的两座覆钵式塔。

贝子庙 在内蒙古阿巴哈纳尔旗锡林浩特镇。清乾隆八年（1743）由巴纳吉日道尔吉贝子和巴拉朱尔伦德布一世活佛主持兴建，故名。又称班智达葛根庙。赐名崇善寺。有六大殿及塔等，为锡林郭勒草原上规模最大的佛寺。现仅存部分殿宇。

宝堂寺 在内蒙古准格尔旗西部，距东胜县城约40公里。建于清代，1928年重修，俗称“准格尔召”或“西召”。寺内经堂、佛殿、配殿等，皆用黄绿两色琉璃瓦覆盖，绚丽夺目。

巴音浩特延寿寺 在内蒙古巴音浩特营盘山上。落成于1989年，由当地佛教徒捐资修建，为一汉传佛寺。

黑龙江、 吉林、辽宁

哈尔滨极乐寺 在黑龙江哈尔滨市南岗东大直街。1924年由临济宗僧人创建，占地2.6万平方米，分三大院，是黑龙江省最大的佛寺。现经修复，由僧人住持，寺内设有佛学院。

大乘寺 在黑龙江齐齐哈尔市火车站附近。建于1943年。有前后二大殿，前大殿原塑大佛像，故称大佛寺。寺区环境幽静，现辟为游览区。

勃海兴隆寺 在黑龙江宁安县勃海镇西南，建于清康熙初。旧址为唐代渤海国（698—926）寺庙，称南大庙。后被毁，因存有石佛一尊，人称石佛寺。今存大雄殿、三圣殿等五殿，寺内有渤海时期的石佛、石灯幢及石刻等遗物。

舍利函 出土于黑龙江宁安县渤海上京龙泉府宫城遗址东侧的唐代舍利塔废墟。七层，从外到内质料依次为石、铁、铜、漆木、银，最内层琉璃瓶内装有舍利子。各层皆有多层丝织品包裹。为唐代遗物。

宝严大师墓塔 在黑龙江阿城县南白城金代上京会宁府遗址西半的庙台。建于金大定二十八年（1188），石砌，已圯。塔铭志（全名《上京宝胜寺前管内都僧录宝严大师塔铭志》）石碑完好，记金代上京著名的宝严大师生平事迹，碑现存于黑龙江省博物馆。

农安辽塔 在吉林农安古城（辽黄龙府所在地）。建于辽圣宗朝（983—1031），砖砌实心八角十三层，高33米。塔内砖室中曾发现铜佛、骨灰盒、舍利子、瓷香盒、瓷香炉、刻像银牌等遗物。为省级重点保护文物。

沈阳慈恩寺 在辽宁沈阳市内，创建于唐代，复兴于1628年，顺治二年（1645）扩建，规模宏大，为东北四大丛林之一。列为辽宁省重点文物保护单位。1987年交佛教界管

理。

沈阳般若寺 在辽宁沈阳市内。创建于清康熙二十三年（1684）。现修葺一新，为尼众丛林，辽宁省佛教协会即设于寺内。

实胜寺 在辽宁沈阳市和平区皇寺路，又称皇寺、黄寺，建于1638年，为清入关前盛京最大的藏传佛寺。现存两进院落，有山门、天王殿、大殿、钟鼓楼、玛哈噶拉楼、经堂等建筑，总面积5500多平方米。

千山 在辽宁鞍山市东20公里。以峰峦近千，故名，又称千华山、千朵莲花山、积翠山。最高峰海拔700米，景色宜人，自古为辽东名胜，东北三大佛教名山之一。有始建于唐代的祖越、龙泉、大安、中会、香岩五大禅林，及仙人台的浮雕菩萨像、五佛顶的五尊石佛等。

千山大安寺 在辽宁鞍山市东20公里千山东南部，为千山五禅林之一。明建清修。现存释迦、韦驮两殿，内悬明铸铁钟。寺北山巅有罗汉洞，长20余米，供十八罗汉雕像。四周有佛手拿空、宝塔迎风等十六景。

千山龙泉寺 在辽宁鞍山市东20公里千山北沟中部，建于明代，因寺内有山泉而得名。为千山五禅林中现存最大的佛寺，有七殿一阁及禅堂、龙王庙等。寺周有松门塔影等十六景。

千山中会寺 在辽宁鞍山市东20公里千山大安寺北，始建于唐，为千山五大禅林之一。寺内存明万历八年（1580）重修碑二通。寺区风景甚美。

千山香岩寺 在辽宁鞍山市东20公里千山南部，创建于金元间，为该山五大禅林之一。现存前殿、后殿、左右配殿等，寺旁有金代砖塔、元代名僧雪庵墓塔碑等古迹。

凤凰山三寺 在辽宁朝阳市东6公里的凤凰山中峰。创建于辽代。上寺在山顶，名朝阳洞，原有石卧佛和塑佛像，旁为辽代凌霄塔残垣。中寺名云接寺，为一四合小院，有殿舍十余间，寺西有辽代的摩云古塔，方形十三级，高32米。下寺在山下东麓，名延寿寺，乃清康熙年间在辽代报恩寺旧址上重建。附近有辽天庆寺玉石观音像和辽寿昌五年（1099）僧智述等《玉石观音唱和诗碑》。全山风景佳美，为游览胜地。

佑顺寺 在辽宁朝阳市南塔街。建于清康熙三十八年（1699），占地1万余平方米，为辽宁规模最大的藏传佛寺。殿宇众多，建筑雄伟，乾隆帝曾驻跸于此。现为朝阳市博物馆。

朝阳北塔 在辽宁朝阳市北塔街，造于唐代，辽代整修。砖砌方形空心十三级密檐式，高41.8米，各面雕坐佛、胁侍、飞天等。

营口楞严寺 在辽宁营口市新华区民主街。建于1931年，占地约4万多平方米，为辽南地区规模最大的佛寺。现存三进院落，天王殿、大雄殿、藏经楼等。已辟为营口市文物馆。

锦州广济寺 在辽宁锦州市古塔区。创建于辽代，称大佛寺，清末重建，有四殿及碑亭、钟鼓楼、厢房等。寺前有辽清宁三年（1057）所建八角

实心十三级密檐式砖塔一座，高 57 米。寺区现为锦州市博物馆。

锦州辽塔 在辽宁锦州市内，建于辽清宁三年（1057），为砖砌八角十三层密檐式，高 56 米多，第一层雕刻精美。

垂庆寺塔 在辽宁辽阳市白塔公园内。是金世宗于大定年间为其母贞懿皇后所建，因塔身白色，俗称白塔。塔北同时所建的垂庆寺，明改称广祐寺，现仅存大石础。白塔为八角十三层密檐式实心砖塔，高达 71 米，八面皆有坐佛、胁佛、飞天等砖雕像，各层都悬有风铃、铜镜。

大金喇嘛法师宝记碑 原在辽宁辽阳市太子河乡旧喇嘛园，为西藏大喇嘛幹禄打儿罕囊素塔园墓碑。塔建于后金天聪四年（1630），清康熙三年（1664）建寺，称喇嘛园。现寺已毁，碑存辽阳市文物保管所。碑身右半刻《大金喇嘛法师宝记》，碑阴刻有有关曹雪芹家世的内容。

高尔山塔 在辽宁抚顺市浑河北岸高尔山西峰，即古高句丽新城附近。建于辽代，砖砌，八角七级密檐式，高约 20 余米，塔前有建于明代的观音阁。

奉国寺 在辽宁义县城东街路北。建于辽代，原名咸熙寺，又称七佛寺、大佛寺。现存山门、牌楼、大雄宝殿、无梁殿、后门等，大雄宝殿为国内稀有的辽代单层高大建筑，内供辽塑七佛等。寺内还有大量辽代彩画、元代壁画及历代碑记等，为辽宁省重点文物保护单位。

嘉福寺塔 在辽宁义县城西隅原

嘉福寺址，寺毁塔存。建于辽开泰九年（1020），砖筑八角十三层，实心密檐式，高 42.5 米。每面皆雕有拱龕、坐佛、胁侍、宝盖、飞天，两飞天之中有一面铜镜。

万佛堂石窟 在辽宁义县西北 9 公里万佛堂村南大凌河北岸的悬崖上。分东西两区。西区共九窟，建于北魏太和二十三年（499）。东区共七窟，凿于北魏景明三年（502），山顶有明建圆形小塔。窟内造像风化严重。

清泉寺 位于辽宁大连市新金县巍霸山中，建于唐贞观年间。依陡峭山岩而建，有正殿、大殿、偏殿等，殿内塑像等盖以玻璃罩，色泽鲜艳。

崇兴寺 在辽宁北镇县城内东北隅。始建于辽，原有殿宇九座，今仅存正殿与双塔，双塔建于辽代，东西对峙，皆为砖砌，八角十三层，形制相同，东塔高 43.85 米，西塔高 42.63 米，塔座、塔身有大量雕像。

析木城金塔 在辽宁海城县析木城西北 2.5 公里羊角峪西山上，建于辽代，砖筑实心八角十三级密檐式，高 31.5 米。每面雕拱龕坐佛、胁侍、宝盖、飞天，两层须弥座雕有乐伎、舞蹈人物等。

白塔峪塔 在辽宁兴城县西北 14 公里，曾为辽代佛教圣地觉华岛海云寺的坟山上。建于辽大安八年（1092），俗称玲珑塔。砖砌八角十三层密檐式，高 43 米，四面为砖雕佛龕，其它四面为砖碑，每碑刻佛语一句。塔后的小海云寺，原有殿宇三重，现仅存山门和一殿。

崇寿寺塔 在辽宁开原县老城西南隅。建于金正隆元年（1156），砖筑八角十三层密檐式，高45.82米，塔身每面有壁龛坐佛，龛两侧雕宝盖，为金上京僧录宣徽弘理大师行广之墓塔。塔北的崇寿寺已不存。

大城子塔 在辽宁喀喇沁左翼蒙古族自治县大城子镇中学内。塔建于辽代，在元代精严禅寺内。塔为砖砌八角九级密檐式，高30米。

上海、江苏

上海玉佛寺 在上海寺安远路。清光绪八年（1882）普陀山僧人慧根为安置从缅甸迎回之玉佛，在江湾建玉佛寺、后寺殿。1928年，临济宗僧在今址建成新寺，名玉佛禅寺。寺内供有玉佛坐像、卧像。上海佛学院设于市内。

上海龙华寺 在上海市上海县龙华镇。建于三国吴赤乌五年（242）。宋治平三年（1066）赐名空相寺。今龙华寺为清光绪元年（1875）重建，有五进殿院。地内有宋太平兴国二年（977）重建龙华塔。解放后扩建龙华公园。1978年进行了全面修复，1982年交上海市佛教协会管理，住僧50多人。

寿安寺 位于上海崇明岛金鳌山下。始建于南宋淳祐年间（1241—1252）。1983年整修一新，由僧众住持。

沉香阁 在上海市南市老城隍庙

附近。建于明万历年间。现代应慈法师曾住此弘扬华严宗。1989年开始修复，办为尼众道场。

静安寺 在上海市南京西路。相传建于三国吴赤乌年间（238—251），初名沪渎重元寺，唐代改名永泰禅院，北宋大中祥符元年（1008）改今名。原在吴淞江北岸，南宋时移建今址。今存建筑为清光绪后所建，寺内有南宋光宗题刻。

吉云禅寺 在上海青浦县旧青浦镇约1公里许古青龙镇址，创建于唐天宝二年（743），初名报德寺，后改隆福寺，清康熙帝南巡时赐今名。现仅存山门、少许房舍和塔，塔建于唐长庆元年（821），砖木结构，七级八角，人称“青龙塔”。

南翔寺 在上海市嘉定县南翔镇，相传建于南朝梁天监年间，南宋曾改名云翔寺。最盛时有殿宇五重。今仅存山门和部分厢房。山门前有东西对峙的双塔，砖砌七级八角，建于五代至北宋间。另存唐代二经幢，高8米许，各20余级，刻尊胜陀罗尼经及天王力士等，1959年移置于南翔镇古猗园内。

嘉定真如寺 在上海嘉定县真如镇，建于元延祐七年（1320），存元代正殿及后来所建厢房等。近年来整修一新。

兴圣教寺 在上海松江县城东。五代后汉乾祐二年（949）创建。现存殿宇楼阁三座，尤以北宋建的九级方塔最为著名。塔为砖木结构，高48.5米，人称“松江方塔”。寺区现辟为园林。

李塔 在上海松江县李塔汇镇。原为延寿院塔，相传为唐太宗十三子曹王李明任苏州刺史时所建，人称李塔。今寺毁塔存。塔为七级方形，砖木结构。

南京清凉寺 在江苏南京市城西清凉山公园内。创建于五代，初名兴教寺，南唐升元初（937）改为石城清凉大道场，文益禅师居此，开法眼宗。宋代将幕府山的清凉广惠寺迁移至此，明初诏改清凉寺。清末重建，规模大为缩小，抗日战争中遭日军破坏，解放后多次修葺，与扫叶楼合并，成为游览区。

鸡鸣寺 在江苏南京市鸡笼山。创建于梁大通元年（527），初名同泰寺，为梁武帝四次舍身之地。当时大殿六座，小殿十余座，居南朝四百八十寺之首。后改建名台城千佛院、净居寺、圆寂寺、法宝寺，明初重建定今名。现仅存正殿、韦驮殿等，正在修复。寺东有胭脂井等古迹。

灵谷寺 在江苏南京市中山陵东。梁天监十三年（514）创建，名开善寺，寺中建有志公塔，唐称宝公院，北宋改太平兴国寺，明初改称蒋山寺。明太祖为建孝陵，将蒋山、志公、定林、宋熙、竹园、悟真等寺统迁于此，合称灵谷寺，规模宏大，为东南名刹。太平天国时遭重毁。1928年在寺内无梁殿设阵亡将士公墓祭堂。现梁武帝时所建宝公塔（志公和尚塔）已毁，仅存塔旁刻有吴道子画志公像、颜真卿书李白撰像赞的“三绝碑”。寺由僧人住持。

栖霞寺 在江苏南京市东北 20

公里栖霞山中峰西麓，创建于南朝齐永明元年（483）。唐初改名功德寺，南唐改称妙因寺，宋代曾称普云寺、栖霞禅寺，元代称岩因崇报禅院、景德栖霞寺、虎穴寺，明初改今名。为三论宗祖庭之一。唐代时与山东灵岩寺、荆州玉泉寺、天台国清寺并称天下四大丛林。寺内现存南朝石像，隋建舍利塔、唐碑等古迹，及明清所建殿堂。寺后山崖凿有众多佛龛、佛像，称千佛岩，与云冈石窟齐名。中国佛学院分院现设寺内。寺后还有齐永明二年（484）为纪念明僧绍而建的无量殿，内供石雕西方三圣。

大报恩寺 在江苏南京市中华门外古长干里。创建于三国东吴，名建初寺，南朝称长干寺，宋称天禧寺，元改慈恩旌忠寺，明成祖时重建定今名，俗称报恩寺。当时规模宏大，有殿堂 20 多座，画廊 118 处，仿皇宫殿宇规格建造，住僧 500 余人。还曾在此主持雕印《南藏》。清末寺毁于火，现仅存一殿、二龟趺及建寺时所刻碑。

半山寺 在江苏南京市中山门北百塘。原为北宋王安石宅第，元丰七年（1084）舍宅为寺，赐名“报宁寺”。因地处城与钟山之半途，故称半山寺。明划为禁地，晚清重修。现仅存瓦屋数间及晚清建半山亭。

凤游寺 在江苏南京市凤台山。创建于晋兴宁二年（364），初名瓦官寺，南唐改称升元寺，宋重建后改崇胜戒坛院，明万历十九年（1591）重建称丛桂寺，焦竑改凤游寺。现仅存

遗址。

普德寺 在江苏南京市雨花台西北麓普德村。创建于梁天监年间（502—519），明重修，规模很大。现存山门、天王殿、大雄殿、无量佛殿、钟鼓楼等殿堂和数十间僧房。古迹有梁刻石井栏等。

长芦寺 在江苏南京市长江北岸的长芦镇东，建于梁普通八年（523），名崇福寺。因达摩折长芦一叶渡江来此的传说而得长芦寺之名。原规模宏大，有“跑马看山门”之说。清末再修，规模大为缩小。今存传为植于梁代的两株古银杏。

牛首山 在江苏南京市中华门外15公里，海拔242.9米。据传南朝梁时有辟支和尚在此修行而升仙，故称仙窟山。唐初法融禅师曾居此传禅，开禅宗牛首宗。山上原有众多寺庙，日军侵华时多毁，现存普觉寺、宏觉寺塔、辟支洞等及部分摩崖造像。宏觉寺建于梁天监中，原名佛窟寺、仙窟寺，唐代称长乐寺、资善院、福昌院，为法融禅师道场。现存塔建于唐大历九年（774），砖砌八角七级，高约25米。

祖堂山 在江苏南京市中华门外牛首山南，高约300米。因南朝宋大明三年（459）在山南建幽栖寺，因名幽栖山。唐初禅宗牛头宗开创者法融禅师于此修行，今山南石窟传为其坐禅之处，故称祖堂山。

上定林寺 在江苏南京市明孝陵后。建于宋元嘉年间（424—453），名开善寺，由名僧昙摩蜜多主持。北宋改名定林庵、定林寺、王安石晚年曾

居此读书。现存建筑甚少，唯寺旁悬崖上所留南宋名人留题石刻甚多。

下定林寺 在江苏南京市中华门东南20公里处江宁县横岭乡方山北坡。南宋乾道年间（1165—1173）由善鉴和尚创建。现存一殿，僧舍厢房数间，宋代砖塔一座。周围有东霞寺、宝积庵、海慧寺等遗址，及多处道教古迹。

南京毗卢寺 在江苏南京市长江路东头大悲巷。旧为一小庙，名毗卢庵，清光绪年间海峰和尚募建为大刹，寺内藏经阁所供万佛塔雕刻尤精。现寺宇大部尚存，佛像已毁。

鹭峰寺 在江苏南京市白鹭洲公园内，建于明天顺年间（1457—1464）。原为晋东府城池梁江总宅。明建寺后占地10亩，有六殿一阁及僧房禅院等。现存殿宇二进，保存较好。

三藏塔 在江苏南京市太平门内侧覆舟山巅。1944年建，用以葬1942年底于大报恩寺三藏殿废址内发现的唐玄奘顶骨。砖砌仿木结构，四面五层。

镇江金山寺 在江苏镇江市西北金山上。始建于东晋，初名泽心寺，唐代起通称为金山寺。宋代曾改名龙游寺，清初改称江天寺。寺院依山势而造，山、寺混为一体，风光壮丽。宋代以来为禅宗名刹。因与《白蛇传》相关，更加名闻天下。为临济宗名刹。寺内山顶有唐建宋修的慈寿塔，登临可纵览江天风光。

焦山定慧寺 在江苏镇江市东北长江中的焦山上。始建于东汉兴平

(194—195)年间。初名普济庵，宋称普济禅寺，元名焦山寺，清代赐名定慧寺。现存建筑仍保存明代风格，有殿宇十余座，房舍数百间。清代以来为曹洞宗名刹。

镇江甘露寺 在江苏镇江市东北长江边的北固山后峰。相传建于三国东吴甘露元年(265)，因传为刘备招亲之处，名扬海内。现存大殿、观音殿、老君殿、多景楼、江声阁、铁塔等。铁塔建于唐代，仅存四层。多景楼被米芾赞为“天下江山第一楼”。寺内长廊东壁上有梁武帝题“天下第一江山”石刻。

招隐寺 在江苏镇江市南3公里招隐山中，传为晋宋隐士戴颙隐居处，后其女舍宅为寺。寺内有昭明读书台和增华阁，为梁昭明太子萧统读书，编《文选》之处。寺旁有虎跑、鹿跑二泉和虎泉亭，林泉幽胜，风光迷人。

鹤林寺 在江苏镇江市黄鹤山，建于唐以前。宋代规模宏大，大书法家米芾曾寄居留连，死后葬于寺前山下。现存山门、前殿、后院和厢房，环境清幽。

夹山竹林寺 在江苏镇江市南郊夹山下。由明末林皋和尚创建，又名夹山禅院，盛时殿宇多达250间，清末重建后不及先前之半。寺区风景清幽。

寒山寺 在江苏苏州阊门外枫桥镇。始建于南朝梁天监年间，原名妙利普明塔院。据传唐贞观初有寒山、拾得自天台山来此，遂改名寒山寺。因唐诗人张继《枫桥夜泊》一诗，令

寒山寺名扬海内外。

云岩寺 在江苏苏州阊门外虎丘。东晋咸和二年(327)司徒王珣兄弟舍宅为寺，名虎丘寺。唐代改称武丘报恩寺，宋代称云岩禅寺，为当时禅宗五山十刹之一，临济宗绍隆禅师曾住此，开虎丘派。现存晋竺道生说法处、唐建断梁殿、五建虎丘塔及元明碑记等。其中虎丘塔高47米，八角七层，色彩瑰丽，塔内曾发现秘藏千年的珍贵文物，现为全国重点保护文物。

戒幢律寺 在江苏苏州阊门外，始建于元至正年间(1341—1368)，名归元寺。明嘉靖时为太仆徐时泰西园，其子舍园为寺，称复古归原寺。崇祯八年(1635)该寺住持茂林宏扬律宗，改今名，与杭州灵隐、净慈并称江浙三大名刹。俗称西园寺。殿宇宏伟，佛像庄严，保存完整。罗汉堂最为著名。堂西有西花园，在苏州园林中别具一格。

瑞光塔 在江苏苏州市盘门内。原为三国吴赤乌时普济禅院塔，建于赤乌十年(247)，原十三层，北宋末重修改为七层，名瑞光塔。八角砖木结构，现高约43米，残损严重。

苏州开元寺 在江苏苏州市盘门内东大街。创建于三国吴赤乌年间(238—251)，原名通玄寺，唐代改今名，后唐同光三年(925)由城北迁今址。现存明建无梁殿(藏经殿)等。

报恩寺塔 在江苏苏州市平门内。寺为三国东吴赤乌年间孙权之母舍宅所建，名通玄寺，唐改开元寺，五代末重建后易今名。俗称北

寺。塔始建于南朝梁代，北宋重建，现为九层八面，高76米，至今仍为苏州最高建筑。

狮林寺 在江苏苏州城东北园林路，元至二年(1342)天如禅师创建，初名菩提正宗寺，后改今名。明清曾改称圣恩寺、画禅寺。寺后即苏州四大名园之一的狮子林花园。

罗汉院 在江苏苏州市双塔巷。建于唐咸通二年(861)，初名般若院。五代改今名。俗称双塔寺。清末寺毁，仅存正殿遗址和北宋太平兴国七年(982)所建双塔。

楞伽寺塔 在江苏苏州市西南6公里的石湖上方山巅，俗称上方塔。初建于隋大业四年(608)，北宋太平兴国三年(978)重建。七级八面砖砌。

紫金庵 在江苏苏州市西南40公里洞庭东山西卯坞内，传为唐代胡僧所建。虽仅一殿一堂，而寺内传为南宋雷潮夫妇制的十六罗汉和明艺人邱弥陀塑的八尊罗汉像，技艺精绝，驰名国内外。庵内还有唐碑等遗物。

寂鉴寺 在江苏苏州城西10余公里天池山半山坳，创于南朝宋代。现存房舍十余间，有元代石刻佛像、石屋等文物。寺后莲花峰山巅有誉为吴中第一峰的巨石，山坞有华山寺及清康熙、乾隆帝行宫遗址，元代大石佛像和历代名人题刻等。寺内有钵盂泉、地雷泉、寒枯泉等名泉。

灵源寺 在江苏苏州市西南40公里东洞庭后山碧螺峰下。始建于梁天监元年(502)，规模巨大。现仅

存院落一进，僧舍八间。院内有著名的梁代罗汉松一株。

保圣寺 在江苏吴县角直镇西街。始建于梁天监二年(503)，全称保圣教寺。现存有唐立经幢、宋制幡竿夹石及础、明清建天天殿，及众多唐宋遗存的石刻和塑像。尤以罗汉塑像著名。像原有18尊，据传为唐开元时杨惠之所作，有“天下无双”之誉。现残存九尊，称“半堂罗汉”，此塑像现为全国重点保护文物。

灵岩寺 在江苏吴县木渎镇附近的灵岩山顶。东晋末陆沅舍宅为寺，梁代名秀峰寺，后名崇报寺。寺内有梁建七级八面宝塔。寺址为春秋吴王馆娃宫遗址，古迹甚多。1926年，在印光法师指导主持下，该寺办为十方专修净土道场，至今遗风犹存。寺内现办有中国佛学院分院。

吴县法海寺 在江苏吴县东山法海坞。隋代将军莫厘舍宅而建，梁代名祇园，宋代敕赐今名，明代曾改称丛林寺。规模宏大，现有殿廊十数间，为1931年重修。

吴县白云寺 在江苏吴县天平山南麓，距苏州14公里。初建于唐，北宋时改为范仲淹的功德院，留有不少范仲淹遗迹。清代曾易名高义园。依山势而建院落四进，主建筑乐天楼，传为白居易读书处。荷花塘北的咒钵庵，为范仲淹幼时读书处。寺东山坞有范仲淹祖坟。寺周景色瑰丽幽绝。

光福寺 在江苏吴县光福镇龟山上。始建于梁大同年间(535—546)。宋康定元年(1040)因从寺旁获唐铸

铜观音像，俗称铜观音寺。清康熙、乾隆帝都曾来寺进香祈雨。现存大殿、嘉荫堂等，为明清重修。寺前古香障、石桥为宋代遗物。寺后山顶有宋代重修的光福塔。寺内存有宋刻《心经》等。

天寿圣恩寺 在江苏吴县光福镇邓尉玄墓山南麓。原为创于唐天宝年间的天寿寺和建于宋宝祐年间的圣恩寺二寺。元代天寿寺毁，圣恩寺经明代扩建，赐今名。清乾隆帝六次南巡，皆临幸此寺题额、题字、赋诗。现存天王殿、大雄殿、明代石坊及部分僧舍等。

石壁精舍 在江苏吴县光福镇西蟠螭山石壁山上，濒临太湖。明嘉靖中由憨山和尚创建，名永慧寺，座落于山顶一方广数亩的石坞中。现有殿宇十余间，旁有憨山台、尊胜泉等景观。东北1公里处有石楼庵。

葑山寺 在江苏吴县龙头山（葑山）南麓。建于明嘉靖中，由前殿、后院、东西两厢组成。清乾隆帝南巡曾至此题匾赞寺内“风月无边”。寺外湖光水色，美不胜收。

三峰寺 在江苏吴县西南太湖中三山上，始建于唐代，有“小蓬莱”之称。现经整修，然规模已远不及当年。寺周胜景密布。

高旻寺 在江苏扬州市南门外，始建于隋，后废圯，清初重建，康熙帝赐名高旻。自天慧实彻禅师整顿后，禅规严肃，为禅宗四大丛林之一，与金山寺齐名。近年来整修一新，由僧人住持。1989年新建成禅堂一座。

大明寺 又名法净寺，位于江苏扬州市西北蜀岗上。初建于南朝刘宋大明年间，故名。唐代鉴真和尚曾住此弘扬戒律。宋欧阳修在寺内建平山堂。1973年寺内新建鉴真纪念堂，堂内鉴真雕像仿日本唐招提寺鉴真像。

扬州天宁寺 在江苏扬州市城北。原为东晋太傅谢安别墅，后舍之为寺，名谢司空寺。不久易名兴严寺，北宋末赐额天宁禅寺。南宋高宗，清康熙、乾隆帝等曾多次驻跸寺中，乾隆帝颁赐此寺为“江淮诸寺之冠”，并于寺内建行宫、御花园，寺前建御码头。现存殿宇十余座，系清末重修。规模宏伟，文物甚多。寺后有建于乾隆四十八年（1783）的重宁寺，完好无损。

古木兰院石塔 在江苏扬州市城西石塔路。建于唐开成三年（838），以藏古佛舍利，北宋嘉熙年间移建于古木兰院，俗称石塔寺石塔，塔为五级六面，嵌有唐“藏舍利石塔记”碑。

西方寺 在江苏扬州市城北骆驼巷内，原为建于隋代的避风庵，唐初于庵前掘得石佛三尊，敕赐“西方禅寺”额，后废圯，唐永贞元年（805）僧智完重建于今址。现存清末复建的山门、大殿、廊房等。清代画家金农曾居寺内度过晚年。

莲性寺 在江苏扬州市西北郊瘦西湖畔。建于元至正年间，名法海寺，清初改今名。寺内有大殿、僧舍和清乾隆四十九年（1784）所建高30多米的白塔。寺四面环湖，湖中遍植

荷花。

旌忠寺 在江苏扬州市旧城仁丰里。建于南宋咸淳年间（1265—1274），初名寂照院，后改今名。奉祀岳飞。现存山门、厅堂、大殿和民国时建的文选楼。文选楼上藏有大藏经。

扬州万寿寺 在江苏扬州市北皮市街万寿寺巷内。始建于宋代，名东隐庵，清嘉庆二年（1797）僧性恬开辟为丛林，改称今名。又因寺内原有唐陀罗尼经幢，光绪时赐额“万寿戒幢律寺”。现殿宇完好。

常州天宁寺 在江苏常州市内。创建于唐天福年间（901—904）。初名广福寺，宋代改称今名。原有殿宇楼堂七十余座，占地130亩，号称东南第一丛林。宋代以来，寺中法会之盛遐迩皆闻。清初以来为天下禅宗四大丛林之一。近年来进行了修复，现由僧人住持。

惠山寺 在江苏无锡市惠山东麓。建于东晋，唐重修，人称惠山古寺。现存山门、大殿、后殿、厢房等。寺内外有唐陀罗尼经幢、宋大白伞盖神咒幢，宋建金莲桥，明代寄畅园、春申涧、唐李阳冰篆刻等古迹。

宝华山隆昌寺 在江苏句容县宝华山。建于明代。明末有寂光律师居此，中兴律宗，其后读体、德基等相承，为清代律宗根本道场。现存铜殿、无梁殿等。1984年以来进行全面修复，交僧众管理。

南通天宁寺 在江苏南通市中学堂街。始建于唐咸通年间（860—874），明重建。现存天王殿、大雄殿

尚保留有宋元建筑风格，光孝塔为明代遗物。

磬山崇恩禅寺 在江苏宜兴市城东南30公里的湖汊镇岗下村。始建于唐代，名磬山禅院，明末著名禅师天隐圆修住此传法，其徒玉林受清顺治帝钦崇，封为国师，回山后奉诏改寺名为崇恩禅寺，宗风大振。雍正十一年敕命重建，殿堂宏伟，规模巨大，称当时国内十大禅林之首，乾隆帝曾御书“天下第一祖庭”赐之。1941年被日军焚毁，仅存僧舍数间，“文革”中夷为平地。

狼山广教寺 在江苏南通市郊狼山。创建于唐初，传为大势至菩萨应化道场，历来香火鼎盛。殿堂楼阁依山势而建，错落有致。山顶有北宋建四角五层支云塔，塔后大圣殿奉泗州僧伽。山中有骆宾王墓、幻公塔等古迹名胜多处，已辟为公园。寺宇在1980年以来逐步修复，镶嵌在大雄宝殿两壁的中国十八高僧瓷砖壁画，出于当代名画家范曾手笔，为寺院增色不少。

虞山兴福寺 在江苏常熟县城西北虞山，又名破山寺。始建于五代齐，为江南著名古寺。现存寺宇较小，寺内所存历代碑碣颇多。虞山西麓还有建于清康熙年间的小云栖寺，殿宇尚存。

云龙山兴化寺 在江苏徐州市南郊云龙山东麓。初建于北魏，唐时增修，占地数十亩，殿宇百余间。现存明代重建大殿内有高约10米多的石佛坐像，两侧岩壁上有北魏至唐宋所造的众多佛像和题字，寺西大

士岩有石观音像。寺院现为云龙公园的一部分。

泰州光孝寺 全称“报恩光孝律寺”。在江苏泰州市。始建于东晋义熙年间(405—418)。有大雄殿等殿宇,1988年新建成藏经楼。该寺现由僧人住持。

庆云禅寺 在江苏泰兴县城郊,始建于北宋咸平二年(999),有钟鼓楼、千佛楼等殿堂和普同塔院,及康熙二年(1663)建的宝塔,房舍达200余间。1988年开始修复,由僧众住持。

孔望山摩崖画像 在江苏连云港市南2公里的孔望山山岩上。其坐佛像、立佛像、佛涅槃图等佛教浮雕刻画,雕于汉代,为我国最早的石窟寺艺术雕刻。有重要的文物价值。列为江苏省重点保护文物。

保圣寺方塔 在江苏高淳县东原保圣寺内。始建于三国吴赤乌二年(239),南宋绍兴四年(1134)重修。砖砌仿木结构,七级。

浙 江

灵隐寺 在浙江杭州西湖西北灵隐山麓。据传天竺僧慧理于东晋咸和初(326)至此,谓对面之峰乃天竺鹫峰一小岭飞来,为“仙灵所隐”,遂面山建寺,名灵隐。南宋时定为天下五山之四,属临济宗。康熙元年(1662)赐名“云林禅寺”。寺中有五代吴越时的石塔、石经幢。寺

前飞来峰岩石奇秀,中多洞窟。山崖和石洞内外有宋元石刻佛像多尊。寺区风景秀美,游人如织。

飞来峰 在浙江杭州灵隐寺前,高168米,石质与周围群山不同,又名灵鹫峰。据传东晋咸和初(326),天竺僧慧理登此山,谓“此乃天竺国灵鹫山之小岭,不知何以飞来?”因名飞来峰。峰下有青林、玉乳、龙泓、射旭等天然岩洞,峰前有冷泉、灵隐涧等胜景,岩壁洞穴中有五代至明的佛教石雕造像470多处,现保存完整者有335尊。飞来峰造像现为全国重点保护文物。

净慈寺 在浙江杭州市南屏山慧日峰下。始建于五代显德元年(954),称慧日永明院,北宋改称寿宁禅院,南宋改名净慈报恩光孝禅寺,简称净慈寺。五代高僧永明延寿驻锡于此。又以济公所属之寺而闻名天下,寺中有济公殿、济公井等遗迹。

虎跑寺 在浙江杭州市西湖西南隅的大慈山下。传为唐元和年间所建。初名定慧寺,因有虎跑泉在寺内,亦名虎跑寺。寺内有宋道济禅师(济公)塔,后山有弘一法师墓塔。

三天竺 浙江杭州市天竺山三大寺的总称。上天竺名法喜寺,在白云峰麓,由五代吴越忠懿王创建,原名天竺看经院,清乾隆时改今名,有殿宇三重,其规模之大为三天竺冠。中天竺名法净寺,在稽岗峰北,建于隋开皇十七年(598)。为印度高僧千岁宝掌和尚开创。下天竺名法镜寺,在灵隐寺旁。创建于东晋咸和五年

(330)，初名翻经院，清乾隆时改今名。规模虽仅为一进四合院，但因寺后有金佛洞、三生石、莲花洞等胜迹而名闻遐迩，有“天竺香寺”之称。

六和塔 在浙江杭州市南高峰下。其地旧有六和寺，宋开宝三年(970)建塔以镇江潮，塔从寺名。寺虽曾改名开化寺而塔名依旧。现存塔为清末重修，七级八面十三层，仿木结构砖砌，高59.89米，可登临远眺钱江景色。列为全国重点保护文物。

保俶塔 在浙江杭州市西湖北岸宝石山巅，原名应天塔，又称宝石塔。五代吴越国王钱俶母舅吴延爽创建，现存塔为1933年重修，六面七级，砖砌，高45.3米，已成为西湖主要标志。

龙井寺 在浙江杭州市西湖西面凤篁岭上。始建于唐，名延恩衍庆寺，宋淳祐六年(1246)重建，赐今名，现存清建山门、佛殿、僧舍等，山岩上有著名的龙井泉。

灵峰禅院 在浙江杭州西湖西北青芝坞后，后晋开运年间(944—946)由吴越王创建，宋代曾改称灵峰寺。寺区至为幽静，附近有古梅无数，形成西湖“灵峰寻梅”的景观。

杭州玉泉寺 在浙江杭州市仙姑山北麓青芝坞口。南朝齐建元年间(479—482)高僧昙超于此筑庵，后晋天福三年(938)改庵为寺，清康熙时改名清涟寺，因寺内有杭州三大名泉之一的玉泉而得名。1964年改建为园林式建筑。

宝成寺 在浙江杭州市宝莲山

南，五代吴越王妃仰氏主持修建，名释迦院，宋大中祥符间改今名。现存佛殿、经院、厢房等，寺后崖壁上有元至治二年(1322)刻的密宗麻曷葛刺(大黑天)像。

梵天寺经幢 在浙江杭州市凤凰山南麓，寺建于唐天祐元年(904)。塔建于宋乾德三年(965)，有二座，高15.67米，左刻大佛顶陀罗尼经，右刻大随求陀罗尼经，均有“吴越国王钱俶建”题记。

隆兴寺经幢 在浙江杭州市延安路凤起路口。建于唐开成二年(837)。幢身刻唐名书法家胡季良书《佛顶尊胜陀罗尼经》。石幢上建有八角保护亭。

慈云岭造像 在浙江杭州市凤凰山慈云岭南石壁间。寺、像均建于后晋天福七年(942)，寺已不存。石窟内存西方三圣等七尊雕像，龕上端有浮雕，北面小龕雕地藏菩萨像。

烟霞洞 在浙江杭州市南高峰下的烟霞岭，深20余米，洞壁上有五代以来雕造的佛像，菩萨像，十六罗汉像，造型优美。附近还有水乐洞、石屋洞二洞，合称“南山三洞”，石屋洞壁上残存五百罗汉雕像。

贯休画十六罗汉像 原藏浙江杭州孤山圣因寺内，出于五代高僧贯休之手，为佛教绘画中的名作。现移置杭州市孔庙内。

普陀山 亦称补陀洛迦，原名梅岭山，在浙江普陀县，为舟山群岛之一。中国佛教四大名山之一，传为观世音菩萨应化道场，俗称“南海普陀”。山南北长8.6公里，东西3.5公

里,最高峰海拔 291.3 米。多平岗幽洞,海涛潮音,风光甚美。唐大中年间有一印度僧来山,据传亲见观音,遂传此地为观音圣地。因佛经中有观音住南海普陀洛迦山(在印度)之说,故略而为岛名。五代贞明二年(916)日本僧慧锺从五台山请得观音像乘船回国,至此被阻,遂留像建不肯去观音院。此后寺院渐增,至清末有三大寺、七十余庵堂、百余处茅蓬。南宋绍兴元年(1131)将全山佛教归于禅宗,宋临济宗真歇禅师曾住此传禅。今存普济、法雨、慧济三大寺及不肯去观音院、大乘庵、伴云庵等庵院数十处。有梵音洞、潮音洞、磐陀石、多宝塔等胜迹。为各国佛教徒朝礼之圣地,亦为旅游避暑胜地。

洛迦山 在浙江普陀县莲花洋中,距普陀山千步沙 3 海里。与普陀山合称“普陀洛迦”。山甚小,明清时原建有四座庵堂,现仅存一座观音庵。山上有洞名水晶宫,旁立国际航标。

普济寺 在浙江普陀县陀山白华顶南,灵鹫峰下。始建于北宋元丰三年(1080),称宝陀观音寺,清康熙朝赐额“普济群灵”,因名普济寺。为普陀三大寺之一。规模宏大,占地一万四千平方米,有九殿十二楼阁十六堂屋,供奉观音,近年整修一新。

法雨寺 在浙江普陀县普陀山白华顶左、光熙峰下。创建于明万历八年(1580),初名海潮庵,后改海潮寺、护国镇海禅寺。清康熙三十八年(1699)赐“天花法雨”匾额,因改

今名。为普陀三大寺之一。寺依山而建,共有六层。近代高僧印光法师曾居寺中阅藏、著述。

慧济寺 在浙江普陀县普陀山佛顶山上。明代僧慧圆创慧济庵,清乾隆五十八年(1793)扩建为寺。光绪年间再扩建,成为普陀三大寺之一。寺内有四殿、七宫、六楼。因处山顶,又名佛顶山寺。

梵音洞 在浙江普陀山青鼓山下,传为观音现身之地。洞两侧峭壁相合如门,高约百米,峡下为深约百米的洞,海潮冲入,如虎啸龙吟,称为梵音,洞腰间架有阁廊,洞上殿内供观音像。

紫竹林庵 在浙江普陀山东部栲栳岭下,因紫红山岩下产紫竹而得名。传为五代日僧慧锺建不肯去观音院供奉观音像之处。现庵院有房舍十余间,尚被占为民居。庵南有新建“不肯去观音院”一殿,供观音。下有潮音洞。

盘陀庵 在浙江普陀山西天门下,创建于明代,为一小型寺院,正殿供观音立像,殿外有南宋末年所植香樟树,上为西天门,庵周有罗汉石、盘陀石、二龟听法石、观音洞等胜迹。

天台山 在浙江天台县城北,最高峰海拔 1138 米,为天台宗发源地。山中有国清寺、高明寺、善兴寺、真觉寺、智者大师塔院等天台宗寺院。

国清寺 在浙江天台县城北天台山麓。隋开皇十八年(598)晋王杨广承智顗大师遗意建成,初名天台

山寺，后赐国清寺额。为天台宗发源地。现有殿宇 14 座，房舍 600 余间，规模宏大。寺内有隋代古梅，寺外有一行墓、丰干桥等古迹。日本天台宗尊之为祖庭。

高明寺 在浙江天台县天台山，离国清寺 8 公里，为智顗大师道场之一，天台宗名刹。以背倚高明山而得名。寺旁幽溪之上有圆觉洞，寺后有刻 7 米“佛”字的看云石。1980 年重修。

华顶讲寺 在浙江天台山海拔 1138 米的主峰华顶峰下。由隋智者大师开创，初名善兴寺，又名华顶圆觉道场。五代德韶大师重兴。北宋治平三年（1066）改今名。寺区风景幽美，古木参天，寺周有拜经台、降魔塔、伏虎坛、鬼垒石等名胜。殿堂年久失修，近年来正在进行全面修复。

智者大师塔院 在浙江天台山佛陇真觉寺内，初建于隋开皇十七年（579）。大殿中置智者大师（智顗）塔，用青石雕成，高约 7 米，殿壁有天台宗十七祖画像。寺门外有唐代所立《修禅道场碑》。

戒珠寺 在浙江绍兴市城北昌安门内王家山南。原为东晋王羲之别业。后改为寺，存山门、大殿、厢房、后院等，山门佛龕中原塑有王羲之像，现整修一新，基本保持旧有格局。

石佛寺 在浙江绍兴市西北 20 公里下方桥镇羊山。隋开皇年间（581—600）在一孤岩山凿成一尊高 15 米多的弥勒像，唐代建寺覆护，名灵鹫禅院，俗称石佛寺，现存屋宇数

间。四周湖水环绕，山岩上多有名人题刻。

绍兴龙华寺 在浙江绍兴市东都泗门内。俗称龙王堂。始建于南朝宋元嘉二十四年（447），清初重建。现存山门、大殿等，寺周湖河环绕，为典型的鱼乡水寺。

长庆寺 在浙江绍兴市新建南路塔子桥南端。始建于唐永徽二年（651），名竹园寺，五代重建改称广济院，北宋改名长庆院。近年来整修一新。鲁迅幼年曾拜该寺住持龙祖和尚为师。

大善寺塔 在浙江绍兴市光明路。与寺同建于梁天监三年（504），后寺废塔存。塔为六面七层砖石结构，高约 40 米，1957 年经全面整修，可登临眺望。

应天塔 在浙江绍兴市城南塔山之巔。建于晋末，宋、明、清多次重修。砖木结构，六角七层，高 30 余米。至今仍为绍兴的象征。

七塔寺 位于浙江宁波市。创建于唐大中二年（848），初名东津禅院，清末改称报恩寺。因寺前有七座佛塔，俗称七塔寺，为甬东著名佛教道场。1980 年以来逐步修复，新雕了四十八臂、高 16 米的樟木观音像。宁波市佛教协会会址设于寺内。

保国寺 在浙江宁波市洪塘北面的灵山山岙。建于北宋大中祥符年间（1008—1016）。殿宇依山势建造，全为木构，其中大雄殿为宋代原物。殿前有水池，寺周环境幽雅。该寺现为全国重点文物保护单位。

阿育王寺 在浙江宁波东 20 公

里的鄞县宝幢镇。晋太康三年(282)在此得一舍利塔,被认为乃阿育王所造八万四千释迦牟尼舍利塔之一,乃建亭供奉舍利塔。南朝宋元嘉初(424)建寺,梁代赐名阿育王寺。北宋后曾改称广利祥寺、育王禅寺。为佛教“中华五山”之一。属禅宗。以释迦舍利塔闻名于世。

天童寺 在浙江鄞县东太白山麓。晋永康元年(300)僧义兴来此结茅,唐开元二十年(732)建寺,称古天童寺,已废。至德二年(757)另建新寺,名天童玲珑寺。北宋景德四年(1007)赐名景德禅寺。明初册名天童寺。寺院规模宏大,清幽静穆。南宋曹洞宗名僧正觉住此弘扬默照禅。日僧荣西、道元曾来寺中学禅。日本曹洞宗尊之为祖庭。

天目山 在浙江临安县城北,分东、西、北三支。西天目山主峰海拔1507米。自古以山峰灵秀、岩石奇幽、林木葱茏名世。古迹甚多,寺庵遍布。西天目有宋建禅源寺。佛教界以天目山为弥勒菩萨道场。元代名禅师原妙、明本,清初名禅师通秀等曾在此山居止传禅。近年来修复了禅源寺,在南天目(东天目支脉)玉皇坪由法海喇嘛兴建有千佛寺。

卧龙寺 在浙江临安县城西5公里的玲珑山腰。创建于唐代,现存五座殿宇,数十间厢房、僧舍。宋代临安名妓琴操曾在此出家为尼,寺东存其墓。寺周有醉眠石、三休亭、学士松等有关苏东坡的遗迹。

雪窦寺 在浙江奉化县溪口镇西北四明山支脉雪窦山上。创建于晋

代,宋真宗赐额“雪窦资圣禅寺”,为宋代禅宗十刹之一,著名的雪窦重显禅师曾住持此寺。原有三殿、数百间房舍。“文革”后仅存部分东厢房。现在正重建,寺周有千丈岩瀑布、妙高台、御书亭、锦镜池等名胜。

雁荡山 在浙江乐清县境,人称北雁荡山,简称雁山,属括苍山脉,山水奇秀,号称东南第一山。唐初即为佛教胜地,北宋太平兴国元年(976)后寺宇大增,号称百二奇峰、十八古刹、十六亭、十院,有风景点380多处。现辟为国家级风景区,存有灵峰寺、灵岩寺、净宗寺、罗汉寺等寺庙。

雁荡山灵岩寺 在浙江乐清县雁荡山灵岩下。建于北宋太平兴国四年(979),明初增修大殿、经楼,现基本保持旧观,寺周有南天门、卧龙溪、天窗洞、龙鼻洞、小龙湫等景致。

灵峰寺 在浙江乐清县雁荡山灵峰下。建于北宋天圣元年(1023)。现存寺宇为清代建筑,近年重修。寺旁有观音洞,洞内倚岩建有楼阁十层,顶层供观音和十八罗汉,洞口有天王殿,寺周奇峰怪石,堪称绝景。

妙果寺 在浙江温州市松台山南麓,为唐代著名禅师永嘉玄觉所创建,气势宏伟,环境清幽。1988年在住持雪生法师主持下重建落成。

江心寺 在浙江温州市江心屿。初建于唐咸通年间(860—874),原为普寂院、净信院二寺,后合二为一,更今名。现存佛阁、法堂、官房、庖院、临江回廊等。寺现由僧人住持。

铁佛寺 在浙江湖州市西。建于宋代，明初移建今址，为一四合院，大殿内供北宋乾兴年间（1022）所铸铁观音，高2米，形相庄严，寺名由此而得，别称铁观音院，向为尼寺。

广慈寺 在浙江永康县城东25公里方岩山顶，建于唐大中四年（850），名大悲寺，北宋治平二年（1065）改今名。分前后中三殿，建筑宏伟，近年来整修一新。寺周有唐樟、峰门、屏风阁、金鼓洞等名胜古迹。

福严禅院 在浙江桐乡县。始建于梁天监二年（503），唐乾符三年（876）赐额“千乘禅院”，宋易今名。占地54亩，殿堂巍峨，古木参天，有清费隐禅师募铸的石补钟、“绉云峰”（奇石）及历代诗文等文物。近年来正在修复。

建德大慈寺 在浙江建德县城南27公里大慈岩巅，建于元大德初年（1297）。殿宇僧房倚岩而造，一半嵌入岩腹，一半凌空悬壁，有长廊相接。寺周有一线天、玉池等胜景十余处。

南雁荡山报国寺 在浙江平阳县城西北50公里南雁荡山腰东洞旁。相传建于宋代，原有二殿三楼，房舍百余间，现仅存山门、中殿、经楼等。寺旁的东洞，深广可容数百人。附近有观音洞、新庵等小型寺院。

临海天宁寺 在浙江临海市。始建于唐开元年间，鉴真大师及随行者思托东渡时曾驻锡此寺。明洪武中高僧宗泐曾任住持。原规模宏大，四周有九个属院，现仅存寺前的千

佛塔（又名多宝塔）等。近年来迁于南山殿旧址修复开放。

临海龙兴寺 在浙江临海市东南中麓山。相传建于宋代，有佛殿、僧舍十余间，多宝塔一座。寺后玉山顶有双塔屹立，寺周有华胥洞、仙人桥等名胜。近年来该寺已修复开放。

黄岩香严寺 在浙江黄岩市峰江乡枫岙村莲花山麓。创建于唐代，鉴真大师曾驻锡于此。现寺院占地11.4亩，由僧人住持。四周清溪翠竹，风景优美。

玉环龙潭寺 在浙江玉环县城关镇石井村凤凰山麓。始建于明末清初，初名集贤庐，后改称观音堂。1984年扩建三圣阁等，改今名，由僧人住持。四周环山，风景幽美。

栖真寺 在浙江兰溪县城东7公里六洞山顶，建于北宋太平兴国八年（983）。明代极盛，因珍藏《北藏》而著名。现存山门、大殿、藏经楼等。寺内有“小飞来峰”、“天池”奇景。

白露山寺 在浙江兰溪市郊15公里处。寺始建于北宋皇祐年间（1049—1054）。1987年恢复，修缮一新，重塑佛像，由僧人住持。寺外茂林修竹，风景宜人。

延庆寺塔 在浙江遂昌县西屏镇，建于北宋咸平二年（999），用以藏延庆寺僧人达行从中印度所得舍利。寺已圯，塔为砖砌六重檐楼阁式，七层，高约50米。

新昌大佛寺 在浙江新昌县西南南明山，始建于南朝齐时。现存大殿依山崖建造，五层，内有依崖雕成。

高 13.23 米的弥勒坐像,凿于齐永明四年(486)至梁天监十五年(516)。寺周有狻猊石、隐鹤洞等胜景及智者大师圆寂处等古迹。

安 徽

明教寺 在安徽合肥市逍遥津公园旁弩台(“曹操点将台”)中。始建于南朝梁代,唐代重修,定今名。现存大殿为太平天国遗民袁宏谟所建。1980 年以来重修,新雕樟木佛像 37 尊,安徽省佛教协会会址设于寺内。

九华山 原名九子山,在安徽青阳县西南 20 公里。中国佛教四大名山之一,传为地藏菩萨应化道场。周围二百里,有九十九峰,主峰十王峰海拔 1342 米,风光秀美。唐开元间新罗僧金乔觉至山修行,始建寺宇,传为地藏化身。此后山中寺院渐增,朝礼者日多。全山现存寺庵八十余所,重要者有化城寺、东岩寺、甘露寺、百岁宫、祇园寺等。有地藏(金乔觉)肉身塔及地藏禅林等。

化城寺 在安徽青阳县西南九华山中心山谷。唐至德二年(757)诸葛节等创建,请金地藏和尚居之。建中二年(781)辟为地藏道场,赐化城寺额。寺内有明代谕旨、藏经等文物。

肉身宝殿 在安徽青阳县西南九华山神光岭,为金地藏(金乔觉)肉身塔所在。现存殿宇为清末重建,殿

中有七级木质“护国肉身宝塔”。

百岁宫 在安徽青阳县西南九华山摩空岭上。为明万历年间百余岁而逝的无瑕禅师结庵之地,人建宫纪念,明崇祯帝御题“护国万年寺”、“百岁宫”。殿宇巍峨,楼阁五层,可容五千人。藏有血书佛经。

祇园寺 在安徽青阳县九华山化城寺东东崖西麓。始建于明嘉靖年间,原名祇树庵、祇园,清代几经重修增建,规模为全山寺院之冠。嘉庆时曾开坛传戒,成为十方丛林。

闵园 即中闵园,在安徽青阳县九华山天台峰北,面积约三十平方里,是山中寺院集中区,为数十座庵院的总称。传为唐代闵让和舍施与金地藏之庄园,故称闵园。园内松竹掩映,怪石林立,华严洞、海会寺、潮音静舍、香山茅蓬、九华莲社等二十余座尼庵错落其中。

东崖寺 在安徽九华山化城寺东 1.5 公里的东崖。明万历年间由晏坐堂扩建而成,1933 年毁于火,现仅存地藏洞、钟亭等,钟亭内悬古“幽冥钟”,击之响彻全山。寺周有天池、龙女泉、闵公墓、东崖云舫等胜迹和通慧禅院、太白书堂遗址。石舫上宴坐岩传为金地藏坐禅之处。

九华山甘露寺 在安徽九华山北半山腰,与祇园寺、百岁宫、东崖寺并称九华四大丛林。建于清初,传为玉琳国师创建,动工之日满山松竹皆滴甘露,故名。殿宇五层,琉璃瓦顶金光闪耀。

九华山天台寺 在安徽九华山天台峰捧日亭北。始建于明,称地藏禅

林。现存殿宇五层，依山势而建。寺旁有清康熙间僧人尘尘子所结“活埋庵”。诗僧智仁、默安曾居此。

上禅堂 在安徽九华山神光岭肉身宝殿下，原名景德堂。清康熙年间玉琳国师弟子宗衍扩建，改今名。当时在九华山诸寺中殿宇最丽，风景最佳，香火最盛。今存大殿仍金碧辉煌，旁有金沙泉、金钱树，有李白手书题刻。

九子寺 在安徽九华山后山的九子峰。传创于宋代。有殿宇三座，房舍 50 余间，建制宏伟。寺左右有七布泉、垂云涧胜景。

三祖寺 在安徽潜山县天柱山野寨区。据传南朝梁代宝志禅师在此开山建寺，后禅宗三祖僧璨至此，扩建寺宇，故名，别名山谷寺、乾元禅寺。寺内有为纪念僧璨立化于树下所造的立化亭。寺宇占地原数十亩，规模宏大，今仅存藏经楼、偏房数间和唐天宝五年（746）建的觉寂塔（三祖寺塔）。寺周有宝公洞、锡杖井、卓锡泉、石牛古洞（传为黄庭坚读书处）等胜迹。

二祖寺 在安徽岳西县店前镇之司空山。禅宗二祖慧可于 552 年来此山，居石窟中阐扬禅法。唐天宝二年（629）本净禅师在二祖遗迹上奉敕建寺，称“无相禅寺”，下属四寺九庵，有僧房 5048 间，住僧尼达 7000 余人。“文革”中，仅存的二幢佛殿、50 余尊佛像荡然无存，唯存寺周讲经台、传衣石、三祖洞等遗迹。现已成立修复委员会，准备重建。

天柱山佛光寺 在安徽潜山县天

柱山马祖区，别名马祖庵，唐马祖道一禅师始创，明万历帝赐名“佛光禅寺”。寺院小巧玲珑，寺周有马祖洞、莲花洞等胜迹。寺区风景奇巧灵秀。

太平塔 在安徽潜山县城北 1.5 公里的太平山。创建于晋咸和年间（326—334），宋崇宁三年（1104）重建。高 50 米，八角七层中空，内壁四周砖上镌佛像。塔旁佛寺已毁。

圣僧庵 在安徽歙县七里头村，建于南宋末年。为前后两进的三开间小寺，以壁画闻名，其中渡河罗汉图等为黄柱（黄宾虹之祖）手笔，被视为罕有墨宝。

华阳寺 在安徽含山县城北 7.5 公里的褒禅山，别名慧空禅院。唐贞观年间高僧慧褒禅师草创，明太监郑和重建，盛时殿宇三重，房舍百间。今存山门、大殿、塔院等。后院有褒禅师葬地及大小石塔遗迹。四周洞泉甚多。

凤阳龙兴寺 在安徽凤阳县城北凤凰山日精峰下，前身为明太祖早年出家的皇觉寺，称帝后自凤阳甘郢移建今址，赐名“大龙兴寺”。当时有殿堂房舍 381 间。现存殿阁 20 余间，还有明牌坊，明太祖画像、铁像及明铸铜镬铜钟、万历诗碑等文物。大殿两廊满刻名人题咏。

琅玕寺 在安徽滁县城西南 5 公里的琅玕山。唐大历年间（766—779）由名僧法琛与刺史李幼卿创建，初名宝应寺，又称开化寺、开化律寺，当时三进三重，住僧千人。现存大雄殿、无梁殿、悟经堂、翠微亭等十余座建筑。寺周有归云洞、醉翁

亭等胜迹，历代摩崖题刻遍布其间。

寿县报恩寺 在安徽寿县城关东北角。传为唐贞观年间玄奘法师奉敕建造，名崇教禅院，又称东禅院、东禅寺，明初改今名。现存殿堂十余坐，大雄殿内有唐以来历朝佛像。

黄山慈光寺 在安徽黄山南部朱砂峰下，古称朱砂庵。明万历三十四年（1606）僧普门居此，改称法海禅院，敕封“护国慈光寺”，因皇太后赐普门以佛像、衣钵等物，此寺兴盛一时。清著名画僧浙江、石涛皆曾居此。解放后改建为宾馆，内有董必武手书题额“慈光阁”。

翠微寺 在安徽黄山翠微峰下，建于唐中和三年（883）。今存为一小院落，有山门、殿堂、僧舍。寺周有翠微洞等胜迹。

昭明寺 在安徽桐城县城西的鳌峰山。传为梁昭明太子倡建，故名。当时规模宏伟，今存与寺同建的七层塔和天王殿、观音阁等。

迎江寺 在安徽安庆市内。始建于北宋开宝三年（974），名永昌禅寺，又称古万佛寺，明光宗赐名“护国永昌禅寺”，清初改称“敕建迎江禅寺”。现存大雄殿、毗卢殿、大士阁、藏经阁、廊房和建于明隆庆四年（1570）的七层八角振风塔。

芜湖广济寺 在安徽芜湖市赭山西南麓。始建于唐乾宁年间（894—897），名广济院，北宋改今名。凡进香朝九华山者，必先于此进香，人称“小九华”。现存三重殿宇，寺后有规模宏大的赭塔。

天门寺 在安徽萧县城东南 20

公里天门山口。始建于元至正年间。原规模宏大，抗日战争中被毁。解放后重建 20 余间，近年又加以修复。寺周风景甚佳。

圣泉寺 在安徽萧县龙城西北泉山。其地有石洞泉石之胜，北宋时儒士建拱翠堂以延四方贤士，金明昌二年（1191）改为龙泉禅院，明代改今名。1986 年以来，当地佛教徒筹款修缮一新，交僧众管理。

宝胜寺 位于安徽泾县水西风景区，亦称“水西寺”。唐天宝间李白游此地时已有寺，有诗纪之。唐代名禅师黄檗希运曾住此传法，唐宣宗李忱为太子时曾潜居此寺，学禅于希运。故称“黄檗道场”。原有五进，“文革”后仅存明建大殿与钟楼。近年来重修，共三进四十余间。寺掩映于古木翠竹中，恬静素雅，风景宜人。

佛图寺 在安徽太湖县北 15 公里处，相传晋佛图澄所建，故名。今存山门、佛殿、廊舍等，殿内供明塑佛像。寺后有五大巨石垒成的高石塔，立于万丈悬崖之上。寺左石壁上有飞瀑，景致奇特。

浮山 在安徽枞阳县城东北 30 公里。南朝梁代已在此山建有佛寺，明万历年间桐城吴澹宇在此立寺，弟子千人。明末清初思想家方以智曾在此为僧，死后葬于此山。山风景奇秀，历代所留摩崖题刻存 483 块。

福 建

福州华林寺 在福建福州市北郊屏山南麓。建于北宋乾德二年（964），初名越山吉祥禅院，明正统间赐今名。现仅存大殿一座，木构，主要梁架斗拱为宋代原物。该殿现为全国重点保护文物保护单位。

福州开元寺 在福建福州市经院巷。建于南朝梁太清二年（548），初名灵山寺，唐开元间改今名。寺内的北宋元丰六年（1083）铸高5.3米的铁佛，佛座下有银塔一座，铁佛外贴金，法相庄严。

西禅寺 在福建福州市西约3公里的怡山，原为南朝梁炼丹士王霸所居，唐建冲虚观祀之，咸通八年（867）改为佛寺，名清禅寺、延寿寺，长兴年间定名“长庆寺”，俗称西禅寺。现寺宇占地约百亩，大小建筑约40余座，规模宏大。寺内有古荔百余株，寺僧每年举办荔枝会，“人称怡山啖荔”，闻名海外。

福州崇福寺 在福建福州市约8公里的北岭下。始建于北宋太平兴国二年（977），名崇福院。清末有五殿三院，现存殿宇三座，房舍50余间，为尼众丛林。寺区环境清幽。

林阳寺 在福建福州市约19公里处的北峰山区，创建于后唐长兴二年（931，一说建于936年），明万历中重建改称林洋寺，清末重建改今名。寺宇布局仿鼓山涌泉寺，规模宏大。寺西瑞峰上有南朝陈永定四

年（560）建隐山禅师藏骨塔。寺周风景幽美。

福州金山寺 在福建福州市西郊乌龙江中礁岩山上。建于宋代，现存前殿、塔、后楼、厢房为近代重建。传明代学者林龙江曾居寺中著书。江天塔寺相映，充满诗情画意。

鼓山涌泉寺 在福建福州市东郊鼓山白云峰麓。创建于五代梁开平二年（908），宋真宗赐额涌泉禅院，明永乐中改涌泉寺。规模宏伟，建筑富丽。寺内藏有南北藏、龙藏等及明清经版万余方，血书佛经675册。清初以来为禅宗五山之一。

雪峰崇圣禅寺 在福建闽侯县雪峰。由义存禅师创建于唐咸通十一年（870），赐名应天雪峰禅院，简称雪峰寺。北宋太平兴国年间改今名。大殿左侧有义存禅师塔，旁邻义存初入山结茅之“枯木庵”。此寺被尊为禅宗云门、法眼二宗祖寺。

枯林庵 在福建闽侯县雪峰崇圣禅寺旁。传为唐雪峰义存禅师结庵之所，因庵内有腹干朽空的枯木一株而得名，枯木腹中可容十余人，腹壁有唐代题刻，称“树腹碑”。

泉州开元寺 在福建泉州市西街。始建于唐垂拱二年（686），初名莲花寺。后改兴教寺，开元二十六年（738）诏改今名。五代至宋，支院达120所，元代时寺僧万人。现在寺院占地约50亩，房舍500余间，规模宏大，布局严整。寺中甘露戒坛称国内三大坛之一。保存古钟、宋版经书等文物甚多。现为全国重点文物保护单位。

泉州承天寺 在福建泉州市南巷鹦哥山上。创建于南唐保大末年(957),初名南禅寺,北宋景德四年(1007)赐今名。为闽南名刹。寺内有宋塔七座及宋石幢、梅花石、王十朋《承天寺十景》诗碑等文物,及“瑶台明月”等十景。

泉州崇福寺 在福建泉州市区东北梅石街。北宋初由陈洪进创建,名千佛庵,太平兴国年间易名崇胜寺,后改称洪钟寺,元祐六年(1091)改今名。现存大殿仍保存北宋时部分原构。寺内有宋代石塔“应庚塔”及铸于明初的大钟。

泉州少林寺 又名镇国东禅寺,在福建泉州市东门仁风街。始建于唐乾符年间(874—879),传为南派少林拳发源地,在武术界享有盛名,也称“南少林”。寺毁于清初,遗址仅存小庙一所。

南普陀寺 位于福建厦门市五老山下。始建于唐,五代改建为泗洲寺。因寺中以供奉观音菩萨为主,又在普陀山之南,故名南普陀。寺内珍藏佛典数万卷,有明代铸像、碑记等。1925年会泉法师在此办闽南佛学院。现寺中设有闽南佛学院。

万石莲寺 在福建厦门市狮山万石岩,建于明代。殿堂精巧,亭台错落,处于万石丛中。寺内外有“万笏朝天”石刻等胜景。

太平岩寺 在福建厦门市狮子山主峰太平岩。建于明代,现有山门、大殿、阁楼等,近年整修一新,辟茶室、盆景区。寺内外有古木棉树、海云洞、黄白记题咏石刻等胜迹。

日光岩寺 位于福建厦门市日光岩东麓,始建于明正德年间,初名莲花庵,后改今名。属禅宗云门宗。1983年归佛教界管理,殿宇佛像,焕然一新。附近有郑成功纪念馆等名胜。

鸿山寺 座落于福建厦门市思明南路305号。地处两山相夹之间,始建于明代。1924年,陈涤虑、蔡吉堂、苏鹤松、虞愚等曾于寺中成立“佛教新青年会”。1987年新加坡妙华法师发愿重修,已重建成大雄宝殿、广洽法师纪念堂、僧舍、山门、斋堂等,新塑了佛像。

玉屏寺 在福建厦门市区东北隅玉屏山北面的虎溪岩。明万历年间建石室“棱层洞”,后扩建为寺。有二殿二楼,房舍数十间。寺周岩石秀峭,古榕荫浓,为该市天然佳景。

天界寺 在福建厦门市狮山醉仙岩。原为小庵,清乾隆时月松和尚募化重建,定今名。寺周有醴泉洞、长啸洞、问路石、仙迹石等胜景。

妙清寺 位于福建厦门市古城西路东北隅。1942年由女居士妙卿创建。1981年由旅美净华尼师捐资重建,拟建为四层大厦,内设祖堂、圆通宝殿、三圣殿、客堂、宿舍等。

漳州南山寺 在福建漳州市南郊,始建于唐开元年间,向为闽南名刹。现存寺宇宽敞,气象雄伟。寺内有唐代用天然巨石雕成的高丈六的弥陀佛像,及元代大铜钟、血书《华严经》等珍贵文物。

莆田广化寺 在福建莆田城南3公里凤凰山麓。始建于南朝陈永定

二年(558),称金仙院,隋开皇九年扩为金仙寺。唐景云二年(711)改灵岩寺,北宋太平兴国初改今名。寺宇规模宏伟,大雄宝殿前有北宋石经幢。寺院面临兴化海湾,风景宜人。

黄檗山万福寺 在福建福清县渔溪镇黄檗山。建于唐贞元五年(789),为唐希运禅师道场。明崇祯十年(1637)隐元隆琦禅师重建。后隐元应请赴日本传禅,开日本黄檗宗,此寺遂被日本黄檗宗尊为祖庭。现正在重建。

瑞岩寺 在福建福清县海口北岸距县城10公里的瑞岩。建于北宋宣和四年(1122)。利用岩石自然形态,巧妙凿成高9米的弥勒坐像一尊,形神兼备。明代在寺后岩上另建一报恩寺,后与前寺合并,称瑞岩寺。寺中存有戚继光的碑记,寺周有“三十七洞天”胜景。

石竹寺 在福建福清县石竹山风景区西部。创建于宋代,1979年重修。寺周松竹环抱,怪石嶙峋,有观音岩、石塔等胜景,为福建著名风景区。

晋江龙山寺 在福建晋江市安海镇北。始建于隋末,名普现殿,又名天竺寺,清康熙二十三年(1684)重修扩建改今名。规模宏丽,大殿内所奉“安海观音”,高4.2米,榕木雕成,造型精湛。寺区景致清幽。此寺支庶甚多,至今在台湾即有400余座与此寺形制相仿的龙山寺。

晋江石佛寺 在福建晋江市东石乡南天材北岱山上,又称南天禅寺。

寺内有崖雕刻的西方三圣石像,各高6米,石色洁白。寺右岩壁上刻有南宋王十朋题字,字各高2米。寺院濒海,风景幽雅。

大石佛寺 在福建晋江市石狮镇单望山,别名西资岩。建于南宋绍兴十八年(1148)。1935年华侨捐资改为混凝土仿木结构建筑。寺内崖壁雕立佛五尊,最高者4.6米,造型神妙。寺面临大海,风景别致。

三平寺 在福建平和县九层岩峡谷中,始建于唐宝历三年(827),名三平真院。现存三重殿宇,掩映于密林中。寺周有龟蛇峰、和尚潭、龙瑞瀑布等八大胜景。

姬岩寺 在福建永泰县白水乡西姬岩上。始建于北宋政和年间。现存正殿、禅房、仙君房、梦亭等。寺内建筑器具多用花梨木制成,寺外有普陀岩、观音岩、龙洞等胜景。

武夷山永乐禅寺 在福建崇安县境武夷山天心岩下。建于南宋末年,初名天心永乐庵,明嘉靖中曾改名天心庵,清重修改今名。现殿宇基本完好。

支提寺 在福建宁德县西支提山。北宋开宝四年(971)吴越王钱俶创建,规模宏大,盛时住僧千人,有“不到支提枉为僧”之说。寺周有十余座寺庙。现存殿宇十余座,保存有金龙紫衣一袭、经卷17840册、铁铸佛像千尊及鍍金大毗卢铜佛等珍贵文物。

安溪清水寺 在福建安溪县蓬莱山清水岩。始建于北宋元丰六年(1083),为清水祖师道场。盛时殿宇

达 99 间, 现存依山而建的三层楼阁式岩宇, 及檀越厅等三厅。殿后有葬清水祖师的“真空塔”。寺周林泉清幽。

雪峰寺 在福建南安县洪濑杨梅山麓。南宋淳祐三年(1243)由僧人天福创建, 原为小庵, 后历经扩建, 规模宏伟。寺内有洗心泉等四景、晴窗晓日等八趣, 寺后有太虚洞、朝天笏等胜迹。该地为唐雪峰义存禅师出生地, 故名。1979 年以来, 寺宇修复一新。

石室岩 在福建南安县官桥镇大帽山下, 就天然石室而建。始开于南宋嘉定年间, 原为士人读书之处, 后改为佛寺。石室面积百余平方米, 内供观音像, 外有石砌拜庭、三世佛殿。石室内外有“佛影石”等 13 处胜景。

青芝寺 在福建连江县城南约 10 公里的青芝山。建于明万历年间, 现存重修的前后殿等, 巍峨壮观。寺周有数十处古代岩刻, 及梅花楼、藏骨塔、半山亭等十余处亭台楼阁。全山风景秀丽, 有一百零八景。

上下庵寺 在福建连江县城 7.5 公里的云居山。上庵寺在山巅, 建于唐代。下庵寺在山麓后侧, 建于明代, 现存屋宇十余间。寺周有流米岩、仙人迹等胜迹, 环境幽旷。

罗源圣水寺 在福建罗源县城南莲花山麓, 始建于北宋绍圣三年(1096), 因寺后龙泉岩有人称“圣水”的清泉, 故名。寺旁栖云洞内有南宋淳祐八年(1248)雕造的十八罗汉像。

瑞云寺 在福建福鼎县城 65 公里之凤山下。创建于后晋天福元年(939)。清末由天成和尚扩建, 其徒智水在寺开办塾校, 培养佛教人才, 并培植出凤山十六景。凤山面濒碧海, 背靠太姥山, 风景幽美。寺宇近几年逐步修复, 僧人早晚焚修, 亦农亦禅。

九仙山灵鹫岩寺 在福建德化县九仙山海拔 1658 米的山上, 始建于唐开元年间, 废圯已久。1988 年由旅美宽净法师倡议重修, 建成了大雄宝殿、祖师殿、钟鼓楼、客堂、僧舍等, 从海外运来三尊玉佛供奉。

湖山三宝寺 在福建福安县城内龟湖山巅。建于宋代, 近年来收归佛教界, 正在修复殿堂, 重塑佛像。

江 西

佑民寺 在今江西南昌市八一公园旁。始建于南朝梁太清元年(547), 初名大佛寺, 唐改称开元寺、上蓝院, 宋代改称承天寺、能仁寺, 明改永宁寺。清末曾改名佑清寺, 民国年间再修后改今名。唐代著名禅师马祖道一在此寺开设禅宗道场。寺内曾有三万余斤铜铸佛立像, 已毁。现该寺为南昌市佛教协会所在地, 拟进一步修复。

普贤寺 在江西南昌市惠民门内普贤寺街, 东晋隆安四年(400)由武昌熊鸣鹤舍宅营建, 初名禅居寺, 唐神龙初(705)改称隆兴院、隆兴寺。南唐保大二年(994)袁州刺史

边镕以铁 30 万斤铸普贤像供于寺内，始改今名。现基本恢复明代重建时旧观，对外开放。

绳金塔寺 在江西南昌市猪市街附近。建于唐天祐年间（904—907），名天佛院，因寺旁有与寺同建的绳金塔而得名，又名塔下寺。塔为砖木结构，七层八面，高达 59 米，据称建塔掘地时得铁函，内贮金绳、古剑、金舍利瓶，故名。寺内佛殿中供大千佛。

南昌大安寺 在江西南昌市德胜门内豫章后街，初名东寺，传东汉末西域僧安世高曾居此。方志载为东晋隆安初（397）镇西将军谢和尚舍宅营建，唐代曾改名宣明寺、普济寺。现大殿内存有三国吴赤乌年间所铸大铁香炉。

能仁寺 在江西九江市东部。建于南朝梁武帝时，原名承天院，明弘治二年（1489）改今名，与龙池寺、舍利寺（均已废圮）并称九江三大丛林。现存清修三殿一楼及厢房等，规模宏丽，寺内有大胜塔、双阳桥等七景。

庐山东林寺 在江西九江市庐山西北麓。东晋太元六年（381）由名僧慧远创建，在此设莲社念佛，遂为中国净土宗发源地。唐时极盛，房舍达三百余间。现在寺内有四殿二门，有晋石塑、唐经幢及李白、白居易等历代名士题诗石碑，聪明泉、白莲池、出水池等古迹。著名的“虎溪三笑”故事，即出在寺外虎溪上之石拱桥。

庐山西林寺 在江西庐山北香炉

峰下，距东林寺不到一华里。创建于东晋，原为僧竺昙禅室。历代毁而又兴。“文革”中仅存的大殿、斋堂、僧房亦被拆除，只存建于唐开元年间的西林古塔一座。1988 年以来，在果一法师主持下进行复建。

庐山海会寺 在江西九江市庐山南麓。始建于明万历四十六年（1618），为庐山五大丛林之一。现存殿宇雄伟壮观，寺内收藏有元赵子昂绘的《法华经》、普超血书《华严经》、心月和尚手镌五百罗汉图拓本等佛教文物。寺上即庐山胜景五老峰。

归宗寺 在江西九江市庐山金轮峰下，原为东晋王羲之家宅，咸康六年（340）舍宅为寺。原有佛殿、禅堂数十间，今仅存铜钟、铜鼎等遗物。寺周有羲之洞、玉帘瀑等胜迹。

秀峰寺 在江西九江市庐山鹤峰下，原为南唐中主李璟筑台读书处，李璟即位后九年（951）建为寺，名开先寺。清康熙帝南游至此御书“秀峰寺”匾，遂改今名。其规模为庐山五大丛林之冠。今寺内有唐代观音画像碑、李璟读书台、米芾手书碑刻，及颜真卿、王阳明、康熙帝、雍正帝等手书碑刻等古迹。

庐山青莲寺 在江西九江市庐山五老峰下。创建于宋代，传为李白隐居之地，故以李白号青莲名。寺居山谷，环境清幽，寺周有三迭泉、庐山松等胜景。

青原山寺 在江西吉安市东南 15 公里的青原山上，唐开元二十九年（741）敕建，为禅宗青原一系开创者

行思禅师道场。寺内有七祖塔、飞来塔等,寺旁有祖关、净居寺、待日桥、钓台石、五笑亭等胜迹,寺周环境优美。近年来进行了修复。

洞山普利寺 在江西宜丰县城东北 25 公里的洞山,亦称普利院。唐大中年间(847—859)由良价禅师创建,为曹洞宗祖庭。山风景秀美,寺近代渐废。现正在重建。

杨岐寺 在江西萍乡市杨岐山。创建于唐代,别名普通禅院。北宋时临济宗方会禅师在此传禅,开杨岐派。现存正殿及唐代塔铭二方。

鹅湖慈济寺 在江西铅山县鹅湖峰顶山。由鹅湖大义禅师开创于唐大历十一年(766),后经重修,规模宏大。“文革”中被拆毁。1990 年开始重建。

云居山真如寺 又称云居寺,在江西永修县云居山巅。始建于唐元和八年(813),北宋时改称真如禅院。日本侵华战争中损毁严重。1955 年由虚云和尚主持重修,建为农禅并举之典型。海内外禅门弟子拜谒者颇众。近年来修复一新,并在寺内建立虚云和尚纪念堂。

云居山圆通寺 在江西永修县云居山真如寺附近,为一所尼庵。经近十年修复,有大殿、韦驮殿、钟鼓楼、寮房等建筑。

宝积寺 在江西景德镇原浮梁县旧城北隅。创建于唐大中年间(847—859)。传为北宋佛印禅师出家之处,佛印之友苏轼、黄庭坚曾游此寺。今殿宇坍塌,仅存三块明清石碑。

永福寺 在江西波阳县城东。建于南朝梁天监元年(502),现存清末重修山门、观音堂、后殿等。寺东有建于北宋天圣二年(1024)的九层高塔,造型与西安大雁塔相似。

九峰山崇福寺 在江西上高县九峰山,建于唐昭宗年间(889—904),赐额“宏济”,后改名“崇福禅林”。属曹洞宗。寺宇至今完好,有二进、二殿。寺前后有香炉峰、观音泉,景色宜人。

步云山寺 在江西宁冈县茅坪附近。建于明代,清代重修曾改称相山寺。现存殿宇三栋,正殿有楼房 80 余间。第二次国内革命战争时,毛泽东曾率红军驻此。现成为茅坪中共革命旧址的一部分,陈列有革命文物。

石门寺 在江西宜黄县兰水乡朱家斜村,创建于中唐,属曹洞宗。1925 年由竹慧和尚募缘重修。寺僧农禅结合,以余资维修寺宇。

通天岩石刻造像 在江西赣州市西北 10 公里红砂石山的通天岩和翠微岩。岩上原有石龕 279 座,石刻佛教造像 348 尊,摩崖题刻 116 品,大部分刻于北宋,其余刻于元明,造像雕工精致。岩周风景秀丽。

塔下寺舍利塔 在江西赣州市内,原为塔下寺(慈云寺、慈恩寺)的附属建筑,故称塔下寺塔、慈云塔。建于北宋天圣元年(1023),九级六面,青砖垒砌,高 40 余米,中空可登临。

大圣寺塔 在江西信丰县城内孝义坊祝圣寺后,相传造于三国吴赤乌年间,塔中发现唐开元、宋大观铜

钱、木雕佛像等。塔九级六面，砖砌，高 50 余米，为信丰城的标志。

山 东

千佛山 在山东济南市南约 2.5 公里。古名历山，又名舜耕山，传说帝舜曾耕稼于此。因隋代在山中镌佛像，遍布山崖，故称千佛山。山腰有建于唐贞观年间（627—649）的兴国禅寺，寺内千佛崖有隋开皇七年（587）至唐贞观年间雕造的佛像多尊。崖下极乐、龙泉、黔娄等洞中也多石佛造像。登山可纵览泉城，有“遥望齐州九点烟”之说，为济南的游览胜地。兴国禅寺现由僧众住持。

四门塔 在山东历城县柳埠村青龙山麓神通寺遗址东侧。建于隋大业七年（611）。单层方形，由大块青石砌成，高 15.04 米，四边各辟一半圆形拱门，故名。塔心有东魏、唐所造石佛像四尊。塔后有九龙柏，附近有千佛崖、龙虎塔、祖师林、神通寺殿基等遗迹。四周风景秀丽。塔现为全国重点保护文物。

大佛头造像 在山东历城县佛慧山北，距济南市约 3.5 公里。开凿于北宋景祐二年（1035）。依山凿龕，就巨岩镌成大佛头像，高 7.8 米。东壁雕有方形密檐塔两座。1923 年增修石窟一座，称大雄宝殿。近年经修缮后，对外开放。

大佛寺造像 在山东历城县西南青铜山南壁悬崖上。开凿于唐代，原为山麓大佛寺的一部分，寺毁像存。

像高 9.05 米，左侧有菩萨与供养比丘雕像，皆有唐风。

千佛崖造像 在山东历城县柳埠村龙虎塔西白虎山崖壁上。大部分成于唐初，宋元明有零星刻造。有大小窟龕百余个，佛像均高 2.6 米左右，刻工精湛，保存较好。

九顶塔 在山东历城县柳埠村灵鹫山九塔寺遗址内。始建于唐，单层八角，顶有九座小塔，通高 13.3 米。塔南佛室内雕有一佛二僧，四壁有部分壁画。塔后悬崖上有唐代摩崖造像三处，共 17 龕 58 尊，为盛唐作品。

黄石崖造像 在山东历城县西南螺蛳顶山主峰西侧黄石崖。开凿于北魏正光四年（523）至东魏兴和二年（540）。现残存大小佛龕 19 个，佛、菩萨等浮雕像 85 尊，造型庄严，刀法简朴。造像题记七则，为魏书。

泰山普照寺 在山东泰安市泰山南麓。传为六朝古刹，唐代扩建，明清重修。现存三院，大雄宝殿内供释迦铜像。为泰山主要游览区之一。现由尼众住持。

泰山经石峪石刻 在山东泰山斗母宫东北一公里的山谷中，在约一亩的石坪上，刻有《金刚经》，现存 1043 字，篆隶兼备，每字径 50 厘米，多考定为北齐人之作。

方山灵岩寺 在山东长清县泰山西北麓方山之阳。据传前秦永兴年间（357—365）天竺僧朗来此说法，“猛兽归伏，乱石点头”，世称灵岩。寺建于北魏，鼎盛时殿阁 40 处。为天下四大佛寺之一。现存唐建千佛

殿, 及大雄宝殿、御书阁、钟鼓楼、辟支塔等, 千佛殿内的塑像, 称海内第一, 寺内还有唐宋以来的多种文物。寺周有朗公石、可公床等胜景。寺西墓塔林, 有唐至清灵岩寺高僧墓塔 167 座, 形制多样, 造型优美。寺现为全国重点文物保护单位。

湛山寺 在山东青岛市湛山西南、太平山东麓。1934 年由倓虚法师创建, 弘一法师曾至寺中弘律。海山塔影相映, 景色极佳。已修复, 交僧众住持。

崂山华严寺 在山东青岛市东崂山那罗延山麓。明末即墨人黄宗昌捐造, 名华严庵。清初重建于今址, 依山面海, 景色宜人。今存山门、佛殿、厢房、塔院等, 寺周有那罗延窟、鱼鼓石等胜迹。

崂山法海寺 在山东青岛市东崂山石门山西。相传始建于北魏太武帝时期, 元代重修。寺宇庄严, 庭院宽敞。西有三座塔, 其中圆通塔造于元泰定年间, 余二塔为明永乐时遗物。

石门寺 在山东曲阜县城东北 26 公里石门山麓。建于金代, 原为全真道观, 明代改称玉泉寺, 俗称石门寺。清代规模宏大, 有殿宇 80 余间, 释道共存。现存千佛殿、玉皇殿等 40 余间, 基本保持旧制。清初戏剧家孔尚仁曾隐居此寺, 至今尚存其手书碑记。寺内尚有元明清的碑刻和摩崖刻石等。寺旁有孔子周游列国栖息的遗迹及李白、杜甫的题诗碑。

九龙山摩崖造像 在山东曲阜县城南 12 公里武家村东九龙山脚悬

崖下, 雕于唐代, 共分七龕, 内有坐立佛像主唐宋人题记。

铁塔寺 在山东济宁市铁塔寺路。创建于北齐皇建元年 (560), 名崇觉寺。北宋崇宁四年 (1105) 在寺内造一铁塔, 改称今名。铁塔八角九级, 高 23.8 米, 铁壳砖心, 层层设龕置佛, 顶有铜质鎏金塔刹。现存佛殿、经楼等为清代建筑。

定林寺 在山东莒县城西浮来山。始建于南北朝, 因《文心雕龙》的作者刘勰在此出家而著名。分前中后三院, 面积 5406 平方米, 存大佛殿、校经楼、三教堂等建筑及刘勰、郭沫若手迹等。

赤山法华院 位于山东荣成市石岛镇西车村。唐永贞元和年间 (805—820) 由新罗人张保皋创建, 属天台宗。唐开成三年 (838), 日本天台宗圆仁师徒入唐后曾住此院。唐武宗灭法中寺院被拆毁。1988 年重建。寺院依山傍海, 清静幽雅。

梁山石窟寺 在山东梁山县北昆山马跪泉西北山壁间。为唐代开凿之一石洞, 内雕石佛三尊, 壁上浮雕佛像五尊。寺旁上马跑泉旁有月岩寺, 建于明万历七年 (1579), 现存山门、大殿、月岩阁等建筑, 殿前有明清石碑三通, 旁有马跑名泉, 为游览胜地。

棘梁山石刻造像 在山东梁山县城北 27.5 公里的棘梁山 (司里山) 顶千佛崖, 雕于唐宋。最大的坐佛像高 12 米, 两侧另有大小佛像近 500 尊, 姿态各异, 东侧有宋代摩崖篆刻佛经。

多佛塔 在山东平阴县翠屏山顶。始建于唐贞观四年（630），明嘉靖间重修。八角十三层，高20米，全塔计有84尊立雕佛像，造型优美。

临清砖塔 在山东临清县城西北运河东岸，明万历年间重修。八角楼阁式砖木结构，高约60米，门楣镌“舍利宝塔”四字。九层，每层檐下有佛像，可登临塔顶。

兴隆寺塔 在山东兖州城东北隅原兴隆寺内。为宋代建筑，砖砌，八角十五级楼阁式，高54米，可从塔内登临至第七层。

宝相寺塔 在山东汶上县城西北隅。塔前原有北宋咸平五年（1002）建的宝相寺，已废。塔为明代重修，砖砌八角十五级楼阁式，高45米，塔刹为黄琉璃葫芦形，人称黄金塔。

莲花洞石刻造像 在山东长清县城东南20公里的五峰山西峭壁上。约凿于东魏至隋。石窟内壁雕有一佛二僧二菩萨及小佛242尊，洞窟外东石壁雕有小佛10尊。

积翠证明龕 在山东长清县方山之巔，又称“方山证盟龕”。开凿于唐初，龕内北壁雕塑有高约5米的释迦佛坐像，东西壁各雕菩萨像一尊，还镌有唐大中八年（854）《修方山证明功德记》等题记，龕外有明嘉靖年间增修的方形石室，俗称“红门”。

云门山石窟造像 在山东益都县南云门山南崖壁上。造于隋开皇十年至唐开元十九年（590—731）。现存窟龕十余座，大小佛像2172尊，形态各异，雕工精美。窟原在隋建寺

内，寺已毁。山东麓有希夷洞等胜迹。

驼山石窟造像 在山东益都县城西南5公里驼山主峰东南崖壁上。为北周、隋、唐之作，共五窟，摩崖造像群一处，计有大小佛像638尊，最大者为北周造阿弥陀佛坐像，高达5米，旁侍菩萨立像有隋代风格。

仰天山 在山东益都县城西南55公里。有高20米赤褐色的佛光崖，崖东原有宋初建的仰天寺，今废圯，仅存崖下金明昌年间阴线浅刻的高大佛像，及东南石砌无梁殿式的望月亭。崖南有深数十丈的千佛洞，两壁凿佛龕数百。

铁山摩崖石刻 在山东邹县城西北铁山之阳。凿刻于面积1037平方米的巨大石坪上。刻于北周大象元年（579），由北齐僧道壹书，内容为金刚经文、石颂、题名等。书法以变隶为主，篆、楷、行各体间有，奇伟高古。

白佛山石窟造像 在山东东平县城西4公里焦村北白佛（原名危山）。共三窟，开凿于隋唐。正中隋窟圆雕释迦佛坐像高4.7米，东西两壁浮雕造像106尊，刻石近千字，造于开皇七年（587）。西边唐窟浮雕弥勒及供养人像。东窟圆雕立像12尊。为游览胜地。

兴国寺石像 在山东博兴县东南12.5公里寨高村。寺始建于东魏天平元年（534），像当为当时遗物，高5米，左右雕有供养人、比丘共七人像。

管公寺石像 在山东广饶县城西

南 7.5 公里杨赵寺村皆公寺遗址内。寺建于北魏孝昌三年 (527), 像亦同时所造, 寺毁像存。像为一浮雕弥勒, 高 3.46 米, 有题记。

河 南

白马寺 在河南洛阳市东十公里, 为中国汉地最早的佛寺, 据传东汉明帝永平十年 (68), 天竺僧摄摩腾、竺法兰应请至洛阳, 次年诏命于雍门外建住所居之, 即此寺。寺名“白马”者, 一谓取外国某国王欲毁招提寺时因有白马绕塔悲鸣而停毁之故事; 一谓汉明帝遣使求法, 白马驮经而来, 遂取为寺名。原仿印度祇园精舍修建, 中有塔, 殿内有壁画。现存建筑碑刻等多为明清遗物, 寺门两旁有摄摩腾、竺法兰墓, 寺东有建于金大定十五年 (1175) 的舍利砖塔, 为全国重点文物保护单位。

齐云塔 在河南洛阳白马寺山门外东南约 200 米处, 本称释迦舍利塔、金方塔、白马寺塔。据载为永平十二年 (69) 汉明帝敕建, 现存塔重建于金大定十五年 (1175) 四方形密檐式, 十三层, 高约 25 米。

法王寺 在河南洛阳市东南约 65 公里登封县太室山玉柱峰下, 原名大法王寺, 建于东汉永平十四年 (71), 传为天竺僧竺法兰所造。后虽多次更名, 但长期仍习称法王寺。现存清建大雄殿、地藏殿及隋塔、唐塔各一座。

潜溪寺 在河南洛阳市城南 13

公里龙门西山北端。别名斋戒堂, 为一窟寺, 凿于唐初。现窟内存高 7.4 米的阿弥陀佛及二菩萨、二弟子、二天王雕像, 均为石雕佳品。

龙门石窟 亦称伊阙石窟, 在河南洛阳市南郊 13 公里伊河两岸的龙门山和香山。开凿于北魏太和十八年 (494), 此后直至清末, 造窟不绝。现存佛窟两千一百余, 造像十余万躯, 佛塔四十余座, 题记碑碣二千七百多块。以唐开元前尤武则天时期最多。最有代表性者为奉先寺卢舍那大佛。近代破坏较严重。现为全国重点文物保护单位。

奉先寺 在河南洛阳市城南龙门西山南部。建于唐咸亨三年 (672, 一说建于 675 年)。为龙门石窟中规模最大的窟寺。龕雕十一尊大像, 主像卢舍那佛高 17.14 米, 为唐代雕像的精品。

看经寺 在河南洛阳市城南龙门东山万佛沟北侧, 为东山最大的石窟寺, 开凿于唐武则天时期。四壁下部浮雕二十九尊罗汉像, 身高 1.8 米, 洞顶雕有莲花藻井与四飞天。

乾元寺 在河南洛阳市城南龙门东山南端山麓。传为北魏龙门八寺之一。寺址原在山巅, 明嘉靖三十九年 (1560) 僧道连迁建今址, 抗日战争时被日军拆毁, 近年当地佛教徒在遗址建有部分房舍。

洛阳香山寺 在河南洛阳市城南龙门香山 (东山)。创建于北魏, 唐白居易曾出资资助修缮。寺毁于金元之际, 清康熙四十七年 (1708) 重建, 已非原址。现存大佛殿、画像碑、

御碑亭、衣钵塔等。

古唐寺 在河南洛阳市东北郊，始建于唐神龙元年（705），本名福先寺，又称塔寺，原址在洛阳市东郊的塔湾村西。明末塔寺被毁于水，乡民将部分遗物北移数里建寺，1922年重修，题今名。存山门、天王殿、白衣殿、立佛殿四重建筑。唐开元中，日本僧荣睿、普照曾住此寺，二人并祈请此寺道璿禅师赴日传法。

灵山寺 在河南洛阳市西南宜阳且城西灵山（凤凰山）北麓。金代始建，名报忠寺、报恩寺。现存山门、大悲殿、大雄殿等，尚留部分金代遗构。殿内供明塑三世佛像，后墙上嵌有历代题咏石刻。大雄殿下有明建七级砖塔，寺东角门外有塔林。寺周景致甚佳。

相国寺 在河南开封市自由路，原为战国信陵君故宅，北齐天保六年（555）建寺，初名建国寺。唐睿宗时重建，赐额大相国寺。宋初寺分八院，占地545亩，为天下名刹。清乾隆时复修后规模缩小。

开宝寺 在河南开封市东北隅。建于北齐天保十年（559），初名独居寺，唐开元中改名封禅寺，宋太祖改今名。当时寺中有24院、280区，北宋历代皇帝常在此游幸，并于寺内设礼部贡院，又在寺西福胜禅院内建一座八角十三层、高达120米的福胜塔以藏舍利，据传因塔顶放光，改名“灵感塔”。皇祐元年重建，即今铁塔。宋末寺毁塔存，金重建改称光教寺，规模缩小。元称上方寺，明改祐国寺。清代改称大延寿甘露寺。俗

称铁塔寺。今辟为公园，内存铁塔和铜接引佛。铁塔为全国重点保护文物。

孝严寺 在河南开封城西门里，原为北宋名将杨继业家庙，其子杨延昭请改为寺，赐“孝严”名，近代渐废圯，仅存一小院。

繁塔 在河南开封市郊东南1.5公里处。原名兴慈塔，又称天清寺塔，因建在繁（bó）台上，故称。建于北宋太平兴国二年（977）。原九层，明初只存三层，后在三层上加建七级小塔，现高31.67米。外壁镶嵌各种佛像砖雕，内壁镶嵌宋代石刻约200余方。塔北有一株传为唐尉迟敬德手植的古槐。

登封少林寺 位于河南登封县西少室山。北魏太和二十年（496），孝文帝敕命为天竺禅师佛陀建造，寺处少室山林中，故名。据传禅宗初祖菩提达摩于寺内面壁九年，后来遂以少林寺为禅宗祖庭。北周曾易名陟岵寺，隋代复少林名。秦王李世民征伐王世充时，曾得寺僧帮助，从此少林武僧遂名闻遐迩，少林寺成为中华佛教武术中心。1928年，因兵燹而严重毁坏，近年来修缮一新，寺内保存唐以来碑刻甚多，寺旁有唐代始建的塔林，还有初祖庵、二祖庵等。

嵩岳寺塔 在河南登封县城西北5公里嵩山南麓。建于北魏正光年间（520—525）。塔高十五层，为中国现存最早的密檐式砖塔。塔所在寺名闲居寺，隋唐颇盛，宋金后衰败。塔现为全国重点文物保护单位。

初祖庵 在河南登封县少林寺西北的五乳峰下。现存建于北宋宣和七年(1125)的大殿,殿内供禅宗初祖达摩及二祖、三祖、四祖、五祖像。还有两亭一阁,及唐柏宋碑等。

二祖庵 在河南登封县少林寺西南4公里的钵盂峰上,为纪念禅宗二祖慧可在此养伤而建。现存大殿、碑碣、四口井等,庵外有唐以来古塔三座,南上里许有炼魔台(觅心台),传为慧可经行处。

会善寺 在河南登封县城西北约6公里处。原为北魏延兴年间所建离宫,后改为寺。唐一行和尚曾居此。现存大雄宝殿、唐塔、琉璃戒坛石柱等。寺西有一座凿于北魏的造像碑,上刻大小佛龕,艺术价值很高。

永泰寺 在河南登封县城西北11公里太室山西麓。创建于北魏,初名明练寺。唐代为纪念魏孝明帝之妹永泰公主入此寺为尼,改今名。现存毗卢殿、大雄殿、皇姑楼等殿宇30余间,山门前有唐代八角形经幢二座,上刻佛像经咒。寺内有唐、明砖塔各一座,寺外有唐代碑记等。

碑楼寺 在河南登封县城东南刘碑寺村。建于北齐天保八年(557),因于碑上置楼奉佛像而名。现存山门、大殿、厢房等,大殿内有建寺之初所刻石碑,四面雕佛龕,甚为著名。

唐僧寺 在河南偃师市缙氏镇东北的凤凰谷东陈河村西头。为唐高僧玄奘故里,后人建寺纪念,现存山门、大殿、僧舍、厢房等,大殿内供诸佛及玄奘像。

水泉石窟 在河南偃师县水泉乡石窟村南万安山断崖上,开凿于北魏至唐。窟内现存佛像一尊及壁间400余佛龕。窟外北壁有唐雕像龕,内存一佛二弟子二菩萨。

巩县石窟寺 在河南巩县城东北邙山大力山下寺湾村。建于北魏熙平二年(517),原名希玄寺,宋代改名十方净土寺,清改今名。魏至北宋,历代相继在此凿窟造像,现存5窟,3尊摩崖大像,7743尊佛像和数十篇题记,以15幅“帝后礼佛图”最为著名。现为全国重点文物保护单位。

修定寺塔 在河南安阳县城西北35公里的清凉山南麓修定寺遗址。建于唐代,方形单层,殊高9.5米,外壁镶嵌的浮雕砖和石龕内的佛像,雕工颇为精巧。为全国重点保护文物。

风穴寺 在河南临汝县东北少室山南麓风穴山中。建于北魏,又称白云寺、千峰寺、香积寺。现存金代佛殿、宋铸铁钟、唐七祖塔、元明清历代造像碑刻等,寺外有塔林115座。为禅门临济宗风穴延沼禅师的道场。寺区谷深景幽,历来为游览胜地。

法行寺塔 在河南临汝县城东北隅法行寺旧址上。寺、塔同建于唐代,寺已毁,仅存塔,砖砌九层,高约30米,仍保留唐代风格。

菩提寺 在河南镇平县城北13公里的杏花山东麓。始建于唐,清康熙间重建寺宇百余间,依山势而建,四进大院,规模较大。寺内外花木扶

疏，景色宜人。

净居寺 在河南光山县城西南 22 公里的净居山，天台宗祖慧思、智顓曾结庵于此。唐神龙年间（705—707）始建寺。北宋改名梵天寺。现存宋真宗敕赐额、明清石碑等。

盘谷寺 在河南济源县城北 15 公里盘谷口，建于南朝齐建元元年（479），今存山门、佛殿、廊房、钟鼓楼等，多为清建。山门前侧御碑亭内立清乾隆帝御书韩愈《送李愿归盘谷序》及步韩愈韵诗碑，寺后茶壶龕刻乾隆御书《盘谷考证》，寺旁有李愿墓。

慈胜寺 在河南温县城西北大吴村。创建于五代，原有主殿五座，现仅存两殿，其中大雄殿为元建，殿内有残存元代壁画，殿前有后晋天福二年（937）名刻经幢，殿侧明造大铁钟；元建天王殿内的四大天王壁画颇为著名。

宝丰香山寺 在河南宝丰县城东约 15 公里的大小龙山之间。相传建于唐代，传为大悲观音（称为楚庄王之三女）修行得道及葬舍利之处。现存重建于北宋熙宁元年（1068）的八角九级大悲观音塔，及五代唐国公主碑、寮蔡京撰大悲观音得道证果史话碑等碑记多通。

北泉寺 在河南确山县城西北 9 公里的秀乐两山之间。始建于北齐，名树佛寺，唐代改称资福寺，宋代称万寿禅寺，后改今名。唐名臣颜真卿被拘禁、缢死于此寺，后人在寺中建祠以祀。现缢死颜真卿的隋植银杏与鲁公祠犹存。另有大佛殿、古塔、

唐柏及天河九曲、八卦池潭等胜迹。

罗山灵山寺 在河南罗山县城西南 45 公里朱堂店南灵山上。始建于唐代，现存七座殿堂和十余间厢房，寺周风景幽美，有“灵山八景”。

辉县白云寺 在河南辉县城西 25 公里太行山麓。建于唐代，旧名白茅寺、梦觉寺。明初重修后改今名。寺宇依山而建，掩映于苍松翠柏之中，寺后有元代石塔，寺西二泉旁建地藏殿，殿旁有黑龙洞。寺周景致甚佳。

大伾山石佛 在河南浚县城东南的大伾山（黎山）东麓天宁寺后，雕于北魏以前，坐式，高 27 米，系整块巨石凿成。有明代重建的三层楼保护。附近有道观佛寺、亭台楼阁百余间，石雕题记三百余处。其中天宁寺建于五代后周。

鸿庆寺石窟 在河南浚池县义马矿区的石佛村。开凿于北魏，唐代续雕。现存六窟，两窟已没于土中，窟内有佛菩萨雕像及浮雕佛传故事等，堪称北魏石雕之佳作。

福胜寺塔 在河南邓县福胜寺内。建于北宋天圣年间（1023—1032），明初重建。八角七级，高 36 米，各层壁面嵌砌佛像雕砖千余块。

洪谷寺 在河南林县城西南 15 公里的山麓。建于北齐天保年间，为中州大禅林之一。元代被毁，现仅存洪谷寺塔、千佛洞、支提龕铭等古迹。塔似为北齐遗物，千佛洞在塔东一里许，支提龕铭建于唐开元十九年（731）。

妙乐寺塔 在河南武陟县城西南

8公里妙乐寺遗址内。建于五代后周，方形，十三层窟檐式砖砌，高约20余米。塔壁佛龕内置铜佛。

湖 北

归元寺 在湖北武汉市汉阳翠微街西端。清顺治初创建，规模宏大，以罗汉堂著称。寺内园林清幽，为旅游胜地。

宝通禅寺 在湖北武汉市武昌大东门外洪山南麓。原名崇宁万寿禅寺，南宋端平年间(1234—1236)由随县大洪山迁此。明成化二十一年(1485)易今名。寺宇由山门至宝塔，依山势而递升。1983年以来逐渐修复，现有接引殿、大雄殿、祖师殿、禅堂、斋堂、东西厅等，有宋铸万斤钟、明雕石狮等古物。住僧40余人。

莲溪寺 在湖北武汉市武昌大东门外7.5公里的龙山。创于明中叶。1928年，体空和尚在寺内办过华严大学。现逐步修复，辟为尼众丛林。有祖堂、禅堂、斋堂、弥勒殿、大雄宝殿、藏经楼等建筑，布局严谨。

古德禅寺 在湖北武汉市汉口解放大道南端。清光绪三年(1877)由隆希和尚创建，原名古德茅蓬，后扩建为大寺。其大雄宝殿仿缅甸阿难陀寺形式建造，装饰华丽，技艺精巧。

当阳玉泉寺 在湖北当阳县城西15公里的玉泉山东麓。南朝梁宣帝敕建寺宇，名覆船山寺。隋开皇时智顗大师住此弘开禅门，规模大增。明

代改称景德禅寺，达十八殿九楼三千七百僧舍，称荆楚丛林之冠。寺中现存隋铁镬、元铁钟等文物，产并蒂莲。寺左侧珍珠泉传为关羽显灵之处。现经修复，由僧人住持。

四祖寺 在湖北黄梅县城西15公里的破额山。为唐初禅宗四祖道信道场。原有四院五殿阁十胜迹，规模宏大，后几经兵火。现存唐毗卢塔、鲁班亭，元代灵润桥等遗迹。

五祖寺 在湖北黄梅县城东12公里冯茂山(东山)。由禅宗五祖弘忍创建于唐咸亨年间(670—674)，又称东山寺。现存麻城殿、千佛殿、真身殿、圣母殿、千佛殿等殿宇，规模宏大。从寺前“一天门”到寺后白莲峰约3公里间，遍布释迦多宝塔、十方佛塔、大满禅师石塔、飞虹桥、授法洞、白莲池等佛教胜迹。近年来进行了修复。

高塔寺塔 在湖北黄梅县城东南隅，建于北宋天禧四年(1020)。砖砌十三层八角，高约50余米，各层正面相间设有佛龕。

鹿门寺 在湖北襄阳县城东南20公里的鹿门山上。建于东汉建武年间(25—36)，原称苏岭山神祠，因门前刻二石鹿，故名。西晋时曾改称万寿寺。汉末庞德公，唐孟浩然、皮日休曾隐居于此。宋代盛时有殿堂500余间。现存晚清重建大殿、佛堂、寮房等，及宋刻塔记和明清石碑等文物。

广德寺 在湖北襄阳县城西约13公里处。传始建于汉代，原名云居寺，唐皮日休曾题诗记述，明景泰间

重建改今名。现存清修山门、大殿及殿后明建的多宝佛塔等。

章华寺 在湖北沙市市区东北隅太师渊。原为楚灵王所建章华台旧址，元泰定年间（1324—1328）于此建寺，仍名章华。现存明清重修的大殿一楼等。寺内藏有清赐藏经和玉佛等文物，院内有2500余岁的章台老梅。该寺被工厂占用22年，1988年交僧人管理。

回龙寺 在湖北十堰市翟家湾的小山上，始建于元代，因寺旁有两口水井如龙目、寺前马家河萦回似龙游而得名。现存三重大殿、东西厢房等，前殿供石雕四大天王像，后殿壁画精彩。寺左前有明建照北塔。

东方寺 在湖北黄石市西南郊东方山腰。创建于唐大和年间（827—835），为唐代智印祖师道场。又名宏化寺。现存清末重修的大殿及明成化时重建的古塔等。

承恩寺 在湖北谷城县城东南约45公里的永安山（万铜山）。传为隋大业年间（605—618）创建，名宝岩寺，唐代改称唐德寺，明天顺时改今名。现存明建大雄宝殿、钟楼等，及明清石碑、明大铜钟等文物。寺区环境清幽。

寒溪寺 在湖北鄂城市西2公里的西山（樊山、樊冈）。东晋建武元年（317）名僧慧远创建，曾名灵泉寺。陶侃、李白、刘禹锡、杜牧、苏轼等名士皆曾游憩于此，留下不少题咏。现存山门、佛殿、僧舍等，旁有避暑宫、积翠门、青龙桥等胜迹和诸多名泉。

仙佛寺 在湖北来凤土家族自治县东北7.5公里酉水上游赭红色悬崖上。据载建造于东晋咸康元年（335）。分刻弥勒、燃灯、释迦三佛，石壁南有一排小石窟，内凿有小佛。

白水寺 在湖北枣阳县城南20公里的狮子山上，因其地古名白水村，传为东汉光武帝刘秀故里，故名。寺宇雄踞山腰，气势巍峨，现存明清建前后二殿等。

白龙寺 在湖北天门县皂市镇五华山。传为南朝始建，明代重建。原规模宏伟，现仅存殿宇两栋，及明清石碑等。近年来作了全面整修。

崇归寺 在湖北罗田县城东75公里的天堂山，始建于后唐同光元年（923）。相传宋代佛印禅师曾住此。现存殿阁三重，大殿的梁、柱、檩、墙全用石料。附近有罗汉洞、观音洞、三生石等胜迹。

湖 南

长沙开福寺 在湖南长沙市北新河口凤嘴南。创建于后唐天成二年（927）。宋代以来为著名禅寺，道宁、克勤等名禅师曾住此传法。列为湖南省重点文物保护单位。1980年起修复，重修了前、中、后三殿及左右厢房，新塑佛像，现寺宇面积为16000平方米。湖南省、长沙市佛教协会均设于寺内。

麓山寺 亦名慧光明寺。在湖南长沙市岳麓山腰。西晋泰始四年（268）由法崇禅师创建，南朝后规模

盛大,智颢、昙捷、智谦、摩诃衍等名僧曾任住持,有“汉魏最初名胜,湖湘第一道场”之誉。北宋元祐年间重建于今址,明神宗赐名万寿寺。原址建为岳麓书院。现存山门、藏经阁等,近年进行了整修。寺内有唐李邕书《麓山寺碑》等文物。

长沙隋舍利塔 在湖南长沙市岳麓山青风峡南侧,建造于隋仁寿二年(602),一说建于589年。相传隋文帝得舍利子数百粒,分发全国53处名山建塔,此即其一。现存塔为民国初年重建,花岗石砌成,高3.7米。

衡山 在湖南中部,为五岳之一的南岳,盘行数百里,有大小72峰。汉以来即为佛道二教名山。南北朝以来山中佛教兴盛,有寺院数十座,天台宗二祖慧思,禅宗怀让、希迁等名禅师,皆住此山传法。现存祝圣寺、藏经殿、方广寺、上封寺、祝融殿、南台寺、福严寺、铁佛寺等八寺,及南岳大庙、黄庭观等道观。

南岳南台寺 在湖南衡山南岳庙西北4公里。创建于梁天监中(502—519)。为唐代著名禅师石头希迁道场。日本曹洞宗尊为祖庭。寺内存希迁墓塔及宋石曼卿“释迦文佛石刻”。1947—1949年,寺内曾办过“南岳佛学研究社”。“文革”中遭破坏,1985年退还僧人管理,进行了全面维修。现寺内设有“南岳佛学讲习所”。

祝圣寺 在湖南衡山南岳镇东街。创建于唐代,现存清建寺宇,规模宏大,有殿堂七座,罗汉堂内有青石阴刻五百罗汉像嵌壁。

南岳方广寺 在湖南衡山莲花峰下。创建于梁天监二年(503),唐代重修改名方广圣寿寺,宋初赐额方广崇禅寺,明末复今名。寺地处幽深,附近风景优美,为南岳四绝之一。

南岳藏经殿 在湖南衡山赤帝峰下,旧名小般若禅林,传为慧思大师于南朝陈光大二年(568)创建,陈后主妃曾避难于此,师事慧思。明初朱元璋曾赐藏经于寺,故名。现存殿宇为1931年重建。寺区环境优美,为“南岳四绝”之一。

上封寺 在湖南衡山主峰祝融峰下。原为建于东汉的光天道观,隋大业年间改为佛寺。现仅存清建后殿。寺后山顶望日台,为南岳胜景。

南岳福严寺 在湖南衡山掷钵峰下,南朝陈光大元年(567)由慧思禅师创建,名般若寺、般若禅林。唐先天三年(713)怀让禅师驻锡于此。宋代改今名。现存三殿一阁等建筑。寺内有唐李泌题刻、陈代古银杏等古迹,寺前里许有慧思禅师墓塔“三生塔”。1986年修复,辟为尼众丛林。

雁峰寺 在湖南衡阳市南0.5公里衡山回雁峰上,创建于南朝,唐天宝元年(742)重建。原有殿宇三重,房舍百余间,抗日战争中被日军焚毁,仅存前殿、后院。现修整增建,辟为游览区。

洑山密印寺 在湖南宁乡县城西70公里大洑山上。由唐代灵祐禅师创建,为禅宗沩仰宗祖庭,称“十方密印寺”。现存三殿一阁等清代建筑,1933年重修的大雄殿内四壁嵌

有12218尊砖佛像，有“万佛殿”之称。附近有裴休，张栻墓。寺周山水灵秀，景致不凡。

东塔庵 在湖南邵阳市，为一所尼庵，占地面积约1000平方米，有山门、弥勒殿、大雄宝殿、厢房等建筑，小巧玲珑，乃1983年以来由佛教徒捐资修建。庵旁有东塔，为一七级砖塔，始建于唐，塔内可容百人。

慈氏塔 在湖南岳阳市西南洞庭湖滨。建于唐开元年间。现存为南宋重修，砖石混砌，七级八角实心，高39米，塔身佛龕内供小佛像。

常德铁经幢 在湖南常德市滨湖公园内。原在德山麓的乾明寺故址侧，1979年迁今址。幢身用白口铁铸成，高4.3米，仿木结构，上铸《心经》及佛像等，置于石座上。幢为全国重点保护文物。

湘乡云门寺 在湖南湘乡县城关镇。建于北宋皇祐二年(1050)。现存二殿一阁等，观音阁内有高5米的木雕千手观音像，大雄殿内的白石雕十八罗汉像，造型精美。

夹山寺 在湖南石门县城南15公里三板桥。始建于唐咸通十一年(870)，宋神宗、元世祖时曾敕修。现存清建大雄殿内有北宋铁钟。清顺治时有奉天玉和尚住此，人疑为李自成，寺西侧有奉天玉和尚墓。

沅陵龙兴寺 在湖南沅陵县城西北的山坡上，始建于唐贞观二年(628)，现存寺宇宏大壮观，有殿堂阁舍百余间。寺背山临水，风景宜人。

广东

广州光孝寺 在广东广州市光孝路，原为西汉南越王赵建德家宅，三国时虞翻辟为园林，讲授《易经》，世称“虞园”。其家人舍宅为寺，名制止寺，东晋隆安元年(397)罽宾僧昙摩耶舍居此传法，改名王苑朝廷寺，又称王园寺。宋永初元年(420)那罗跋陀于寺中创建戒坛传戒，称“制止道场”。唐改名乾明法性寺，禅宗六祖慧能曾在此剃发受戒。南宋初改今名。寺内有唐代大悲经幢、五代南汉铁塔及达摩井、六祖发塔、风幡堂等。为全国重点文物保护单位。近年修复，由僧人管理。

六榕寺 在广东广州市区。始建于梁大同三年(537)，初名宝严寺。北宋端拱二年(989)重修后供奉禅宗六祖慧能，改称净慧寺，成为禅宗道场。因苏东坡见寺内有六株古榕，题“六榕”二字刻石，后人遂改称六榕寺。寺内有宋建千佛铁塔、宋铸慧能铜像等。“文革”中被改建，1982年交僧人管理，已修复一新。

华林寺 在广东广州市下九路。传为梁武帝时达摩禅师所建，名西来庵。清初重修改今名。原规模宏大，现仅存二堂，罗汉堂内有五百罗汉像和阿育王塔。

萝峰寺 在广东广州市东郊萝峰山下的玉岩书院东，传始建于宋代，依山临谷横向铺开，上下两进，堂宇高敞，回廊曲折。寺内存有韩愈、文

天祥等名人的题刻，寺周有梅林等胜景。

无着庵 在广东广州寺德政中路丽水坊。清康熙六年（1697），由明末高僧天然之妹来机尼师创建，属曹洞宗，为广州著名尼众道场。现存大雄宝殿、大悲殿、地藏殿和僧房等，已维修一新，由尼众住持。

南华寺 在广东韶关市南，称“东粤第一宝刹”。始建于梁天监三年（504），初名宝林寺。禅宗六祖慧能于仪凤二年（677）来此住持，开南禅法门，遂成禅宗祖庭，称“曹溪祖庭”。宋初赐名“南华禅寺”，沿用至今。寺内有慧能肉身像，保存有唐代千佛袈裟、水晶钵盂及北宋木雕罗汉像等重要文物。现经修复，由僧众住持。

潮州开元寺 在广东潮州市甘露坊，创建于唐开元二十六年（738）。元代称开元万寿禅寺，简称开元寺。寺内有唐代石经幢、石刻，宋铸大铜钟等文物。1980年大修后益显雄伟壮丽。

云门寺 在广东乳源县城外6公里的云门山。创建于后唐同光元年（923），乃文偃禅师道场，禅宗云门宗发祥地。山门内壁存有南汉石碑，寺前后有观音山、桂花潭、出米石、九仙岩等山水名胜。现有寺宇为虚云和尚于1943—1950年间重建。近年修复，由僧众住持。

福寿山玉佛寺 在广东湛江市赤坎新太路3号。始建于1931年。1989年由旅美文珠法师捐资重建。为占地1088平方米的四层楼房，楼顶及

走廊盖黄色琉璃瓦，内供白玉释迦佛像及地藏、观音像。

湛江楞严寺 在广东湛江市西南郊20公里的湖光岩，传为北宋僧人孙琮创建。寺顶岩上有李纲题字刻石，寺旁有明建白衣庵，下为陷湖。寺周湖光山色，景色幽丽。

鼎湖山庆云寺 在广东肇庆市东北鼎湖山南麓。建于明，称莲花庵，后改今名。清初增修，规模渐大，曾有僧800余人。现寺宇占地1万余平方米，殿宇重重。1988年在寺内落成圆寂于此地的日本入唐僧荣睿纪念堂。

鼎湖山白云寺 在广东肇庆市东北18公里的鼎湖山西南隅。由唐代慧能禅师弟子智常创建，当时属下有三十招提，遍布山中。寺宇庞大，有古梅、古桂、智常手迹、罗汉像等古迹，圣僧桥、三昧潭、浴佛池等胜景，蔚为奇观。

阴那山灵光寺 在广东梅县城东南40公里阴那山麓。相传唐咸通年间（860—874）僧潘了拳来此开山建茅蓬，后建为寺，名圣寿寺，明初扩建后改今名。现存清建大佛殿等。1989年在寺前新建成泮银桥园亭和放生池。

潮阳灵山寺 在广东潮阳县铜孟村灵山山坡上。唐贞元七年（719），由大颠禅师创建，名灵山护国寺。韩愈曾到寺与大颠会见，留衣为别，现存“留衣亭”及碑记。现存楼殿三座，房舍50余间，新塑了佛像。寺内有唐代卓锡泉、元代白石槽及大颠禅师塔等遗迹。

汕头证果寺 在广东汕头市郊。相传建于明代,初名崇福寺,有五进院落,已多颓败。现存一株原产于印度的菩提树,近年来正在修复,旅泰华侨捐来一尊铜铸大佛像。

丹霞山 在广东仁化县城南8公里处,向以奇、险、美著称,称广东四大名山之一。因山岩色赤如霞而得名。唐末五代即有僧憩息于山中。北宋末法云居士于山下层锦石岩庵居,后建为一天然石窟寺,1980年以来由见成、昌慈等尼师重修,在石窟内建有七佛殿、弥勒殿、观音殿、大雄宝殿等,为一尼众道场。山中层有明末高僧澹归创建的别传寺,规模甚大,曾住僧千人。1980年由本焕法师主持修复,已建成大雄宝殿、天王殿、禅堂、念佛堂、菩提精舍、老人堂等十余座建筑,住有数十位僧人。山上层有本焕和尚筹资重修的红石七层塔、澹归和尚舍利塔,及石浮泉、大明岩等名胜。险峰云海与禅刹相映,使该山成为粤北著名的避暑胜地和佛教道场。

飞来寺 在广东清远县(古名中宿县)城北23公里飞来峡后,别名峡山古寺,创建于南朝梁武帝时(502—549)。初名正德寺,唐代称禅居寺、广陵寺、广庆寺,南宋改称广庆禅寺、峡山飞来广庆禅寺。现存二殿二堂一楼等。殿前有广东仅有的玉堂春花,寺后有飞泉亭等胜迹。

海康天宁寺 在广东海康县。始建于唐大历五年(770),寺内有苏东坡、李纲、海瑞等名人题词的碑刻。1985年开始修复,面积2100平方

米,殿阁巍峨,佛像庄严。

阳西净业寺 在广东阳西县大垌山。始建于清康熙十六年(1677),属禅宗。1988年开始修复,已重建成占地面积242平方米的大雄宝殿等。

梅州千佛塔 在广东梅州市东山岭,原为修慧寺塔,铸于南汉大宝八年(965),用生铁铸成,上有千佛浮雕,七层,高约7米。塔旁有黄遵宪南汉修慧寺千佛塔诗等碑刻。

慧光塔 在广东连县城内。始建于南朝宋泰始四年(468)。砖砌六角九层,高35.84米,保留了宋代重建的风格。

广 西

释迦寺 在广西桂林市东七星山龙隐岩海螺洞口,建于北宋熙宁年间。原有殿宇三重,房舍百余,清末渐废,仅存一殿,1963年改建为藏碑阁。洞中有滴玉泉。寺周遍布石刻,有清初刻的观音像和唐《元祐党籍碑》等。

华盖庵 在广西桂林市区西面的隐山,建于明末。庵院不大,以内供清人李宜民摹刻的贯休作十六罗汉像而著名。此像被列为广西重点保护文物。

桂林云峰寺 在广西桂林市区象鼻山西南麓。相传始建于唐代,1852年太平军围攻桂林时曾驻扎于此。清末重建,改名福胤庵。1978年按原样重建,辟为云峰寺陈列馆。

祝圣庵 在广西桂林市东郊尧

山。始建于宋代，为一小巧的四合庵院。相传清初此庵高僧性因、圆融带头收葬抗清名将瞿式耜、张同敞，并编辑二人狱中唱和诗。旁有寿佛庵、白鹿庵、白云观。其中白鹿庵传为唐白鹿禅师故庵。

桂林西山摩崖造像 在广西桂林市西郊西山各峰悬崖上。雕于隋唐时代，现存造像 200 多尊，最大者高 2 米，最小者仅 0.2 米，雕工精美，以唐雕居多。有隋、唐题记。

还珠洞摩崖造像 在广西桂林市伏波山麓。开凿于唐代，称东岩。存唐代摩崖造像 200 余尊，摩崖石刻数十处，另有宋米芾自画像、范成大鹿鸣诗刻石等。

全州湘山寺 在广西全州县城西 1 公里的湘山，唐高僧全真于咸通二年（861）创建，曾兴盛一时，明清之际渐废。1987 年由僧人主持重建。寺内有七层无量寿佛塔等古迹，寺周有洗钵岩、转身岩、飞来石等胜迹。

贵县南山寺 在广西贵县南山公园内，建于北宋，名景祐禅寺，宋太宗、仁宗赐书题匾。元文宗即位前曾两次住此寺，题今名。寺依山踞洞而建，寺内有宋以来石刻、北宋大钟等文物和“飞来佛”等胜景。

鉴山寺 在广西阳朔县城旁碧莲峰麓。始建于唐代，抗日战争中被毁，解放后重建为“鉴山楼”。旁有迎江阁，四周风景奇美，摩崖石刻甚多。

桂平西山 又名思灵山，在广西桂平县城西 1 公里。山上林泉幽胜，

明清时为当地佛教和游览胜地，有建于清乾隆年间的龙华寺，及洗石庵、李公祠等寺庵亭阁。山所产西山茶、乳泉酒，闻名远近。

洗石庵 在广西桂平县北约 2 公里的西山半腰，又名下寺（上寺名龙华寺）。始建于清顺治三年（1646）。1983 年以来，重新修复了佛像，由尼众住持。

四 川

文殊院 在四川成都市城北文殊院街。始建于南朝，唐宋时名信相寺，清康熙三十年（1619）重建改今名。现存寺宇占地约 5 万平方米，五殿相属，建筑古朴典雅，园林清幽，为川西四大丛林之一。寺内有玄奘顶骨、宋铸护法神铁像、宋代墨龙和绣像金刚经、梵文贝叶经、康熙御书碑、缅甸玉佛等珍贵文物。四川省和成都市佛教协会会址皆设在寺内。

昭觉寺 在四川成都市北郊 5 公里动物园旁。创建于唐贞观年间，初名建元寺，唐宣宗时赐名昭觉，宋代曾名六祖寺，占地 22 万平方米，称川西第一丛林。寺中出过北宋著名的圆悟克勤禅师等高僧。近年新修，成为一显密双阐之道场。寺内有圆悟禅师墓园。

成都大慈寺 在四川成都市蜀都大道糠市街，创建于唐至德年间（756—758），肃宗亲题“大圣慈寺”匾额。唐宋盛时有 96 院，殿宇 8524 间，壁画尤为著称。现存清建五大殿

字等，辟为成都市博物馆。

近慈寺 在四川成都市城南 7.5 公里的石羊场附近。明万历二十八年(1600)立为寺，近代为文殊院下院。1938 年，能海法师率徒众建为专弘藏传格鲁派法的道场，增建有宗喀巴殿、沙弥堂、译经院、护摩坛等，规模宏伟。现仅存部分殿宇和塑像。

成都明教寺 在四川成都市青白江区城厢镇城厢中学内。始建于唐代，名净土寺。现存大门、觉皇殿等，尚为明代重建之遗物。大殿内供毗卢佛，还存有明铸铁钟、清佛像碑等文物。

石经寺 在四川成都市东南 19 公里的龙泉山。始建于明代，称天成寺，因寺内有石刻《金刚经》一部，故名石经寺。近年来新修成为藏传格鲁派道场。有正殿七重，气势雄伟。祖师殿下有凿壁而成的祖师洞，祀该寺楚山祖师(明正德年间圆寂)。

新都宝光寺 在四川成都市北 19 公里的新都县城北隅。始建于东汉，隋代扩建，名大石寺。唐末僖宗避蜀时驻蹕此寺，敕命重修，改名宝光寺。现寺内有五殿十六院，占地近 8 万平方米。有梁代石碑、明石刻尊胜幢、贝叶经等文物。寺内天王殿后有始建于东汉、唐中和元年(881)重建的舍利宝塔(妙高宝塔、宝光塔)，内置佛舍利十三颗。塔为密檐式砖砌四方形，高 30 米，底层龕内供有释迦佛贴金塑像。

云顶山寺 在四川金堂县东 26 公里的大云顶山巅。始建于南朝齐

梁间，初名清修寺，隋初改建后名天宫寺，唐天宝六年(747)改称慈云寺，宋政和五年(1115)更名祥符禅院，元代改称紫云护国朝天寺，明称金雁庄，清初更名云顶山寺。现有十殿、四堂、四楼、二园，主要建筑物均为木石结构，有“雄轩壮丽，甲于川西”之誉。

三觉寺 在四川金堂县北 3 公里的三觉山(栖贤山)。为隋唐所建法海、普济、广洛上中下三寺的合称，明代赐名栖贤禅院。现存佛殿、僧房等建筑，上寺后有明建宝塔座、石屋、佛像、碑刻等。寺周峰峦秀美。

缙云山 在四川重庆市西北约 60 公里的缙云山。始建于南朝宋景平元年(423)，唐代称相思寺，宋代改名崇胜寺、崇敬寺。现存殿宇为清初重修。寺内有北宋岩雕佛像等文物。抗日战争时太虚法师等曾在寺内办过“汉藏教理院”。寺周风景优美。近年来修复开放。

重庆华岩寺 在四川重庆市九龙坡区人和镇。传为唐宋古刹，明万历丁亥(1587)重建，后经扩建，称华岩禅院，规模之大，为川东第一名刹。抗日战争期间寺内曾办过佛学院，建过护国息灾法会。1989 年修复一新，重新办起了佛学院。

重庆罗汉寺 在四川重庆市区小什字附近。始建于宋代，清乾隆时重修。抗日战争时被日军飞机炸毁，1945 年修复。1983 年以来交佛教界管理。寺内有明碑和雕有佛像的古佛岩。

广元千佛崖摩崖造像 在四川广

元市城北4公里处。现存龕洞四百多个，造像七千余尊，其中大佛洞最大。始凿于南北朝，唐代最多，宋代续有增建。现为全国重点文物保护单位。

皇泽寺 在四川广元市城西嘉陵江西岸的乌龙山麓。旧名写奴寺，又称川主庙，因唐女皇武则天出生于广元，故改名皇泽寺。现存清建殿宇气势巍峨，寺内有武后石像及后蜀武氏新庙记石碑。寺后有著名的皇泽寺摩崖造像，现存石窟、摩崖34处，造像千余尊，为南北朝、隋、唐、宋等不同时期的作品，风格各异。该造像为全国重点文物保护单位。

滴水寺 在四川绵阳市城北1公里的山麓。建于唐代，名水阁院，宋代改今名。因寺内有“滴水崖”，故俗称滴水寺。寺宇依山环水，清雅幽静。寺内有唐刻立像一尊，崖间有唐代宝应元年（762）造像20余龕和石刻《金刚经》。

德阳万佛寺 在四川德阳市郊大霍山。始建于唐代，屡经兴废，“文革”中沦为废墟。1987年以来由住持海山法师率众修复，建殿堂，塑佛像，并将后山约0.5公里长的防空洞改建为罗汉洞，石刻罗汉像。该寺现为川西重要的净土宗道场。

乌尤寺 在四川乐山市东沫水（大渡河）、若水（青衣江）和岷江汇合处的乌尤山上。创建于唐，原名正觉寺，北宋改名乌尤寺。寺内有“尔雅台”古迹。环境清幽，登临园中六角亭远望江天，更见风景如画，为旅游胜地。寺现由僧人住持。

乐山凌云寺 在四川乐山市东凌云山栖鸾峰，因与乐山大佛相邻，故称大佛寺。始建于唐武德年间（618—626）。现存清重建三殿一楼二亭等建筑，雄伟壮观。寺右侧有宋建方形十三层灵宝塔（文峰塔），高约38米，可登临尽览嘉州山水。

乐山大佛 在四川乐山市乐凌云山西壁，面临岷江、青衣江、大渡河三江合流处。唐开元元年（713）名僧海通始造，贞元十九年（803）凿成。为依凌云山栖鸾峰断崖凿成的一尊弥勒坐像，又称“凌云大佛”，通高71米，为世界上最大的石雕佛像。上覆十三层重楼，明末圯毁。左右崖壁凿有十余座佛龕神像。大佛现为全国重点保护文物保护单位。

峨眉山 在四川峨眉县西南，为中国佛教四大名山之一。传为普贤菩萨应化道场，亦称光明山。周围千里，主峰万佛顶海拔3099米。风光秀丽，有“峨眉天下秀”之称。魏晋间僧肇即于该山建黑水寺，晋代建普贤寺，为尊奉普贤之始。山中曾有历代所建大小佛寺百余处，现存重要者有万年寺、报国寺、伏虎寺、雷音寺、善觉寺、清音阁、光相寺、仙峰寺等。有石龕百余处，石洞四十个。保存有许多佛教文物。朝礼该山者尤以一睹金顶“佛光”奇观为快。

峨眉报国寺 在四川峨眉县城西南峨眉山麓。始建于明万历年间，名会宗堂，清康熙时重修，改今名。殿宇崇丽，楼亭雅致清幽，辟有文物、书画、生物标本陈列室及峨眉山风景区电动模型室等。寺内有明瓷佛

像、明紫铜华严塔等文物。

伏虎寺 在四川峨眉县城西南峨眉山麓。报国寺西约1公里处。始建于唐，宋代改名神龙堂。寺院殿堂宽敞，四周楠木参天，瑜伽、虎溪二水萦绕，会合寺前，风光极为清幽秀丽。

雷音寺 在四川峨眉山伏虎寺上行2公里处。建于明代，名观音堂，清初改称解脱庵，光绪十年（1884）改建更今名。现存一院，踞山临崖，环境清幽。

万年寺 在四川峨眉县城西南峨眉山，报国寺上行约15公里处。创建于东晋，原名普贤寺，唐代改名白水寺，宋初称白水普贤寺，明万历中敕赐“圣寿万年寺”额。原有殿宇七重，规模宏大，1946年遭大火，仅存砖殿，1953年重建山门、厢房和殿宇两重。现寺中明建无梁砖殿内，有北宋铸骑象普贤铜像一尊，高7.35米，为全国重点保护文物。砖殿四壁下部的24个小龕内各供铁佛一尊，上部横龕六道置小铜佛像307个，亦为宋代作品。寺中有传为唐广浚和尚弹琴处的白水池，池中有峨眉特产弹琴蛙。寺周秋景极为佳丽。

洪椿坪 原名千佛庵，在四川峨眉山腰。明楚山性一禅师创建，清乾隆时重修，因寺前有唐代洪椿树，故易今名。现存殿宇三重，深藏银杏古柏之中，殿内供有明铸铜佛像、汉藏文土司碑和清制七方千佛莲灯等。四周景致秀美，“洪椿晓雨”称峨眉十景之一。

仙峰寺 在四川峨眉山腰。由本

炯和尚创建于明万历四十年（1612），名慈延寺，又称仙峰禅院。原有殿宇四重，覆以锡板铁瓦。寺后九老洞，为峨眉十景之一。寺周群猴出没。

遇仙寺 在四川峨眉山腰仙峰寺与洗象池之间。清同治元年（1862）怀圣和尚创建。现存佛殿一座，房舍数间。寺周寂静清幽。

洗象池 在四川峨眉山腰。建于明代，称初喜庵，清康熙中扩建，因寺前有传为普贤菩萨浴象处的六角形小池，故易今名。现存殿宇雄踞钻天坡顶，大殿内供观音、地藏、大势至三菩萨。“象池夜月”称峨眉十景之一。寺周杜鹃繁茂，群猴出没，与人嬉戏。

华藏寺 在四川峨眉山金顶。始建于东汉，名“永明华藏寺”。殿后最高处原有铜殿一座，称金殿，内奉普贤，旁列万佛，门阴刻全蜀山川路程。另有明成化年间所铸铜碑。1972年，寺与铜殿均毁于火，仅存普光殿。1989年重建落成，分三重，有金殿、大雄宝殿、弥勒殿、祖堂、禅堂、方丈室、寮房等，基本保持了原有格局，交佛教界管理。

卧云庵 在四川峨眉山金顶。建于明嘉靖年间（1522—1566）。为一四合院落，内存明代铜佛、铜门等遗物。庵左数十步即观日出、云海、佛光的睹光台，庵前为舍身崖万仞绝壁，庵后白龙池内产山溪鲵。

大足石刻 分两处：一在四川大足县城东北15公里的宝顶山，称宝顶山摩崖造像，有十三处，造像九百

余尊。开凿于南宋初，重要创建者为宋代两川地区密宗传播人赵凤智，其中小佛湾石窟侧有宋建圣寿寺，寺内有石刻维摩诘像等。一在大足县北2公里北山上，称北山摩崖造像，存二百九十窟。开凿于唐景福元年(892)，至宋代续有开建。宝顶山造像多属密宗。二山造像除佛教外，还有儒、道造像。造像艺术水平颇高。现皆列为全国重点文物保护单位。

大足圣寿寺 在四川大足县城东北15公里宝顶山。创建于宋代。现存六殿，巍峨壮观，维摩殿内有石刻维摩居士卧像。寺侧南岩有建于明永乐年间的万岁楼。寺旁有著名的宝顶山摩崖造像，自古川中有“上朝峨眉，下朝宝顶”之说。寺于1990年交佛教界管理，由僧人住持。

大足白塔寺 在四川大足县城北北山。建于南宋，现存清末重修山门、大殿等。寺前有绍兴年间所建八角十三级多宝塔，高30余米，周身内外雕有精美的佛像和图案。

内江圣水寺 在四川内江市。始建于唐咸通年间(860—873)。殿宇庄严，前临沱江，后涌灵泉，有“川中第一禅林”之称。1987年交还僧人管理，修复一新。

资圆山 又名圆山，在四川江油县。自唐以来为佛教胜地，山下有唐建云岩寺，现存殿宇五重，大殿西侧保存有宋代转轮经藏，山门外立有李白题赞圆山古碑。寺被列为省重点保护文物单位。三峰顶各有古庙一座，以险峻著称。

双桂堂 在四川梁平县城西约10公里处。因寺内有两株古桂树而得名。始建于清顺治十八年(1661)，占地达70亩，有五大殿、十配殿，房舍300余间。近年修复，为川东著名大刹。

泸山 在四川西昌市南5公里，邛海西岸。山上唐以前已建有佛寺，现存光福寺、祖师殿、三教庵、观音阁、五祖庵、隐溪寺等十余座。其中光福寺内存有地震碑林，共有石碑百余通。峰顶五祖庵后有仙人洞。登山四望，水光山色，秀丽无比。

新津观音寺 在四川新津县永兴场九莲山。建于南宋，原有殿宇十三重，现仅存明代重建之二殿。观音殿供明塑观音、文殊、普贤像，左右壁塑五百罗汉，造型精美。毗卢殿内有六铺明成化年间的佛像壁画，保存完好。

广德寺 在四川遂宁市西郊。创建于唐建中元年(780)，初名善济院，宋称广利寺，明代改今名。现存哼哈殿、天王殿、燃灯殿、送子殿、大雄殿、十八罗汉殿及碑亭等。1985年交僧众管理，正在修复。

丹景山 亦称“九陇山”、“茶陇山”。在四川彭县西北15公里处。传为迦腻迦罗汉的道场，唐末悟达国师于此遇迦腻迦尊者，为其治人面疮。后国师伴唐僖宗避乱住此，后人改僖宗行宫金华宫为金华寺。寺于1988年修复，有唐代华表、牌坊、石狮、石碑等文物。山上还有小寺二处，山南5公里处有传为悟达国师洗人面疮处“三昧水”。

潼南大佛 在四川潼南县城西约一公里许大佛寺内。寺建于唐咸通年间,初名定名院,又名南禅寺。大佛首雕于唐,身塑于宋靖康丙午(1126),坐姿,高约27米,全身饰金,体态庄严。上覆七重飞阁。大佛对面东岩石壁上刻有高达8.8米的大“佛”字。

潼南卧佛 在四川潼南县马龙山尾部。开凿于1925年,为摩崖雕造,佛身长36米,上有天人供养图,下有九龙浴太子窟龕,清泉从九条龙口中涓涓流出。卧佛西边的北岩上,浮雕五百罗汉像。共计有石刻佛像700余尊,窟龕216个。发现于1983年。

安岳卧佛 在四川安岳县八庙九大队卧佛沟。镌刻于唐开元年间。卧佛身长23米,横卧在5米高的石壁上。卧佛周围有同期镌刻的佛像36龕,佛经16龕。发现于1982年。

花置寺造像 在四川邛崃县城西7公里花置寺遗址前的水库山上。造于唐贞元十四年(798)。现存七龕,最大的立佛雕像高4.2米,左右二千佛龕雕有小佛1745尊。

夹江千佛岩石刻 在四川夹江县城西南3公里青衣江畔悬崖峭壁上。刻于唐开元、咸通、大中年间。共150余龕,造像精美,以净土变龕、弥勒坐佛龕、毗沙门天王龕等最富代表性。

重龙山北崖造像 在四川资中县城北重龙山北麓的君子泉崖壁间。始凿于唐,宋代续雕。现存40余龕,造像千余,以毗沙门天王龕雕工最

精。石壁间有唐宋题记和名人题刻。

南龕造像 在四川巴中县城南1公里的化成山。雕造始于唐开之二十三年(735),宋代续雕,多达130余龕,造像2000多尊,以佛爷湾最为集中,多系唐雕,极为精美。山上风景亦颇著名。

荣县大佛 在四川荣县城南郊大佛寺内。雕造于北宋元丰八年至元祐七年(1085—1092)。就崖雕刻,高达36.67米,为蜀中第二大佛。

古圣寺 在四川合川县草街凤凰山。建于明代,现分上下两院,殿宇四重,规模宏大。近代教育家陶行知于1939年曾在下院办育才学校,周恩来曾数次到校作报告。寺周风景清幽。

永安寺 在四川阆中县黄泥乡。建于元至顺四年(1333)。现存元建大殿,及经堂、斋房等。

江津大佛寺 在四川江津县石门场附近。建于明代。寺内依岩凿成的大佛,高23米,上覆七层飞檐。

平武报恩寺 在四川平武县城内。始建于明正统年间(1436—1449)。占地面积达27900平方米,分三进,建筑富丽堂皇。大雄宝殿所供高4.2米的释迦坐像。大悲殿所供高7.2米的楠木雕千手观音像,及华严藏内的塔式转轮藏,工艺精美。寺为省级重点文物保护单位。

玉翠山 在四川松潘县城北35公里的黄龙乡。上为终年积雪的“雪宝顶”,下有岷江。明代在此建雪山寺,分前中后,首尾相距7公里,现前中两寺已毁,仅存后寺,即黄龙

寺,寺后黄龙洞内有石佛三尊。为川甘青边区各族佛教徒朝拜的圣地,每年农历六月六日的朝山会声势十分盛大。现为旅游胜地。

白利寺 在四川甘孜县城西 10 公里的雅砻江北岸山腰。建于清代。为川西北著名藏传佛寺。为藏式三层方形整体楼阁式建筑。近年整修一新,对外开放。

高日寺 在四川康定县木雅地方高日山脚下。1250 年由八思巴创建,名正古寺,约 1357 年后迁建于今址,名桑珠洛布林(如意宝地寺)。为康区萨迦派重要寺院。寺内原有元代铜质香巴大佛、铜释迦佛像、八思巴赠白法螺、明庭御赐大藏经等文物,多在“文革”中毁坏散失。

日库寺 在四川康定县木雅区营寨南 30 公里处,建于明代,属萨迦派,住僧 300 余人,下辖十余寺。寺主为日库活佛。

安觉寺 在四川康定城内,亦作安雀寺,意为五僧供奉的寺庙。由罗桑格勒等五人创建于清乾隆年间,属格鲁派。建筑庄严雄伟,香火很盛。近年维修一新,为甘孜州佛教协会会址所在地。

金刚寺 藏语名噶扎仓,意为圣洁的僧院。在四川康定城南,始建于南宋咸淳八年(1272),属宁玛派。初建于跑马山下,为明正土司家庙,1477 年迁建于今址。大殿供莲花生鎏金坐像,四壁绘彩色壁画。寺内有历代赐封文诰、莲花生大士唐卡等文物。

南无寺 在四川康定城南郊 1 公

里处,原名拉姆则寺。北宋时由噶举派高僧竹庆桑吉创建,清初迁建于今址,改宗格鲁派,为布达拉宫支庙。寺内有古金印本大藏经、梵本顶觉(五明经书)、八思巴赠法螺等文物。1980 年修复。

八邦寺 意为集祥寺,在四川德格县城东南 75 公里的八邦村。清初由斯笃活佛创建,为康区噶举派大寺,下辖分寺 70 余座。寺周四山环绕,森林青翠,殿宇规模宏大,现住僧 375 人,与不丹国噶举派有联系。

更庆寺 在四川德格县城,原属宁玛派寺院,清康熙年间改属萨迦派,为康区主要萨迦派寺院。寺内有著名的德格印经院,雍正七年(1729)由德格土司却吉登巴泽仁创建,藏有书版二十余万块,所印藏文大藏经刻工优美,与那塘版、北京版、拉萨版齐名。还刊印历史、文学、医学、天文、历算等方面的藏文书籍,流传颇广。

竹箐寺 亦译佐钦寺,意译大圆满寺。在四川德格县东北。康熙二十四年(1685)德格土司为白玛仁增创建。辖有属寺六十余座。寺内以传宁玛派大圆满法为上,而受格鲁派影响,重视 13 部显教论典之修学。与不丹、尼泊尔宁玛派寺院联系密切。现住僧 200 人。

大金寺 全称扎西大金寺,意为兴旺发达的寺庙,在四川甘孜县城西 28 公里川藏公路北边。清康熙元年(1662)由昂翁彭措(五世达赖弟子)创建,为霍尔地区格鲁派十三大寺之一。原住僧 3000 人。1976 年拆

毁，1982年以来修复。

灵雀寺 在四川道孚县城西北尼措山脚。寺名由尼措变音而得，意为阳海寺。清康熙元年（1662）创建，属格鲁派。占地约700余亩，建筑规模宏大，大雄殿供有大小金佛百余尊，现住僧300人。

寿宁寺 在四川炉霍县新都镇鲜水河北岸山坡上。创建于清顺治七年（1650），属格鲁派，规模宏大。1984年开始修复，现住僧近500人。

安章寺 在四川白玉县麻邛乡后山腰，形似海螺，占地面积约1平方公里。清乾隆七年（1742）创建，属宁玛派，寺主为竹巴活佛。大殿三楼一底，殿后有名画师八马洛珍肉身灵塔。文物室藏有那若巴护身空行母像等文物。1982年修复，住僧百余人。

噶陀寺 藏传佛教宁玛派重要寺院，在今四川甘孜州白玉县境内。由宁玛派高僧噶当巴·德协喜巴（1122—1192）创建。以传授宁玛派“南藏”为主，附带传授“三素尔”以来传承的宁玛派经典及密法。寺主以转世形式历代相承。占地约1平方公里，规模宏大称康区佛寺之冠，盛时住僧上万人，其属寺遍于青藏高原和蒙古、不丹、印度。

色须寺 在四川石渠县城西北角，创建于清康熙四十三年（1704），属藏传格鲁派，占地约70亩，大小房舍千余间，供有高数丈的镀金佛像，藏有多套大藏经。1981年整修，现住僧200人。

纳折贡巴寺 在四川色达县城东

南方108公里处。建于清康熙六年（1656），属宁玛派。辖分庙百余个。寺庙依山傍水，有大殿、经堂、印经房、辩经房等建筑60余幢，现住僧300余人。有古铜锣、手铃等文物。

洞嘎寺 在四川色达县城西约6公里的洞嘎山腰，因山形如白海螺而得名。始建于清康熙二十四年（1686），属宁玛派。有大殿、经堂、僧舍等60余幢，现住僧300余人。据传寺内第二代活佛思邓·曲吉尼玛曾得“水上飞行喇嘛”之号。1936年该寺住持曾接待、支持长征路过的红军。寺于1982年修复。

理塘寺 在四川理塘县城区梭磨拉卡山脚，名长青春科尔寺，意为弥勒法轮寺。明万历八年（1580）创建，属格鲁派。原占地500余亩，房舍426幢，住僧3700人。“文革”中被毁，1980年开始修复。

康宁寺 在四川巴塘县城西，俗称曲丁更巴。创建于明永乐年间，原属噶举派，后改宗格鲁派，迁建于今址，名呷登彭德林，又名丁林寺，1941年易今名。有支寺13座。原有房舍2000余间。“文革”被毁，1982年迁建于城东日登寺，1988年开始修复。

竹瓦寺 在四川巴塘县亚日贡乡西北。建于明永乐至洪熙年间（1436—1442），属宁玛派，1936年寺僧曾支援红军。“文革”被毁，1983年迁建于崩固山上，1987年因受洪灾，又迁回原址重建。

降卡寺 在四川巴塘县措拉区降卡山上，名土登拥堆呷刹岭。始建于

1270年;属宁玛派。原规模宏大,住僧700余人。1982年修复开放。

贵 州

宏福寺 在贵州贵阳市西北角黔灵山顶。清康熙十一年(1672),由赤松和尚创建,规模宏大,香火兴盛,为全黔寺庙之冠。近年又予以重建,由僧人住持。

贵阳东山寺 在贵州贵阳市东门外东山(栖霞山)巅。建于明嘉靖年间。现存佛殿、山门、斋堂等,多属清建,其中一坐嵌于崖畔,飞架空中。寺周有大士洞、舍身崖、水口寺、奎星阁等胜迹。

湘山寺 在贵州遵义市湘山上。建于元大德年间(1297—1307),名护国寺,清代重建改今名,后曾易名双泉禅院。现存三殿、厢房、回廊等,山门两侧有七级佛塔五座,寺后有鱼池、响洞、游亭。

禹门寺 在贵州遵义市禹门山乐安江畔。明万历初(1573)黎朝邦父子创建,名沙滩寺,清初改称龙兴禅院,后西蜀破山禅师弟子丈雪来居,易今名。今存佛殿、经楼、法堂等,基本保持清末重修时格局。寺周有平远桥、明建大悲阁和锄经堂、近溪山房等黎氏故宅的庞大建筑群。

龙坪瓦厂寺 在贵州遵义市东南20公里处,建于明正德年间,名复兴禅院。现存三院四殿及僧墓群等,大雄宝殿满布的木刻作品,内容丰富,雕工精美。

桃溪寺 在贵州遵义市西南郊5公里的桃溪庄。原为播州土司杨氏的庄园家庙,明末建崇德庙,清代培修后改今名。规模宏大,其建筑为穿逗梁柱不对称式庭院结构。寺后山上有杨氏宋元石室墓等古迹。

梵净山 在贵州江口、印江、松桃三县交界处,海拔2494米,以山上多梵宇,故名。自明万历年间后,成为川、湘、黔的佛教圣地。原有寺庙10余处,现存承恩寺、护国寺、坝梅寺、镇国寺等7座。另有大小金顶、拜佛台、说法台、定心池等胜景,山中岩谷幽异,原始森林覆盖,为国家重点自然保护区。俗称“饭甑”。

月潭寺 在贵州黄平县城东10公里的东坡山飞云崖。始建于宋代,名澄潭寺,明正德年间(1506—1521)重建改今名。寺紧傍澄潭,崖前有清代增修的接引阁、清心殿、清风亭、观瀑台等,有“黔南第一胜景”之称。

潮水寺 在贵州修文县城北2公里的观音山下。传建于南宋,明末更名知非庵,清代重修复旧称。寺宇小巧精致。附近有三潮水泉、珍珠井、白马潭等名胜,风景秀美。

织金隆兴寺 在贵州织金县城东门外三潭滚月旁。相传始建于明代。现存寺宇结构宏伟,有前后殿、左右厢房。寺旁有三潭,附近有东山和著名的东山寺。

罗永庵 在贵州长顺县广顺东20公里的白云山顶。相传明建文帝逊国后曾居此,庵前后有不少传为建文帝的古迹遗物。

葫市摩崖造像 在贵州赤水县赤水河葫市滩右岸石壁上。约刻于宋至明代。分习水望仙台、赤水石鹅嘴、葫市崖三处，雕于寺庙遗址的岩石上，多以佛、菩萨为题材。

云 南

圆通山 古称螺峰山，在云南昆明市区东北隅。山麓有建于南诏时的补陀罗寺，山南侧有建于元代、昆明最大的圆通寺，寺后崖壁上有唐吴道子观音碑刻等，山顶有接引殿、石草亭等胜景。现全山辟为公园，游人如织。

昆明圆通寺 在云南昆明市东北隅圆通山麓。为昆明最早的佛寺，创建于唐代，原名补陀罗寺。元大德五年(1301)重建，改今名。寺内建筑、碑刻、造像等兼有佛、道交融色彩。寺周花木繁盛，景色优美。

筇竹寺 在云南昆明市西北10公里的玉案山上。元初已有寺在，明宣德九年(1434)重建，为云南第一禅宗寺院。现存殿堂三层，依山势而建，正殿中有元塑三世佛，殿角有元代圣旨碑。五百罗汉泥塑，尤称著名。

华亭寺 在云南昆明市西南的西山华亭山腰。原为大理国鄯阐侯高智升的别墅，元延祐七年(1320)元峰和尚改建为寺，名圆觉寺，明景泰时重建称大圆觉寺。1920年，虚云和尚重修，改名“靖国云栖禅寺”。现存寺宇规模宏大，布局严整，寺内名

花绽锦，寺周景色绚丽。

太华寺 在云南昆明市西南15公里的太华山腰。元大德十年(1360)由滇僧玄鉴创建，名佛严寺。明初增建改今名。有天王殿、大雄殿、缥缈楼、一碧万顷楼等殿宇，大雄殿内供明铜铸圆觉菩萨和密宗观音像。寺内古木参天，花卉繁盛，登楼可一览滇池风光。

大德寺 在云南昆明市华山东路东侧祖遍山之巅。元至元三十年(1293)云南行中书省平章蒙古督鲁弥实创建，又号极乐宫。现存寺院建筑仍保留明清重修的风格。殿前立有明代所建高20米的双塔，故俗称双塔寺。

昙华寺 在云南昆明市东郊金马山麓，金汁河畔。原为明光禄大夫施石桥的别墅，崇祯七年(1634)其后人舍宅为寺。现存山门、大雄殿、韦驮殿、藏经楼等。此寺以花木繁盛著称，韦驮殿内有朱德赠原住持映空的诗文碑。

昆明观音寺 在云南昆明市滇池西岸的观音山。建于明代。现存山门、观音殿、后院，殿内供有铜观音像，悬有明铸铜钟。寺后有宝塔一座。寺周山色湖光相映，景色宜人。

大观楼 原名观音寺，在云南昆明市滇池北面湖滨。清康熙二十一年(1682)乾印和尚建寺，始成名胜，八年后(1690)在寺内建大观楼等，楼经重建，为三层，门柱上挂有孙髯翁所撰著名长联。现为大观园公园的主要景观。

莲花禅院 在云南昆明市五华山

西麓翠湖公园湖心岛上。原为清初吴三桂称王的新府，嘉庆元年(1796)改建为寺，经增修，有庆云、莲花、藏经等楼阁，成为古典园林式的建筑群。

土主庙 在云南昆明市官渡区官渡村。始建于唐南诏时代，供奉密教大黑天像。现存清末重修的大殿。

地藏寺经幢 在云南昆明市拓东路。又称“大理国经幢”，为大理国(938—1254)官吏袁豆光建造，1923年在地藏寺遗址出土，置于古幢公园内。石质七层八菱形，高约8.3米，上镌汉文、梵文经咒偈颂及佛像等，雕工精致。现为全国重点保护文物。

圣源寺 在云南大理市城西苍山五台峰南麓，创建于唐代。寺内供有观音老祖和大理国皇帝塑像，终年香火不断。每年农历四月二十三至二十五日“绕三灵”会期，四方民众云集于此，载歌载舞，蔚成风俗。

大理法藏寺 在云南大理市凤仪镇东南5公里的北汤天村内。为明初白族名士董贤居所，永乐年间，董贤被敕封为国师，钦命建国师府，名“金銮宝刹”，后称今名。殿阁依京师皇家殿阁式样建造，殿内供有大理国时期的檀香木雕佛像和宋代手写经卷等。现与董氏宗祠联为一体，内存不少有关董氏家族的文物。

感通寺 在云南旧大理城西2公里的苍山圣应峰南麓。传为东汉时建，明初极盛时有三十六院，明太祖曾赐诗勒石。出过无极、担当等名僧。杨慎曾居此著书。寺曾分三院，今仅存其一，修缮一新。

大理观音堂 在云南旧大理城南5公里的圣应峰麓、莫残溪北岸。原为传说中“负石阻兵”的大石庵，清末扩建，占地面积达1万平方米，建筑雄伟壮丽。观音阁建于立在水池中的“妇负石”上，内供观音。

崇圣寺三塔 在云南大理市旧大理城西北约2公里的苍山应乐峰下，洱海边。因塔后原有大理最大佛寺崇圣寺而得名。三塔一大二小，鼎足而立，主塔名千寻塔，建于南诏劝丰祐时期(823—859)，四方中空砖砌密檐式，十六级，高69.13米，每层中央卷龕置白色大理石雕佛像一尊。二小塔均为十级八角实心砖塔，各高42.19米，约建于十一世纪大理国时期，塔身均涂白泥，凿塑有石佛、瑞云等。1979年在主塔中发现唐宋珍贵文物手抄佛经、佛像、塔模等600余件。塔现列为全国重点文物保护单位。

鸡足山 在云南宾川县城西北40公里。山势前伸三支，后出一支，形似鸡足，最高峰天柱峰海拔3240米。印度摩揭陀国有鸡足山者，为佛弟子迦叶入灭尽定之处。因此山亦名鸡足，明人附会为迦叶入定处，遂成佛教圣地。盛时山中有寺庙百余座，现存祝圣寺及悉檀寺、石钟寺、华严寺等遗址。滇、川、康等地的佛教徒多来此山朝拜。

楚雄紫金山 在云南楚雄彝族自治州鹿城镇西郊。海拔2400米，山顶成小平原。全山曾有佛寺70余座，现存法藏寺、紫顶寺等20余座，及四座高10米的佛塔。山上风景优美。

安宁曹溪寺 在云南安宁县城西北5公里螳螂川西岸葱岭山腰。建于宋代，近年整修一新。大雄宝殿内供有宋代铜铸大黑天、千手观音，夹苎三世佛和木雕观音、文殊、普贤像，为国内所罕见。寺内有元梅、明仇昙花、明“三绝碑”和崇祯帝草书碑等古迹，寺周有金蟾圣泉、珍珠泉，景色宜人。

德安寺 在云南姚安县，始建于明永乐十七年（1419）。有两堂一殿两厢等建筑，正殿内供有高约2米的明铸释迦铜像、清铸卧佛，存有明版“经山藏”等古籍。明李贽曾在此开设书院讲学。

正续寺 在云南武定县城西南约2公里的狮子山上。建于元至大四年（1331）。有宫殿楼阁百余间，塑像90余尊，规模宏伟。相传明惠帝朱允炆在此为僧，藏经楼下有其塑像。寺区景色壮观。

盘龙寺 在云南晋宁县东峽山。元至正七年（1347）莲峰禅师与道友创建，称盘龙庵。现存四殿一阁等建筑群，寺内藏有南藏。

玉峰寺 在云南丽江县城北15公里玉龙雪山麓，建于清乾隆二十一年（1755），为藏传佛教寺院。寺中山茶万朵，名著遐迩。

石钟山石窟 亦称剑川石窟。在云南剑川县城西南25公里的石钟山。开凿于南诏至大理国（649—1094）时期，为白族先民所创造的石刻艺术宝库。依山开凿16窟，分布在石钟寺、狮子关、沙登村三区，内容有佛像、观音像、僧像、南诏国王

及其全家像、天王像等。雕刻技艺纯熟，有浓厚的地方民族特色。现为全国重点文物保护单位。

飞龙白塔 在云南景洪县大勐龙的曼飞龙后山。建于1204年。砖石结构，由大小九塔组成，座下佛龕内供佛像，塔上有各种雕塑彩绘，形态优美。塔身洁白，塔尖金色。为古代傣族佛教艺术的杰作。塔南石上有称为佛足迹的印迹，为佛教徒崇拜的圣物。

姐勒佛塔 位于云南德宏州瑞丽江畔，建于1281年前后，为中缅边境佛教徒朝拜的圣地，列为国家重点保护文物。“文革”中被破坏。1983年重建落成。

保山卧佛寺 位于云南保山县坝子以北17公里的云岩山下。为西南边陲著名佛寺，名扬东南亚各国。1988年交佛教界管理，进行了修复，寺中新供有旅缅华侨傅凤英捐资雕造的汉白玉卧佛、王小兰捐赠的六尊合金佛像等。

广允寺 位于云南沧源佤族自治县，创建于清乾隆年间，为滇西上座部佛教徒礼佛的重要场所。“文革”中遭破坏。1991年初修复一新，占地千余平方米，保持了原有的规格风貌。

景坎广姆 在云南陇川县景坎乡的一个小山包上，创建于1623年。广姆为傣语，意为塔。原主塔高25米，周围有各高10米的八个小塔，塔旁佛寺藏有大量傣文佛典。“文革”中塔寺俱毁，1980年重建。

西 藏

布达拉宫 在西藏拉萨市西北角玛布日山上。据载始建于松赞干布迎娶文成公主时，至清顺治二年（1645）经五世达赖扩建，具今日规模。宫堡依山垒砌，高十三层。达119米，房屋近万间，有佛殿、灵塔、经堂、僧舍、平台、庭院等，五座宫顶覆盖镏金瓦，金碧辉煌，气势宏伟。清初以来，成为西藏政教合一的统治中心，历代达赖喇嘛的冬宫。宫内有达赖灵塔八座，保存有大量文物，列为全国重点文物保护单位。

大昭寺 在西藏拉萨市中心。建于七世纪四十年代，由唐文成公主设计，尼泊尔墀尊公主兴建。建筑具唐代风格，有四层铜质镏金楼阁五座，殿堂数十间。正殿供文成公主带来的释迦佛像，各殿有松赞干布、文成公主、墀尊公主塑像及佛、祖师像，壁画甚多，珍藏有历代文物。寺门外有长庆三年（823）所建“唐蕃会盟碑”，碑侧有传为文成公主所植唐柳。被列为全国重点文物保护单位。

哲蚌寺 藏传格鲁派拉萨三大寺之一，位于拉萨西郊更丕乌孜山下。1416年由宗喀巴高徒扎喜贝丹开始创建。规模宏大，能容万僧，原有七大扎仓，后合并为洛赛林、郭芒、德扬、鄂巴四大扎仓，保存有大量佛教经籍及历史文献。第二至四世达赖

喇嘛在此坐床，曾于寺中建甘丹宫，掌政教大权。现为全国重点文物保护单位。

色拉寺 藏传格鲁派拉萨三大寺之一，位于拉萨市东北郊。宗喀巴弟子绛青曲结于永乐十七年（1419）创建，用以供奉明成祖所赐经像等。建筑宏伟华丽，雕塑壁画精美。分显宗二扎仓与密宗一扎仓，曾有僧八千余人，寺内有金书大藏经及檀木尊者像等珍贵文物。现为全国重点文物保护单位。

甘丹寺 在西藏拉萨市东达孜县境内的汪古日山上，为格鲁派拉萨三大寺之一。永乐七年（1409）由宗喀巴创建，为格鲁派祖庭。建筑气势雄伟，可居僧3300人。寺内有宗喀巴及历代寺主甘丹墀巴遗体灵塔，珍藏明代以来文物甚多。现为全国重点文物保护单位。

小昭寺 在西藏拉萨市中心。七世纪中叶松赞干布为唐文成公主所建，主要用以供奉文成公主从长安带来的释迦牟尼十二岁身量紫金像（觉卧佛）。十五世纪后增建，并加盖金顶。宗喀巴弟子衮噶顿珠在寺内举堆扎仓创建上密院。现寺已基本毁坏，释迦紫金像移供大昭寺主殿内。

蔡贡塘寺 在西藏拉萨市东郊蔡贡塘区，为蔡寺与贡塘寺合称。1175年由向蔡巴创建蔡寺，十二年后又建贡塘寺，为蔡巴噶举派主寺，元初兴盛时僧徒曾达万人。现仅存贡塘寺，其主建筑“祖拉康”内有千尊释迦佛等壁画，殿后赞康内的释迦佛

塑像工艺精美。一作“蔡公堂寺”。

策满林 在西藏拉萨市中心大昭寺北，由色拉寺高僧阿旺楚臣创建于清乾隆四十二年（1777），为拉萨四大丛林之一。策满林，意为长寿寺。寺主封号为灌顶国师诺门罕。现存主要建筑为两座都康（大殿）。寺西有历世策满林呼图克图的别墅，甚为壮观。

策觉林 在西藏拉萨市河南约 10 公里的山沟里，为拉萨四大丛林之一，清乾隆四十七年（1782）由八世达赖的经师成钦·益希坚赞创建。现存主建筑都康和拉让（活佛私邸）。寺旁有策觉林别墅，林木葱翠。

功德林 在西藏拉萨市布达拉宫西南帕玛日山下，清乾隆五十六年（1791），为庆贺击溃廓尔喀军队而建，御赐“永安寺”匾额，为拉萨四大丛林之一。其寺主封号为达擦·诺门汉。今寺已圯，仅存寺旁与寺同建的关帝庙。

丹吉林 在西藏拉萨市大昭寺西北的藏医院后，意为佛教兴旺洲，为拉萨四大丛林之一。建于清乾隆二十二年（1757），御赐“广法寺”匾额。1899 年因寺主牵涉谋杀达赖事件被革除封号，此寺所属财产庄园全部没收充公，现寺院仅存两座佛殿。

帕拉鲁普觉 意为石佛洞。在西藏拉萨市药王山腰。原为松赞干布为其妃如庸萨修建的以山崖为后壁的藏式山洞，内有佛殿，现佛殿中供奉释迦佛等，四壁凿刻有松赞干布、墀尊公主、文成公主等石像多尊。是佛

教徒进香朝拜的圣地。

帕邦喀 藏语意为巨石宫，在西藏拉萨市北郊以西约 10 公里的乌多日山，因有两块形似龟状的巨大岩石，故名。岩上曾修有一座九层楼的玛如堡宫殿，据载为大昭寺未建立之前松赞干布及其二妃住处。现宫殿已圯，尚留有日松康拉佛殿，卓托、宗喀二拉康（经堂）、108 座石砌小佛塔，及传为松赞干布、宗喀巴静修过的啼钦单布（大乘洞）等佛教胜迹。

聂当卓玛拉康 意为聂当地方的卓玛佛殿。在西藏拉萨市西南约 25 公里的曲水县聂当区。南宋时，由仲敦巴主持、庞顿出资创建。分前后两进。现寺内主殿供奉的镀金卓玛佛，相传乃阿底峡从扎火罗带来。寺内还有阿底峡的塑像、壁画及衣冠塔等。

桑浦寺 全名桑浦奈托寺，在西藏拉萨市河南堆龙德钦县奈乌区。1073 年由阿底峡弟子俄·雷比喜饶译师创建。寺以重因明、论辩而闻名全藏，每年要举行为期一月的“桑浦雅曲”（法会），附近僧人云集于此辩论讲法。寺已毁，近年在遗址上建有部分房舍。

粗朴寺 亦译楚布寺。在西藏拉萨市西北约 60 公里的堆龙德钦县古荣区。原为唐代建江浦神殿，南宋淳熙十四年（1187）由噶玛巴·都松钦巴创建，为噶玛噶举派祖寺。现寺已毁，仅存九世纪初古藏文石碑一通。

热振寺 在西藏拉萨市东北林周

县北部，1057年由仲敦巴创建，为噶当派的祖寺。1728年后，历代寺主皆称热振呼图克图。寺位于山腰，环境幽静，原有措钦大殿、热振拉让和阿底峡大师银铸灵塔，后废圯，现有近年新建的十余间房舍。

加麻车康 在西藏拉萨市东约90公里的墨竹工卡县贡嘎区加麻乡。原为松赞干布诞生处强巴明久林（仁慈不变宫）。现存传为松赞干布护法神殿的松玛拉康佛殿、内存传为松赞干布时所铸铜佛像的扩囊拉康和供有松赞干布及其二妃像的杰布康小庙等。

止贡帖寺 在西藏墨竹工卡县东北。1179年由止贡巴·仁钦贝创建，是止贡噶举派的祖寺。寺主由止贡巴家族世代相承。至今保存完好。亦作“直孔堤寺”、“止贡替寺”。

主寺 意译雷音寺，藏传主巴噶举派祖寺，位于拉萨西南拉萨河西岸，由藏巴嘉热于1205年创建。奠基时巨雷三响，故名。

扎什伦布寺 在西藏日喀则市南尼色日山下。明正统十二年（1447）由宗喀巴弟子根敦珠巴创建。自四世班禅扩建后，为历世班禅驻锡之地。建筑依山傍水，方圆约2公里，内分四大扎仓，规模宏伟，保存珍贵文物甚多。被列为全国重点文物保护单位。

夏鲁寺 亦作霞炉寺，在西藏日喀则东南。1087年由僧人杰尊喜饶迥乃创建。十四世纪中叶，名僧布顿·仁钦朱主持寺务，扩建寺宇，以此寺为中心创立夏鲁派。寺院至今保

存完好，存有元代壁画和八思巴文告等文物。

萨迦寺 在西藏日喀则萨迦县奔波山附近。1073年由萨迦派开祖衮却杰波创建，为萨迦派祖寺。分南北二寺，殿宇宏伟，布局谨严，在元代曾为西藏政教中心。保存有大量元代壁画、雕像、刺绣等文物和各种文献图书，尤以藏有大量手抄经书著称。现为全国重点文物保护单位。

那塘寺 亦作那当寺。在西藏日喀则南曲米区。1153年由噶当派僧人东敦罗智扎巴创建。十三世纪末，该寺住持君丹惹墀曾编订藏译佛经为《甘珠尔》《丹珠尔》，后刻板印行。清雍正帝题额“普恩寺”。寺内保存的大批明清唐卡和佛像，今已不存，寺宇亦基本废圯。

赞塘寺 在西藏乃东县西南约3公里的赞塘村，又名玉意拉康。传为松赞干布妃昂琼贝克那即慕所建。有大殿、经堂等建筑，大殿内供三世佛、八大菩萨。寺后里许有松赞干布衣冠冢高塔。

则错巴寺 在西藏乃东县宗山南麓的山凹中。1356年由乃东王朝创建。原在宗山西侧，名白加衮巴。后在则错巴扎仓基础上增建为目前规模。大殿内四周设经架，藏经1090函。后殿供宗喀巴像等。

昌珠寺 在西藏乃东县南。七世纪时松赞干布主持创建，规模较大。寺内原有大量古代塑像，壁画及唐钟等。现为全国重点文物保护单位。

永木拉康 在西藏乃东县南约5公里的雅龙河东岸。相传为松赞干

布在拉萨建都以前所建。分前后两部分，前为三层楼房，殿堂内供有三世佛和松赞干布、赤松德赞二主、文成公主、尺尊公主二妃像等。

泽当比乌哲古岩洞 在西藏乃东县泽当镇贡布山上。汉译猴子洞，传为观音菩萨点化的猕猴与岩洞女妖结婚、繁衍藏人之处。洞壁上画满猴子。西藏佛教徒视为圣地，朝拜者不绝。

桑耶寺 在西藏山南扎囊县江北，赤松德赞（八世纪中叶）时仿印度飞行寺样式，糅合印、藏、汉建筑风格而建。其形制以须弥山为中心，外布四大八小十二洲、日月二轮，垣墙围绕，四角建四舍利塔，四门立四殿。一般认为落成于唐贞元十五年（799），为西藏第一座佛寺。十一世纪后，成为宁玛派根本道场之一。寺毁于清末民初，现正在修复。桑耶亦作桑伊、桑鸢。

敏珠林寺 位于西藏扎囊县境，1671年由德达林巴创建，为南传宁玛派祖寺。寺内着重研习藏文、历法、卜算、医药等学，寺主由父子或翁婿相承。

多吉扎寺 在西藏贡嘎县雅鲁藏布江北岸，十六世纪末由扎西道杰创建，是西藏重要宁玛派寺院之一，与江南岸的敏珠林寺齐名。现存殿宇为1728—1747年重修。

白居寺 在西藏江孜县城。十五世纪初由克主杰和地方掌权人饶丹贡桑帕创建。原属萨迦派，后成为西藏少有的各派共存的寺院。寺内有贝考曲登佛塔，塔内雕塑壁画十分

精美。被列为西藏自治区重点保护文物。

桑顶寺 在西藏山南郎卡子境，由香巴噶举派开创者琼波南交的后辈兴建，是女活佛桑顶·多吉帕姆驻锡之地。

托林寺 在西藏扎达县。是阿里地区最古老的佛寺，十一世纪初由阿里王意希沃兴建。寺内有西藏早期壁画等文物。仁钦桑布曾长期住此译经。阿底峡亦曾住此，留有部分遗物和许多传说。

古格王国佛教遗迹 在西藏札达县札布让区象泉河畔的土山上，为公元十世纪前半期所建古格王国都城。寺院、佛塔、禅窟密布全山，达600余座，现存较完整的五座寺庙内，残留有泥塑佛像、壁画、历代吐蕃赞普和王子的画像等。

绛巴林 在西藏昌都县龙山，为昌都地区格鲁派主寺。明正统二年（1437）由宗喀巴门人麦·江森喜饶桑布创建，为历代帕巴拉活佛（第一世为江森喜饶桑布弟子德钦多吉）驻锡之所。有五扎仓、八康村。

玛法木错 又作玛旁雍错、马品木错，藏语意为无能胜湖，在西藏普兰县境，为我国最高的淡水湖之一。湖滨景色秀丽。藏文史料认为此湖即汉族神话传说中西王母所居的瑶池，被视为佛教圣地，每年前来朝拜的国内外佛教徒数以万计。

陕 西

慈恩寺 在陕西西安市南郊雁塔村。始建于隋开皇九年(589),初名无漏寺。唐贞观二十二年(648)因皇太子李治为母追荐冥福,扩建为大慈恩寺,规模宏大,有房舍 1897 间。玄奘奉敕住此,设译场译经。因而为法相宗祖庭,1931 年太虚法师曾于寺内设慈恩宗学院。寺内有永徽三年(652)为保存玄奘由印度带回经典而造的大雁塔,塔中镶嵌有褚遂良书唐太宗《大唐三藏圣教序》和唐高宗《大唐三藏圣教序记》。塔现为全国重点文物保护单位。

大兴善寺 位于今陕西西安市大兴善寺公园内。始建于隋开皇二年(582),名“大兴”,其规模为京城佛寺之最。寺中曾设译经馆,那连提耶舍、闍那崛多、达摩笈多等先后居此译经。唐玄宗天宝十五年(756),密宗高僧不空居此,遂成为中国密宗祖庭。1945 年,太虚法师等曾于寺内设世界佛学苑巴利学院。1955 年经政府拨款全面大修。现由僧人住持。

西安卧龙寺 在陕西西安市柏树林街。建于隋代,名福应禅寺。因有吴道子所画观音像,又称观音寺。宋初住持惠果有卧龙之号,故称卧龙寺。原占地 60 余亩,宋元以来为北方大禅林。现存天王殿、大雄宝殿、斋堂等,规模大为缩小,然尚为国内重要的禅宗道场。寺内有北魏石佛、

贝叶经、宋铸铁钟等珍贵文物。该寺现由僧人住持,为禅宗道场。

罔极寺 在陕西西安市东关炮坊街。唐神龙元年(705),武则天爱女太平公主为其母祈福而建,原穷极华丽,僧众千余,为长安名寺。五代战乱中殿宇大都毁于火,仅存一卧佛殿,人称卧佛寺。明代重修,清初曾由喇嘛主持,后设为尼庵,仅有正殿、经堂各一座,明清碑碣四方。

西安广仁寺 在陕西西安市城区西北隅,建于清康熙四十四年(1705),为西安唯一的藏传佛寺,俗称喇嘛寺。现寺院占地 16 亩,有大殿、藏经殿、讲经堂、配殿等建筑,大殿内供有唐代鎏金铜佛像和木雕佛像,藏经殿藏有明版汉文藏经和清康熙年间刻本藏文大藏经等。

荐福寺 在陕西西安市南门外一公里许。原系隋炀为太子时的藩邸,唐初为襄城公主宅第,文明元年(684)帝改为献福寺,天授元年(690)改今名。唐代至为兴盛,历代皆有修葺,民国初年倾颓,解放后全面整修,有大雄宝殿、藏经楼、慈民阁、白衣阁、钟鼓楼等建筑。寺内的小雁塔,建于唐景龙年间,为密檐式砖塔,十五层,现高 43 米,列为全国重点文物保护单位。

敦煌寺 在陕西西安市城西北约 5 公里处,创建于晋代。金代、明代多次修葺。现存山门、正殿,及殿后砖表土心的七级塔。

西安青龙寺 位于陕西西安市南郊乐游原上,前身为始建于隋开皇二年(582)的灵感寺,唐景云二年

(711)改名青龙寺。密宗大师惠果长期驻此传法灌顶，日本真言宗始祖空海及新罗僧悟真、惠日，河陵国（今印度尼西亚爪哇岛）皆曾在此师事惠果。寺毁于北宋元祐元年（1086）。1982年，西安市与日本真言宗各派总大本山会、日本友好真言宗协会在青龙寺旧址建成了惠果、空海纪念堂。

香积寺 在陕西西安市南郊神禾原西端。唐高宗永隆二年（681），净土宗实际创始人善导入寂，弟子怀恠建灵塔于神禾原，又于塔侧建寺，名为香积。王维有《过香积寺》之名诗。1979—1980年经大整修，建大殿佛堂各五间；僧房十间，寺侧有善导塔。日本净土宗奉此寺为祖庭。

牛头寺 在陕西西安市南长安县少陵原的勋荫坡上，建于唐贞观六年（632）。北宋太平兴国年间曾改名福昌寺，后复名牛头寺。寺内有唐陀罗尼经幢、金“守护法藏戒文碑”等。

长安华严寺 在陕西长安县凤栖原南麓。建于唐贞元十九年（803），为华严宗祖庭，古樊川八大寺之一。北宋以后渐衰败，清乾隆年间，北崖崩塌，殿宇大部被毁。现寺院规模大为缩小，存唐建华严宗初祖法顺及四祖澄观塔。

兴教寺 在陕西长安县樊川东。唐高宗总章二年（669）为迁葬玄奘法师遗骨而建。寺内有玄奘及其弟子窥基、圆测舍利塔。东院藏经楼收藏有唐人手写经卷。寺内舍利塔现为全国重点保护文物保护单位。该寺由僧人住持，近年来修复一新。

终南山 在陕西西安市南30公里，以南五台为主，自隋代以来佛教胜地，山中寺院曾达数百座。后多毁废。传为过去十三佛道场，近代以来山中建有茅蓬数百，多有高僧在此闭关修行。现存大茅蓬、紫竹林、弥陀寺、净业寺等。

净业寺 位于陕西西安城西南终南山丰峪口内。初建于隋，盛于唐。南山律宗之祖道宣住此弘戒，故为律宗祖庭。现改为十方常住寺院，立十方碑记，每年结七净修，寺外东北有道宣律师塔。

崇圣寺塔 在陕西西安市城南30公里南五台山下西沟里崇圣寺前。建于隋仁寿年间（601—604），七级四面，砖砌仿木结构，高23米，造型与唐大雁塔相似。

草堂寺 在陕西户县圭峰北。后秦弘始三年（401）姚兴为龟慈名僧鸠摩罗什修建，名“大寺”。罗什住寺译经讲说十二年。魏末周初，大寺一分为四，草堂寺即其一，唐代改称栖禅寺，有飞锡法师、宗密禅师驻锡寺中。金代复旧称，清雍正十二年（1734）改名圣恩寺。解放后进行了几次翻修。寺内有鸠摩罗什舍利塔。被定为三论宗祖庭。现有僧人住持。

法门寺 在陕西扶风县城北十公里的法门乡。始建于唐代，唐宪宗时迎来释迦佛指骨一节，在寺内修护国真身塔以供奉，自此法门寺名噪海内。1986年在塔基下发现了四枚佛指舍利和大量唐代稀世珍品，在中外佛教界引起震动。现塔底地宫开放，寺旁建有博物馆，寺内有僧人

住持。

千佛铁塔 在陕西咸阳市 15 公里的北杜镇，造于明万历年间，纯铁铸成，方形十级，高 33 米，四角铸成力士像，顶立层楼，各层环周铸佛像，故名千佛塔。中空有梯可攀登。

庆山寺 在陕西临潼县东北 5 公里处。创建于唐开元二十九年(742)。寺早毁，仅存舍利塔基遗址。1983 年在遗址塔基下发现地宫一座，内有佛舍利宝帐石塔，内有铜椁、金棺，棺内有两个绿色玻璃瓶，内装释迦牟尼佛舍利，还有三件供盘、人面壶等供物。

悟真寺 在陕西蓝田县城东 10 公里的王顺山，建于隋代，规模很大，分上下两寺，相距 1.5 公里。上寺在悟真峪内西边山崖上，竹林青翠，俗称竹林寺。下寺在悟真峪口外的蓝水南岸，环境十分清幽，白居易有《游悟真寺》诗纪该寺在唐代的盛况。

水陆庵 在陕西蓝田县城东 10 公里普化镇王顺山下，建于隋代，本为悟真寺的水陆殿，因三面环水，形似孤岛，故称水陆庵。庵内现存明建大殿，殿内的彩色泥质壁塑颇为著名。

彬县大佛寺 在陕西彬县城西 12 公里。建于北朝，原名庆寿寺。唐贞观二年(628)依山凿窟造大佛像，改今名。窟内大佛高 24 余米，坐式，旁侍二菩萨，窟前有楼三层。从佛窟西侧往上有四个小石窟，内有造像及浮雕经变故事、唐宋以来游人题刻，俗称罗汉洞，向东有三个石窟，窟内

有造像及 300 多幅人物画像，称千佛洞。此寺在陕西石窟寺中最为宏大完整。

三阳寺塔 在陕西高陵县城东南约 1.5 公里的高陵中学内，约建于宋、辽。原在昭慧院内，该院地处泾阳、咸阳、渭阳，故称三阳寺，塔亦随名三阳寺塔。砖砌八角十三层密檐式，高 53 米，可登临远眺。

南寺唐塔 在陕西蒲城县城内西南隅。始建于唐贞观元年(627)，在慧彻寺内，名舍利塔，因与城北寺内的宋塔相对，故名。塔于 1958 年整修复原，砖砌，方形十一层，高 39 米。

崇文宝塔 在陕西泾阳县南永乐店。始建于明万历十九年(1591)，青砖砌成，八角十三层密檐式，高 79.14 米，每层有佛龛，内置明刻石佛像。塔内有砖梯通顶层。

薄太后塔 在陕西礼泉县城东 25 公里薄太后村旁的香积寺内。为唐末五代建筑，砖砌方形七级楼阁式，高 40 余米，形制别致。

慈善寺 在陕西麟游县城西南 2.5 公里处。为开凿于唐永徽四年(653)的石窟寺。北窟雕有佛像三尊，尖拱龛雕一佛二菩萨。南窟雕一立佛，南壁小龛有一佛二弟子，均成盛唐作品。

耀县香山 在陕西耀县城西北约 45 公里处。中峰山腰有天然“奇峰洞”，苻秦时即在此建寺，北宋熙宁年间敕修，称圣果院白雀寺，后改称云岩寺。寺于 1920 年被焚毁，现存北宋雍熙二年(985)造像碑和后来重修的佛殿、经堂等。西峰有龙泉

寺，寺内存有明碑，寺后有悬崖瀑布。

石泓寺 在陕西富县西约 65 公里的高山密林中，为始建于隋代的石窟寺。七个石窟排列于山崖上，内有隋、唐、五代、宋、金、明各代雕像三千余尊。寺前有楼房、厢房，小溪横流，林木葱茏，景色幽美。

延安清凉山 又名太和山，在陕西延安市东北延河对岸。山顶有唐宋开凿的尸毗岩、万佛洞、桃花洞等石窟，刻有大小佛像数万。另有月儿井、琵琶桥等名胜古迹。

延安宝塔 在陕西延安市城南南川河对岸的宝塔山上，始建于唐，明清修缮，八角九级，砖砌，高 44 米，内有石阶木梯可供登临。塔旁有明末所铸铁钟，抗战时曾被用作防空警报钟和计时信号钟。

戴兴寺 在陕西榆林县城内东侧驼峰山。创建于明成化年间，现存山门、大殿、厢房等仍保留有明代风格。大殿内有大小铜佛、铁罗汉百余尊，两壁壁画精美。

雄山寺 在陕西榆林县城北约 3 公里的红石峡（雄石峡）崖东石壁上，凿有十余孔石洞，内雕佛像上百尊，成于宋元之间，峡中景致极为壮观。

石宫寺 又称钟山石窟，在陕西子长县安定镇北 1 公里钟山南麓石崖上，开凿于北宋治平四年（1067），窟内雕有释迦、文殊、普贤像，八柱及窟壁满雕佛本生故事及小千佛像，窟门背后雕十六罗汉像，皆为宋代作品。窟外有古建廊檐、石碑坊，

窟后山坡上有明建五级砖塔。

略阳灵岩寺 在陕西略阳县城南约 3 公里的嘉陵江畔，创建于唐开元年间，建于天然岩穴上，分前后二洞，前洞有房舍，后洞有佛涅槃像及罗汉像多尊，两洞间横架一木，称飞桥或奈何桥，寺内有碑碣 118 通。寺区两山对峙，江水腾沸，瀑布飞泻，景致奇妙。

智果寺 在陕西洋县城西约 15 公里处。建于元至顺三年（1332），规模宏大。现存元建正殿、明建藏经楼。寺内以广藏明代皇后颁赐的经藏而著名。

良马寺 在陕西洋县城西 20 公里的庞家店村外。建于元中统二年（1261）。现仅存大殿及以后增建的戏楼，大殿后壁上存元代巨幅壁画。

小南海 在陕西南郑县城南约 35 公里的丛山中。山麓交歧处洞开一穴，水从中出，汇成巨池，洞口外有虹桥，其上有唐建观音殿，仿浙江普陀山普济寺格局而建。

天灯古刹 在陕西勉县城北三国古战场天荡山上，建于唐代，有三进院落，寺周有古木喷泉。今整修一新，辟为三国古迹游览区。

宝鸡兴龙寺 在陕西宝鸡县九龙山。1981 年以来，由通法法师主持创建，现有殿堂、寮房等十余间，初具规模。

甘 肃

五泉山 在甘肃兰州市南的皋兰山北麓，海拔1600米，因山有五泉而得名。原有佛寺十余座，今存崇宁寺、千佛阁、嘛呢寺、地藏寺等。崇宁寺有金铸铁钟、明铸接引佛铜像。1955年辟为公园，现嘛呢寺（藏传）、地藏寺（汉传）为宗教活动点，各有一佛殿。

兰州白塔寺 在甘肃兰州市北白塔山公园。始建于元代，明重建，寺内白塔七级八面，高约17米，具有藏式塔与密檐塔结合的特点。

白衣寺塔 在甘肃兰州市，建于明崇祯四年（1631）。原为白衣寺主要建筑，寺已改为他用。塔为砖砌八角十三级实心，面墁白色，高近20米，每层八面开龕，内塑佛像，塔刹置绿色琉璃球。

敦煌石窟 在甘肃敦煌、安西境内。包括古敦煌境内的莫高窟、榆林窟、西千佛洞、水峡口小千佛洞。最重要的莫高窟，在敦煌县东南25公里的鸣沙山断崖上。从北凉至元，佛窟建造持续不断，保存至今者有492窟。有各时期的壁画达45000余平方米，彩塑2400多身。1900年，发现藏经洞，出土大批古代写本和文物，其中遗书总数达四万余件，除佛教典籍外，还有儒、道经籍和文学著作等。被英法俄日等国劫掠而去者居大半。现为全国重点文物保护单位，

设有敦煌文物研究所。榆林窟在安西县城南约70公里的“万佛峡”内，现存佛窟41个，壁画千余平方米，彩塑百余身。其建造年代从北朝至元。西千佛洞在敦煌县城东南鸣沙山党河崖壁北侧，现存19窟，保存有大量壁画、塑像。三窟的形制与艺术表现手法属同一系统，关系密切。为世界著名的佛教文化宝库。榆林窟现列为全国重点文物保护单位。

麦积山石窟 在甘肃天水市东南45公里麦积山上。山高142米，形如麦垛。北魏时有高僧昙弘、玄高至此修行，玄高门徒百余人习禅，为当时一大禅学中心。自十六国晚期至清，山中开窟造像多处，尤以北魏、西魏、北周时为盛。现存窟龕、摩崖雕刻凡194处，各种造像7000余尊，皆为泥塑，艺术价值甚高。窟内还有北周碑刻等文物。现为全国重点文物保护单位。

南郭寺 在甘肃天水市郊，又名南山寺、妙胜院。寺背靠幽林，前临藉水，树木参天，风景优美。寺东菩萨院内有北流泉及泉亭。寺内建有杜公祠，以纪念杜甫曾到此一游。

炳灵寺石窟 在甘肃永靖县黄河北岸小积石山大寺沟中。“炳灵”乃藏语，意为十万佛。开凿于西秦建弘年间（420—428），下至明代。《水经注》称为“积书岩”、“唐述窟”。现存洞窟34个，龕149个。主要为石刻，亦有较少塑像、壁画，以唐代造像为最多，风格独特。现为全国重点文物保护单位。

拉卜楞寺 意译“吉祥旋寺”，藏

语简称“拉扎章喜旗”，格鲁派六大寺之一，位于甘肃省夏河县境。康熙四十九年（1710）由嘉木样协贝多吉在青海河南蒙古亲王资助下创建。寺内分闻思、续部、时轮、喜金刚、曼巴（医）等六大扎仓，建筑规模宏大，保存有大量经籍和藏族历史文献。现为全国重点文物保护单位。1989年该寺经堂遭火灾，由国家拨款重建。

大像山 在甘肃谷县城南0.5公里。山上原有大小石窟21座，塑像295身，殿宇11座，释道并有。现存大佛，石胎泥塑，高约38米，为唐代风格。上盖三层楼阁式窟檐，佛像四周悬塑飞天。残存寺院有僧尼住持。

武山水帘洞 在甘肃武山县城东北约25公里的鲁班乡莲花山，为一天然拱形洞窟，传为大势至菩萨应化之处。有近代重建的菩萨殿、四圣宫、老君阁等，释道共奉，现有道士住持。殿外石壁残存北魏壁画约30平方米，绘千佛。北1公里有千佛洞，原有七窟，残存北周壁画。

拉梢寺 在甘肃武山县城东北约25公里水帘洞东山崖上，相传拉树梢成山登之而造寺，故名。开凿于北周武成元年（559），现存绝壁上浮雕佛像三尊，中间大佛高达60米。佛座下有残存宋代塑像及诸多佛龕。崖面上筑有风檐，上雕飞云走兽，悬挂铜铃。

南石窟寺 在甘肃泾川县城南约20公里的泾河东岸，北魏永平三年（510）由泾川刺史奚康生建造。现仅

存一窟，内有七佛、十胁侍菩萨。窟外崖壁上有小龕十余个。

北石窟寺 在甘肃西峰市西南25公里的寺沟川、蒲茹两河交汇处东岸，又称寺沟石窟，与南石窟寺同为北魏泾川刺史奚康生所建。凿于黄砂岩崖面上，三层，现存窟龕295个，塑像2100身，石刻及墨书题字150方，碑刻7通，及部分残缺壁画，雕造时代历西魏、北周、隋、唐。

慈云寺女真文铁钟 在甘肃庆阳县城内钟楼巷慈云寺内。铸于金泰和年间（1201—1208），高2.55米，重约4吨，铸有女真文、汉文及莲花、牡丹等图案。

双塔寺造像塔 在甘肃华池县城东60公里子午岭豹子川上王台村双塔寺遗址内。二塔相距约八米，以红砂岩石料制成，八角形十一层，高约12米，瘦长如锥形，双塔合计浮雕佛像4100余尊。

武威大云寺 在甘肃武威市城东南隅，建于前凉王张天锡时，原名弘藏寺，后改称天赐庵。唐武则天时改今名。以门前建寺时所铸铜钟而著名。“大云晓钟”曾为古凉州八景之一。寺于1927年毁于地震，仅存少许房舍，大钟移置城东北隅钟楼内。

罗什塔 在甘肃武威市城内北大街。为原罗什寺塔，传为葬鸠摩罗什舍利而建，为唐代所建或重建。1927寺毁于地震，塔亦坍塌其半，1934年修复，八角十二层，高32米，最上层设佛龕，顶为铜质宝瓶形。

海藏寺 在甘肃武威市城西北2公里。始建于晋，分前后两院。后院

存明建无量殿、明代碑记,建于约20米高的灵均台上。前院有清建牌楼、山门、大雄宝殿等。

重修护国寺感应碑 在甘肃武威市城东南文庙内,立于西夏天祐民安五年(1094),正面刻西夏文,背面刻汉文译文,记西夏皇太后、皇帝下诏重修凉州(今武威)护国寺佛塔事,为现存最大最完整的西夏文碑。现为全国重点保护文物。

张掖大佛寺 在甘肃张掖市城内,旧名迦叶如来寺,又名宏仁寺,俗称卧佛寺。建于西夏永安元年(1098),寺内大殿中塑有身长34.5米的释迦牟尼卧像,四壁有大量壁画。

张掖西来寺 在甘肃张掖市城西隅。建于明代,传有星石落此,故名。现存观音殿尚保留明代风格,殿内观音像近年已复塑。其余殿堂多为清代建筑。

张掖木塔 在甘肃张掖市第一中学内,为隋开皇二年(582)所建万寿寺(又名木塔寺)之寺塔。现存为1926年重建。八角九级楼阁式,高32.8米。塔前立重修万寿寺石碑。

圣容寺 在甘肃民勤县西南隅,又名“大寺庙”。始建于明成化十三年(1477)。现存三进院落,大殿、中殿、藏经阁系明代遗构。全寺占地面积6250平方米。

皇马石窟 在甘肃玉门市玉门镇东南约60公里的大坝。始建于北魏,隋唐宋续修,现存窟龕11个,中段第二、四窟内有早期造像和宋初壁画。

文殊山 在甘肃肃南裕固族自治县西北部,北距嘉峪关约30公里。传说文殊菩萨曾居此山,北朝在山上建文殊寺,开千佛洞,后历代皆有续开石窟,分前山里、后山里两个区域。现存窟龕十余个,以千佛洞、万佛洞两处较完整,万佛洞内不少塑像仍有北魏风格,千佛洞内有说法图、千佛、伎乐飞天等壁画。

马蹄寺石窟 在甘肃肃南裕固族自治县马蹄河西岸的马蹄山。始建于北魏,后历代续造,成一庞大的石窟群。现存北寺、南寺、金塔寺、上下观音寺、千佛洞等七窟,窟前多有寺院建筑,远望层楼复阁,十分壮观。其中壁画、造像均为唐以后作品,以北寺、金塔寺保存最好。北寺在山腰,有洞窟22处,排列五层,其东北3公里的峭壁上还残存八窟,其中四窟为北魏支提窟,均有佛像、壁画。金沟寺分东西两窟,有彩塑佛像等。整个石窟群依山面水,雪山环抱,牧草丰茂,为河西游览胜地。

青 海

塔尔寺 在青海湟中县鲁沙尔镇,为藏传格鲁派六大寺之一。该地为宗喀巴诞生地,寺为纪念他而建。始建于明嘉靖三十九年(1560)。“塔尔”意为十万佛像。全寺依山而建,由大金瓦寺、小金瓦寺、小花寺、大经堂、大厨房、九间殿、大拉浪、如意宝塔、太平塔、菩提塔、过门塔等

宁 夏

组成，建筑风格融会藏汉，气势雄伟。有屋顶盖镏金铜瓦的大小金瓦殿，可供二千多喇嘛诵经的大经堂，供奉有上千尊各式佛像，悬挂有艺术水平很高的各式壁画。酥油花、壁画、堆绣，尤称该寺佛教艺术之“三绝”。每年举行四大法会、两小法会，瞻仰参拜者数以万计。为全国重点文物保护单位。

瞿昙寺 在青海乐都县南约 20 公里的山沟里。建于明以前，明太祖赐额“瞿昙”。现存山门、金刚殿、瞿昙殿、宝光殿、隆国殿、碑亭、壁画廊等建筑，具明代风格。寺内五十一间壁画廊的巨幅彩绘壁画尤为著名。现为全国重点文物保护单位。

五屯寺 在青海同仁县隆务镇东北 6 公里处。盖建于明代，分上下两寺，相距 1.5 公里。建筑为藏汉结合式样。为“五屯艺术”之故乡，其壁画泥塑在国内外享有盛誉。

夏琼寺 在青海化隆县。1349 年由顿珠仁钦创建。宗喀巴年青时在此寺依止顿珠仁钦学习显密佛法。1980 年重建。

文成公主寺 在青海玉树县结古镇南约 25 公里的札纳沟内。相传唐文成公主当年入藏曾小驻于此，教藏民种植，人民造像立庙以示纪念。寺内石壁上凿佛像九尊，文成公主像居，高 3 米余。

银川承天寺 在宁夏银川市老城西隅。始建于西夏天祐垂圣年间（1050—1052），明初渐废，仅存楼阁式十一层砖塔等。现寺区建为宁夏博物馆。

银川地藏寺 在宁夏银川市。1987 年定为佛教活动场所。当地佛教徒捐资近 12 万元维修中殿，彩绘上殿、中殿、配殿，重新雕塑了地藏、观音像，由僧众住持。

海宝塔 在宁夏银川市北郊。俗称北塔，又名赫宝塔，黑宝塔。传为五世纪初夏国王赫连勃勃重修。砖砌楼阁式，方形十一层，通高 53.9 米，形制殊特。可登临远眺。现为全国重点保护文物。

拜口寺双塔 在宁夏银川市西北 45 公里的贺兰山拜口寺内。建于西夏，寺已废。两塔相距百余米。东塔砖砌八角十三层密檐式，高约 45 米。西塔为砖砌十四层，塔身有佛龕，塑身佛像，旁有西夏王陵、笔架峰、清真寺等名胜。

武当山庙 在宁夏平罗县大武口西北约 2 公里的武当山上。创建于清代以前，乾隆时省翁和尚重建。有山门、钟鼓楼、过殿、塔、后殿等建筑。当时僧众曾达千人，至今仍为蒙汉各族人民频繁交往的重要场所。

保安寺 亦称“高庙”，在宁夏中卫县城北。创建在明代以前，明永乐

新疆

中增修。现前为保安寺，后为高庙，有山门牌楼、天王殿、南天门楼、钟鼓楼、大雄宝殿、中楼等建筑，规模宏大。为宁夏重点文物保护单位。1976年以来整修恢复，交佛教界管理。

须弥山石窟 在宁夏固原县城西北60公里的须弥山东麓、六盘山北端。始凿于北朝，后历代均有营造。现保存完整者有20窟，分布于五处，蜿蜒约2公里。其中北朝窟有二，唐窟十余处，隋窟数处，余为宋、西夏、金时开凿，皆有造像。现为全国重点文物保护单位。

一百零八塔 在宁夏青铜峡市峡口山黄河西岸的陡峭山坡上，依山势从上到下按奇数排列为十二行，形成总体为三角形的巨大塔群，为国内现存唯一的大型塔群。从形制看，似出元代。最上端为实心覆钵式砖砌藏式塔，外表涂白灰，其余107塔形制相同而较小。

石空寺石窟 在宁夏中宁县西北的双龙山，唐代以来即在山中砂砾岩上凿窟建寺造像，今存石空寺窟（万佛寺）、睡佛洞、百子观音洞、灵光洞四窟，内塑佛像，有壁画。

康济寺塔 在宁夏同心县城东北韦州老城内，建于明代以前，明万历九年重修。高约40米，砖砌十三层六角楼阁式，空心。

大佛寺 位于新疆乌鲁木齐市水磨沟风景区青泉山上。创建于1988年，已建成钢筋混凝土仿古大雄宝殿等，为该地区开放的唯一汉传佛寺。

克孜尔千佛洞 亦称赫色尔石窟，在新疆拜城县克孜尔镇东南10公里木扎特河北岸的悬崖上。现存236个佛窟，存部分壁画。开凿年代在东汉末至晚唐间。为研究西域佛教的重要文物。因遭破坏劫掠，损毁严重，完整彩塑无一复存。现为全国重点文物保护单位。著名的千泪泉，即在千佛洞所在的耶婆瑟鸡山。

库木吐喇千佛洞 亦称库木吐喇石窟。在新疆库车县城西南约30公里的渭干河东岸，俗称丁谷山，开凿于南北朝至唐代，现存72窟，其中保存有壁画和古龟兹文字刻记者约40余窟，壁画大多为盛唐作品，常有回鹘文、汉文题记。窟外有建于东汉末年的塔基和寺院遗址。现为全国重点文物保护单位。

克孜尔尕哈千佛洞 在新疆库车县城西北约10公里的山沟内，开凿于唐代，原有46窟，较完整者38窟，其中有11窟存有壁画，内容有佛本生故事、佛像、武士供养人像、八国骑士分舍利图、龙舟图等。

玛扎伯哈千佛洞 在新疆库车县城东北约30公里的玛扎伯哈村西

南的山坡上，现存建于隋唐的洞窟34处，多已倾圮，较完整的四个内存唐代壁画。旁有大量僧舍。

森木塞姆千佛洞 在新疆库车县城东北约40公里库鲁克达格山口溪沟东西两岸山崖上。约开凿于西晋，大部被破坏，现较完整者有52窟，内存壁画、雕塑之题材与风格，大致与克孜尔石窟相同。壁画多出南北朝时期。

苏巴什佛寺 在新疆库车县城东23公里的确尔达格山南麓。建于魏晋时代，分东西二寺，皆已废圮，仅存部分房舍、残垣和三座塔、洞窟，洞窟壁上刻有龟兹文字的佛教人像，洞内曾出土壁画、塑像等文物。寺最盛时占地达600余亩，元代以后渐废圮。

柏孜克里克千佛洞 在新疆吐鲁番市城东北约50余公里处。开凿于南北朝末至元代，为高昌地区保存最完好的一处石窟。现存57窟，洞内壁画虽大部残毁，但内容丰富，并有汉文、回鹘文题记，为西域佛教之重要遗迹。现为全国重点文物保护单位。

交河故城佛教遗迹 在新疆吐鲁番县城西约10公里的雅尔湖乡。原为汉代车师王前庭所在地，六世纪初高昌时在此建立交河郡城，现存唐及以后建筑遗址。城西北区大半为寺庙遗址，有各种类型的佛塔，塔龕中尚存佛像。1901年在此出土唐开元十年（722）写经一卷。

高昌故城佛教遗迹 在新疆吐鲁番县城东约40公里的阿斯塔那村

（三堡）东和哈拉和卓（二堡）村南。原为汉代的高昌垒，后为高昌国都，历经1500余年，至明初始废。佛寺遗迹多集中在外城西南隅，其中一处寺院遗址面积达1万平方米，山门、殿堂、高塔、佛龕等保存较好，似为北凉大寺。在此曾发现北凉造寺功德碑、摩尼教壁画、回鹘文书、小佛像等文物。

雅尔湖千佛洞 在新疆吐鲁番市城西北约10公里雅尔湖旁唐宋佛寺遗址。今存七窟，内有壁画题记，其中第五窟有突厥文题记，另有汉文题记证明该处为宋代的西谷寺。

胜金口千佛洞 在新疆吐鲁番城东北约40公里处，建于唐开元年间，原为佛寺的一部分，寺已不存。洞窟为土坯砌筑，有四处，共10个，窟顶绘有莲花、千佛像等图案，四壁有壁画、回鹘文写经及题记。窟旁山麓有大殿和寮房，曾发现梵、汉文佛经、婆罗米字母的文书及唐“开元通宝”钱币。

土峪沟千佛洞 在新疆鄯善市城西南约40公里的土峪沟。始凿于晋代以前，唐宋均有增凿。现存洞窟约百个，大多坍塌，仅有八个尚存部分壁画，有汉文题记。

塔木和塔什废墟塔 在新疆鄯善市鲁克沁使力克普沟口。建于唐代，原高约50余米，仅存下截塔身20余米，四周有佛像遗迹，塔上有“贞元七年”（791）等题记。

锡克沁千佛洞 在新疆焉耆县城西南约30公里的唐代寺院遗址内。当地人称“七格星明屋”，意为千间

房。分两处。东南一处现存大小建筑90余所，除顶部毁坏外，墙壁大致完整，包括大殿、甬道、土坯塔、了望台、僧房、支提式窟等，存有精美壁画、塑像。北面一处并列三所大殿及钟鼓楼、支提窟、土塔等遗址。两处都发现有许多制作精美的泥塑佛头。西北约0.5公里处有依山开凿的十二石窟，残存有唐代壁画。

霍拉山废寺 在新疆焉耆县霍拉山沟口。有18处佛寺遗址，寺宇全用土坯垒砌。1907年，英人斯坦因从此盗掘去不少写经残卷及塑像。1928年出土瓷砖、木雕佛像等。

应运大宁佛寺 在新疆吉木萨尔县北庭故城西约一公里处。传为唐太宗贞观十四年（640）敕建。后废圯，仅存一高约15米的巨大土墩，人称西寺。其南有洞窟式建筑，称东室。1979年在西寺、东室出土壁画、泥塑等文物。

伊宁金顶寺 在新疆伊宁市东北3.6公里处。相传建于明末清初，为当时新疆著名的藏传佛寺。大殿屋顶为金饰，故名，维语称“孔塔已”。清雍正时被准噶尔部落的阿睦尔撒纳所毁，后曾建小堡于此，称“固扎尔寺”。今仅存遗址。

阿克亚孜岩画 在新疆昭苏县阿克亚孜河边的山坡上，传为元代遗址。画一躯佛像，四周刻有山羊、花草、龟，旁刻蒙文、藏文。

靖远寺 在新疆察布查尔县金泉镇孔扎齐牛录大队。清乾隆四十六年（1782）由锡伯族总管喀尔满太率军民兴建，后被废。光绪十四年

（1888）重建于今址，仿承德安远庙而造，有四大天王殿、如来佛殿、三世佛殿、接引殿等殿堂，占地15000平方米，为新疆锡伯族聚居区的唯一藏传佛寺。经像已毁。

昭苏圣祐寺 又称圣祐庙。在新疆昭苏县城西北约2公里处，建于清代中叶，是一座蒙古族聚居区的藏传佛寺。现存前殿、大殿、后殿、配殿、东西二楼等。近年进行了修缮整理。

三仙洞 在新疆喀什市北10余公里伯什克然木河岸峭壁上。开凿于东汉，为古疏勒地区最早的、仅存的佛教遗迹。现存三个洞窟，内有石胎坐佛和壁画佛像多尊，西窟后室的立佛画像造型颇为殊特优美。

巴依都埃古塔遗迹 在新疆莎车县城东南约3公里处，为建于西辽的佛塔，据载原高近百米，今仅剩一高约5米的土墩。

托和沙赖古城佛寺遗址 在新疆巴楚县城东约60公里托和沙赖格山南麓。“托和沙赖”维语意为九间房，谓此地原有九座佛寺。今可辨之寺庙遗址有五座。1959年曾在最早的北魏残寺遗址和一座唐寺遗址中出土大量珍贵文物。

铁吉克佛教遗迹 在新疆新和县城西部，当地称“柯尤克达克”，传为唐代佛教胜地。现存洞窟约十余处，古庙古房址数十间等，均已废圯。

安得悦佛寺遗址 在新疆民丰县安得悦河东岸，为一小佛寺遗址，现存寺门和部分墙壁。英人斯坦因从

此窃走一块记述唐开元七年（719）一内地官员来此之事的碑碣和最早的藏文佛经残本。

阿克苏色伯勒古城佛教遗迹 在新疆洛浦县城西北40公里处，为唐至宋代于阗国遗址。流沙堆中曾发现大量镏金铜象、陶象、骨雕小狮、小佛像等佛教文物，似为唐代寺院旧址。

玛利克瓦特古城佛教遗迹 在新疆和田县城南25公里玉龙喀什河西岸，传为汉代于阗国都西城遗址。城南5公里许，传为《法显传》所述汉代瞿摩帝大寺旧址，存石塔，高约6米，塔周散布有不少泥塑残件，曾发掘出雕饰金叶、泥塑佛头。

楼兰古城佛教遗迹 在新疆若羌县罗布泊西岸，为汉代古城。城内外均有寺、塔遗迹，保存较好者有两座佛塔，用土坯、木料、柳条砌筑。

台 湾

台北龙山寺 在台湾台北市万华区，始建于清乾隆三年（1738），为福建晋江龙山寺的支庶。殿宇壮丽，香火甚盛。

凌云禅寺 在台湾台北县境的观音山（八里坌山）南，建于明末，内供观音菩萨。该山山峰形似菩萨端坐，寺周有岩洞，春日桃花盛开时，游人甚众。

南投玄奘寺 在台湾南投县日月潭旁的山腰，玄奘遗骨在日本侵华期间被日本人从南京天禧寺劫去，

1966年从日本取回，初存新竹县狮子山开善寺，继移日月潭玄光寺，最后存于此寺，故名。寺区环境幽谧，附近有文武庙、玄光寺、孔雀园等名胜。

清水岩寺 在台湾高雄县凤山镇，亦名观音堂。创建于清康熙五年（1666）。初为竹舍，后经扩建，规模宏大。寺周有得胜洞、仙洞、石龟、石人等景观。

大冈山 在台湾高雄县北境。海拔312米，石灰岩质。山上有超峰寺、龙湖庵等佛教寺庙庵堂十余处，住僧百余人，往来香客甚众。东南麓有小冈山和阿公店水库，为游览胜地。

佛光山 在台湾高雄县大树乡兴田村，原名麻竹园，是一片荆棘丛生的荒野。1967年，星云法师入山兴建佛光寺，逐渐形成了一个以佛光寺为中心的佛教道场和台湾南部一处新兴的旅游胜地。佛光寺占地50多公顷，气势相当宏伟，大雄宝殿面积3500多平方米，号称“远东最大佛堂”。“朝山会馆”可供数百人住宿，上千人用餐，可举行国际性会议。大悲殿供奉有一万尊观音塑像。还有一个艺术造型配以灯光和背景表现西方极乐世界的“净土洞窟”，容纳一百多名僧尼的“中国佛教研究院”，保藏许多古代珍品的“佛教文物陈列馆”，宽阔的登山石阶，平展的“成佛大道”等。该寺的别院在台湾各地有15所，还远布香港、马来西亚、美国等地。

狮头山 在台湾新竹县南，海拔496米，形似狮头，山多岩洞。清末

利用岩洞建寺,人称“狮山佛洞”。现全山有开善寺、金刚寺、海会庵、万佛庵等佛寺十余处,为台湾佛教圣地。山中风光,称台湾十二胜景之一。

台南开元寺 在台湾台南市北区。原为郑成功之子郑经为其母养老而建的北园别馆,清康熙二十五年(1750)改建为寺,名海会寺。乾隆间重建改今名。规模宏大,寺周环境清幽。

台南法华寺 在台湾台南市大南门外。原为明末逸士李茂春结茅隐居之处,名梦蝶园,清康熙二十二年(1683)建寺。寺宇巍峨,林木幽邃,寺前有半月池、半月楼景观。

竹溪寺 在台湾台南市南端的日新溪,初名小西天寺,建于康熙元年(1662)至四年。为台湾最早的佛教寺院,清初至民国初为台湾佛教中心地。

大仙寺 在台湾台南县枕头山西麓,亦名大仙岩,始建于清康熙五十八年(1719)。历经扩建,规模宏伟。现已成为台湾南部的佛教中心。

竹莲寺 在台湾新竹县城南门外竹莲里。建于清乾隆四十四年(1779)。殿宇宏伟壮丽,大雄殿内供有金身佛像,正殿供观音,旁有十八罗汉。寺内珍藏名人字画甚多。

基隆灵泉寺 在台湾基隆市内。创建于1899年。殿宇宏伟。寺门外路上立有三十三尊石雕观音像。

八卦山大佛寺 在台湾旧彰化县城东的八卦山上,其地原为台湾人民抗击日本侵略军的战场,近年建

寺。因寺前有高21.6米的尊大佛,故名。寺内外有宝塔和亭榭楼台等。

嘉义弥陀寺 在台湾嘉义市短竹里。建于清乾隆十七年(1752),后经重建。寺内供有玄奘法师塑像。寺宇背山面水,风景优美。

石观音寺 在台湾桃园县观音村。相传清咸丰十年(1860),一村民从溪流中拣到一块形似观音的岩石,建庙供奉,初名福龙山寺。后重修改今名。寺旁有观音井,井水甘甜,据传井中曾出观音像,故又名甘泉寺。

香 港

灵渡寺 在香港元朗厦村西侧,以传说梁代杯渡禅师留居此地而得名。寺始建于唐代,为香港最早的佛寺。寺内有古钟、杯渡井等文物古迹。

宝莲禅寺 位于香港大屿山昂平高地,为曹洞宗道场。近代由大悦、顿修、悦明三禅师创建,1924年镇江金山江天寺纪修和尚扩建,后筏可、广慧等继任住持均有增修。建筑宏伟,风景宜人。1934年寺内曾开办过屿山佛学院。1986年,该寺在大屿山木鱼峰筹建“天坛大佛”,高26.4米,为全球最大的青铜释迦牟尼像。由中国航天工业科学技术咨询公司承建,1989年落成。大佛的基座系仿北京天坛的圜丘而造,故名。大佛底座分功德堂、殿览厅、纪念堂三层。

朝鲜、日本、蒙古

佛国寺 位于朝鲜庆尚北道吐含山山腰。始建于535年，属净土宗。寺内有两个双层石坛，并列高耸。其后为青龙、白云、莲花、七宝诸桥，跨于九品莲花池上。过桥进紫霞门，为大雄宝殿，殿侧有释迦塔、多宝佛塔。又有极乐殿，供阿弥陀佛、卢舍那佛。佛像与石塔为新罗朝(前57—935)的文物。

安国寺 位于朝鲜平安南道平城市。相传始建于高句丽朝(前50—668)，1786年重建。大雄殿为二层飞檐建筑，耸立于三层高台之上，十分雄伟庄严，内供释迦佛像。寺内还有太平楼、石塔等，石塔传为高丽朝建筑。为朝鲜最大的古刹。

正阳寺 位于朝鲜江源道金刚山麓。始建于七世纪，近代重修。有歌星楼、般若殿、药师佛殿等建筑。作为寺门的歌星楼，高大雄伟，登临可一览金刚山群峰。般若殿为主殿，为双层飞檐建筑。药师殿为六角形，内供石雕佛像。

开城观音寺 位于朝鲜开城市山城里。创建于七至八世纪，1646年重建。属净土宗。大雄殿为庑殿式木结构建筑，庭柱为大腰圆柱，上安斗拱，古朴粗拙。殿内画栋雕梁，藻井图案细腻，体现出典型的高丽风格。殿内奉观音为主尊，故名。

通度寺 位于南朝鲜尚庆南道云骛山麓。始建于645年，李朝时(1392

—1910)重建。寺周林木环绕，流水潺湲，环境清幽。大雄殿屋顶为螺旋式，别具风格。寺后为尼庵，中间有20米宽的河流间隔，上架长桥。为南韩三大寺之一。

松广寺 位于南朝鲜全罗南道顺天市。始建于新罗时代，1197年重建。有大雄宝殿、羽化阁、钟鼓楼等大小建筑五十余栋。大雄宝殿的彩绘飞龙，以形象生动而闻名。寺内所供三尊佛龕，系唐朝时从中国传入。与通度寺、海印寺并称南朝鲜三大寺。

海印寺 在南朝鲜尚南道陝川郡伽耶山。创建于新罗哀庄王四年(803)。受历朝尊崇保护，规模宏大，藏有来自中国的佛经及此寺中所雕《高丽藏》第二版经板。

太秦寺 亦名“广隆寺”，位于日本京都市太秦冈町。传为赴日唐僧秦川胜于622年为圣德太子所建，仿隋唐寺宇风格而造。后毁于火，1165年重修。现有楼门、太子院、灵宝殿、桂宫院、石灯笼等建筑，其中灵宝殿内所供半跏趺弥勒像，造于飞鸟时代(593—710)，被日本政府定为第一号国宝。讲堂内的千手观音立像、弥陀坐像等，也在国宝之列。太子堂内供有圣德太子坐像。桂宫院为八角形，系镰仓时代(1192—1333)的建筑，亦属国宝。石灯笼传为隋唐古式，每年10月12日夜，人们集会于此，举行“太秦牛祭”，祈祷丰收，为京都市民间盛会。

醍醐寺 位于日本京都市伏见区，为真言宗醍醐派的总本山。由平

安朝醍醐天皇所建，约成于 874 年。寺依山而建，分上下二部分，占地共约 40 公顷。下醍醐有仁王门、三宝院、灵宝院、五重塔等建筑。其中三宝院为书院式，传为丰臣秀吉所设计，藏有江户时代（1603—1867）的壁画、屏风画等，为当时画坛的典型之作。灵宝馆珍藏有许多绢画、佛像。上醍醐有清龙宫、药师堂、五大堂、如意轮堂、开山堂、上醍醐陵等建筑。药师堂供药师三尊。如意轮堂为转法轮、唱诵经咒之所。全寺布局紧凑、严密，体现出密宗仪规的谨严风格。

京都清水寺 位于日本京都东山，属法相宗。创建于奈良朝（710—794）后期。寺内有清泉一眼，传说饮之吉祥，被誉为金水，故该寺亦称“金水寺”。正殿依山而建，雄伟壮观。殿后的成就园、西园，亦依山借景，为游览胜地。寺内珍藏绘画、书法、雕塑等文物，被列为日本政府重点保护文物。

东寺 全名金光明四天王教王护国寺秘密传法院，简称教王护国寺，因在京都罗城门之东，通称东寺。日本真言宗东寺派总本山。桓武天皇延历十五年（796）建。嵯峨天皇弘仁十四年（823），敕赐真言宗初祖空海作为传法道场，命空海为长者。曾两度毁于火，丰臣秀吉、德川家康时复建。寺内有宗祖御影堂、金堂、五重塔、讲堂、莲花门等，建成于不同时期。藏有平安期以来的多种珍贵文物。

平等院凤凰堂 位于日本京都

市。为平安时代（794—1192）公侯捐献于佛教者，凤凰堂约建于 1053 年。中央金堂，临水而筑，外形秀美，内供阿弥陀佛，两边有回廊。金殿为歇山式房顶，架空地板，深远出檐而成。整个建筑具有庭园风格。

东本愿寺 位于日本京都市下京区。为净土真宗东本愿寺派的总本山。原为本愿寺的一部分，德川家康（1542—1616）在位时分本愿寺为东西两半，此为东寺。寺内大师堂为木结构建筑，规模之大，在日本佛殿中数第二，内供真宗创始人亲鸾像。正殿供阿弥陀佛像。寺内藏有不少中国书画文物，其内容多与净土信仰有关。

西本愿寺 位于日本京都市下京区。为净土真宗西本愿派的总本山。创建于 1272 年。有些建筑从桃山城移植而来，有丰臣秀吉旧邸的唐门、飞云阁及桃山的能舞台等。其虎溪庭，依中国净土宗初祖慧远庐山虎溪三笑的故事而建。沧浪池畔的飞云阁，重楼迭檐，孤高巍然，为京都三大阁之一。还有仿苏州沧浪园等的庭院小品建筑，风格颇为多样。藏有许多中、日古代书画珍品。寺院规模之大，称京都佛寺之冠。

京都天龙寺 位于日本京都市岚山渡月桥畔。为临济宗天龙寺派的本山。始建于 1336 年，系仿中国宋元禅院风格而造。室町时代（1338—1573），为京都五山梵刹之首。后遭火灾，荡然无存。明治时代（1868—1911）重建，仿原寺格式，并将后嵯峨、龟山二天皇陵寝纳入寺院景观

范围，寺内现有大方丈、法堂、大雄宝殿等建筑，林木苍翠，气象肃穆。

知恩院 又名吉水禅房。日本净土宗总本山。在京都市东山区华顶山下。日本净土宗初祖法然在此结庵念佛，后弟子扩建为寺宇，曾被天台宗僧烧毁，后重建。德川家康曾以此寺为为母祈愿之所，予以扩建。寺内珍藏有宋版藏经等文物。

妙心寺 日本临济宗妙心寺派大本山。在京都市右京区花园。原为花园天皇离宫，天皇退位后皈依禅宗，以此为基地建寺，请临济宗关山慧玄禅师（1277—1360）住持。后为室町幕府足利义满之祈愿所。曾并入南禅寺。第七祖日峰宗舜（1368—1448）时独立复兴。寺中有大铜钟等文物。

京都金阁寺 亦名“鹿苑寺”。位于日本京都北山湖中，属净土宗。原为室町时代幕府足利义满将军的别墅，足利死后改为僧院。寺以佛阁外部饰以金箔而得名。佛阁系三层舍利殿，底层为法水院，第二层为观音堂，别名潮音洞，供观音像，第三层名“究竟顶”，供西方三圣像。其金阁与银阁寺之银阁、西本愿寺之飞云阁并称京都三大阁。寺周碧水环绕，林木青翠，景致可人，为著名的旅游胜地。

银阁寺 又名“慈照寺”。位于日本京都市左京区。属临济宗。原为室町幕府足利义政将军的私邸，未及完工，足利去世，遂改建为僧院，约建成于1490年前后。寺内银阁以欲镶银箔为壁饰而得名，其实未及镶

银箔。银阁为佛寺与书院结合的建筑，底层为空心殿，仿舍利殿而建，第二层潮音阁，内供观音像。周围有东求堂、锦钟池等，曲折多趣。寺内还有仿杭州西湖而造的人工湖，小巧有致。该寺建筑风格融佛、儒于一炉，被视为室町时代的建筑典范。

药师寺 日本佛教法相宗本山之一。在奈良市西京。天武天皇（671—686）为祈愿皇后病愈在藤原宫创建，元明天皇养老二年（718）移建今址。现在寺中除东塔外皆为德川时期建筑。所供药师佛三尊及观音立像为奈良时期金铜佛像杰作。所藏《慈恩大师图》尤称珍贵。

兴福寺 日本佛教法相宗本山之一。在奈良市法莲寺町。元明天皇和铜三年（710）大臣藤原不比等创建，为藤原氏族寺。是奈良时期讲习法相、俱舍宗义的中心地。寺院长期拥有大量田产，其武装僧兵“奈良法师”与天台宗僧兵“山法师”有很大社会影响。

东大寺 又名大华严寺、城大寺、总国分寺、金光明四大王护国寺。日本佛教华严宗大本山。在奈良市杂司町。天平十年（738）至天平圣宝四年（752），由圣武天皇敕建。其大佛殿为有名的木构建筑之一，供金铜铸造卢舍那佛。唐僧鉴真抵日本后，即被迎入此寺，在大佛殿西别建戒坛院传戒。寺图书馆藏有《东大寺要录》等珍贵文物。

法隆寺 在日本奈良县，创建于七世纪，是日本现存最古的木结构佛教建筑群之一。主要建筑有金堂、

五重塔、中门、回廊等，其布局、结构、风格深受中国南北朝建筑影响。

唐招提寺 简称招提寺，日本佛教律宗总本山。在奈良市西京五条。据圣武、孝谦天皇敕愿，由鉴真主持，于天平宝字三年（759）建成。平安初兴盛一时，至天台宗在比叡山建大乘戒坛后渐衰。镰仓时期（1192—1333）一度复兴后，又趋衰落。现存初建时的讲堂、金堂，藏有鉴真和尚夹苎坐像、药师佛木雕像等珍贵文物。

延历寺 又名比叡山寺、山门、北岭、台岭等。日本佛教天台宗总本山。在京都府滋贺县比叡山。桓武天皇天应元年（781），日本天台宗初祖最澄在此结庵修行，建一乘止观院。后入唐求法，归国后在此弘传天台教义。弘仁十四年（823）敕许建大乘戒坛，赐额延历寺。后经扩建，有三塔、十六溪、三千余僧房。元龟二年（1571）被织田信长烧毁，后由丰臣秀吉、德川家康支持重建，大体恢复旧观。寺中藏有最澄从唐带回的《将来目录》等及其它有关天台宗的重要文献史料。

金刚峰寺 一般称高野山，日本高野山真言宗总本山。在和歌县伊都郡高野山。日本真言宗初祖空海年青时曾在此山修行，弘仁八年（817）奏请于山创建此寺，并建金堂、大塔，作为密宗道场。盛时有僧房七千七百。平安中期曾一度败落，后又复兴。明治维新后复旧寺号，但已衰败，仅余僧房一百二十余所，及坛场、金堂、根本大塔、宗祖御影堂、

青岩寺、金刚三昧院等。灵宝馆陈列有不少文物。

善光寺 位于日本长野市。属天台宗与净土宗。初建于642年，后被焚毁，1707年重建。其金堂为江户时代（1603—1867）遗物，为日本最大的木结构建筑物之一，列为国宝。殿内供阿弥陀佛铜像及泰国捐赠的释迦佛像。还有经堂、忠灵殿、钟楼、僧房等建筑。

善通寺 位于日本香山县善通寺市。为真言宗善通寺派的本山。始建于813年。原为空海大师父亲的私宅，空海即诞生于此，后改宅为寺，称“五岳山诞生院”。寺内有金堂、五重塔、御影堂、宝物馆、灵圣殿等建筑，一些近代重修的建筑，也依唐代寺院的建筑风格和布局修建。宝物馆珍藏唐代《一字一佛法华经序品》写本等文物多件。

建长寺 位于日本神奈川镰仓。为临济宗建长寺派的本山。1253年，由南宋渡日的蓝溪道隆禅师创建。有总门、山门、佛殿、法堂、紫云阁等建筑，处于同一轴心。最后的僧房等建筑，呈庭园式，有假山、小湖，别具风格。佛殿供地藏菩萨。寺内的古柏，传为道隆禅师从中国携来。寺中的铜梵钟、蓝溪道隆彩绘像，被定为日本国宝。该寺还藏有一些中国古代的书画文物。

圆觉寺 位于日本神奈川县镰仓，属净土宗。1282年由赴日的南宋僧无学祖元创建。佛殿供阿弥陀佛像。因历经火灾、地震，已无昔日寺宇堂皇巍峨之景象，但归源院、黄梅

院、居士林等建筑散于丛树之间，白墙茅屋相映成趣，颇具幽致，文人雅士常以此寺为创作题材，如夏目漱石之《门》、川端康成的《千羽鹤》，皆以寺中环境为背景，使圆觉寺的名声更加远驰遐迩。

东庆寺 位于日本神奈川县镰仓。原为尼寺，1284年由觉山尼创建，又名“断缘寺”、“分离寺”。当时不堪虐待的妇女，往往跑入该寺避难，妇女入寺一步，男人就不得再追进寺，故亦称“跑进寺”。近代改由男僧主持。寺依松冈而建，风景宜人，远近闻名。

久远寺 又称身延山妙法华院，日本日莲宗总本山。在山梨县南巨摩郡身延町。日莲初祖日莲和尚被流放后来此，在领主南部实长协力下建寺传法。1474年改建，为官寺。寺宝物馆陈列有《夏景山水图》等文物。

大石寺 日本日莲正宗本山。在静冈县富士宫市。日莲弟子日兴（1245—1332）来此传法，自创日莲宗一派，当地领主南条时光为建此寺。第二次世界大战后，奉日莲正宗为法统的创价学会经常在此开展活动，建有正本堂等。

永平寺 日本曹洞宗二大本山之一。在福井县吉田郡志比村。宽元二年（1244），日本曹洞宗初祖道元禅师为避天台宗僧徒迫害，在弟子波多野义重的领地上建伞松峰大佛寺。五世弟子移寺于今址。德川时期（1603—1867）制订《永平寺法度》，规定此寺与总持寺并为曹洞本山。

寺中珍藏有道元手书《普劝坐禅仪》等文物。

总持寺 日本佛教曹洞宗两大本山之一。在横滨市鹤见区。原为奈良时期行基在能登凤到郡建的律寺诸岳院，元亨六年（1321）该院住持皈依曹洞宗莹山绍瑾禅师，改院为曹洞宗道场。醍醐天皇敕为官寺，并扩建。明治三十一年（1898）寺梵毁，移建今址。寺内有佛殿、待凤馆、紫云台等。

长崎崇福寺 又名“圣寿寺”。位于日本长崎市。属禅宗。传为明代赴日的福州僧人超然所创建，1629年福建侨民重修，奉妈祖，亦祀佛。清初，由东渡的中国隐元禅师弘兴，成为旅日华侨聚会之所。每年盂兰盆节，日本各地华侨往往来此聚会。寺内大雄宝殿、护法堂、钟鼓楼、僧舍等，多为明代中国佛寺风格。有一口可供三千人煮饭的大铁锅。寺内龙宫和第一峰门供奉妈祖。

宇治万福寺 号黄檗山，日本黄檗宗大本山。在京都府宇治市。德川家康（1651—1680）为中国明朝禅师隐元建立，为黄檗宗根本道场。建筑与寺院仪规均保持明代风格。寺内藏有《黄檗版大藏经》经版及不少珍贵字画。

广岛观音寺 位于日本广岛，已有400年历史。近十余年来，该寺投资一亿多日元，购置先进科技器材，以提高寺务活动的效率。有光学微型档案系统、文字处理机、电脑、图文传真机、镭射系统、电脑化排字机、荧幕监察器、防盗摄影机等，达

高度电脑化，其所处理的重要工作是与 16000 个信徒家庭通讯联系。有 50 位信徒组成的委员会处理业务，该寺香火鼎盛，每年所获捐赠达二亿四千万日元。

额尔德尼昭 位于蒙古人民共和国哈尔和林。为蒙古北部第一座藏传佛教寺院，1586 年由阿巴岱汗创建。寺呈正方形，每边长 0.4 公里，寺墙上筑有 90 个佛塔。正殿供各种铜铸密教佛像及罗汉像等。院中央有蒙古包一座，为阿巴岱汗的行宫。

南亚、中亚诸国

迦毗罗卫 (kapilavastu) 亦译劫比罗伐窣堵、迦毗罗婆苏都、迦毗罗、迦毗梨等，意译妙德城、黄头居处。古印度释迦族聚居的迦毗罗卫国之都城，为释迦牟尼的故乡。迦毗罗卫国于释迦晚年被拘萨罗国琉璃王所灭。其都城遗址，一说在今尼泊尔南部的提罗拉科特，一说在今印度北方邦北部距尼泊尔边境 1 公里处的庇浦拉瓦。两处皆有佛教文物和遗址发现，但尚不能确证何为迦毗罗卫。

蓝毗尼 (Lumbini) 亦译岚毗尼、龙弥尼、材微尼、腊伐尼等，意译盐、可爱。传为释迦牟尼出生地，是善觉王为其夫人蓝毗尼建造的一个花园，据载释迦之母摩耶夫人在省亲途中，于蓝毗尼园中娑罗树下，从右胁生下释迦。其地在今尼泊尔南境，尼泊尔政府已予修复。1895 年，从该

处发掘出阿育王至此朝圣时所立石柱。现遗地处有娑罗树和清水湖等。与菩提伽耶、拘尸那伽、鹿野苑合称佛教四大圣迹。

泰莱石柱 前 249 年阿育王所立石柱，长 9 米，埋入地下 4 米，顶上刻有石马。上镌铭文曰：“神所宠阿育王灌顶凡二十年，亲来恭敬申言。此为释迦牟尼佛祖降生之地。爰建此柱，立马于顶。以世尊降生故，蓝毗尼村以所产八分之一计赋，蠲免各税。”有两个，一在佛诞生地蓝毗尼，一在尼格利瓦 (Nigilva)。

帕坦 城市名，佛教胜地。位于尼泊尔首府加德满都南的巴格马提河畔。有 1700 年的历史，一度为佛教密乘中心，城市按法轮形状设计，正中有覆钵式佛塔，四角各有阿育王所造佛塔一座。市中心有红观音庙，系塔式建筑，内供传为观音化身的男身玛琴德拉纳特神，还有不少铜铸菩萨像。市中心还有供奉许多铜、石佛像的鲁德拉·瓦纳佛寺。市内还有建于十四世纪、据传仿印度菩提伽耶大塔建造的大觉寺，以塔为主体，塔身方形，由九千块刻有佛像的巨型陶砖砌成，故有“千佛寺”之称，塔全高 40 米，五层，覆以镏金宝顶，四角各有一小塔。帕坦城已被联合国列为亚洲重点保护的古城之一。

沙拉多拉窣堵波 位于尼泊尔加德满都，传为前四世纪时所建。下半部覆钵形，中间方形，上面为十三层逐级缩小的扁方体。塔顶有华盖。全塔高约 40 米，周围筑有小塔，供奉

佛像。

白观音庙 位于尼泊尔首府加德满都，二重檐塔式铜顶佛寺，供奉传为白观音化身的玛琴德拉纳特神。为印度教徒和佛教徒所共同信奉。

菩提伽耶 (Buddhagayā) 亦称菩提道场 (Bodhimanda)、伽耶城、佛陀伽耶。传为释迦牟尼成道处。在古印度摩揭陀国尼连禅河（今法尔古河）两岸，今印度比哈尔邦伽耶城南约 10 公里处。阿育王曾围绕释迦成道处的菩提树建大菩提寺，现存高约 52 米的大塔。周围有中国、日本、缅甸、泰国、斯里兰卡等国佛教徒所建寺院。附近有村女善生供奉释迦乳糜遗址和释迦牟尼留影窟遗址。

菩提道场 梵文曰 Bodhimanda，指释迦牟尼成佛的摩揭陀国尼连禅河边菩提树下的“金刚座”。

金刚座 (梵文 Vajra-āsana) 释迦牟尼成道时的坐处，在摩揭陀国佛陀伽耶菩提树下，为一顶部平圆的大石。《俱舍论》等称此座“上穷地际，下据金轮”，极为坚固，为一切菩萨成佛之处。

菩提树 梵文 Bodhidruma 或 Bodhivrkṣa 音意合译，意译“道树”、“觉树”，本名“毕钵罗树”(pippala)，产印度，干黄白，枝叶青翠，经冬不凋。据传释迦牟尼坐此树下成佛，故名，《法苑珠林》称其本名为“阿沛多罗树”，《法显传》称“贝多树”，《观佛三昧经》称“阿输陀树”。

鹿野苑 (Mṛgadāva) 又名仙人论处、仙人住处、仙人鹿园等，传为释迦牟尼成道后最初说法之处。在古

印度波罗奈国，今印度北方邦贝拿勒斯西北约 7 公里处。近代发掘出笈多王朝时所建乔堪祇塔、孔雀王朝所建昙曼克塔及阿育王石柱残柱等遗址。其地现建有博物馆保存佛教文物，馆藏有释加牟尼初转法轮相。

王舍城 (Rājagṛha) 音译为罗阅揭梨醯、罗阅祇、罗阅、羯罗闍娑利呬城等，古印度摩揭陀国都城，在今印度比哈尔邦底赖耶附近，为释迦牟尼说法传教中心之一。分新旧城。旧城为频婆娑罗王都城，四周有勒那山等五峰，佛经称为“灵山”。勒那山南麓有灵鹫山，亦称鹫头、鹫峰、鹫台、鹫山，音译为耆娑崛山、闍栗陀罗矩吒等，山多天然石窟，为释迦牟尼长期居住说法之处。新王舍城为频婆娑罗王之子阿闍世王所建，在灵山五峰之外，规模较小。为释迦牟尼经常居止传教及佛弟子第一次结集经典之地。新旧王舍城之间有竹林精舍，又称迦兰陀竹园，为皈依佛教的迦兰陀长者所献，精舍乃频婆娑罗王所修。释迦牟尼常居此说法。此外，王舍城还有温泉精舍、七叶窟、伽兰陀池、毕钵罗窟、释迦佛舍利塔、提婆达多石室等佛教遗迹。

舍卫城 (Śrāvastī) 亦译室罗伐、罗伐悉底，意译闻者、丰德等。古印度拘萨罗国都城。在今印度北方邦北部拉普底河南岸。释迦牟尼长期居留说法处。城中有释迦常居说经的祇园，园已毁，出土文物大多收藏于勒克瑙博物馆。

竹林精舍 梵文曰 Venuvanavihāra, 全称迦兰陀竹园 (kārandave nuvanavihāra)。据传释迦牟尼在王舍城说法时, 迦兰陀长者献竹园与佛, 摩揭陀国王频婆娑罗在园内修建精舍, 施与释迦。作为居止说法之处。遗址在今印度比哈尔邦底赖雄, 存石刻、佛像等遗迹。

祇园 梵文曰 Jetavanavihāra, 全称“祇树给孤独园”或“胜林给孤独园”, 亦称祇洹精舍。侨萨罗国给孤独长者在舍卫城南购得波斯匿王太子祇陀 (Jeta) 之花园, 修建精舍, 施与释迦牟尼居止说法者, 以两人名字命名。释迦居此说法 25 年, 唐玄奘入印巡礼时已毁。

灵鹫山 梵文名著闍崛山 (Grdhrakūṭa), 亦译娑栗陀罗矩吒, 略称“灵山”、“鹫峰”、“鹫岭”等。因山顶形似鹫而得名, 在古印度摩揭陀国王舍城东北 (今比哈尔邦底赖雅)。相传释迦牟尼居此说法多年。山顶有一古平台遗址, 传为佛说法处, 其侧今建有一白塔。

拘尸那迦 (Kūśinagara) 亦译拘尸那、俱尸那、揭罗等, 意译角城、茅城、古印度末罗国都城。在今印度北方邦哥拉克浦县凯西郊外, 名“摩答孔瓦尔”。为释迦牟尼涅槃处。原有寺院, 4 世纪时已颓圮, 从遗址中发掘的佛涅槃像等文物, 保存在新建的大涅槃堂内, 现新建有佛寺, 其中有汉式双林寺。

那烂陀寺 梵语曰 Nalanda, 意译施无厌, 古印度著名佛教寺院, 遗址在今印度比哈尔邦巴腊贡附近。藏

文资料称初建于阿育王, 玄奘谓创建于帝日王, 后经觉护王、如来王等陆续护建。五至十二世纪, 此寺一直为印度佛教的教学与研究中心。据称中分八院, 有三大图书馆, 其宏大壮丽, 为天竺伽蓝之冠。极盛时印度、中国、朝鲜、日本等地的佛教学者云集, 主客常达万人。十二世纪末, 寺为入侵的回教军所毁。印度独立后, 新建了那烂陀佛教学院。中印两国在那烂陀遗址合建有玄奘纪念堂。

鸡园寺 (Kuṭṭārāma) 亦称鸡摩寺、鸡头米寺等, 音译屈屈吒阿滥摩。古印度名佛寺, 在摩揭陀国华氏城郊, 传为阿育王所建。玄奘西游时即颓毁已久。

吠舍离 梵文曰 Vaiśālī, 亦译毗耶离、鞞舍离、维耶、维耶离、毗舍离等。古印度国名。位于今印度比哈尔邦穆查发浦尔 (Muzaffarpur)。传为释迦佛后百年第二次结集处, 唐玄奘至此时已荒芜岁久。

华氏城 梵文名巴连弗 (pāṭaliputra), 亦译波吒厘子、波吒利弗、波吒罗、波罗利弗多罗等。原为树名。因该城种此树多故, 以树为名。传为佛世摩揭陀国阿闍世王所建, 阿育王迁都至此, 唐名“香花宫城”。位于今印度比哈尔邦首府巴特那。传为第三次佛典结集处。唐玄奘至此时, 已荒芜甚久, 仅存基址。

龙树山遗址 在印度安得拉邦首府海德拉巴东南二百余公里处的克里什纳河谷。传为龙树修行弘法之处。原址因修建水库, 已被淹没, 遗

址仍按原型迁移于水库边沿的高台，水库中央的小岛上建有博物馆，珍藏有不少佛教文物。水库亦以“龙树”命名。

曲女城 梵文名羯若鞠阇(Kanyākubja)。位于今印度北方邦勒克瑙市。曾为戒日王都城，当时寺塔林立，僧侣如云，每五年举行一次无遮大会，唐玄奘曾至此说法。今已不存。

阿马拉瓦蒂 (Amarāvati) 古印度驮那羯磔迦国都城，位于今基斯特纳河南岸，为南印重要的佛教文化中心。城东有传为阿育王建佛舍利大塔。城南有清辩论师遗迹。近代发掘出大量佛经、佛像及塔寺。

阿旃陀石窟 (Ajantā) 在今印度马哈拉斯特拉邦境内文达雅山的悬崖上。开凿于公元前二世纪至公元七世纪。原为僧人居止的佛殿、僧房。现存洞窟三十所，五所为带塔的礼拜窟，其余皆为僧房，窟内石雕佛像、藻井图案、壁画甚多，不仅反映了古印度佛教发展的情况，而且有不少反映古印度世俗生活的内容。19世纪初，欧洲人据玄奘记述而发现。

超戒寺 (Vikramasīlavihāra) 一译超行寺、超岩寺。古印度著名佛教寺院、密教中心。位于东印恒河右岸山坡岩石上，寺早毁，遗址已不可寻。八世纪由波罗王朝达摩波罗王创建，为波罗王朝的主要国家寺院，据载规模宏大，共有一百余座僧院，六处研究院，有六重门，每门安排有守门学者接受各方问难。所藏财宝

文物甚多。寺在十三世纪回教军入侵时被毁。

金刚沙那寺 古印度名佛寺，五世纪时与那烂陀寺，伐腊毗寺、法轮寺等共为印度佛教教育中心。今不存。其位置在今印度比哈尔邦伽耶市。

古印度早期佛教艺术 指从公元前三世纪阿育王时代至公元前后的印度佛教艺术。现存艺术品主要有阿育王石柱柱头雕刻、北印山奇大塔及菩提伽耶大塔、巴尔胡特大塔雕刻等。其特点是用塔、圣树、佛座、法轮、佛足迹、佛发、佛钵、佛衣、三宝标志等形象表示佛，往往以象表佛诞生，马表出家，座表降魔，菩提树表成道，法轮表说法，塔表涅槃。

秣菟罗 梵文名 Mathura，亦译马图拉。古称孔雀城，位于今印度北方邦西南部亚穆拉河右岸。在笈多王朝(320—455)时该地佛像大兴，形成秣菟罗佛教艺术。后经战乱，所存雕像多残破不堪，依稀可辨当年风格。

秣菟罗佛教艺术 以古印度秣菟罗(Mathura)国为代表的佛教雕塑艺术。其特点是在印度传统艺术的基础上，吸收犍陀罗佛教艺术，形成新的风格。所雕佛像薄衣透体，衣纹细密匀称。

犍陀罗佛教艺术 古代北印犍陀罗(Gandhāra)王国(在今巴基斯坦白沙瓦及阿富汗东部)以佛教内容为题材的雕塑艺术。这一地区因马其顿亚历山大的入侵，受希腊文化

影响。佛教艺术亦深受古希腊、罗马艺术影响,形成姿态生动、线条简练、衣纹质感强的特色。后期渐受秣菟罗派影响,融合于印度传统艺术中。今犍陀罗一带仅存部分遗址。

印度玄奘寺 在印度加尔各答市。建于1971年,由华侨悟谦法师等创建,占地12亩,为华侨在印度所建佛寺中规模最大者。

巴米羊石窟 在今阿富汗中部兴都库什山中的巴米羊(Bamiyan,即古译梵衍那国)。大致开凿于三至七世纪,存有多尊石雕佛像,其中心大佛高达53米。1922年才被发现。

佛牙寺 巴利文Daladā Māligāva,斯里兰卡名佛寺。创建于十五世纪。规模宏伟,结构复杂。核心为二层内宫,内供国宝佛牙舍利。

卡伽尔寺 位于斯里兰卡古城波隆纳鲁尼,佛像依岩石雕凿而成,共四尊,二坐一立一卧,卧像为释迦牟尼涅槃像,立像为阿难,高约7米。岩壁上刻有上座部长老拟定的八条戒规。佛像四周有动物、人像等图案。

阿努拉达普拉 僧伽罗文Anurādhapura,斯里兰卡佛教胜地。公元前三世纪至十世纪斯里兰卡国都及佛教中心。历代国王曾在此修建过大量寺塔,现存睹波罗摩塔、摩利遮伐帝塔、利沙伐帝塔、大塔、达吉纳塔、祇多林塔等佛塔及石窟等。城内有传为阿育王之女僧伽蜜多从印度菩提伽耶移植来的大菩提树,为佛教徒礼拜的圣树。睹波罗摩塔建于公元前三世纪,内藏释迦锁骨舍利,高

约17米。祇陀林塔建于摩诃舍那王(276—303年在位)时代,高107米,(现高70米),为世界上最高大的佛塔之一。塔正面雕有佛像、天神及吉祥图案,属联合国所定世界文物保护单位。大塔高约90米,雄伟壮丽。

陆姆特克寺(Lumthek) 位于锡金首都甘托克西南部。原建于1730年左右,后废圯,1961年由西藏噶玛噶举派第十六世大宝法王日必多吉(1924—1981)主持重建,五年落成,依山而建,气势雄伟,设显密二经院、四经堂,藏大量藏文佛典,为锡金最大的佛寺和噶举派总寺,亦为国外藏传佛教的最大寺院,有来自世界各地的学僧在寺中学习噶举教法,成为国外噶举派传播的大本营。

东南亚诸国

蒲甘 缅甸佛教胜地。兴建于一世纪,十一世纪成为蒲甘王朝国和上座部佛教中心。号称“四百万宝塔城”。据1973年统计,共有佛教建筑物2217座。现存著名者有瑞山都塔、藏经楼、瑞喜宫塔、摩耶塔、那隆寺、摩诃波蒂塔等。瑞山都塔藏有佛发等。瑞喜宫塔相传藏有佛牙及佛的锁骨、额骨舍利。摩诃波蒂塔为缅甸唯一的仿古印度佛塔式样的建筑。他水瑜塔高达60余米,五层,壁上镌有巴利文经颂。略悉拉塔供有金佛像,塔前四根方柱上刻有骠、缅、孟、巴利等文字的颂辞。还有气魄宏

大的釐路弥路寺等。

阿难寺 位于缅甸蒲甘。由蒲甘王朝江喜陀王于1090年创建。主殿方形，殿内立柱，四壁佛龕各供一尊9米高的立佛，寺壁刻有佛本生故事浮雕数百幅，石柱上刻有佛成道故事数十幅，刻工谨严。寺西部有江喜陀王、阿难陀的等身塑像，跪于巨佛之前。寺内还有著名的阿难寺塔，塔身呈正方形，全塔高达50米，塔顶上的金伞熠熠发光，为蒲甘名塔之一。

吉丹兰佛塔 位于缅甸南部毛淡棉城北的山峰上。始建于875年。据传当年毛淡棉的傣族与孟族军队隔萨尔温江对峙，双方约定以比赛建塔代替战争，谁先建成则取胜。孟族军队搭了一竹架佛塔，涂以泥灰，顷刻即成；傣族军队搬石运砖，至天明尚未完工，见对岸孟族军塔已建成，认为对方有佛佑助，乃自认失败，撤军而还。后历代不断加固此塔，至今已高达46米，塔底周长115米。塔内藏有佛发一根，塔的走廊和天花板上饰有各种吉祥图案与佛像。

仰光大金塔 名瑞德光塔，在缅甸仰光茵雅湖附近。十一世纪由阿奴律陀国王兴建。十六世纪莽应龙国王用钻石珠宝装饰塔顶。据传内藏八根佛发。塔高97.8米，贴满金箔，塔顶用黄金铸成，装饰有六千多颗钻石、宝石，四周悬挂一千多金铃和四百多银铃。四周环绕六十四座小塔和四座中塔。塔西北角有被作为吉祥象征的古钟。

吉谛瑜佛塔 亦译“吉铁密佛

塔”。在缅甸仰光以东宋割一带。位于海拔千米以上的龙顶山巅，塔基建在一块圆形岩石上，岩石外表镶有金箔。塔内藏有两根佛发。从远处眺望，岩石犹如人首，塔如其帽，传说是一位隐士的容貌，隐士生前得佛发，临终时祈祷佛，愿死后顶戴佛塔以保护佛发，果得遂愿。每年缅甸12月初至1月底，佛教徒聚会于此地，举行庆祝活动。

世界和平塔 在缅甸仰光市东郊。1954年专为“第六次结集”而建。主体建筑名吉祥山，山下有石窟名大圣窟，可容万人。窟有六门六柱，象征第六次结集。塔在吉祥山左，有六门，门内有六佛像。吉祥山左上角有戒坛，右有巴利佛学院，右下角为缅甸联邦佛教会会址。山上有佛殿、经房、禅窟。整个建筑以塔名。为缅甸全国佛教节日庆典的总道场。

曼德勒山 位于缅甸曼德勒城东北，亦称“罗刹女山”，为佛教名山。传说释迦牟尼曾驻此山说法，后人建有塔、亭、寺以示纪念，其中多数为十九世纪中叶敏东王迁都曼德勒后所建。山高236米，有长廊通往山顶，共1729级台阶。香客上山须赤脚。山上有佛寺八座，其中一座呈正方形，中央耸立一塔，塔内供释迦佛立像，一手持念珠，一手指山下的曼德勒城。山下左前方有著名的缅甸石经院。

白色石经塔林 亦称“石经院”。在缅甸曼德勒市曼德勒山下，占地一百多公顷，内有七百多块刻有巴利文佛经的石碑，每块石碑都置于

一座白塔内,碑文至今光洁如新。据传 1871 年缅甸敏东王迁都曼德勒后,举行了一次为期五个月的佛典结集会,会后,由一百余名石匠费时九年,将所结集佛典刻在石碑上。故塔林亦称“鸠婆陶佛塔”,意为缅王之功德林。

明宫宝塔 位于缅甸曼德勒市北郊。建于 1800 年左右。由孟云王亲自督工,拟建成高 150 米的佛塔,并在塔底藏一千五百尊金佛像、二千五百余尊银佛像及高 28 米的巨狮像等。后因劳民伤财,引起民愤,国人传言:“宝塔成,国变灰”。孟云王乃迫而停工。今仅存遗址及一口高约 4 米、重达 80 吨的大钟。

摩诃牟尼塔 亦称“菩提支”,意为大佛塔。位于缅甸曼德勒城。初建于 1884 年。塔内供 3.7 米高的摩诃牟尼佛金像(坐式)一尊。塔顶呈金色平顶状,塔壁挂有无数根信徒捐献的长发。塔前有长廊、狮子铜像、铜人像、铜象等。诸铜像是缅王孟云(1782—1819)征服阿拉干后所获战利品。

光牟尼佛塔 亦称“罗阁摩尼苏罗佛塔”,位于缅甸实皆省首府实皆市。以形如乳房,故亦称“乳塔”。相传仿斯里兰卡罗牙马尼沙罗塔而造。塔内供有金佛及石佛钵、释迦佛舍利等,塔外有高约 2 米、顶呈杯状的石柱 802 根,该塔为缅甸佛教徒朝拜的圣地之一。

吴哥通 亦称“吴哥城”、“大吴哥”,在柬埔寨暹粒省东部。为始建于九世纪的古都,城墙全用石砌,城

内有庙宇、佛塔、皇宫等,最主要建筑物为城中心的佛寺“巴扬庙”。寺门由相连的十六座佛塔组成,中央主塔高 45 米,涂金,呈圆形,塔内原有高 4 米的佛像。每座塔的外壁皆有佛像,形态各异。其主要建筑约完成于 1201 年前后。1434 年吴哥王朝迁朝金边后,此城荒废,1860 年才被发现。

吴哥寺 亦称“吴哥窟”、“小吴哥”。位于柬埔寨暹粒市吴哥城南郊。建于 1112 年至 1201 年。全寺由十余座主建筑及数十组辅助建筑组成,总面积达四万余平方米。寺外围有护寺沟。主体建筑为五座尖塔,中央一座高达 65 米。台基、回廊、台阶、塔身、塔尖等,皆饰有浮雕,全部建筑皆用石块砌成。周围散布各种佛塔、佛寺,错落有致,峥嵘嵯峨,与参天古木相辉映,至为壮观。其佛教建筑与中国长城、埃及金字塔、印尼婆罗浮屠并称东方四大古迹。十五世纪中叶,该寺及附近的古迹遭外敌洗劫,几至湮灭。直到十九世纪中叶才得到发掘恢复。该寺的五座莲花圣塔,被作为柬埔寨国旗图案。

乌那隆寺 位于柬埔寨金边市。始建于 1441 年。柬语乌那隆,意为“圣眉”,据传寺内佛塔下埋有圣人的眉毛,故名。为金边六大佛寺中最为宏伟壮丽的一座,寺内有六座佛塔,其中大佛塔内藏有释迦牟尼佛骨灰,被视为圣塔。佛塔周围还有许多达官贵人的骨灰塔。近代法国殖民主义者侵占柬埔寨期间,高棉文化几乎覆亡,只有该寺高僧长期讲

授高棉文化，民族传统赖以保存。

塔銓 在老挝万象市北5公里处。约建于十四世纪。中心佛塔建于一正方形平台上，周围有几十座小佛塔。造型精致，装饰有佛故事雕塑。每年十一月中旬，佛教徒于此举行隆重盛会，称“塔銓庙会”。

瓦翁第寺 位于老挝万象市。大殿供铜铸大佛像一尊，高约10米，人称“翁第佛”，意为千千万万斤重的佛，寺因此而得名。原为皇家庙宇，经常在此举行皇家祈祷仪式。

瓦维赛寺 在老挝万象市。副僧王居于此寺，与居于琅勃拉邦的僧王共同负责老挝佛教事务，故该寺为老挝佛教中心之一。寺宇雄伟壮观，雕塑佛像颇多，工艺精美，装饰华丽。

瓦帕娇寺 在老挝万象市。始建于十四世纪。寺内供有从印度迎请的琉璃佛像，老挝语谓之“帕娇”，故名。寺宇巍峨，十分壮观，昔琉璃佛像已不存。老挝独立后，改此寺为皇家博物馆，陈列老挝历代文物，为游万象者必到之地。

瓦细刹吉寺 在老挝万象市，原为僧王住所。正殿四壁及回廊上凿有无数荷花瓣状的佛龛，内供铜佛像，千姿百态。寺内树木葱郁，宁静肃穆。今铜佛像已大多亡失。

佛统 泰国佛教名城，意为“原始城”，位于曼谷西约50公里处。已有三千余年历史，传说古印度阿育王曾派长老赴此地弘法，当时名“金地国”，为佛教最先传入泰国之处。市内受古印度笈多王朝（317—607）

艺术风格影响的佛教建筑，如帕巴通佛塔等。市内最大的佛塔帕吞金塔位于市中心，传说有二千余年历史，为泰国最古老的佛塔。市内还有铜像、石像、宫殿等，为泰国著名的文化城市和米粮之仓。唐代玄奘、义净曾到过此地，当时名“堕罗钵底国”。

曼谷金佛寺 位于泰国曼谷市火车总站附近。寺内大殿供奉的纯金佛坐像，高2米，重8.5吨，故名。据传此像铸于速古台王朝（1238—1419）时。泰缅战争中，为防被敌军抢走，泰国百姓将像抹上泥灰，埋入地下，三百多年后出土，成为举世瞩目的国宝，乃从旧庙中运至首都，建寺供奉。此金佛为泰国三大国宝之一。

本差玛布皮特寺 亦称“大理石寺”。在泰国曼谷。建于大城王朝时期（1350—1767），始名“林寺”。十九世纪拉玛二世重修时在寺前建五座佛塔，改今名，意为“五王子寺”。寺内设有藏经阁、佛学院，长廊里供奉着五十尊泰国不同时期的佛像。该寺建筑材料主要为大利云石，故亦称“云石寺”。

阇兜般寺 亦称福寺，泰国曼谷名寺。建于大城王朝时期。历经修缮扩建，内设画廊、画馆、藏经阁，珍藏有大量雕刻绘画作品。

曼谷卧佛寺 亦称“越菩寺”。位于泰国曼谷市大王宫南。始建于大城王朝时期（1350—1767），十八世纪末重修。寺内所供铁铸卧佛，身长45米，高15米，外包金皮，镶有宝

石。与曼谷金佛寺金佛、玉佛寺之玉佛，并称泰国三大国宝。寺内还有71座佛塔，颜色白、青、黄、蓝各异，高者达40余米，故有“万佛寺”之称。寺门前有石狮子多尊。

曼谷金山寺 位于泰国曼谷市金山上，故名。建于曼谷王朝拉玛一世（1769—1809）时。大殿供大坐佛一尊。寺内有高60余米的佛塔一座，内藏释迦佛舍利，为佛教徒朝礼的圣地。寺所在金山，为曼谷平原的最高处，登临山顶，曼谷风光尽收眼底，故为著名的旅游胜地。

曼谷玉佛寺 位于泰国曼谷市大王宫东北角，属大王宫的一部分，占该宫面积的四分之一。始建于1784年，为泰国皇室的佛事活动场所。寺内玉佛殿供有碧玉玉佛，殿壁绘佛本生故事、佛传故事等。此玉佛据传为佛的化身，原藏于石膏佛像中，发现后被视为国宝。国王特为玉佛制金缕衣三套，供玉佛于三季穿着，并亲为更换。寺内还有供奉泰国历代国王像的先王殿，及佛骨殿、藏经阁、钟楼、佛塔等。寺中约一公里长的长廊，绘有以印度史诗《罗摩衍那》为题材的壁画。泰国每逢国王宣誓就职、政府总理宣誓就职等大典，都要到玉佛寺礼佛。寺内的壁画等，被誉为泰国佛教艺术大全。

玛哈达寺 位于泰国南部的洛坤市。传为757年所建。在佛迹亭、洛坤金塔、佛廊、白塔、神马殿、佛骨塔等建筑。佛迹亭供奉传为印有释迦牟尼足迹的大理石。洛坤金塔系仿斯里兰卡佛塔而建，高达76米，塔

尖上所镶黄金逾800公斤，金光夺目。佛廊有200尊佛雕像，神态各异。神马殿供释迦佛骑马游历的塑像及护法天神像。白塔藏有泰国王族的骨灰，其旁的古菩提树，相传从印度佛教圣地拘尸那迦移来，枝繁叶茂，上挂古铜钟一口，游客到此，击钟礼佛，成为习俗。寺旁为泰国博物馆分馆，藏有众金银佛像及各种法器、古碑等。寺内还设有泰国图书馆分馆。此寺已成为洛坤市的文化中心。

拍农节诗佛寺 位于泰国信武里府直辖县节诗区。始建年代不详，拉玛五世（1853—1910）重修。寺内卧佛堂供有泰国最大的卧佛，身长约46米。卧佛堂北的廊庑内，供大佛像十一尊。

三宝公佛寺 在泰国中部的旧都大城，约建于十二世纪。寺内供有高19米的坐禅佛像一尊，泰人称“銮宝多”，意为非常大的佛，后来音讹为“三宝公”，与华侨崇奉之三宝太监郑和音相谐，故名。每年十月中旬，信徒集于此寺礼佛，法会规模宏大。

郑王寺 位于泰国湄南河右岸的吞武里。亦称“黎明寺”，为泰国皇家寺庙之一。寺内主要供奉玉佛与郑王塑像，为佛寺与祭祖庙宇合一的建筑。有高约40米的宝塔，呈金字塔形，金光晃耀，登临塔顶，可鸟瞰吞武里市和湄南河风光。宝塔四周有四座陪塔，塔内有菩萨像，塔壁上雕刻佛本生故事图画。

读拍依佛塔 位于泰国那空拍农府读拍农县读拍依区。传说释迦佛灭度后，迦叶尊者送佛舍利至此地，

当地五位国王共建佛塔奉安，四王分建塔基，另一王建塔身，随迦叶而来的五百罗汉又予增修。塔现高57.5米，三层，塔顶宝盖用纯金约7公斤制成。塔后建有莲花池、牌楼等。

抱木山 泰国佛教名山。位于沙拉武里府抱木县素旺那拍山区。山上有佛迹寺、佛足塔、雷音寺、拍昭嵩探庙、大圣佛堂、观音堂、西天禅院、弥勒洞、南天门、明月池等佛教建筑。以佛迹寺之佛足塔最为有名。传说佛教徒拍昭嵩探在此发现释迦佛的足迹，遂在此建塔，佛迹足石贮于塔内。为表彰拍昭嵩探的功绩，特建庙纪念。山上还有许多神态各异的菩萨、罗汉、护法神雕像，不少寺宇是华侨所捐修。每年来山朝礼佛迹者多达十余万人。

巴真菩提树 在泰国巴真诗马哈菩县鹤毕区万考村，传说此树从印度佛教圣地伽耶城移来，已有1100余年的历史。树高约6米，十人始能合抱，枝叶繁茂。树的附近建有佛寺，佛教徒常聚集树下诵经礼佛，每逢佛教节日，树侧广场热闹非凡。该树被巴真府的巴真武里用作城徽的标志。

婆罗浮屠 佛教名塔。在印度尼西亚爪哇岛中部马吉冷婆罗浮屠村。依默拉皮火山山麓而建，意为“千佛坛”、“山丘上的佛塔”。约建于九世纪夏连特拉王朝时期。传说由几十万农奴历时十五年，用200万块每块重一吨的岩石砌成。现存塔全高42米，九层，每层皆筑有佛塔，最

上一层大塔呈钟形，为佛陀坐禅处，高7米，传说其中藏有佛骨。塔内有两个石室，一尊未完成的佛像端坐其中。整个塔为一巨大曼荼罗。廓道石壁上有三千幅佛本生故事等浮雕和雕像，台基上有432座佛龛；大塔内有72座小塔，总共有佛像505尊。十五世纪时，因伊斯兰教传入印尼，该塔冷落，后又被火山灰及丛林湮没，直到十九世纪才被发掘。现印尼政府拨款修筑，在塔周遍植林木，将佛塔区辟为面积达85公顷的国家公园。该塔与柬埔寨吴哥窟、缅甸仰光大金塔并称东南亚佛教三大古迹，又加中国长城、印度泰姬陵、埃及金字塔，并称东方六大古迹。

李国师寺 位于越南河内市还剑湖畔。1136年，明空禅师因治愈李朝皇帝神宗之病，被封为国师，赐予寓所，后国师于宅旁建报天塔。后人改建为李国师寺以示纪念。寺内供有李国师及李神宗等像，雕刻精美，建筑典雅古朴，为研究李朝文化的实物。

玉壶寺 位于越南河内市。始建于1218年，1935年重修。山门为两层卷檐钟楼，门上有汉字对联数幅。寺前有酒壶形土冈，冈畔有一池清水，寺因此得名。

一柱寺 又称“独柱寺”、“独柱塔”、“延友寺”。位于越南河内市巴亭广场西南。1409年由李朝皇帝李太宗创建。整个寺庙建于一根竖于灵沼方池中的圆形石柱上，庙内供一尊八臂观音像。庙全为木结构，方形，每边长3米，宽深各三间，中国

式庀殿屋顶。石柱四周有八根木支架。现存寺宇为1955年重建。

金莲寺 位于越南河内市西湖东畔。原为李神宗(1128—1138年在位)之女慈花公主宅邸,1639年改建为寺,名大悲寺。前殿、中殿门朝西,后殿门朝东。佛像雕制精细,匾额书法遒劲,四周林木环绕,碧波如镜,环境优美。列为越南政府重点文物保护单位。

灵姥寺 又称“天姥寺”。位于越南顺化市。1601年由阮潢王子创建,1815年重修。寺内有一从内部发出回音的巨钟,为越南国宝。寺前有1844年所建七层八角形楼阁塔,名“福缘塔”,各层皆供佛像。塔畔有荷花潭。

佛迹寺 位于越南河北省先山县佛迹乡烂柯山。创建于十一世纪,初名重光寺。后遭焚毁,1690年前后重建时,发现遗迹中石佛一尊,故名。今寺已不存,遗址有石雕阿弥陀佛坐像、护法神像,及石雕莲花、龙、狮等,雕工精细,为李朝(1009—1225)时代佛教文化遗产中的佳作。

笔塔寺 位于越南河北省顺城县亭祖乡笔塔村。始建于十二世纪,十七世纪重修。有山门、钟楼、大雄宝殿、九品莲花殿等殿堂。大雄宝殿供千手千眼观音像及苦行僧像等。寺东有报严塔,高13米多,五层八角,塔尖呈毛笔状,俗称“笔塔”,寺以塔名。塔身微斜,有“越南比萨斜塔”之称。

西方寺 位于越南河山平省石室县西方村,故名。约建于十六世纪。

寺在半山腰中,绿树掩映,隐而不彰。前中后三殿为重檐歇山庀殿式,殿内雕梁画栋,细巧华丽,共有76尊木雕佛像,神态各异,栩栩如生。中殿之十六罗汉、雪山佛像,尤为动人。为阮朝(1771—1802)文化的杰作。

槟城极乐寺 在马来西亚槟城亚逸依淡升旗山脚,1898—1920年由福州鼓山僧妙莲、得如创建。殿阁依山修筑,寺内有中缅泰合一式样的七层万佛塔。为东南亚地区中国大乘名寺之一。

泰禅寺 位于马来西亚槟城巴玛巷。十九世纪末叶,由泰国侨民创建,故称泰禅寺。寺内有身长33米的白玉石雕卧佛像,故亦称卧佛寺。卧佛旁有十八罗汉、鸟兽等塑像,佛殿四壁有浮雕佛本生故事等。

金宝古庙 位于马来西亚霹靂州金宝市吉宝山麓。寺内供释迦牟尼、观音菩萨像,寺前有石狮、石栏杆等。由华侨所创建,具有佛寺与儒家庙堂相结合的特点。

马来西亚卧佛寺 位于马来西亚吉兰丹州道北市郊。原名“菩提威寒庙”。1976年,华裔高僧昙华倡建卧佛,1983年造成,长41.2米,高10.7米,中空,内壁饰以金银,游客可以从台阶底下进入卧佛体内,观赏内壁饰物及陈列的佛教雕塑、文物等。卧佛殿前有一对石雕白色麒麟。寺内还有白色舍利塔。

霹雳洞 位于马来西亚西部怡保市郊,为一石灰岩溶洞,高、宽各30余米,深70余米,有十余个小洞相

连。洞内有由中国居士发起建造的佛、菩萨、罗汉、护法神像，其中释迦坐像高达42米。洞内还有佛教壁画多幅，有些出自张大千手笔。

新加坡龙山寺 位于新加坡市内。创建于近代，仿中国净土宗寺院而建。大殿内供有十八手观音像，院内石栏杆上的莲花浮雕图案刻工精致。

双林禅寺 位于新加坡金吉路。建于1908年，为新加坡最大的佛寺。寺内有天王殿、大雄宝殿、禅房、钟楼、佛塔等建筑，还有庭园式建筑，以供游览。布局结构皆为中国江南禅寺风格。

贝尔大教堂 位于菲律宾碧瑶市郊，为一座集佛教、道教、天主教等寺堂建筑于一体的大教堂。其内的中国佛寺，有大雄宝殿、佛塔、莲花放生池、牌楼等。又称“钟庙”。

欧美诸国

旧金山禅寺 位于美国旧金山市十五街。1970年由赴美华僧宣化法师创立。弘扬佛法与中华文化，不少美国信徒入寺参加讲习班，学习中文。为美国重要的汉传佛教道场。

洛杉矶金轮寺 位于美国洛杉矶市中心。1976年由华僧宣化法师所创建。中式三拱山门，庄严雄伟。主体建筑为一幢三层楼，一楼供释迦佛玉像；二楼供阿弥陀佛，有可容千余人礼佛的讲堂；三楼为寮房。为加

州西南部规模最大的佛寺。

万佛城 位于美国北加州旧金山市北郊。1977年由华僧宣化法师创建。四面环山，中为盆地，面积约为八百余英亩。古木参天，果树成行，环境幽雅。有三拱山门、如来寺、万佛殿、大慈悲院、大喜舍院、马鸣精舍、龙树精舍、麒麟精舍、师子精舍等建筑，可容千余人住宿，设有法界佛教大学。万佛殿内所供千手千眼观音立像，雕工精细，仪态生动，尤为著名。

纽约大乘寺 位于美国纽约市南凯罗镇郊区。1970年，由应行久、金玉堂夫妇发心创建。属美东佛教总会。是一座中国式的佛寺。寺周绿林环抱，风景秀丽，大殿东南侧有七层玉佛塔，每层供有一尊来自缅甸的玉佛。

庄严寺 在美国纽约曼哈顿北50英里的普特南郡。占地1400余亩，青山绿水，风景甚佳。原为美籍科学家沈家桢博士的林园，捐献予华僧主持的美国佛教会。1979年起建寺，已建成千莲台、观音殿、斋堂、寮房等，还准备建大雄宝殿、禅堂、藏经楼、居士林，拟建为美洲第一丛林。目前由显明法师任住持。

菩提达摩中心 位于美国西雅图。1975年创建。为一参禅打坐之佛教道场。现拟建为普贤菩萨道场。

洛杉矶西来寺 位于美国洛杉矶市东南的哈仙达山岗，1988年由台湾星云法师创建，为台湾佛光山寺的别院。建筑面积六千多平方米，具有浓厚的中国佛寺特色。大雄宝殿

可容 800 多人做佛事。有对外开放的图书馆、宽敞的国际会议厅,多用途的会场、办公室、教室,附近有别墅式的商品住宅区“佛光新村”。为西方世界规模最大的中国佛教寺院。计划办成国际性的弘法道场,除传扬佛法外,还传授中国功夫、中文、烹饪、插花、舞蹈等。

温哥华金佛寺 位于加拿大温哥华。近代由赴加华僧所创建,为加拿大弘扬佛教的中心。内设僧伽、居士训练班。

伦敦佛教精舍 (London Buddhist Vihara) 在英国伦敦市,1984 年由斯里兰卡佛教徒创建。为欧洲第一座上座部佛寺。伦敦佛教会会址

即设于该寺内。

迦举·桑耶寺 (Kagyu Samye Ling) 位于英国南苏格兰的一个山地,创建于 1976 年,为一完全模仿西藏寺院建筑样式的西藏佛教中心。旨在为人们提供修学佛法及静坐的良好条件。

阿玛拉瓦蒂(Amaravati)森林寺院 位于英国西萨塞克斯 (West Sussex) 的汉默森林 (Hammer Wood) 中。1984 年由曾在泰国森林寺院中生活过十年的美国僧人苏曼陀 (Sumedho) 创建。阿玛拉瓦蒂意为永生的国土。是一座培训上座部僧尼的道场,目前住有僧尼 60 多名。

后 记

本辞典在编写过程中,参考了《佛学大辞典》、《中国佛教》、《宗教辞典》、《佛光大辞典》、《宗教名胜辞典》等,恕不一一注明。由于编者学识有限,手头资料不多,编写时间仓促,错谬疏漏,在所难免,恳祈方家指正。

承蒙中国佛教文化研究所所长吴立民先生的关照,将此书列入该所编印的“佛教文化丛书”,吴所长并审阅了词目和手稿,提出了补充意见,提供了部分资料。法音杂志社主编净慧法师为此书书名提出修订意见。成都出版社社长谭继和先生和青年作家编辑部的汪寒洁等同志促成了本辞典的编写。倪维国、史平、李家振等同志给予了协助,学友吴受琚曾帮助查对了部分资料。刘成华同志编写了索引。卢浔同志在本书编排索引工作中给予了大力帮助。郑茜、刘琢玉、张枚同志帮助终校。特此说明,并致谢忱!

陈 兵

1992年8月于四川大学

词目索引

说 明

- 1、附见、内含的词语,在其后括弧内注明所在的词目。如苦谛(四谛),意味“苦谛”一词及其解释在“四谛”词目内。
- 2、词目、词语按简化汉字笔画顺序排列。
- 3、笔画相同词目、词语,按起笔一、丨、丿、丶、㇀的顺序排列。

一画

一来(四向四果) 209
 一味 101
 一时 363
 一行 515
 一念 59
 一乘 22
 一守 544
 一遍 543
 一柱寺 685
 一拈手 289
 一切智(三智) 224
 一回忌 321
 一味蕴 79
 一向宗(净土真宗) 455
 一合相 110
 一佛土(三千大千世界) 88
 一佛乘(一乘) 22
 一箭道 289
 一说部(大众部) 430
 一阐提 289
 一瓣香 309
 一本十支 371
 一花五叶(禅宗) 438
 一相三昧 174
 一真法界 109
 一指头禅 282
 一梦漫言 405
 一切智智 225
 一切种智(三智) 224
 一水四见 264
 一代三段 28
 一代时教 20
 一向一揆 427
 一行三昧 174
 一念三千 117

一念不生 114
 一念相应 221
 一息半步 308
 一心三观 168
 一心三智 117
 一心不乱 183
 一实相印 107
 一百零八塔 666
 一切经音义 412
 一位一切位 218
 一修一切修 142
 一白三羯磨(白四羯磨) 305
 一字金轮咒 192
 一中多多中一 120
 一生补处菩萨 217
 一字金轮佛顶 242
 一元多重世界观 395
 一切种妙足三昧 166
 一体速疾力三昧 235
 一切众生悉有佛性 112
 一眼之龟值浮木孔(盲龟值浮孔)
 259
 一即一切一切即一 120
 一个科学者研究佛经的报告
 392
 乙亥讲演录 386

二画

二柱 308
 二假 98
 二乘 21
 二衣 327
 二空 96
 二谛 93
 二障 40
 二十天 254
 二十喻 267

二种鬼	85	十二宫	207
二祖寺	621	十三难(遮难)	303
二祖庵	634	十不净	159
二十二根(根)	65	十来偈	83
二十五有	78	十地采	465
二十四缘	32	十恶业	75
二十八天	80	十小咒	193
二十亿耳	480	十回向	213
二甘露门	156	十圆满	91
二转依果	222	十八界	47
二入四行	173	十八物	326
二种生死	41	十八空	97
二种真实	91	十八道	187
二道二门	25	十供物	330
二边俱死	268	十种仙	87
二双四重	25	十种鬼	85
二十五菩萨	247	十重障	214
二藏三法轮	23	十六心	209
二时临斋仪	307	十六遮(遮难)	303
丁福保	563	十六观	183
十戒	146	十玄门	121
十事	418	十法行	139
十想	158	十诵律	364
十因	72	十善业	145
十喻	99	十遍处	158
十行	213	十如是	92
十住	213	十随念	159
十信	213	十随眠(十使)	38
十使	38	十二有支(十二因缘)	42
十身(佛身)	227	十二梦王	259
十方	64	十二时兽	171
十方	417	十二因缘	42
十力	223	十二合掌	190
十缠(缠)	39	十二种息	173
十二天	254	十二门禅	156
十二处	47	十二部经	335

- | | | | |
|------------------|----------|-----------------|-----|
| 十二缘起(十二因缘) | 42 | 十一面神咒经心 | 359 |
| 十无尽句 | 134 | 十二因缘四种观 | 43 |
| 十王华报(华报) | 74 | 十诵律比丘要用 | 364 |
| 十地经论 | 372 | 七大 | 48 |
| 十恶果报 | 75 | 七趣 | 77 |
| 十大愿王(普贤行愿) | 133 | 七曜 | 207 |
| 十不二门 | 119, 376 | 七众 | 4 |
| 十四无记 | 286 | 七佛 | 239 |
| 十因六果 | 73 | 七空 | 97 |
| 十八空论 | 370 | 七宝 | 331 |
| 十牛图颂 | 381 | 七支坐 | 189 |
| 十种真实 | 92 | 七真如 | 108 |
| 十种眷属(八触) | 162 | 七塔寺 | 617 |
| 十念往生 | 182 | 七转识 | 53 |
| 十六罗汉 | 253 | 七贤位(七方便) | 209 |
| 十六外论 | 285 | 七辈妇 | 136 |
| 十六资具 | 327 | 七僧伽(七众) | 4 |
| 十方丛林(丛林) | 582 | 七条衣(三衣六物) | 326 |
| 十波罗蜜 | 142 | 七方便 | 209 |
| 十善业果 | 74 | 七觉支 | 140 |
| 十斋日佛 | 322 | 七子喻 | 263 |
| 十缘生偈 | 99 | 七不可避 | 72 |
| 十殿阎王 | 258 | 七贤七圣 | 209 |
| 十一面观音 | 244 | 七堂伽蓝 | 582 |
| 十二恶律仪 | 145 | 七种清净 | 168 |
| 十二类众生 | 79 | 七地沉空难 | 216 |
| 十三种金法 | 203 | 七系付法传 | 399 |
| 十四根本堕 | 149 | 七俱胝佛母(准提) | 244 |
| 十八不共法 | 224 | 八苦 | 36 |
| 十六大菩萨 | 248 | 八轮(轮) | 67 |
| 十六小地狱(地狱) | 86 | 八风 | 151 |
| 十方住持院 | 582 | 八念 | 158 |
| 十善业道经 | 357 | 八秽 | 148 |
| 十九三昧耶句 | 149 | 八触 | 161 |
| 十住毗婆沙论 | 369 | 八识 | 51 |
| 十六明点修法 | 203 | 八迷 | 100 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 八难 | 91 | 八寒地狱(地狱) | 86 |
| 八缠(缠) | 39 | 八部鬼众 | 84 |
| 八正道 | 141 | 八尊师法(八敬法) | 301 |
| 八不净(八秽) | 148 | 八不可越法(八敬法) | 301 |
| 八不中道 | 100 | 八千颂般若(小品般若经) | 349 |
| 八牙王(双身毗沙门) | 255 | 八识规矩颂 | 378 |
| 八有暇(八难) | 91 | 八大金刚童子 | 251 |
| 八敬法 | 301 | 八卦山大佛寺 | 670 |
| 八中州 | 89 | 人 | 82 |
| 八思巴 | 543 | 人见 | 106 |
| 八背舍 | 157 | 人仙 | 292 |
| 八胜处 | 157 | 人乘(五乘) | 22 |
| 八邦寺 | 648 | 人非人 | 85 |
| 八方天 | 254 | 人四依 | 299 |
| 八圣言 | 145 | 人师子 | 259 |
| 八十八佛 | 241 | 人命在呼吸间 | 264 |
| 八十九心 | 55 | 人我见(人见) | 106 |
| 八十性妄 | 64 | 人天眼目 | 380 |
| 八十种好 | 228 | 人身难得 | 90 |
| 八吉祥物 | 330 | 人法二空(二空) | 96 |
| 八吉祥徽 | 330 | 人施設论 | 366 |
| 八吉祥经 | 358 | 入峰(修验道) | 456 |
| 八功德水 | 288 | 入中论 | 372 |
| 八相成道 | 230 | 入大乘论 | 373 |
| 八指头陀(敬安) | 559 | 入堂五法 | 301 |
| 八大人觉 | 138 | 入众五法 | 301 |
| 八大教导 | 202 | 入俗舍五法 | 311 |
| 八大菩萨 | 243 | 入我我入 | 197 |
| 八大明王 | 249 | 入重玄门 | 218 |
| 八大龙王 | 257 | 入菩萨行论 | 374 |
| 八大手印 | 385 | 入住出三心 | 214 |
| 八大自在 | 231 | 入唐求法巡礼记 | 402 |
| 八大悉地 | 234 | 九有 | 78 |
| 八大地狱(地狱) | 86 | 九相 | 158 |
| 八关斋戒 | 146 | 九横 | 83 |
| 八粗堕落 | 150 | 九曜 | 207 |

- | | | | |
|------------------|-----|---------------|-----|
| 九识 | 51 | 了观 | 555 |
| 九漏(漏) | 40 | 了义炬 | 386 |
| 九无学(九种罗汉) | 211 | 了观禅派 | 460 |
| 九顶塔 | 629 | 了本生死经 | 346 |
| 九分教 | 335 | 了义不了义 | 21 |
| 九句因 | 130 | 刀兵灾(三灾) | 90 |
| 九住心 | 160 | 刀刃之蜜 | 266 |
| 九华山 | 620 | 乃琼 | 316 |
| 九种鬼 | 85 | 卐 | 19 |
| 九心轮 | 54 | 卐字藏 | 339 |
| 九字法 | 207 | 卐字续藏 | 340 |
| 九部经(九分教) | 335 | | |
| 九子寺 | 621 | | |
| 九陇山(丹景山) | 646 | | |
| 九节佛风 | 198 | | |
| 九品往生 | 218 | | |
| 九品润生 | 210 | | |
| 九种食 | 80 | | |
| 九类众生 | 79 | | |
| 九出浊气(九节佛风) | 199 | | |
| 九种大禅 | 163 | | |
| 九种罗汉 | 211 | | |
| 九种光明 | 115 | | |
| 九次第定 | 159 | | |
| 九字名号(南无不可思议光如来) | | | |
| | 237 | | |
| 九品往生社 | 465 | | |
| 九十六种外道 | 285 | | |
| 九峰山崇福寺 | 628 | | |
| 九华山天台寺 | 620 | | |
| 九华山甘露寺 | 620 | | |
| 九华山佛学院 | 473 | | |
| 九龙山摩崖造像 | 630 | | |
| 九仙山灵鹫岩寺 | 626 | | |
| 九品往生阿弥陀三摩地集陀罗 | | | |
| 尼经 | 359 | | |

三画

- | | |
|--------------|-----|
| 三士 | 135 |
| 三世 | 63 |
| 三车 | 261 |
| 三有 | 77 |
| 三毒 | 38 |
| 三苦 | 36 |
| 三惑 | 38 |
| 三慧 | 151 |
| 三藏 | 334 |
| 三止 | 156 |
| 三界 | 76 |
| 三时 | 20 |
| 三明 | 231 |
| 三身(佛身) | 227 |
| 三科 | 46 |
| 三假 | 98 |
| 三德 | 223 |
| 三智 | 224 |
| 三乘 | 21 |
| 三途(三涂) | 87 |
| 三空 | 97 |
| 三宝 | 3 |
| 三灾 | 90 |
| 三学 | 139 |

- | | | | |
|----------------|-----|------------------|-----|
| 三论 | 369 | 三仙洞 | 668 |
| 三福 | 138 | 三自性 | 94 |
| 三涂 | 87 | 三皈依 | 299 |
| 三道 | 132 | 三种生 | 178 |
| 三纲 | 313 | 三种禅 | 163 |
| 三障 | 40 | 三种境 | 103 |
| 三三昧 | 162 | 三种果 | 73 |
| 三士道 | 27 | 三等人 | 135 |
| 三无性 | 99 | 三门殿(山门) | 582 |
| 三天竺 | 614 | 三法印 | 104 |
| 三天使(天使) | 82 | 三论宗 | 436 |
| 三素尔 | 530 | 三觉寺 | 643 |
| 三摄提(三假) | 98 | 三补吒 | 190 |
| 三藏塔 | 609 | 三祖寺 | 621 |
| 三恶道(六趣) | 77 | 三类色 | 49 |
| 三不动 | 204 | 三福业 | 70 |
| 三不足 | 155 | 三摩地 | 153 |
| 三达智 | 232 | 三阶教 | 442 |
| 三平寺 | 625 | 三随观(三三昧) | 162 |
| 三平等 | 197 | 三迦叶 | 480 |
| 三轮身 | 229 | 三能变 | 51 |
| 三世佛 | 239 | 三十二相 | 227 |
| 三日斋 | 321 | 三十二应 | 245 |
| 三时教 | 23 | 三十二尊 | 248 |
| 三品果 | 233 | 三十三身 | 245 |
| 三贤位 | 208 | 三十五佛(八十八佛) | 241 |
| 三顺分 | 208 | 三无漏根 | 210 |
| 三根本 | 299 | 三武一宗 | 423 |
| 三是偈 | 95 | 三支作法 | 129 |
| 三昧耶 | 189 | 三世实有 | 117 |
| 三昧水(丹景山) | 646 | 三草二木 | 262 |
| 三跋罗 | 144 | 三聚净戒 | 148 |
| 三峰寺 | 612 | 三藏法师 | 294 |
| 三生石 | 284 | 三大秘法(日莲宗) | 455 |
| 三月街 | 325 | 三轮清净(三轮体空) | 142 |
| 三宝物 | 325 | 三轮体空 | 142 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 三日耳聋 | 282 | 三十三观音 | 245 |
| 三时坐禅 | 308 | 三十七道品 | 139 |
| 三时念诵 | 200 | 三十六种鬼 | 85 |
| 三时学会 | 470 | 三转法轮经 | 345 |
| 三师七证 | 305 | 三生六十劫 | 211 |
| 三贤十圣 | 214 | 三种三摩地 | 162 |
| 三国遗事 | 411 | 三种阿闍黎(阿闍黎) | 295 |
| 三品悉地(悉地) | 233 | 三钵罗佉哆 | 307 |
| 三品沙弥 | 296 | 三宝公佛寺 | 684 |
| 三界唯识 | 102 | 三十七供曼达 | 188 |
| 三辈往生 | 219 | 三世无碍智戒 | 149 |
| 三生成佛 | 218 | 三大语系佛教 | 2 |
| 三重楼喻 | 268 | 三国佛教略史 | 407 |
| 三重妄执 | 124 | 三千大千世界 | 88 |
| 三身坐式 | 189 | 三千威仪八万细行 | 305 |
| 三种止观 | 164 | 三种示现教化 | 226 |
| 三种修习 | 160 | 三人梦淫女开悟 | 280 |
| 三种沙门 | 304 | 三论宗四重二谛 | 93 |
| 三种渗漏 | 179 | 三世二重十二因缘(十二因缘) | |
| 三种圆融 | 102 | | 42 |
| 三种化身 | 229 | 三种悉地破地狱转业障出三界 | |
| 三种所缘 | 155 | 秘密陀罗尼法 | 388 |
| 三种传承 | 203 | 于道邃 | 493 |
| 三乘十地 | 211 | 下火(秉炬) | 313 |
| 三解脱门(三三昧) | 162 | 下裙(五衣) | 326 |
| 三性一际 | 102 | 下定林寺 | 609 |
| 三衣六物 | 326 | 士夫 | 82 |
| 三论玄义 | 376 | 士用果(五果) | 72 |
| 三密相应 | 186 | 工巧明(五明) | 152 |
| 三密瑜伽(三密相应) | 186 | 工巧无记(无记) | 71 |
| 三兽渡河 | 261 | 土主庙 | 652 |
| 三摩呬多 | 153 | 土峪沟千佛洞 | 667 |
| 三摩钵底 | 153 | 大士 | 292 |
| 三摩半那 | 153 | 大天 | 483 |
| 三力成办 | 186 | 大醒 | 572 |
| 三阳寺塔 | 660 | 大师 | 294 |

- | | | | |
|----------------|-----|-------------------|-----|
| 大贤 | 516 | 大德寺 | 651 |
| 大史 | 400 | 大乘寺 | 604 |
| 大义 | 523 | 大乘教 | 457 |
| 大仙 | 292 | 大像山 | 663 |
| 大众 | 293 | 大爱道(摩诃波阇波提) | 481 |
| 大德 | 294 | 大部派 | 462 |
| 大乘 | 21 | 大觉寺 | 588 |
| 大衣(三衣六物) | 326 | 大召寺 | 602 |
| 大汕 | 554 | 大观楼 | 651 |
| 大姊 | 296 | 大召会 | 323 |
| 大勇 | 570 | 大导师 | 295 |
| 大经(无量寿经) | 351 | 大天五事 | 419 |
| 大云经 | 359 | 大功德天(吉祥天女) | 253 |
| 大正藏 | 340 | 大报恩寺 | 608 |
| 大寺派 | 460 | 大城子塔 | 607 |
| 大梵天(梵天) | 256 | 大藏一览 | 412 |
| 大石寺 | 675 | 大石佛寺 | 625 |
| 大威德 | 250 | 大雄宝殿 | 582 |
| 大藏经 | 336 | 大日如来(毗卢遮那) | 239 |
| 大日经 | 360 | 大足石刻 | 645 |
| 大冈山 | 669 | 大悲忏法 | 387 |
| 大明寺 | 612 | 大慧宗杲(宗杲) | 535 |
| 大明塔 | 603 | 大圆镜智(四智) | 225 |
| 大佛寺 | 666 | 大圆满见(四宗见) | 125 |
| 大昭寺 | 654 | 大白牛车(三车) | 262 |
| 大吴哥(吴哥通) | 682 | 大手印见(四宗见) | 125 |
| 大黑天 | 251 | 大自在天(摩醯首罗天) | 256 |
| 大悲咒 | 192 | 大迁转身(虹身) | 230 |
| 大悲院 | 589 | 大印教授(八大手印) | 385 |
| 大圆满 | 386 | 大印略文(八大手印) | 385 |
| 大手印 | 200 | 大谷大学 | 475 |
| 大仙寺 | 670 | 大谷光瑞 | 564 |
| 大众部 | 430 | 大智度论 | 369 |
| 大金寺 | 648 | 大般若经 | 348 |
| 大钟寺 | 588 | 大乘和尚(摩诃衍) | 521 |
| 大集经 | 352 | 大乘玄论 | 376 |

- | | | | |
|------------------|-----|-----------------|-----|
| 大乘义章 | 411 | 大乘宝云经 | 356 |
| 大乘始教(五教十宗) | 24 | 大般涅槃经 | 354 |
| 大乘终教(五教十宗) | 24 | 大宋僧史略 | 412 |
| 大法鼓经 | 353 | 大宝楼阁法 | 206 |
| 大空三昧 | 206 | 大唐西域记 | 398 |
| 大宝楼阁(越量宝殿) | 187 | 大唐内典录 | 415 |
| 大宝积经 | 350 | 大幻化金刚 | 251 |
| 大宝法王(噶玛派黑帽系活佛) | | 大随求菩萨 | 248 |
| | 541 | 大日本佛教会 | 476 |
| 大僧二僧 | 296 | 大悲胜海广轨 | 389 |
| 大兴善寺 | 658 | 大悲胜海观音 | 245 |
| 大善寺塔 | 617 | 大手印四瑜伽 | 201 |
| 大圣寺塔 | 628 | 大乘要道密集 | 385 |
| 大元帅明王 | 250 | 大乘止观法门 | 375 |
| 大天寿和尚 | 510 | 大乘广五蕴论 | 373 |
| 大势至菩萨 | 247 | 大乘庄严经论 | 371 |
| 大理法藏寺 | 652 | 大安般守意经 | 357 |
| 大理观音堂 | 652 | 大日本佛教全书 | 342 |
| 大藏经补编 | 339 | 大悲心陀罗尼经 | 359 |
| 大同华严寺 | 597 | 大手印持心三相 | 201 |
| 大同观音堂 | 597 | 大手印十二种失道 | 202 |
| 大足白塔寺 | 646 | 大手印持心四喻 | 201 |
| 大足圣寿寺 | 646 | 大乘佛教弘化院 | 471 |
| 大品般若经 | 349 | 大乘法苑义林章 | 379 |
| 大毗婆沙论 | 367 | 大乘庄严宝王经 | 361 |
| 大黑天神法 | 389 | 大方等如来藏经 | 353 |
| 大圆满心髓 | 204 | 大方便佛报恩经 | 348 |
| 大伾山石佛 | 635 | 大宗地玄文本论 | 369 |
| 大白衣观音 | 244 | 大幻化网导引法 | 386 |
| 大众部结集(结集) | 419 | 大慧普觉禅师语录 | 380 |
| 大佛寺造像 | 629 | 大手印十二种失道 | 202 |
| 大佛头造像 | 629 | 大乘法界无差别论 | 373 |
| 大乘五蕴论 | 371 | 大密妙义深道六法 | 385 |
| 大乘起信论 | 369 | 大方广大集贤护经(佛说般舟三 | |
| 大乘成业论 | 372 | 昧经) | 358 |
| 大乘同性经 | 356 | 大梵天王问佛决疑经 | 354 |

- | | | | |
|-------------------------------|-----|------------------|-----|
| 大乘阿毗达磨杂集论 | 371 | 上堂 | 309 |
| 大方广如来秘密藏经 | 353 | 上人 | 294 |
| 大慈恩寺三藏法师传 | 399 | 上座 | 313 |
| 大圆满无上智广大心要 | 386 | 上殿(朝暮课诵) | 309 |
| 大手印导引显明本体四瑜伽
..... | 386 | 上封寺 | 638 |
| 大乘修行菩萨行门诸经要集
..... | 356 | 上方山 | 589 |
| 大陀罗尼末法中一字心咒经
..... | 361 | 上座部 | 428 |
| 大金刚威德起分之行三身宝藏
..... | 385 | 上禅堂 | 621 |
| 大方广菩萨藏文殊师利根本仪
轨经 | 361 | 上下庵寺 | 626 |
| 大英博物院藏敦煌汉文写本目录
..... | 416 | 上乐金刚 | 251 |
| 大手印加行所摄上师相应金刚
亥母合修仪轨 | 390 | 上定林寺 | 609 |
| 大金喇嘛法师宝记碑 | 606 | 上海佛教 | 417 |
| 万回 | 512 | 上海玉佛寺 | 607 |
| 万寿寺 | 587 | 上海龙华寺 | 607 |
| 万历藏 | 338 | 上海佛学院 | 472 |
| 万固寺 | 598 | 上都佛道之争 | 426 |
| 万年寺 | 645 | 上海菩提学会 | 470 |
| 万佛城 | 687 | 上海佛学书局 | 470 |
| 万佛堂 | 589 | 上海佛教净业社 | 469 |
| 万灵教(顿渐之争) | 426 | 上海近代佛教简史 | 409 |
| 万石莲寺 | 624 | 上海市佛教青年会 | 471 |
| 万法唯心 | 104 | 上师无上供养法观行记 | 386 |
| 万松老人塔 | 588 | 山僧 | 293 |
| 万佛堂石窟 | 606 | 山门 | 582 |
| 万善同归集 | 380 | 山法 | 202 |
| 万部华严经塔 | 602 | 山法师(僧兵) | 466 |
| 与愿印 | 190 | 山寺之争 | 427 |
| 与取二果 | 73 | 山家与山外 | 435 |
| 上师 | 295 | 小师 | 294 |
| | | 小史 | 400 |
| | | 小乘 | 21 |
| | | 小部 | 345 |
| | | 小参 | 309 |
| | | 小雁塔(荐福寺) | 658 |
| | | 小南海 | 661 |
| | | 小吴哥(吴哥寺) | 682 |

- | | | | |
|---------------------|-----|------------------|----------|
| 小止观(修习止观坐禅法要) | 376 | 凡夫(异生性) | 62 |
| 小昭寺 | 654 | 凡圣同居土(四土) | 235 |
| 小品般若经 | 349 | 久远寺 | 675 |
| 口传 | 203 | 久远实成 | 230 |
| 口头禅 | 181 | 门头 | 315 |
| 千山 | 605 | 门派 | 462 |
| 千佛山 | 629 | 广律 | 146 |
| 千佛庵 | 601 | 广仁寺(五台广仁寺) | 595 |
| 千像寺 | 590 | 广胜寺 | 597 |
| 千手观音 | 243 | 广化寺 | 586 |
| 千佛铁塔 | 660 | 广德寺 | 636, 646 |
| 千山大安寺 | 605 | 广宗寺 | 596 |
| 千山龙泉寺 | 605 | 广慈寺 | 619 |
| 千山中会寺 | 605 | 广允寺 | 653 |
| 千山香岩寺 | 605 | 广隆寺(太秦寺) | 671 |
| 千佛崖造像 | 629 | 广惠寺塔 | 590 |
| 千七百则公案 | 179 | 广目天王(四天王) | 255 |
| 千岁宝掌和尚 | 507 | 广略二教 | 24 |
| 千钵大教王经 | 360 | 广济茅蓬(碧山寺) | 595 |
| 个个圆常道 | 122 | 广额生天 | 278 |
| 义 | 92 | 广弘明集 | 383 |
| 义天 | 531 | 广博身如来 | 239 |
| 义存 | 525 | 广州光孝寺 | 639 |
| 义真 | 523 | 广岛观音寺 | 675 |
| 义邑 | 465 | 广释菩提心论 | 374 |
| 义利 | 135 | 广元千佛崖摩崖造像 | 643 |
| 义玄 | 524 | 习气 | 54 |
| 义怀 | 530 | 习气果(三种果) | 73 |
| 义净 | 512 | 习种姓(僧伽陀) | 216 |
| 义学 | 132 | 习禅录影 | 382 |
| 义湘 | 510 | 子璿 | 529 |
| 义寂 | 528 | 子断(子果二缚) | 41 |
| 义福 | 514 | 子孙庙 | 581 |
| 义通 | 528 | 子果二缚 | 41 |
| 么么鸡 | 252 | 尸罗(戒) | 143 |
| | | 尸陀林 | 288 |

尸林八器	334	开士	292
飞锡	310	开静	308
飞来寺	641	开顶(颇哇)	205
飞来峰	614	开荤	306
飞龙白塔	653	开光	319
马鸣	484	开帐	319
马祖(道一)	518	开白	317
马鸣菩萨	247	开悟	217
马头观音	244	开遮	144
马鸣菩萨传	398	开宝寺	633
马蹄寺石窟	664	开宝藏	337
马来西亚佛教	16	开外学	308
马拉拉塞克拉	572	开元寺塔	592
马来西亚卧佛寺	686	开示悟入	29
马来西亚佛教总会	475	开权显实	29
马来西亚佛教青年总会	475	开山祖师	295
卫士度	488	开元释教录	415
卫元嵩	502	开城观音寺	671
卫世师(胜论)	287	开敷华王佛	241
卫塞节(吠舍佉节)	325	井上圆了	560
女居士(优婆夷)	5	夫妻五事	136
弓	289	天	80
四画		天杖	333
丰干	513	天眼(五眼)	232
王维	517	天使	82
王一亭	561	天然	520
王梵志	508	天乘(五乘)	22
王恩洋	571	天亲(世亲)	496
王舍城	677	天尊(天中天)	291
王季同	568	天王佛	242
王安石	532	天王殿	582
王弘愿	564	天龙寺	593
王法正理论	371	天耳通(神通)	232
韦驮	255	天中天	291
韦纽	256	天目山	618
韦湿奴(韦纽)	256	天眼通(神通)	232

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|---------|
| 天人师(佛十种尊号) | 4 | 无相 | 516,110 |
| 天息灾 | 528 | 无著 | 495 |
| 天成寺 | 589 | 无业 | 522 |
| 天门寺 | 622 | 无明 | 43 |
| 天界寺 | 624 | 无常 | 105 |
| 天帝弓 | 290 | 无生 | 98 |
| 天童寺 | 618 | 无名 | 519 |
| 天台山 | 616 | 无我 | 106 |
| 天台寺 | 599 | 无等 | 291 |
| 天台宗 | 435 | 无心 | 180 |
| 天隐修(圆修) | 551 | 无记 | 71 |
| 天降节 | 323 | 无谛 | 102 |
| 天龙石窟 | 593 | 无遮 | 290 |
| 天龙八部 | 254 | 无漏 | 40 |
| 天皇道悟(道悟) | 521 | 无表业 | 70 |
| 天衣义怀(义怀) | 530 | 无表色 | 49 |
| 天宁寺塔 | 588 | 无功用 | 217 |
| 天灯古刹 | 661 | 无垢施 | 482 |
| 天台德韶(德韶) | 527 | 无垢识(阿摩罗识) | 53 |
| 天寿圣恩寺 | 612 | 无想果 | 62 |
| 天鼓雷音佛 | 240 | 无想定 | 62 |
| 天台九祖传 | 403 | 无着庵 | 640 |
| 天圣广灯录 | 402 | 无上士(佛十种尊号) | 4 |
| 天柱山佛光寺 | 621 | 无患子(木槵子) | 329 |
| 天台山方外志 | 404 | 无明惑(三惑) | 38 |
| 天台传佛心印记 | 376 | 无常磬 | 330 |
| 天台智者大师别传 | 401 | 无常院 | 583 |
| 元来 | 551 | 无生忏 | 320 |
| 元圭 | 514 | 无生忍 | 214 |
| 元照 | 534 | 无余说 | 29 |
| 元贤 | 551 | 无余修 | 185 |
| 元晓 | 510 | 无色界 | 76 |
| 元恪 | 500 | 无作行 | 203 |
| 元绍 | 555 | 无等等 | 230 |
| 元符寺 | 592 | 无为法 | 64 |
| 元代官刻本大藏经 | 337 | 无言通 | 520 |

- | | | | |
|------------------|----------|-------------------|-----|
| 无学通(修行三道) | 208 | 无尽藏院 | 464 |
| 无间道(四道) | 208 | 无尽缘起(法界缘起) | 45 |
| 无净智 | 152 | 无上瑜伽续(四部密法) | 27 |
| 无漏智 | 225 | 无畏山夺派 | 460 |
| 无尽灯 | 268, 418 | 无体随情假(二假) | 98 |
| 无去三昧 | 165 | 无言通禅派 | 459 |
| 无相三昧(三三昧) | 162 | 无学八自在 | 234 |
| 无相瑜伽 | 197 | 无能胜明王 | 250 |
| 无禁捉蛇 | 267 | 无二平等瑜伽 | 197 |
| 无愿三昧(三三昧) | 162 | 无量寿佛光明 | 237 |
| 无上菩提(阿耨多罗三藐三菩提) | | 无畏三藏禅要 | 384 |
| | 225 | 无尽义菩萨经 | 356 |
| 无上依经 | 353 | 无量寿如来观行供养仪轨 | 388 |
| 无明慧经(慧经) | 550 | 无念为宗无相为体无住为本 | |
| 无量四谛(四种四谛) | 36 | | 175 |
| 无量义经 | 353 | 云板 | 329 |
| 无量寿佛(阿弥陀佛) | 240 | 云堂(僧堂) | 583 |
| 无量寿经 | 351 | 云衲(云水僧) | 296 |
| 无上依经 | 353 | 云水僧 | 296 |
| 无分别心 | 114 | 云岩晟(昙晟) | 523 |
| 无分别智 | 225 | 云泉寺 | 591 |
| 无生四谛(四种四谛) | 36 | 云门宗 | 441 |
| 无住三昧 | 165 | 云岩寺 | 610 |
| 无助心要 | 201 | 云门寺 | 640 |
| 无住涅槃(涅槃) | 222 | 云顶山寺 | 643 |
| 无余涅槃(涅槃) | 222 | 云冈石窟 | 597 |
| 无位真人 | 270 | 云门三句 | 179 |
| 无我母脉(脉) | 66 | 云门广录 | 380 |
| 无得正观 | 169 | 云门文偃(文偃) | 526 |
| 无言童子 | 482 | 云居道膺(道膺) | 526 |
| 无净三昧 | 167 | 云门一字禅 | 283 |
| 无情有性 | 113 | 云居寺双塔 | 592 |
| 无遮大会 | 320 | 云龙山兴化寺 | 613 |
| 无惭愧僧(四种僧) | 304 | 云居山真如寺 | 628 |
| 无学祖元(祖元) | 542 | 云居山圆通寺 | 628 |
| 无刀大贼 | 268 | 云门山石窟造像 | 631 |

云南地区上座部佛教	8	五乘	22
专修派(净土真宗)	455	五衣	326
支提(招提)	581	五法	94
支曜	486	五辛	306
支遁	488	五盖	155
支亮	486	五逆	75
支郎	293	五道(五趣)	77
支谦	486	五力	140
支谶(支娄迦谶)	486	五忍	214
支那(震旦)	290	五观	307
支提寺	625	五通(神通)	232
支分气(气)	65	五障	40
支敏度	489	五阴(五蕴)	46
支道林(支遁)	489	五大愿	133
支提山部(制多山部)	431	五不翻	363
支娄迦谶	486	五屯寺	665
支那内学院	469	五轮塔	584
木鱼	329	五唯识(境教理行果)	21
木庵	553	五分律	364
木槵子	328	五位法	48
木材泰贤	566	五住地	41
五戒	145	五利使(五见)	38
五根	140	五钝使(使)	38
五荤(五辛)	306	五条衣(三衣六物)	326
五蕴	46	五佛母	252
五趣	77	五佛冠	328
五轮(轮)	67	五种僧	304
五碍(五障)	40	五种姓	112
五见	39	五念门	184
五味	22	五泉山	662
五明	152	五门禅	156
五果	72	五法印(法印)	104
五眼	231	五次第	220
五众(五蕴)	46	五宗教	405
五欲	59	五部律	363
五佛	240	五祖寺	636

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 五台山 | 594 | 五灯严统 | 405 |
| 五台召 | 602 | 五灯全书 | 406 |
| 五比丘 | 478 | 五灯会元 | 403 |
| 五十字门 | 192 | 五悔法门 | 308 |
| 五十三佛(八十八佛) | 241 | 五尼柯耶(阿含经) | 343 |
| 五下分结(结) | 39 | 五十家子塔 | 603 |
| 五无间业(五逆) | 75 | 五相成身观 | 187 |
| 五大明王 | 249 | 五趣生死轮 | 584 |
| 五大金刚 | 249 | 五品弟子位 | 215 |
| 五支作法 | 128 | 五种不应施 | 151 |
| 五百罗汉 | 253 | 五种母手印 | 333 |
| 五轮三昧 | 167 | 五重唯识观 | 169 |
| 五教十宗 | 24 | 五字文殊印 | 191 |
| 五聚七篇 | 438 | 五不可思议 | 69 |
| 五蕴世间(世间) | 76 | 五台龙泉寺(龙泉寺) | 595 |
| 五上分结(结) | 39 | 五台南山寺(南山寺) | 595 |
| 五山十刹 | 585 | 五台殊像寺 | 594 |
| 五时八教 | 23 | 五台金阁寺 | 595 |
| 五堂功课 | 309 | 五台广仁寺 | 595 |
| 五髻髻冠 | 333 | 五台广济寺 | 594 |
| 五分法身 | 228 | 五恶五痛五烧 | 75 |
| 五位百法 | 48 | 五大力吼明王 | 251 |
| 五俱意识(意识) | 51 | 五位七十五法 | 48 |
| 五停心观 | 156 | 五灯会元续略 | 405 |
| 五种三昧 | 196 | 五门禅经要用法 | 369 |
| 五种不男 | 303 | 五大五蕴五佛五智 | 124 |
| 五种念诵 | 195 | 五部陀罗尼问答偈赞宗秘论 | |
| 五种散乱 | 156 | | 384 |
| 五会念佛 | 184 | 扎仓 | 464 |
| 五智三身 | 227 | 扎巴 | 297 |
| 五智五身 | 227 | 扎玛茹 | 333 |
| 五智如来(五佛) | 240 | 扎巴僧格 | 544 |
| 五次第心 | 56 | 扎什伦布寺 | 656 |
| 五浊恶世 | 90 | 太虚 | 568 |
| 五家七宗(禅宗) | 438 | 太华寺 | 651 |
| 五衰相现 | 82 | 太平塔 | 621 |

- | | | | |
|-------------------|-----|----------------|-----|
| 太秦寺 | 671 | 不空绢索咒经 | 358 |
| 太平岩寺 | 624 | 不空绢索观音 | 244 |
| 太原开化寺 | 593 | 不空绢索毗卢遮那佛大灌顶光 | |
| 太原大佛寺 | 593 | 真言 | 360 |
| 太原白云寺 | 593 | 历代三宝纪 | 415 |
| 太平天国毁佛 | 427 | 历史感应统纪 | 407 |
| 太虚大师全书 | 392 | 瓦官寺(凤游寺) | 608 |
| 太虚大师年谱 | 408 | 瓦帕娇寺 | 683 |
| 太虚大师纪念集 | 408 | 瓦翁第寺 | 683 |
| 太子瑞应本起经 | 347 | 瓦维赛寺 | 683 |
| 不二 | 101 | 瓦细刹吉寺 | 683 |
| 不还(四向四果) | 209 | 巨赞 | 575 |
| 不信(信) | 59 | 巨石宫(帕邦喀) | 655 |
| 不空 | 518 | 互跪 | 301 |
| 不害(善) | 59 | 止持 | 145 |
| 不正知 | 61 | 止观 | 154 |
| 不动佛(阿閼佛) | 240 | 止贡噶举 | 449 |
| 不动尊(不动明王) | 249 | 止贡帖寺 | 656 |
| 不定教(五时八教) | 23 | 止观大义 | 375 |
| 不放逸 | 60 | 止观双运 | 170 |
| 不二法门 | 101 | 止观双修 | 154 |
| 不动明王 | 249 | 止贡巴仁钦贝 | 538 |
| 不坏明点(明点) | 66 | 止观辅行传弘决 | 375 |
| 不增长业 | 70 | 少康 | 521 |
| 不丹佛教 | 10 | 少室六门 | 379 |
| 不受后有(后有) | 217 | 少林武僧志 | 409 |
| 不定地法 | 62 | 日天 | 256 |
| 不共四加行 | 188 | 日莲 | 542 |
| 不相应行法(五位法) | 48 | 日除 | 583 |
| 不空成就佛 | 240 | 日莲宗 | 454 |
| 不退转菩萨 | 217 | 日光尘(隙游尘) | 50 |
| 不可见无对色(三类色) | 49 | 日库寺 | 648 |
| 不可见有对色(三类色) | 49 | 日本佛教 | 12 |
| 不可说六句 | 109 | 日莲正宗 | 454 |
| 不待念诵静虑 | 197 | 日光岩寺 | 624 |
| 不待念诵三摩地 | 197 | 日日是好日 | 283 |

- | | | | |
|--------------------|-----|--------------------|-----------|
| 日面佛月面佛 | 242 | 冈波巴(达波拉结) | 535 |
| 日本佛教史纲 | 411 | 冈波巴大师全集选译 | 394 |
| 日本佛教学会 | 476 | 中有(中阴) | 78 |
| 日莲宗富山派(日莲正宗) | 455 | 中脉(脉) | 66 |
| 日本佛家人名辞典 | 414 | 中论 | 369 |
| 日本印度学佛教学会 | 475 | 中部 | 345 |
| 见 | 116 | 中道 | 99 |
| 见惑 | 37 | 中阴 | 78 |
| 见分(识之四分) | 54 | 中元节(盂兰盆节) | 323 |
| 见道(修行三道) | 132 | 中间定 | 161 |
| 见王斋(三日斋) | 321 | 中道教(三时教) | 23 |
| 见思惑(三惑) | 38 | 中观见(四宗见) | 125 |
| 见行果 | 21 | 中观派 | 430 |
| 见性成佛 | 173 | 中本起经 | 347 |
| 见修行果(见行果) | 21 | 中亚佛教 | 10 |
| 见谛阿阇黎(瑜伽阿阇黎) | 295 | 中峰明本(明本) | 544 |
| 内明 | 417 | 中国佛教 | 6,413,417 |
| 内典 | 335 | 中华禅学 | 417 |
| 内皈依(三皈依) | 299 | 中论广释 | 382 |
| 内道场 | 582 | 中阿含经 | 344 |
| 内外二苦 | 37 | 中国佛学会 | 470 |
| 内外二缘起 | 34 | 中国佛教会 | 473 |
| 内江圣水寺 | 646 | 中国佛寺志 | 343 |
| 贝叶经 | 336 | 中国佛学院 | 471 |
| 贝恰瓦 | 297 | 中国佛教史 | 407,409 |
| 贝子庙 | 604 | 中国禅宗史 | 409 |
| 贝尔大教堂 | 687 | 中华大藏经 | 339 |
| 贝摩却登派 | 452 | 中印禅宗史 | 408 |
| 水天 | 256 | 中国石窟丛书 | 342 |
| 水乳 | 263 | 中国佛教协会 | 471 |
| 水头 | 315 | 中国佛教通史 | 409 |
| 水忏 | 320 | 中后不食五福 | 306 |
| 水陆庵 | 660 | 中道第一义谛(圆融三谛) | 101 |
| 水中捉月 | 266 | 中阴救度密法 | 388 |
| 水泉石窟 | 634 | 中国佛教研究史 | 391 |
| 水陆道场 | 320 | 中华佛教研究院 | 473 |

- | | | | |
|------------------|-----|-------------------|-----|
| 中国佛教史辞典 | 414 | 长沙隋舍利塔 | 638 |
| 中华佛教居士会 | 473 | 牛头寺 | 659 |
| 中华佛学研究所 | 474 | 牛头宗 | 438 |
| 中国历代经典宝库 | 343 | 牛首山 | 609 |
| 中国佛教三藏学院 | 473 | 牛皮龙须 | 268 |
| 中国佛教四大名山 | 585 | 牛驴二乳 | 262 |
| 中国佛教典籍选刊 | 342 | 气 | 65 |
| 中国佛教史籍概论 | 408 | 气功 | 200 |
| 中国佛学人名辞典 | 414 | 毛道众生 | 298 |
| 中国佛学源流略讲 | 408 | 仆拿合掌 | 190 |
| 中国儒道交涉史 | 409 | 仁者 | 297 |
| 中国佛教青年委员会 | 473 | 仁王会 | 320 |
| 中国佛教文化研究所 | 472 | 仁王经 | 350 |
| 中国藏语系高级佛学院 | 472 | 仁钦乔 | 520 |
| 中国佛教思想资料选编 | 342 | 仁波切 | 297 |
| 中国佛教会教育团体联谊会 | | 仁钦桑波 | 529 |
| | 474 | 仁王般若念诵法 | 360 |
| 中国近代高僧与佛学名人小传 | | 仁达哇·薰努洛追 | 546 |
| | 409 | 化城 | 262 |
| 中国社会科学院世界宗教研究所 | | 化目 | 543 |
| | 472 | 化主 | 314 |
| 长老 | 294 | 化缘 | 310 |
| 长者 | 297 | 化城寺 | 620 |
| 长跪 | 301 | 化地部 | 429 |
| 长夜 | 264 | 化制二教 | 24 |
| 长部 | 344 | 化仪四教(五时八教) | 23 |
| 长芦寺 | 609 | 化法四教(五时八教) | 23 |
| 长明灯 | 330 | 反背互相著合掌 | 190 |
| 长庆寺 | 617 | 介尔 | 59 |
| 长寿三尊 | 243 | 分卫 | 306 |
| 长松茹退 | 390 | 分别论 | 366 |
| 长阿含经 | 343 | 分别事识(八识) | 51 |
| 长崎崇福寺 | 675 | 分段生死 | 41 |
| 长治龙泉寺 | 600 | 分别说上座(上座部) | 429 |
| 长安华严寺 | 659 | 分别自性缘起(阿赖耶缘起) ... | 45 |
| 长沙开福寺 | 637 | 分别爱非爱缘起 | 42 |

- | | | | |
|---------------|-----|---------------|-----|
| 兮嚕迦金剛薩埵(金剛薩埵) | 247 | 文身 | 63 |
| 爪上土与大地土 | 264 | 文偃 | 526 |
| 升座(普说) | 310 | 文益 | 527 |
| 升座礼众 | 301 | 文淑 | 524 |
| 月天 | 256 | 文纲 | 512 |
| 月霞 | 560 | 文殊山 | 664 |
| 月称 | 511 | 文殊院 | 642 |
| 月官 | 511 | 文豆娄宗(神印宗) | 453 |
| 月天子(月天) | 256 | 文武诸尊 | 248 |
| 月轮观(菩提心观) | 196 | 文革毁佛 | 427 |
| 月潭寺 | 650 | 文殊师利 | 246 |
| 月婆首那 | 498 | 文成公主 | 510 |
| 风天 | 256 | 文成公主寺 | 665 |
| 风幡 | 281 | 文殊持剑杀佛 | 284 |
| 风铎 | 585 | 文殊师利问经 | 347 |
| 风铃(铃) | 329 | 文殊说般若经 | 350 |
| 风刀 | 83 | 文益禅师语录 | 380 |
| 风瑜伽(气功) | 200 | 文殊五字真言 | 194 |
| 风穴寺 | 634 | 文殊出不得女子定 | 284 |
| 风穴延沼(延沼) | 527 | 文殊师利说根本一字陀罗尼经 | 360 |
| 风心与虚空相合法 | 156 | 方 | 64 |
| 凤游寺 | 608 | 方丈 | 313 |
| 凤阳龙兴寺 | 621 | 方分 | 64 |
| 凤凰山三寺 | 605 | 方便 | 142 |
| 丹吉林 | 655 | 方会 | 530 |
| 丹珠尔(藏文大藏经) | 340 | 方袍 | 326 |
| 丹霞山 | 641 | 方便坐 | 189 |
| 丹景山 | 646 | 方以智 | 553 |
| 丹霞天然(天然) | 520 | 方便阐提(一阐提) | 298 |
| 从谥 | 523 | 方广道人 | 298 |
| 从容录 | 381 | 方山灵岩寺 | 629 |
| 乌尤寺 | 644 | 方便有余土(四土) | 235 |
| 乌素图召 | 602 | 六天 | 196 |
| 乌刍沙摩(秽迹金刚) | 250 | 六苦 | 36 |
| 乌那隆寺 | 682 | 六根(根) | 47 |

- | | | | |
|-----------------|-----|------------------|-----|
| 六境(六尘) | 47 | 六大缘起 | 45 |
| 六大 | 48 | 六平等法 | 202 |
| 六轮 | 215 | 六牙白象 | 272 |
| 六因 | 72 | 六甲秘咒(九字法) | 207 |
| 六尘 | 47 | 六种持道(六平等法) | 202 |
| 六贼(六尘) | 47 | 六种震动 | 232 |
| 六欲 | 59 | 六种检别 | 202 |
| 六识 | 48 | 六波罗蜜 | 141 |
| 六情 | 47 | 六学僧传 | 404 |
| 六度(六波罗蜜) | 141 | 六度集经 | 356 |
| 六道(六趣) | 77 | 六家七宗 | 432 |
| 六即 | 215 | 六祖坛经 | 379 |
| 六通(神通) | 232 | 六尺单前(单前) | 330 |
| 六无畏 | 219 | 六妙法门 | 375 |
| 六种食 | 80 | 六群比丘 | 482 |
| 六城部(密林山部) | 430 | 六损财业法 | 136 |
| 六榕寺 | 639 | 六趣 | 77 |
| 六足论 | 367 | 六趣轮回经 | 357 |
| 六足尊(大威德) | 250 | 六字大明咒 | 192 |
| 六义佛(六天) | 197 | 六经十一论 | 373 |
| 六和塔 | 615 | 六群比丘尼 | 482 |
| 六和合 | 305 | 六种苦行外道 | 286 |
| 六成就 | 363 | 六共同学处 | 143 |
| 六字气 | 172 | 六门教授习定论 | 371 |
| 六次第 | 220 | 火天 | 256 |
| 六庄严 | 511 | 火供(护摩) | 188 |
| 六情根(六根) | 47 | 火法(护摩) | 188 |
| 六观音 | 243 | 火宅 | 265 |
| 六妙门 | 157 | 火辨 | 495 |
| 六十二见 | 286 | 火宅僧 | 296 |
| 六十九天 | 259 | 火中生莲 | 268 |
| 六支瑜伽(六次第) | 220 | 火生三昧 | 206 |
| 六相圆融 | 121 | 火龙年法会 | 426 |
| 六根清净 | 215 | 心 | 50 |
| 六根互用 | 232 | 心王 | 51 |
| 六大无碍 | 122 | 心理 | 397 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 玉林国师(通琇) | 553 | 本寺(本山) | 581 |
| 玉耶女经 | 346 | 本地(本迹) | 230 |
| 玉环龙潭寺 | 619 | 本无 | 108 |
| 末寺(本山) | 581 | 本事(九分教) | 335 |
| 末法(三时) | 20 | 本愿 | 230 |
| 末摩 | 83 | 本山 | 581 |
| 末田地(末田地迦) | 483 | 本生(九分教) | 335 |
| 末奴沙(人) | 82 | 本心 | 174 |
| 末那识 | 52 | 本尊 | 186 |
| 末田地迦 | 482 | 本迹 | 230 |
| 末后一句 | 178 | 本寂 | 526 |
| 末罗姆摩僧伽派 | 461 | 本家 | 581 |
| 未曾有(九分教) | 335 | 本觉 | 112 |
| 未到地定 | 161 | 本母 | 335 |
| 正果 | 577 | 本无宗(六家七宗) | 432 |
| 正分(生圆二次第) | 198 | 本山派(修验道) | 456 |
| 正受(三摩地) | 153 | 本生经 | 347 |
| 正法(三时) | 20 | 本门宗(黄檗宗) | 454 |
| 正觉 | 536 | 本尊法 | 186 |
| 正量部 | 429 | 本初佛 | 242 |
| 正法律(东密) | 454 | 本末制度(本山) | 581 |
| 正法派(法相应部) | 463 | 本不生际 | 109 |
| 正觉寺 | 600 | 本地风光 | 175 |
| 正遍知(佛十种尊号) | 4 | 本来无事 | 176 |
| 正忌日(一回忌) | 321 | 本来面目 | 174 |
| 正阳寺 | 671 | 本愿寺派(净土真宗) | 455 |
| 正续寺 | 653 | 本尊瑜伽(本尊法) | 186 |
| 正理藏论 | 397 | 本门佛立宗 | 457 |
| 正理滴论 | 396 | 本差玛布皮特寺 | 683 |
| 正法轮身(三轮身) | 229 | 世友 | 454 |
| 正法眼藏 | 173 | 世主(世间主) | 81 |
| 正定大佛寺(隆兴寺) | 589 | 世亲 | 495 |
| 正定临济寺 | 590 | 世间 | 76 |
| 正法念处经 | 346 | 世尊(佛十种尊号) | 4 |
| 示现 | 238 | 世俗僧(四种僧) | 304 |
| 本有(四有) | 77 | 世俗谛(二谛) | 93 |

- | | | |
|---------------|-------------|-----|
| 世佛联(世界佛教徒联谊会) | 古印度早期佛教艺术 | 679 |
| 467 | 甘露 | 260 |
| 世第一(四善根位) | 甘露寺(九华山甘露寺) | 620 |
| 208 | 甘珠尔(藏文大藏经) | 340 |
| 世间主 | 甘丹寺 | 654 |
| 81 | 甘丹派(噶当派) | 446 |
| 世间解(佛十种尊号) | 甘丹墀巴 | 316 |
| 4 | 甘肃佛学院 | 472 |
| 世俗谛苦(真俗二苦) | 迁说法 | 321 |
| 37 | 功德 | 221 |
| 世智聪辩 | 功德林 | 655 |
| 287 | 巧智生三昧 | 235 |
| 世间三昧(世出世持诵) | 打静 | 317 |
| 196 | 打七 | 310 |
| 世间五神 | 打坐 | 307 |
| 84 | 打包 | 327 |
| 世间胜义(四种胜义) | 可见有对色(三类色) | 49 |
| 92 | 左脉(脉) | 66 |
| 世间现量(现比二量) | 左抵派 | 452 |
| 126 | 左仁巴(密院) | 465 |
| 世流布想(想) | 左溪玄朗(玄朗) | 517 |
| 58 | 左右街僧录(僧录) | 316 |
| 世出世持诵 | 462 | |
| 195 | | |
| 世界佛陀日(佛吉祥日) | | |
| 323 | | |
| 世界和平塔 | | |
| 681 | | |
| 世自在王佛 | | |
| 242 | | |
| 世间相常住 | | |
| 118 | | |
| 世间怙五法 | | |
| 202 | | |
| 世界佛教中心 | | |
| 476 | | |
| 世间极成真实(四种真实) | | |
| 91 | | |
| 世界佛教徒联谊会 | | |
| 466 | | |
| 世界佛学名著译丛 | | |
| 343 | | |
| 世界白文藏经 | | |
| 245 | | |

- | | | | |
|--------------------|-----|-----------------|-----|
| 北印法难 | 419 | 归俗(还俗) | 304 |
| 北俱卢洲(四大部洲) | 88 | 归寂(圆寂) | 313 |
| 北海白塔 | 588 | 归元寺 | 636 |
| 北斗七星 | 256 | 归宗寺 | 627 |
| 北部伏藏(伏藏) | 362 | 归命合掌 | 190 |
| 北京五塔寺 | 587 | 四土 | 235 |
| 北京柏林寺 | 587 | 四正 | 308 |
| 北京香山寺 | 586 | 四取(取) | 44 |
| 北京广济寺 | 585 | 四轮(轮) | 67 |
| 北山摩崖石刻(大足石刻) | 645 | 四见 | 286 |
| 北周武帝灭佛 | 423 | 四摄 | 142 |
| 北魏太武帝灭佛 | 423 | 四大 | 49 |
| 北京佛教音乐团 | 472 | 四有 | 78 |
| 北宋官版大藏经(汉文大藏经) | | 四喜 | 199 |
| | 336 | 四界(四大) | 49 |
| 北斗七星念诵仪轨 | 389 | 四恩 | 134 |
| 北方毗沙门天王随军护法仪轨 | | 四曼(曼荼罗) | 333 |
| | 389 | 四生 | 79 |
| 卡伽尔寺 | 680 | 四空 | 97 |
| 卡太格根(康村) | 465 | 四众(七众) | 4 |
| 占察经 | 355 | 四倒 | 37 |
| 卢至长者 | 482 | 四食 | 79 |
| 卢舍那佛 | 239 | 四身(佛身) | 227 |
| 业 | 68 | 四智 | 224 |
| 业天 | 69 | 四定(四禅八定) | 161 |
| 业报 | 69 | 四流 | 41 |
| 业足 | 316 | 四施 | 308 |
| 业印(四种手印) | 199 | 四谛 | 35 |
| 业识 | 44 | 四禅 | 161 |
| 业道 | 73 | 四论(三论) | 370 |
| 业力 | 69 | 四道 | 207 |
| 业障(三障) | 40 | 四缘 | 32 |
| 业感缘起 | 34 | 四天王 | 255 |
| 旧金山金山禅寺 | 687 | 四天下(四大部洲) | 89 |
| 旧第二(故二) | 296 | 四正勤 | 140 |
| 归真(圆寂) | 313 | 四正断(四正勤) | 140 |

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 四梵住(四无量心) | 158 | 四天王天(二十八天) | 80 |
| 四静虑(四禅) | 161 | 四十业处 | 159 |
| 四运心 | 56 | 四十八愿 | 237 |
| 四大部洲 | 88 | 四十华严(华严经) | 348 |
| 四大种(四大) | 49 | 四共加行 | 138 |
| 四不定(不定地法) | 62 | 四大天神 | 81 |
| 四百论 | 370 | 四大声闻 | 479 |
| 四威仪(威仪) | 305 | 四大菩萨 | 243 |
| 四照用 | 178 | 四支念诵 | 196 |
| 四贴疏(观无量寿经疏) | 378 | 四百四病 | 82 |
| 四分律 | 363 | 四有为相 | 32 |
| 四禅 | 161 | 四藏五藏 | 334 |
| 四种僧 | 304 | 四事供养 | 139 |
| 四皈依 | 299 | 四事业法 | 206 |
| 四倒见(四倒) | 37 | 四善根位 | 208 |
| 四悉檀 | 29 | 四不可轻 | 269 |
| 四念处 | 139 | 四摄菩萨 | 248 |
| 四念住(四念处) | 139 | 四小悉地 | 233 |
| 四宗见 | 125 | 四向四果 | 209 |
| 四空定(四无色定) | 162 | 四曼不离 | 123 |
| 四宾主 | 178 | 四蛇一篋 | 265 |
| 四门塔 | 629 | 四界差别 | 160 |
| 四法界 | 95 | 四种三昧 | 164 |
| 四法要(四法用) | 317 | 四种四谛 | 36 |
| 四法用 | 317 | 四种真实 | 91 |
| 四法印(四忧檀那) | 105 | 四种中道 | 100 |
| 四祖寺 | 636 | 四种业报 | 73 |
| 四神足(四如意足) | 140 | 四种念佛(念佛) | 183 |
| 四料简 | 178 | 四种念诵 | 194 |
| 四圣种 | 308 | 四时念诵 | 200 |
| 四圣谛(四谛) | 35 | 四种手印 | 199 |
| 四阿含(阿含经) | 343 | 四种显现 | 204 |
| 四无量心 | 158 | 四种清静 | 198 |
| 四无色定 | 162 | 四仙避死 | 280 |
| 四无所畏 | 223 | 四生百劫 | 211 |
| 四无垢性(四圣种) | 308 | 四句推检 | 98 |

- | | | | |
|-----------------|-----|------------------|-----|
| 四怨如亲 | 137 | 叶衣观音(六观音) | 244 |
| 四安乐行 | 151 | 叶巴噶举 | 449 |
| 四门游观 | 272 | 央掘魔罗经 | 356 |
| 四部密法 | 27 | 出坡 | 310 |
| 四弘誓愿 | 133 | 出家 | 303 |
| 四忧檀那 | 105 | 出世间 | 76 |
| 四病八术 | 287 | 出世部 | 430 |
| 四禅八定 | 161 | 出世服(袈裟) | 327 |
| 四如意足 | 140 | 出夏节(出腊节) | 325 |
| 四寻思观 | 168 | 出曜经 | 345 |
| 四臂观音 | 245 | 出腊节 | 325 |
| 四圣宝藏(四圣种) | 308 | 出离心 | 133 |
| 四十二章经 | 345 | 出罪羯磨(阿浮呵那) | 312 |
| 四十八轻戒 | 149 | 出售度牒(鬻度) | 302 |
| 四大种造色(五因) | 50 | 出家学业 | 308 |
| 四大译经家 | 512 | 出三藏记集 | 415 |
| 四种胜义 | 92 | 目犍连子帝须 | 483 |
| 四分律行事钞 | 365 | 生 | 33 |
| 四满成佛 | 221 | 生支 | 295 |
| 四瑜伽十二品 | 220 | 生西(往生) | 237 |
| 四谛十六行相 | 35 | 生有(四有) | 77 |
| 四臂大黑金刚 | 251 | 生报(四种业报) | 73 |
| 四川藏语佛学院 | 472 | 生经 | 357 |
| 四川尼众佛学院 | 472 | 生天十相 | 82 |
| 四分律比丘戒本 | 363 | 生灭四谛(四种四谛) | 36 |
| 四分律比丘尼戒本 | 363 | 生起佛慢 | 198 |
| 电光定 | 161 | 生住异灭(四有为相) | 32 |
| 电视弘法委员会 | 474 | 生圆二次第 | 198 |
| 由旬 | 289 | 生盲说乳色 | 264 |
| 由延(由旬) | 289 | 付法藏因缘传 | 398 |
| 甲塘派(觉域派) | 451 | 失念 | 61 |
| 甲乙徒弟院 | 582 | 白槌 | 309 |
| 甲域哇钦波 | 535 | 白椎(白槌) | 309 |
| 田相(衲衣) | 327 | 白延 | 487 |
| 只履西归 | 281 | 白教(噶举派) | 447 |
| 叩髑髅知生处 | 275 | 白佛 | 363 |

- | | | | |
|------------------|-----|-------------------|-----|
| 白衣(缁素) | 293 | 印光 | 560 |
| 白圣 | 574 | 印顺 | 573 |
| 白隐 | 555 | 印简 | 541 |
| 白云宗 | 443 | 印证(印可) | 313 |
| 白云菜(十地采) | 466 | 印度佛教 | 5 |
| 白龙寺 | 637 | 印度佛教史 | 399 |
| 白塔寺(妙应寺) | 587 | 印度玄奘寺 | 680 |
| 白莲宗 | 443 | 印度佛教史(圣严) | 400 |
| 白莲菜(白莲宗) | 443 | 印度佛教史(渥德尔) | 400 |
| 白莲社 | 465 | 印度佛教史概说 | 400 |
| 白水寺 | 637 | 印度“批判事件” | 421 |
| 白利寺 | 648 | 印度佛教协会 | 467 |
| 白胎寺 | 599 | 印度尼西亚佛教 | 17 |
| 白文殊 | 246 | 印度佛学源流略讲 | 400 |
| 白度母(度母) | 252 | 印度贱民大皈依大会 | 421 |
| 白居寺 | 657 | 印度尼西亚佛教徒协会 | 475 |
| 白居易 | 523 | 印度尼西亚佛教徒优婆塞班第 | |
| 白马寺 | 632 | 达协会 | 475 |
| 白拉日珠 | 324 | 仙 | 87 |
| 白若杂那 | 520 | 仙峰寺 | 645 |
| 白塔峪塔 | 606 | 仙人座(三身坐式) | 189 |
| 白露山寺 | 619 | 仙佛寺 | 637 |
| 白云守端(守端) | 533 | 他心通(神通) | 232 |
| 白四羯磨 | 305 | 他空见 | 117 |
| 白足和尚(昙始) | 491 | 他增上果(五果) | 72 |
| 白黑二业 | 69 | 他化自在天(二十八天) | 80 |
| 白黑二鼠 | 266 | 丛林 | 581 |
| 白衣大士(白衣观音) | 245 | 犯波罗夷四喻 | 267 |
| 白衣观音 | 245 | 令佛法速灭五法 | 312 |
| 白观音庙 | 677 | 外典(内典) | 335 |
| 白衣寺塔 | 662 | 外道 | 285 |
| 白云文化中心 | 474 | 外三白 | 332 |
| 白色石经塔林 | 681 | 外八庙 | 590 |
| 白佛山石窟造像 | 631 | 外皈依(三皈依) | 299 |
| 印可 | 312 | 外道六师 | 285 |
| 印契 | 189 | 尔焰 | 65 |

- | | | | |
|-----------------|-----|------------------|----------|
| 处寂 | 514 | 汉魏两晋南北朝佛教史 | 408 |
| 冬瓜印子 | 272 | 兰若(阿兰若) | 580 |
| 皮纸骨笔 | 276 | 兰溪道隆(道隆) | 542 |
| 皮壳漏子禅 | 181 | 兰州白塔寺 | 662 |
| 鸟鼠僧 | 267 | 半山寺 | 608 |
| 饥遇王膳 | 263 | 头光 | 584 |
| 乐山大佛 | 644 | 头首(禅寺僧职) | 314 |
| 乐明无念 | 115 | 头陀 | 310 |
| 乐邦文类 | 378 | 头北面西 | 273 |
| 乐善法欲(欲) | 59 | 头陀十八物 | 326 |
| 乐山凌云寺 | 644 | 记剃(授记) | 234 |
| 句身 | 63 | 记别(授记) | 234 |
| 主寺 | 656 | 礼拜 | 300 |
| 主首(监院) | 314 | 礼盘 | 329 |
| 主仆五事 | 137 | 礼拜禁忌 | 300 |
| 主巴噶举 | 448 | 永劫(旷劫) | 290 |
| 主巴白莲教法史 | 410 | 永平寺 | 675 |
| 立雪断臂 | 281 | 永泰寺 | 634 |
| 立正佼成会 | 457 | 永安寺 | 598, 647 |
| 立正安国论 | 383 | 永福寺 | 628 |
| 玄畅 | 496 | 永木拉康 | 656 |
| 玄昉 | 515 | 永平求法 | 421 |
| 玄高 | 495 | 永撰羯磨 | 312 |
| 玄觉 | 515 | 永明延寿(延寿) | 527 |
| 玄朗 | 516 | 永乐南藏 | 338 |
| 玄奘 | 508 | 永乐北藏 | 338 |
| 玄中寺 | 597 | 永祚宣命(山寺之争) | 428 |
| 玄奘年谱 | 409 | 永明四料简 | 181 |
| 闪多 | 85 | 永平初祖学道用心集 | 381 |
| 宁提(大圆满心髓) | 204 | 尼(比丘尼) | 4 |
| 宁玛派 | 445 | 尼姑(比丘尼) | 4 |
| 宁玛九乘 | 27 | 尼师坛(三衣六物) | 326 |
| 忉利天(二十八天) | 80 | 尼陀那(十二部经) | 335 |
| 汉月 | 551 | 尼乾子问无我义经 | 369 |
| 汉地佛教 | 6 | 尼泊尔佛教 | 9 |
| 汉文大藏经 | 336 | 弘一 | 565 |

弘忍 508
 弘教藏 339
 弘明集 383
 弘化月刊 416
 弘法大师(空海) 522
 弘一法师 409
 弘一大师传 408
 弘赞法华传 401
 司马达 501
 司都·曲吉尼杰 556
 加持 186
 加行 136
 加行位(唯识五位) 214
 加行六法 139
 加巴拉(颅器) 333
 加麻车康 656
 加尔各答大学 468
 边地 89
 边罪 304
 边执见(五见) 38
 对扬 30
 对治 150
 圣者 292
 圣严 579
 圣宝 526
 圣众(圣者) 292
 圣天寺 602
 圣安寺 587
 圣寿寺 599
 圣泉寺 622
 圣观音(六观音) 243
 圣僧庵 621
 圣容寺 664
 圣源寺 652
 圣道门(二道二门) 24
 圣言量 127

圣住山派 453
 圣德太子 507
 圣主师子 291
 圣性离生 222
 圣白伞盖佛母 252
 圣妙吉祥真实名经 361
 辽藏(契丹藏) 337
 辽道宗(耶律洪基) 533
 台密 454
 台南开元寺 670
 台南法华寺 670
 台北龙山寺 669
 发戒(得戒) 305
 发趣论 366
 发智论 368
 发道意(发菩提心) 133
 发菩提心 133
 发菩提心论 383
 发菩提心经论 372
 母陀罗(法印) 104
 丝邦节 324

六画

动发胜思(思) 58
 式叉摩那 4
 吉根(康村) 465
 吉藏 506
 吉仁巴(密院) 465
 吉祥寺 596
 吉祥山(世界和平塔) 681
 吉祥坐(结跏趺坐) 307
 吉云禅寺 607
 吉水禅房(知恩院) 673
 吉祥天女 253
 吉丹兰佛塔 681
 吉谛瑜佛塔 681
 吉祥喜金刚集轮甘露泉 389

- 吉祥上乐轮中围修证仪 389
 圭峰(宗密) 523
 寺刹(刹) 581
 寺 581
 寺塔记 401
 老挝佛教 16
 老子化胡之争 422
 协敖 316
 西方(极乐世界) 236
 西山 587
 西黄寺 588
 西方寺 612, 686
 西禅寺 623
 西本愿寺 672
 西山住部 430
 西千佛洞(敦煌石窟) 662
 西牛货洲(四大部洲) 88
 西方三圣 242
 西方要决 377
 西方合论(净土十要) 378
 西方法社 465
 西藏佛教史 411
 西藏佛学院 472
 西安青龙寺 658
 西安卧龙寺 658
 西安广仁寺 658
 西天二十八祖 499
 西藏佛教史略 411
 西藏佛学原论 391
 西夏文大藏经 342
 西欧佛教教友会 477
 西藏宗教源流考 410
 西方佛教会之友 477
 西藏佛教发展史略 411
 西藏密教教理研究 387
 西藏及西藏佛教传记词典丛书 411
 地藏 518
 地狱(那洛迦) 86
 地藏会 323
 地藏殿 582
 地藏十轮经 355
 地论师 433
 地藏菩萨(菩萨) 292
 地藏菩萨 247
 地藏寺经幢 652
 地藏菩萨仪轨 387
 地藏菩萨本愿经 355
 压沙不可得油 270
 托钵 306
 托座 585
 托林寺 657
 托和沙赖古城佛寺遗址 668
 执金刚神(金刚密迹) 251
 扬州天宁寺 612
 扬州万寿寺 613
 权现 259
 机感 238
 机境 180
 机用 180
 机锋 180
 机关木人 266
 芝峰 572
 亚洲佛教和平会 367
 过堂 307
 过度 135
 过去现在因果经(太子瑞应本
 起经) 348
 求那 287
 求那毗地 498
 求那跋摩 493
 求那跋陀罗 495

- | | | | |
|-----------------|-----|------------------|-----|
| 求法高僧传 | 399 | 百八结业(百八烦恼) | 37 |
| 有 | 77 | 百六十心 | 56 |
| 有相 | 110 | 百法明门(法明门) | 216 |
| 有教(三时教) | 23 | 百法明门论 | 371 |
| 有分(九心轮) | 54 | 百四十不共佛法 | 225 |
| 有情(萨霭) | 78 | 百八十不共之法 | 226 |
| 有宗(瑜伽行派) | 432 | 达斯 | 558 |
| 有部(说一切有部) | 429 | 达 | 311 |
| 有漏 | 40 | 达须 | 298 |
| 有余说 | 29 | 达玛旺秋 | 537 |
| 有为法 | 32 | 达赖喇嘛 | 547 |
| 有对法 | 33 | 达波拉结(岗波巴) | 535 |
| 有相瑜伽 | 196 | 达垅噶举 | 449 |
| 有余涅槃(涅槃) | 222 | 达磨波罗 | 561 |
| 有学无学 | 211 | 达磨笈多 | 506 |
| 有染比丘 | 308 | 达磨面壁石 | 280 |
| 有情世间(世间) | 76 | 达摩多罗禅经 | 357 |
| 有体施設假二假 | 98 | 达垅塘巴扎希贝 | 538 |
| 有念诵静虑(依念诵三摩地) | | 巩县石窟寺 | 634 |
| | 197 | 死句活句 | 180 |
| 有学八自在 | 234 | 夹山寺 | 639 |
| 存奖 | 526 | 夹山竹林寺 | 610 |
| 灰山住部(鸡胤部) | 431 | 夹江千佛岩石刻 | 647 |
| 灰身灭智 | 222 | 邪见(五见) | 38 |
| 百丈(怀海) | 519 | 至元辨伪录 | 404 |
| 百论 | 370 | 至元法宝勘同总录 | 415 |
| 百一物 | 326 | 至尊母沽噜古勒之非常成就仪轨 | |
| 百岁宫 | 620 | | 389 |
| 百喻经 | 373 | 匠工坐 | 188 |
| 百字明 | 193 | 贞元释教录 | 415 |
| 百衲衣(衲衣) | 327 | 共命鸟 | 269 |
| 百灵庙 | 604 | 共不共业 | 70 |
| 百丈清规 | 365 | 师太 | 296 |
| 百一物 | 327 | 师家 | 295 |
| 百八三昧 | 165 | 师姑 | 296 |
| 百八烦恼 | 37 | 师弦 | 259 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 师觉月 | 570 | 曲嘎恰冷 | 321 |
| 师子吼 | 259 | 曲肱斋丛书 | 387 |
| 师子乳 | 260 | 吐蕃僧诤记 | 411 |
| 师子座 | 329 | 吕澂 | 571 |
| 师弟五事 | 137 | 肉身宝殿 | 620 |
| 师子尊者 | 487 | 同参 | 296 |
| 师子身中虫 | 360 | 同教一乘(五教十宗) | 24 |
| 光明 | 114 | 同品定有性(因三相) | 130 |
| 光蕴身(虹身) | 230 | 早晚功课(朝暮课诵) | 309 |
| 光音天(二十八天) | 80 | 回向 | 134 |
| 光福寺 | 611 | 回龙寺 | 637 |
| 光明天女(金刚亥母) | 253 | 回銮寺 | 600 |
| 光明真言 | 194 | 回诤论 | 370 |
| 光影门头 | 177 | 回教灭佛 | 420 |
| 光明大手印(大手印) | 201 | 回互不回互 | 176 |
| 光牟陀佛塔 | 682 | 虫恋故尸 | 280 |
| 当机 | 30 | 则错巴寺 | 656 |
| 当利(过度) | 135 | 因明 | 126 |
| 当山派(修验道) | 456 | 因果 | 71 |
| 当相即道 | 124 | 因缘 | 31 |
| 当情现相 | 99 | 因三相 | 130 |
| 当巴桑结 | 534 | 因理论 | 397 |
| 当阳玉泉寺 | 636 | 因成假(三假) | 98 |
| 当代佛门人物 | 409 | 因滴论 | 396 |
| 当代台湾佛教 | 9 | 因明大疏 | 396 |
| 当生地狱十五相 | 88 | 因明七论 | 396 |
| 尘劫 | 272 | 因果业报 | 68 |
| 尘垢 | 41 | 因果报应 | 71 |
| 尘劳 | 41 | 因乘果乘 | 25 |
| 尘点劫(尘劫) | 272 | 因门六义 | 34 |
| 尘沙惑(三惑) | 38 | 因陀罗菩提 | 517 |
| 尘尘三昧 | 167 | 因明正理门论 | 395 |
| 曲工 | 331 | 因明七论入门 | 397 |
| 曲丁 | 331 | 因明入正理论 | 396 |
| 曲录 | 330 | 因明学名义集 | 397 |
| 曲女城 | 679 | 因明论疏瑞源记 | 397 |

- | | | | |
|-----------------|-----|--------------------|----------|
| 因明七论除暗庄严论 | 397 | 伏虎寺 | 645 |
| 乔答摩(释迦牟尼) | 3 | 优昙花 | 259 |
| 朱士行 | 487 | 优钵罗 | 270, 288 |
| 朱元璋 | 546 | 优波离 | 479 |
| 朱镜宙 | 567 | 优婆夷 | 5 |
| 朱必古(呼图克图) | 297 | 优婆塞 | 5 |
| 迁化 | 313 | 优毕叉 | 153 |
| 迁识(颇哇) | 205 | 优多罗 | 479 |
| 迁单(挂单) | 310 | 优陀夷 | 479 |
| 先天派 | 444 | 优陀那(九分教) | 335 |
| 后有 | 217 | 优波提舍(九分教) | 335 |
| 后报(四种业报) | 73 | 优婆鞠多 | 483 |
| 后光(头光) | 584 | 优波尼沙陀 | 289 |
| 后弘期(藏传佛教) | 7 | 优婆塞戒经 | 365 |
| 后思溪藏(资福藏) | 338 | 优填王造佛像 | 274 |
| 后召庙辽石窟寺 | 603 | 优楼频螺迦叶(三迦叶) | 480 |
| 后周世宗沙汰佛教 | 424 | 优婆塞自安安他十六法 | 137 |
| 成实论 | 368 | 任道林 | 504 |
| 成实师 | 433 | 任继愈 | 577 |
| 成道节 | 323 | 任运 | 181 |
| 成唯识论 | 374 | 伊兰 | 270 |
| 成所作智(四智) | 225 | 伊蒲塞(优婆塞) | 4 |
| 成善羯磨 | 312 | 伊舍那天 | 256 |
| 成都大慈寺 | 642 | 伊帝目多(九分教) | 335 |
| 成都明教寺 | 643 | 伊宁金顶寺 | 668 |
| 成他相续论 | 397 | 伊存口授佛经 | 421 |
| 成唯识论述记 | 378 | 仲敦巴 | 531 |
| 成唯识论演秘钞(唯识三疏) | | 伦敦佛教精舍 | 688 |
| | 379 | 伦敦佛教教友会(佛教会) | 477 |
| 成唯识论了义灯(唯识三疏) | | 仰山(慧寂) | 525 |
| | 379 | 仰信(深信) | 132 |
| 成唯识论掌中枢要(唯识三疏) | | 仰天山 | 631 |
| | 379 | 仰光大金塔 | 681 |
| 伏惑(伏断) | 210 | 传戒 | 304 |
| 伏断 | 210 | 传号 | 316 |
| 伏藏 | 362 | 传法 | 312 |

- | | | | |
|--------------------|----------|---------------------|-----|
| 传灯 | 312, 581 | 华严宗 | 437 |
| 传衣 | 312 | 华严社 | 465 |
| 传大召(灯节) | 324 | 华严经 | 348 |
| 传小召 | 324 | 华色尼(莲花色尼) | 482 |
| 传戒和尚 | 315 | 华氏城 | 678 |
| 传教大师(最澄) | 522 | 华盖庵 | 641 |
| 传心法要 | 379 | 华阳寺 | 621 |
| 传法灌顶(灌顶) | 300 | 华顶讲寺 | 617 |
| 传法阿闍黎 | 295 | 华严三昧 | 235 |
| 传法正宗记 | 402 | 华严三圣 | 242 |
| 传授三坛弘戒法仪 | 387 | 华严经疏 | 377 |
| 伎艺天女 | 258 | 华藏世界 | 235 |
| 伪经(疑伪经) | 363 | 华严大疏钞 | 377 |
| 似因十过 | 130 | 华严孔目章 | 376 |
| 似喻十过 | 131 | 华严经传记 | 401 |
| 似宗九过 | 130 | 华严五教止观 | 376 |
| 自在 | 521 | 华严金狮子章 | 377 |
| 自性 | 96 | 华严经探玄记 | 376 |
| 自恣 | 311 | 华严一乘十玄门 | 376 |
| 自在声 | 231 | 华严经义海百门 | 377 |
| 自性空(空) | 96 | 华严一乘教义分齐章 | 376 |
| 自然乘 | 27 | 华严经入法界品四十二字观门 | 360 |
| 自证分(识之四分) | 54 | 向下门(威音那畔) | 175 |
| 自续派(中观派) | 431 | 向上门(威音那畔) | 175 |
| 自立量派(中观派) | 431 | 向蔡巴 | 537 |
| 自性轮身(三轮身) | 229 | 向上一路 | 175 |
| 自在八德艺(有学八自在) | 234 | 延寿 | 527 |
| 自生烦恼定 | 205 | 延沼 | 527 |
| 自生妄念定 | 205 | 延寿寺(无常院) | 583 |
| 自生寂寥定 | 205 | 延寿堂(无常院) | 583 |
| 自他共三比量 | 127 | 延历寺 | 674 |
| 华报 | 74 | 延庆寺 | 596 |
| 华鬘 | 331 | 延福寺 | 603 |
| 华亭寺 | 651 | 延命菩萨 | 245 |
| 华林寺 | 639 | 延庆寺塔 | 619 |
| 华藏寺 | 645 | | |

- | | | | |
|--------------------|-----|------------------|-----|
| 延安宝塔 | 661 | 创巴 | 580 |
| 延安清凉山 | 661 | 创价学会 | 456 |
| 行 | 58 | 竹林寺 | 595 |
| 行基 | 515 | 竹瓦寺 | 649 |
| 行相 | 53 | 竹莲寺 | 670 |
| 行苦(三苦) | 36 | 竹箐寺 | 648 |
| 行者 | 315 | 竹溪寺 | 670 |
| 行思 | 517 | 竹林大士(陈仁宗) | 544 |
| 行水 | 319 | 竹林精舍 | 678 |
| 行脚 | 310 | 竹林禅派 | 460 |
| 行香 | 319 | 竹巴慈希 | 323 |
| 行像 | 319 | 名 | 46 |
| 行秀 | 539 | 名相 | 46 |
| 行森 | 552 | 名义 | 46 |
| 行策 | 553 | 名色 | 47 |
| 行童 | 315 | 名身 | 63 |
| 行阴(五蕴) | 46 | 名言 | 63 |
| 行续(四部密法) | 27 | 名字(名) | 46 |
| 行四依 | 306 | 名僧录 | 409 |
| 行布与圆融(一位一切位) | 218 | 名字沙弥(沙弥) | 4 |
| 合 | 129 | 名词灌顶(灌顶) | 300 |
| 合十 | 300 | 名闻利养 | 151 |
| 合作法(合) | 129 | 色 | 49 |
| 众生(菩萨) | 292 | 色相 | 49 |
| 众务 | 305 | 色界(三界) | 76 |
| 众同分 | 62 | 色法(五位法) | 48 |
| 众圣点记 | 275 | 色须寺 | 649 |
| 全真 | 518 | 色拉寺 | 654 |
| 全缠派 | 462 | 色界四禅(四禅) | 161 |
| 全提正令 | 175 | 色究竟天(二十八天) | 80 |
| 全州湘山寺 | 642 | 杂藏(四藏五藏) | 335 |
| 全印度尼西亚佛教组织联盟 | | 杂染 | 41 |
| | 475 | 杂毒善 | 42 |
| 会供轮 | 321 | 杂纯二密 | 27 |
| 会善寺 | 634 | 杂阿含经 | 344 |
| 会昌法难 | 424 | 朵玛(食子) | 332 |

- | | | | |
|------------------|-----|-----------------|-----|
| 朵哈藏论(八大手印) | 385 | 问讯 | 300 |
| 朵儿只唱(金刚持) | 242 | 闭关 | 310 |
| 多罗(度母) | 252 | 灯节 | 323 |
| 多列派 | 452 | 划子禅 | 182 |
| 多罗树 | 269 | 军荼 | 332 |
| 多伽罗 | 330 | 军持(净瓶) | 328 |
| 多伦寺 | 602 | 军荼利明王 | 249 |
| 多佛塔 | 631 | 关羽 | 258 |
| 多福寺 | 593 | 关捩子 | 271 |
| 多闻部 | 430 | 关中创立戒坛图经 | 387 |
| 多吉扎寺 | 657 | 兴教寺 | 659 |
| 多罗那他 | 551 | 兴福寺 | 673 |
| 多宝如来 | 240 | 兴国禅寺(四门塔) | 629 |
| 邬坚巴 | 542 | 兴化存奖(存奖) | 526 |
| 邬婆沙(近住) | 298 | 兴圣教寺 | 607 |
| 邬波索迦(优婆塞) | 4 | 兴隆寺塔 | 631 |
| 邬波斯迦(优婆夷) | 5 | 兴国寺石像 | 632 |
| 邬波驮耶(和尚) | 5 | 兴道下八祖 | 526 |
| 刘虬 | 496 | 决定思(思) | 58 |
| 刘勰 | 498 | 次第缘(四缘) | 32 |
| 刘遗民 | 492 | 次第三观 | 168 |
| 刘秉忠 | 542 | 冰揭罗天 | 258 |
| 刘洙源 | 564 | 污家 | 311 |
| 衣里之珠 | 263 | 江心寺 | 618 |
| 衣钵相传 | 312 | 江味农 | 563 |
| 庄主 | 315 | 江津大佛寺 | 647 |
| 庄严寺 | 687 | 羊滚巴 | 542 |
| 庄严疏 | 397 | 米拉日巴 | 533 |
| 庆山寺 | 660 | 米拉日巴传 | 410 |
| 庆云禅寺 | 614 | 汗栗驮(纥哩陀耶) | 114 |
| 齐云塔 | 632 | 汤用彤 | 570 |
| 交河故城佛教遗迹 | 667 | 汕头证果寺 | 641 |
| 亥如伽(上乐金刚) | 251 | 池田大作 | 579 |
| 充本 | 316 | 宇井伯寿 | 566 |
| 忏悔 | 319 | 宇治万福寺 | 675 |
| 忏法 | 320 | 守端 | 533 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 守护国界主陀罗尼经 | 360 | 尽无尽法门 | 122 |
| 安慧 | 500 | 孙绰 | 489 |
| 安侯(安世高) | 486 | 收命勤 | 198 |
| 安玄 | 486 | 收命力(收命勤) | 198 |
| 安养(极乐世界) | 236 | 欢喜天 | 257 |
| 安清(安世高) | 486 | 欢喜丸 | 331 |
| 安居 | 310 | 欢喜三昧 | 165 |
| 安世高 | 485 | 欢喜金刚 | 251 |
| 安远庙 | 591 | 观空 | 574 |
| 安国寺 | 671 | 观经(观无量寿经) | 351 |
| 安乐集 | 377 | 观世音 | 243 |
| 安祥集 | 382 | 观音寺 | 592 |
| 安觉寺 | 648 | 观音印 | 190 |
| 安章寺 | 649 | 观音会 | 323 |
| 安陀会(三衣六物) | 326 | 观音洞 | 595 |
| 安住三昧(五种三昧) | 196 | 观音殿 | 582 |
| 安岳卧佛 | 647 | 观顶三昧 | 165 |
| 安培多格尔 | 569 | 观相属论 | 396 |
| 安立非安立 | 95 | 观普贤经 | 353 |
| 安宁曹溪寺 | 653 | 观无量寿经 | 351 |
| 安溪清水寺 | 625 | 观佛三昧海经 | 358 |
| 安得悦佛寺遗址 | 669 | 观自在菩萨(观世音) | 243 |
| 讲下 | 296 | 观所缘缘论 | 373 |
| 讲堂 | 583 | 观世音授记经 | 355 |
| 论藏(三藏) | 334 | 观无量寿经疏 | 377 |
| 论师 | 294 | 观音二十八部众 | 254 |
| 论事 | 366 | 观念阿弥陀佛相海三昧功德法门 | |
| 论议(九分教) | 335 | | 377 |
| 农安辽塔 | 604 | 戏论 | 109 |
| 讽颂(偈) | 335 | 戏忘念天 | 81 |
| 毕竟空(十八空) | 97 | 那耶 | 131 |
| 毕竟断(伏断) | 210 | 那莫(南无) | 301 |
| 毕陵慢习 | 274 | 那吒 | 258 |
| 毕利多曼陀波法会 | 322 | 那先 | 484 |
| 寻 | 62 | 那伽 | 260 |
| 尽苦道 | 133 | 那塘寺 | 657 |

- | | | | |
|-------------------|-----|-------------------|-----|
| 那伽定 | 234 | 红史 | 410 |
| 那洛巴 | 532 | 红白大(明点) | 66 |
| 那提迦叶(三迦叶) | 480 | 红观音(大悲胜海观音) | 245 |
| 那罗延天 | 257 | 红白菩提(明点) | 66 |
| 那洛六法 | 199 | 訖哩陀耶 | 114 |
| 那烂陀寺 | 678 | 约嘎(瑜伽) | 154 |
| 那连提耶舍 | 500 | 牟尼 | 291 |
| 那先比丘经 | 367 | 牟尼 | 486 |
| 如(真如) | 108 | 巡察 | 311 |
| 如来(佛十种尊号) | 4 | 异生 | 79 |
| 如如(真如) | 108 | 异熟 | 76 |
| 如来藏 | 111 | 异生性 | 62 |
| 如犬逐块 | 265 | 异熟果(五果) | 72 |
| 如救头然 | 267 | 异世五师 | 482 |
| 如擎油钵 | 268 | 异熟无记(无记) | 71 |
| 如木顺水 | 268 | 异品遍无性(因三相) | 130 |
| 如是我闻 | 363 | 异部宗轮论 | 368 |
| 如虫食木 | 269 | 驮都 | 96 |
| 如意宝珠 | 260 | 阳西净业寺 | 641 |
| 如涂毒鼓 | 260 | 阴那山灵光寺 | 640 |
| 如鼠喽栗 | 269 | | |
| 如幻三昧 | 166 | | |
| 如观掌果(庵摩罗果) | 270 | | |
| 如来藏缘起(真如缘起) | 45 | | |
| 如来藏九喻 | 263 | | |
| 如燕入巢法 | 205 | | |
| 如水接流法 | 205 | | |
| 如实知自心 | 114 | | |
| 如意轮观音 | 244 | | |
| 如来六种功德 | 226 | | |
| 如来藏之研究 | 393 | | |
| 如何修证佛法 | 394 | | |
| 如美女照镜法 | 205 | | |
| 如子坐母怀法 | 205 | | |
| 如一人与万人敌 | 267 | | |
| 红教(宁玛派) | 445 | | |

七画

- | | |
|-------------------|----------|
| 形色(色) | 49 |
| 寿(命) | 62 |
| 寿昌(慧经) | 550 |
| 寿安寺 | 607 |
| 寿丰寺 | 592 |
| 寿宁寺 | 601, 649 |
| 寿县报恩寺 | 622 |
| 玛尔巴 | 532 |
| 玛基洛准 | 534 |
| 玛哈达寺 | 684 |
| 玛仓噶举 | 449 |
| 玛法木错 | 657 |
| 玛扎伯哈千佛洞 | 666 |
| 玛利克瓦特古城佛教遗迹 | 669 |
| 进具 | 304 |

- | | | | |
|-----------------|-----|-------------------|-----|
| 运心供养 | 188 | 贡塘·丹白准美 | 556 |
| 运心随方 | 188 | 贡智云丹嘉措 | 557 |
| 戒 | 143 | 声闻乘(二乘) | 21 |
| 戒法 | 143 | 声闻十地 | 210 |
| 戒相 | 144 | 克勤 | 534 |
| 戒珠 | 267 | 克主杰 | 547 |
| 戒坛 | 305 | 克期取证 | 200 |
| 戒刀 | 327 | 克孜尔千佛洞 | 666 |
| 戒贤 | 505 | 克孜尔尕哈千佛洞 | 666 |
| 戒行 | 144 | 两序(禅寺僧职) | 314 |
| 戒品 | 144 | 两种中道 | 100 |
| 戒律 | 143 | 两部大法 | 27 |
| 戒牒 | 304 | 两部不二 | 124 |
| 戒名 | 298 | 两部大法相承师资付法记 | 402 |
| 戒旺 | 508 | 更庆寺 | 648 |
| 戒腊(法腊) | 305 | 劫 | 63 |
| 戒尺 | 329 | 劫本 | 316 |
| 戒珠寺 | 617 | 劫火 | 90 |
| 戒和尚(传戒和尚) | 315 | 劫波(劫) | 63 |
| 戒定慧(三学) | 139 | 劫初光音天下生 | 280 |
| 戒台寺 | 588 | 束腰 | 585 |
| 戒禁取见(五见) | 38 | 村上专精 | 559 |
| 戒律本论 | 365 | 杜顺(法顺) | 506 |
| 戒幢律寺 | 610 | 李塔 | 608 |
| 戒律学纲要 | 366 | 李贽 | 550 |
| 志公(保志) | 497 | 李证刚 | 566 |
| 志鸿 | 515 | 李昇山 | 540 |
| 孝严寺 | 633 | 李纯甫(李屏山) | 540 |
| 孝道教团 | 458 | 李通玄 | 512 |
| 赤巴(堪巴) | 316 | 李国师寺 | 685 |
| 赤山法华院 | 630 | 极微 | 50 |
| 坛城(曼荼罗) | 333 | 极乐世界 | 236 |
| 严佛调 | 486 | 极爱一子地 | 216 |
| 贡噶 | 570 | 护寺(毗诃罗波罗) | 315 |
| 贡却杰波 | 533 | 护符 | 333 |
| 贡噶宁波 | 536 | 护法 | 502 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 护摩 | 188 | 苏巴什佛寺 | 667 |
| 护身符(护符) | 332 | 芜湖广济寺 | 622 |
| 护法论 | 383 | 麦积山石窟 | 662 |
| 护摩木 | 332 | 来果 | 565 |
| 护摩坛 | 332 | 来果禅师年谱及其他 | 408 |
| 护世八法 | 137 | 步云山寺 | 628 |
| 护明菩萨 | 247 | 步掷明王 | 250 |
| 报身(佛身) | 227 | 还俗 | 304 |
| 报障(二障) | 40 | 还珠洞摩崖造像 | 642 |
| 报身坐(三身坐式) | 189 | 医王 | 259 |
| 报国寺 | 587 | 医子喻 | 261 |
| 报恩寺塔 | 610 | 医药四续 | 362 |
| 报生三昧 | 234 | 坚牢地神 | 256 |
| 扶根尘(六根) | 47 | 坚誓狮子念袈裟舍身 | 277 |
| 扶习润生(誓扶习生) | 218 | 旷劫 | 290 |
| 杨坚 | 505 | 吠舍佉 | 289 |
| 杨度 | 563 | 吠舍佉节 | 325 |
| 杨歧寺 | 628 | 吠舍离 | 678 |
| 杨歧派 | 440 | 圆主 | 315 |
| 杨仁山(杨文会) | 557 | 咩字义 | 384 |
| 杨文会 | 557 | 咩迦罗金刚(降三世明王) | 250 |
| 杨公巴(羊滚巴) | 542 | 听衣(二衣) | 327 |
| 杨歧方会(方会) | 530 | 邑义(义邑) | 466 |
| 走作 | 290 | 吴哥寺 | 682 |
| 求那毗地 | 497 | 吴哥窟(吴哥寺) | 682 |
| 芙蓉楷(道楷) | 533 | 吴哥通 | 682 |
| 花节(佛诞节) | 323 | 吴都法乘 | 405 |
| 花教(萨迦派) | 447 | 吴县白云寺 | 611 |
| 花座 | 584 | 吴县法海寺 | 611 |
| 花置寺造像 | 647 | 别境 | 58 |
| 芬陀利 | 261 | 别教(五时八教) | 23 |
| 苏啰多 | 289 | 别众 | 311 |
| 苏悉地 | 234 | 别请(僧次) | 301 |
| 苏联佛教 | 19 | 别传寺(丹霞山) | 641 |
| 苏悉地经 | 361 | 别理随缘 | 119 |
| 苏州开元寺 | 610 | 别教一乘(五教十宗) | 24 |

- | | | | |
|--------------------|-----|------------------|-----|
| 时 | 63 | 佛刹(刹) | 581 |
| 时宗 | 454 | 佛法 | 5 |
| 时轮乘 | 26 | 佛学 | 5 |
| 时轮金刚 | 251 | 佛家 | 5 |
| 财供养(供养) | 318 | 佛祖 | 4 |
| 财续母 | 258 | 佛旗(教旗) | 20 |
| 男居士(优婆塞) | 4 | 佛性 | 111 |
| 利根 | 136 | 佛经 | 343 |
| 利生 | 135 | 佛统 | 683 |
| 利乐 | 135 | 佛陀(三宝) | 3 |
| 利物(利生) | 135 | 佛母 | 297 |
| 利生五事业法 | 206 | 佛教史 | 400 |
| 秀峰寺 | 627 | 佛牙节 | 325 |
| 我 | 105 | 佛牙寺 | 680 |
| 我所 | 106 | 佛地经 | 353 |
| 我法二执 | 106 | 佛光寺 | 594 |
| 我慢(慢) | 61 | 佛光山 | 669 |
| 我的佛教观 | 395 | 佛国寺 | 671 |
| 我人众生寿者四相 | 106 | 佛图户 | 302 |
| 位牌 | 330 | 佛图寺 | 622 |
| 作持 | 145 | 佛图澄 | 488 |
| 作意 | 58 | 佛眼尊(佛眼佛母) | 252 |
| 作家 | 295 | 佛心宗(禅宗) | 438 |
| 作明佛母(古汝古勒佛母) | 253 | 佛弟子 | 4 |
| 作鸽救饥 | 277 | 佛性论 | 372 |
| 佛(三宝) | 3 | 佛迹寺 | 686 |
| 佛七(打七) | 310 | 佛诞节 | 322 |
| 佛护 | 500 | 佛驮什 | 496 |
| 佛教 | 1 | 佛三不能 | 231 |
| 佛事(法事) | 317 | 佛寿四喻 | 260 |
| 佛国(净土) | 235 | 佛吉祥日 | 322 |
| 佛曲 | 318 | 佛眼佛母 | 252 |
| 佛身 | 226 | 佛地经论 | 373 |
| 佛像 | 584 | 佛本行经(佛所行赞) | 398 |
| 佛盒(格乌) | 332 | 佛苯之争 | 425 |
| 佛徽(法轮) | 20 | 佛教文化 | 418 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 佛教辞典 | 413 | 佛光大辞典 | 413 |
| 佛教圣典 | 392 | 佛法在世间 | 175 |
| 佛教哲学 | 391 | 佛说譬喻经 | 346 |
| 佛教概论 | 392 | 佛说法印经 | 345 |
| 佛教因明 | 126 | 佛说孝子经 | 346 |
| 佛教泛论 | 392 | 佛说十力经 | 354 |
| 佛慧初心(初法明道) | 216 | 佛说宝雨经 | 356 |
| 佛光国师(祖元) | 542 | 佛学大辞典 | 413 |
| 佛遗教经 | 354 | 佛学小辞典 | 413 |
| 佛乘宗要 | 392 | 佛慈安养院 | 464 |
| 佛所行赞 | 398 | 佛陀的启示 | 392 |
| 佛位现量(现比二量) | 126 | 佛陀跋陀罗 | 492 |
| 佛法六方 | 136 | 佛菩萨的户籍 | 394 |
| 佛法概论 | 392 | 佛教英文杂志 | 416 |
| 佛学大纲 | 391 | 佛教艺术百问 | 395 |
| 佛学概论 | 392 | 佛家哲学通论 | 391 |
| 佛学入门 | 395 | 佛教常识问答 | 393 |
| 佛学书目 | 416 | 佛教思想文集 | 393 |
| 佛学通释 | 392 | 佛教典籍百问 | 395 |
| 佛觉三昧 | 166 | 佛教典故汇释 | 414 |
| 佛祖统纪 | 403 | 佛教文化百问 | 395 |
| 佛祖纲目 | 404 | 佛教文化辞典 | 415 |
| 佛说字经 | 346 | 佛教文学辞典 | 415 |
| 佛欢喜日 | 323 | 佛教法住学会 | 474 |
| 佛陀达多 | 500 | 佛教圣典协会 | 467 |
| 佛陀扇多 | 499 | 佛教经籍选编 | 342 |
| 佛十大弟子 | 478 | 佛法五种人说 | 343 |
| 佛十种尊号 | 4 | 佛说八正道经 | 345 |
| 佛葬送父母 | 273 | 佛说老女人经 | 346 |
| 佛本行集经 | 347 | 佛祖历代通载 | 404 |
| 佛教史分期 | 2 | 佛祖宗派世谱 | 406 |
| 佛教研究法 | 391 | 佛道夷夏之辨 | 423 |
| 佛教护念会 | 459 | 佛家名相通释 | 414 |
| 佛教复兴会 | 467 | 佛学名词(中英巴梵)汇集 | 414 |
| 佛教与气功 | 394 | 佛二十一种功德 | 226 |
| 佛菩萨圣诞 | 322 | 佛教教育研究所 | 466 |

- | | | | |
|--------------------|-----|-------------------------------|-----|
| 佛教史大宝藏论 | 409 | 佛说师子素驮婆王断肉经 | 357 |
| 佛教文化研究所 | 474 | 佛说就焰口饿鬼陀罗尼经 | 360 |
| 佛四种度众生法 | 226 | 佛为首迦长者说业报差别经 | 346 |
| 佛分半座与迦叶 | 273 | 佛心经品亦通大随求陀罗尼 | 359 |
| 佛说五蕴皆空经 | 345 | 佛说大轮金刚总持陀罗尼经 | 361 |
| 佛说十八泥犁经 | 346 | 佛说文殊师利法宝藏陀罗尼经 | 357 |
| 佛说十二头陀经 | 347 | 佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经 | 358 |
| 佛说出家功德经 | 347 | 佛说一切如来安像三昧仪轨经 | 362 |
| 佛说黑瓜梵志经 | 346 | 佛说大悲空智金刚大教王三昧仪轨经(喜金刚续) | 362 |
| 佛说八大人觉经 | 347 | 佛说一切如来金刚三业最上秘密大教王经(密集续) | 362 |
| 佛说千佛因缘经 | 355 | 佛海大悲观自在修习仪轨悉地宝藏宣演疏 | 389 |
| 佛说法集名数经 | 356 | 伺 | 62 |
| 佛说法律三昧经 | 358 | 体相用 | 94 |
| 佛说般舟三昧经 | 358 | 佑顺寺 | 605 |
| 佛说造塔功德经 | 356 | 佑民寺 | 626 |
| 佛说诸德福田经 | 357 | 住持 | 314 |
| 佛学研究方法论 | 393 | 住持三宝(三宝) | 3 |
| 佛教日用文件大全 | 388 | 住定菩萨 | 216 |
| 佛教常用术语辞典 | 414 | 伽蓝(僧伽蓝) | 580 |
| 佛教慈恩儿童丛书 | 343 | 伽陀(九分教) | 335 |
| 佛顶尊胜陀罗尼经 | 359 | 伽蓝神 | 259 |
| 佛说立世阿毗昙论 | 373 | 伽蓝殿 | 583 |
| 佛说父母恩难报经 | 357 | 伽耶迦叶(三迦叶) | 480 |
| 佛说灌洗佛形像经 | 347 | 身见(五见) | 38 |
| 佛母大孔雀明王经 | 359 | 身中围(曼荼罗) | 333 |
| 佛教慈恩青少年丛书 | 343 | 身口意三业(业) | 68 |
| 佛说一向出生菩萨经 | 359 | 身心现法乐住禅(三种禅) | 163 |
| 佛说北斗七星延命经 | 361 | | |
| 佛说希有较量功德经 | 347 | | |
| 佛说文殊师利净律经 | 356 | | |
| 佛说如意宝总持王经 | 361 | | |
| 佛顶大白伞盖陀罗尼经 | 362 | | |
| 佛升忉利天为母说法经 | 356 | | |
| 佛法与科学之比较研究 | 391 | | |
| 佛学名词(中汉巴梵)汇集 | 415 | | |
| 佛为优填王说王法政论经 | 347 | | |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 近圆 | 304 | 鸠摩罗伽地 | 216 |
| 近住 | 297 | 鸠摩罗什法师大义 | 374 |
| 近事男(优婆塞) | 4 | 言亡虑绝 | 109 |
| 近事女(优婆夷) | 4 | 言陈意许 | 130 |
| 近波罗密 | 216 | 言语道断心行处灭 | 109 |
| 近慈寺 | 643 | 应器(钵) | 328 |
| 近代往生随闻录 | 408 | 应身(佛身) | 227 |
| 近分定与根本定 | 161 | 应应 | 238 |
| 役小角 | 511 | 应慈 | 563 |
| 余习 | 212 | 应天塔 | 617 |
| 含华(胎宫疑城) | 219 | 应成派(中观派) | 431 |
| 希运 | 524 | 应机说法 | 30 |
| 希迁 | 518 | 应县木塔 | 597 |
| 希解派 | 450 | 应法沙弥(三品沙弥) | 296 |
| 坐元(寮元) | 315 | 应运大宁佛寺 | 668 |
| 坐夏(安居) | 310 | 库头(副寺) | 314 |
| 坐化 | 313 | 库木吐喇千佛洞 | 666 |
| 坐脱(坐化) | 313 | 庀殿 | 583 |
| 坐禅 | 307 | 庐山记 | 403 |
| 坐脱立亡(坐化) | 313 | 庐山西林寺 | 627 |
| 坐禅三昧法门经 | 357 | 庐山东林寺 | 627 |
| 狂华(空华) | 267 | 庐山青莲寺 | 627 |
| 狂禅 | 181 | 庐山海会寺 | 627 |
| 谷响集 | 394 | 庐山莲宗宝鉴 | 378 |
| 妥噶 | 204 | 间错天 | 257 |
| 岛史 | 399 | 闵园 | 620 |
| 龟毛兔角 | 269 | 快目王施眼 | 279 |
| 饭头 | 315 | 怀璉 | 532 |
| 饮光部 | 429 | 怀感 | 511 |
| 饮血金刚(上乐金刚) | 251 | 怀素 | 510 |
| 饮酒过患 | 145 | 怀兔 | 288 |
| 迎江寺 | 622 | 怀海 | 519 |
| 系念 | 156 | 怀让 | 516 |
| 鸠槃荼 | 86 | 怀柔佛母(古汝古勒佛母) | 253 |
| 鸠摩罗什 | 491 | 穷露 | 83 |
| 鸠摩罗多 | 485 | 穷子喻 | 263 |

- | | | | |
|------------------|-----|----------------|-----|
| 宏智正觉(正觉) | 536 | 初转法轮 | 272 |
| 宏智禅师广录 | 380 | 初法明道 | 216 |
| 宏福寺 | 650 | 初发心时便成正觉 | 212 |
| 宋濂 | 545 | 良琇 | 521 |
| 宋藏遗珍(赵城金藏) | 337 | 良价 | 525 |
| 宋高僧传 | 402 | 良忍 | 534 |
| 宋徽宗排佛 | 426 | 良马寺 | 661 |
| 究竟利(义利) | 135 | 证果寺 | 586 |
| 究竟觉 | 225 | 证道歌 | 379 |
| 究竟一乘宝性论 | 373 | 证成道理(道理) | 92 |
| 判教 | 20 | 译仓 | 464 |
| 冶开 | 559 | 译场 | 463 |
| 沙门 | 293 | 译经院 | 464 |
| 沙弥 | 4 | 识 | 51 |
| 沙啰巴 | 544 | 识住 | 77 |
| 沙门统(僧统) | 315 | 识食(四食) | 79 |
| 沙弥尼 | 4 | 识之四分 | 54 |
| 沙汰僧尼 | 302 | 社邑(义邑) | 466 |
| 沙弥救蚁 | 279 | 诃罗竭 | 487 |
| 沙门与施主五事 | 137 | 诃梨跋摩 | 495 |
| 沙门不敬王之争 | 421 | 诃帝利母 | 257 |
| 沙拉多拉窣堵波 | 676 | 补特伽罗 | 79 |
| 汾阳无业(无业) | 522 | 补续高僧传 | 406 |
| 汾山(灵祐) | 523 | 尾戍陀 | 194 |
| 汾仰宗 | 441 | 灵供 | 321 |
| 汾山密印寺 | 638 | 灵祐 | 523 |
| 沅陵龙兴寺 | 639 | 灵辩 | 500 |
| 沧州铁狮子 | 592 | 灵友会 | 456 |
| 沈约 | 497 | 灵山寺 | 633 |
| 沈阳般若寺 | 605 | 灵光寺 | 586 |
| 沈阳慈恩寺 | 604 | 灵岩寺 | 611 |
| 沉没 | 156 | 灵峰寺 | 618 |
| 沉香阁 | 607 | 灵雀寺 | 649 |
| 没栗多 | 150 | 灵谷寺 | 608 |
| 没交涉 | 290 | 灵应寺 | 596 |
| 初祖庵 | 634 | 灵渡寺 | 670 |

- | | | | |
|-----------------|-----|-----------------|-----|
| 灵源寺 | 611 | 附随 | 364 |
| 灵鹫山 | 678 | 附佛法外道 | 285 |
| 灵姥寺 | 686 | 陈垣 | 565 |
| 灵隐寺 | 614 | 陈那 | 497 |
| 灵峰宗论 | 391 | 陈仁宗 | 544 |
| 灵祐禅师语录 | 380 | 陈霸先 | 503 |
| 张克强 | 577 | 陈健民 | 573 |
| 张融 | 497 | 陈铭枢 | 569 |
| 张曼涛 | 580 | 陀罗尼(持明) | 192 |
| 张商英 | 534 | 陀罗尼集经 | 360 |
| 张澄基 | 578 | 陀罗尼经被(经衣) | 334 |
| 张掖木塔 | 664 | 阿傍 | 88 |
| 张掖大佛寺 | 664 | 阿道 | 491 |
| 张掖西来寺 | 664 | 阿难 | 479 |
| 即色宗(六家七宗) | 432 | 阿提佛(本初佛) | 242 |
| 即身成佛 | 123 | 阿罗汉(四向四果) | 209 |
| 即心即佛 | 114 | 阿喇喇 | 289 |
| 即身成佛义 | 384 | 阿修罗 | 83 |
| 忍位(四善根位) | 208 | 阿舍经 | 343 |
| 妙觉 | 221 | 阿僧祇 | 63 |
| 妙云集 | 392 | 阿兰若 | 580 |
| 妙清寺 | 624 | 阿育王 | 483 |
| 妙果寺 | 618 | 阿字观 | 196 |
| 妙心寺 | 673 | 阿閼佛 | 240 |
| 妙应寺 | 587 | 阿闍黎 | 295 |
| 妙道会 | 459 | 阿娑摩(无等等) | 230 |
| 妙见菩萨 | 248 | 阿底峽 | 530 |
| 妙行三昧 | 165 | 阿特曼(我) | 105 |
| 妙乐寺塔 | 635 | 阿那律 | 478 |
| 妙观察智(四智) | 225 | 阿那含(四向四果) | 209 |
| 妙臂菩萨所问经 | 361 | 阿尼哥 | 544 |
| 鸡足山 | 652 | 阿难寺 | 681 |
| 鸡园寺 | 678 | 阿尾舍 | 206 |
| 鸡鸣寺 | 608 | 阿瓦都帝(脉) | 66 |
| 鸡胤部 | 430 | 阿赖耶识 | 53 |
| 陆姆特克寺 | 680 | 阿闍底迦 | 298 |

- | | | | |
|--------------------|-----|-------------------|-----|
| 阿颠底迦 | 298 | 阿摩罗普罗派 | 461 |
| 阿吒力教 | 443 | 阿努拉达普拉 | 680 |
| 阿罗蓝仙 | 481 | 阿娑颇那伽三摩地 | 157 |
| 阿毗目佉 | 132 | 阿难遭摩邓伽女难 | 274 |
| 阿毗跋致(不退转菩萨) | 217 | 阿耨多罗三藐三菩提 | 225 |
| 阿修罗琴 | 269 | 阿玛拉瓦蒂森林寺院 | 688 |
| 阿修罗宫 | 89 | 阿克色伯勒古城佛教遗迹 | 669 |
| 阿伽陀药 | 260 | 纽约大乘寺 | 688 |
| 阿育王寺 | 617 | 纳折贡巴寺 | 649 |
| 阿育王传 | 398 | 驱鬼节 | 324 |
| 阿闍世王 | 481 | 驱乌沙弥(三品沙弥) | 296 |
| 阿摩罗识 | 53 | | |
| 阿兰那行(阿兰若行) | 150 | | |
| 阿兰若行 | 150 | | |
| 阿字体大 | 123 | | |
| 阿浮呵那 | 311 | | |
| 阿波陀耶(九分教) | 335 | | |
| 阿弥陀佛 | 239 | | |
| 阿弥陀经 | 351 | | |
| 阿陀那识 | 52 | | |
| 阿难七梦 | 273 | | |
| 阿奴律陀 | 532 | | |
| 阿赖耶缘起 | 45 | | |
| 阿达尔玛佛(普贤王如来) | 242 | | |
| 阿毗昙心论 | 367 | | |
| 阿耨览含欠 | 192 | | |
| 阿字本不生 | 123 | | |
| 阿浮陀达磨(九分教) | 335 | | |
| 阿旃陀石窟 | 679 | | |
| 阿育王协会 | 466 | | |
| 阿尾啰咩欠 | 192 | | |
| 阿弥陀秘释 | 384 | | |
| 阿马拉瓦蒂 | 679 | | |
| 阿克亚孜岩画 | 668 | | |
| 阿修罗与天战 | 83 | | |
| 阿育王山续志 | 406 | | |

八画

- | | |
|----------------|-----|
| 武嘛(脉) | 66 |
| 武林藏 | 338 |
| 武则天 | 510 |
| 武林梵志 | 405 |
| 武当山庙 | 665 |
| 武威大云寺 | 663 |
| 武山水帘洞 | 663 |
| 武昌佛学院 | 470 |
| 武夷山永乐禅寺 | 625 |
| 武林西湖高僧事略 | 403 |
| 现报(四种业报) | 73 |
| 现行 | 53 |
| 现住(住持) | 314 |
| 现利(义利) | 135 |
| 现观 | 210 |
| 现法果(五果) | 72 |
| 现果随录 | 406 |
| 现代佛学 | 416 |
| 现法乐住 | 230 |
| 现比二量 | 126 |
| 现代佛学社 | 471 |
| 现观庄严论 | 370 |
| 现代香港佛教 | 8 |

- | | | | |
|-----------------|-----|--------------------|-----|
| 现代佛教学会 | 474 | 耶佛之争 | 427 |
| 现代佛学大系 | 342 | 者吉啰 | 333 |
| 现代佛学原理 | 393 | 顶轮(轮) | 67 |
| 现代佛教学术丛刊 | 342 | 顶位(四善根位) | 208 |
| 现在贤劫千佛名号经 | 355 | 顶礼 | 301 |
| 盂兰盆节 | 323 | 顶堕 | 216 |
| 盂兰盆经 | 346 | 顶门眼 | 271 |
| 奉国寺 | 606 | 枝末法轮(二藏三法轮) | 23 |
| 奉先寺 | 632 | 相待假(三假) | 98 |
| 奉圣寺 | 593 | 相违识相智(悟入唯识四智) | |
| 青史 | 410 | | 103 |
| 青莲寺 | 601 | 杭州玉泉寺 | 615 |
| 青芝寺 | 626 | 标帜 | 190 |
| 青原行思(行思) | 516 | 松迪(润派僧阶) | 317 |
| 青原山寺 | 627 | 松广寺 | 671 |
| 青海藏语佛学院 | 473 | 松迪阿伽摩尼(润派僧阶) | 317 |
| 表业 | 70 | 松巴·益西班觉 | 556 |
| 表色(色) | 49 | 析木城金塔 | 606 |
| 表德(遮诠与表诠) | 110 | 林 | 583 |
| 取 | 44 | 林伽 | 288 |
| 取相 | 42 | 林东塔 | 603 |
| 取著 | 42 | 林卡节 | 324 |
| 取相忏(忏悔) | 319 | 林间录 | 402 |
| 事忏(忏悔) | 319 | 林阳寺 | 623 |
| 事续(四部密法) | 27 | 林热白马多吉 | 537 |
| 事一心(一心不乱) | 183 | 杰擦 | 537 |
| 事师法五十颂释 | 366 | 拔绒噶举 | 448 |
| 直岁 | 314 | 拔一切业障得生净土神咒 | 358 |
| 拣魔辨异录 | 382 | 拈花微笑 | 281 |
| 拍衣节诗佛寺 | 684 | 拙火定 | 199 |
| 雨安居(安居) | 310 | 担板汉 | 271 |
| 耶舍 | 483 | 披剃 | 304 |
| 耶输陀罗 | 480 | 披袒 | 305 |
| 耶歇孜巴 | 537 | 拉让 | 464 |
| 耶律楚材 | 540 | 拉日 | 297 |
| 耶律洪基 | 533 | 拉巴 | 316 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 拉梢寺 | 663 | 郁头生非想天后为飞狸 | 273 |
| 拉然巴(格西) | 297 | 卧云庵 | 645 |
| 拉准玛(玛基洛准) | 534 | 卧龙寺 | 618 |
| 拉克修米迦罗 | 517 | 卧佛寺 | 586 |
| 拉卜楞寺 | 662 | 欧涅(康村) | 465 |
| 拉姆则寺(南无寺) | 648 | 欧阳竟无 | 562 |
| 拉巴堆钦(天降节) | 323 | 欧美的佛教 | 393 |
| 拘物头 | 288 | 欧洲佛教 | 17 |
| 拘尸那迦 | 678 | 轮 | 67 |
| 抱木山 | 685 | 轮转(轮回) | 77 |
| 拆空体空 | 99 | 轮回 | 77 |
| 招提 | 581 | 轮灯 | 330 |
| 招隐寺 | 610 | 轮藏 | 585 |
| 择法眼 | 152 | 轮王坐 | 189 |
| 拂子 | 327 | 轮相占 | 150 |
| 拨雌(呬) | 194 | 轮袈裟 | 327 |
| 拨无因果 | 72 | 轮王七宝 | 331 |
| 拨草瞻风 | 310 | 转起 | 33 |
| 势速 | 63 | 转藏(转读) | 585 |
| 势力鬼 | 84 | 转依 | 116 |
| 带质境(三种境) | 103 | 转语 | 179 |
| 苦苦(三苦) | 36 | 转读 | 318 |
| 苦谛(四谛) | 35 | 转经(转读) | 318 |
| 苦际 | 222 | 转法轮 | 29 |
| 苦行外道 | 286 | 转经筒 | 331 |
| 苦法智忍(十六心) | 209 | 转世制度 | 302 |
| 苦类智忍(十六心) | 209 | 转轮圣王 | 257 |
| 英国禅学会 | 477 | 转法轮节 | 325 |
| 范古农 | 566 | 转法轮智(莲华智) | 225 |
| 苾刍(比丘) | 4 | 转识成智 | 116 |
| 苾刍尼(比丘尼) | 4 | 非天(阿修罗) | 83 |
| 若嘛(脉) | 66 | 非量 | 127 |
| 茆溪行森(行森) | 552 | 非身(无我) | 106 |
| 奈良法师(僧兵) | 466 | 非情 | 88 |
| 郁多罗僧(三衣六物) | 326 | 非时食 | 306 |
| 郁头蓝弗 | 481 | 非时浆 | 306 |

- | | | | |
|--------------------|-----|-----------------|----------|
| 非时药(非时浆) | 306 | 周梦颜 | 555 |
| 非福业(福等三业) | 69 | 周叔迦 | 572 |
| 非相应母 | 199 | 旺秋尊追(洛热巴) | 540 |
| 卓一下 | 290 | 易行社 | 465 |
| 卓弥译师(卓弥释迦益希) | 530 | 昙旷 | 526 |
| 卓弥释迦益希 | 530 | 昙晟 | 523 |
| 虎跑寺 | 614 | 昙曜 | 497 |
| 虎溪三笑 | 280 | 昙影 | 491 |
| 齿木(嚼杨枝) | 308 | 昙纂 | 494 |
| 贤坐 | 189 | 昙迁 | 505 |
| 贤胄部 | 429 | 昙度 | 496 |
| 贤愚经 | 357 | 昙鸾 | 501 |
| 贤首宗(华严宗) | 438 | 昙始 | 490 |
| 贤护长者 | 482 | 昙无竭 | 495 |
| 贤劫四佛(七佛) | 239 | 昙无兰 | 491 |
| 贤劫千佛 | 241 | 昙无讖 | 494 |
| 贤白协列 | 577 | 昙华寺 | 651 |
| 贤首大师(法藏) | 514 | 昙无德部(法藏部) | 430 |
| 贤首五教仪 | 377 | 昙摩蜜多 | 492 |
| 尚罕节 | 324 | 昙摩耶舍 | 489 |
| 果断(子果二缚) | 41 | 昙摩难提 | 491 |
| 果报果(三种果) | 73 | 昙摩掘多 | 494 |
| 国师 | 295 | 昙摩迦罗 | 487 |
| 国土身 | 229 | 昙无德部律部杂羯磨 | 364 |
| 国清寺 | 616 | 罗刹(八部鬼众) | 84 |
| 国土世间(世间) | 76 | 罗睺寺 | 594 |
| 国际译经学院 | 476 | 罗睺罗 | 479, 575 |
| 国际佛教研究协会 | 467 | 罗什塔 | 664 |
| 图登衮噶南杰 | 549 | 罗刹国 | 89 |
| 昆虫作佛 | 113 | 罗阅祇(王舍城) | 677 |
| 昆明圆通寺 | 651 | 罗汉堂 | 583 |
| 昆明观音寺 | 651 | 罗汉院 | 611 |
| 昌珠寺 | 656 | 罗永庵 | 650 |
| 昌马石窟 | 664 | 罗被那 | 60 |
| 罔极寺 | 658 | 罗曼那派 | 461 |
| 周顺 | 496 | 罗刹主天 | 257 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 罗汉驱龙 | 279 | 典宾(知客) | 314 |
| 罗湖野录 | 403 | 典座 | 314 |
| 罗山灵山寺 | 635 | 帕(润派僧阶) | 317 |
| 罗刹女食子 | 86 | 帕坦 | 676 |
| 罗源圣水寺 | 626 | 帕思巴(八思巴) | 543 |
| 明王 | 249 | 帕邦喀 | 655 |
| 明本 | 545 | 帕巴拉 | 549 |
| 明珠 | 264 | 帕召枯(润派僧阶) | 317 |
| 明真 | 573 | 帕竹噶举 | 448 |
| 明楼(讲堂) | 583 | 帕木竹巴 | 536 |
| 明点 | 67 | 帕拉鲁普觉 | 655 |
| 明旻 | 577 | 呬 | 294 |
| 明体(光明) | 114 | 呼金刚(欢喜金刚) | 251 |
| 明满 | 291 | 呼图克图 | 296 |
| 明禁行 | 203 | 呼金刚根本续(喜金刚续) | 362 |
| 明行足(佛十种尊号) | 4 | 呼和浩特五塔寺 | 602 |
| 明教寺 | 620 | 呬秋 | 297 |
| 明得定 | 167 | 呵吒迦 | 269 |
| 明心见性 | 173 | 咀特罗佛教(密乘) | 25 |
| 明觉禅师(性聪) | 552 | 咒轮 | 195 |
| 明宫宝塔 | 682 | 咒愿 | 319 |
| 明高僧传 | 404 | 咒鬘(咒轮) | 195 |
| 明了意识(意识) | 51 | 咒心(真言) | 191 |
| 明世宗排佛 | 426 | 咒愿师(咒愿) | 319 |
| 明空如镜法 | 204 | 败坏菩萨 | 216 |
| 明行道六成就法 | 385 | 知事(禅寺僧职) | 314 |
| 明季滇黔佛教考 | 407 | 知藏 | 314 |
| 岩山寺 | 597 | 知礼 | 529 |
| 岩穴叶衣佛母 | 244 | 知库(副寺) | 314 |
| 具寿 | 294 | 知客 | 314 |
| 具足戒 | 146 | 知浴 | 314 |
| 具贪行 | 199 | 知殿 | 314 |
| 具生吉祥 | 545 | 知与智 | 114 |
| 具缚凡夫 | 298 | 知恩院 | 673 |
| 典揽 | 290 | 知之一字众妙之门 | 176 |
| 典客(知客) | 314 | 秉炬 | 313 |

- 垂示(垂语) 309
 垂语 309
 垂迹(本迹) 230
 垂足坐 188
 垂庆寺塔 606
 牦牛伏魔法 207
 和南 301
 和上(和尚) 5
 和尚 5
 和合众(三宝) 3
 和合性 63
 和香丸 260
 和伽罗那(九部经) 335
 物明点(明点) 67
 物理学与佛学 393
 制多(塔) 583
 制衣(三衣六物) 326
 制多山部 430
 供具 330
 供养 318
 供曼达(不共四加行) 188
 供养上师与大手印合修法 390
 使 38
 依正二报 73
 依草附木 86
 依他八喻(十喻) 99
 依解起行 132
 依他起自性(三自性) 94
 依念诵三摩地 196
 依黑物上金字显出大圆满最胜心
 中心引导略要趋入光明道... 386
 侍者 314
 帛远 487
 帛法祚 488
 帛尸梨蜜多罗 488
 彻悟 556
 径山志 405
 往生 237
 往生咒 193
 往生论 372
 往五天竺国传 399
 胁尊者 484
 服色 327
 朋党僧(四种僧) 304
 朋友三法 137
 所知障(二障) 40
 忿怒相(文武诸尊) 248
 忿 61
 忿怒念诵 195
 忿怒姿势 189
 贫道 293
 贫女宝藏 263
 贫母施灯 275
 贫女施二钱成王后 275
 舍 60
 舍利 584
 舍利弗 478
 舍利函 604
 舍卫城 677
 舍多寿行 222
 舍利弗瞋习 274
 舍利弗说法颠倒 274
 舍利弗退失大乘 278
 命 62
 命根 62
 命脉(脉) 66
 命过幡(荐亡幡) 334
 念 59
 念珠 328
 念竹 195
 念佛 182
 念食(九种食) 80

- | | | | |
|-----------------|-----|-------------------|-----|
| 念佛三昧 | 183 | 金刚结 | 333 |
| 念佛三观 | 184 | 金刚母(么么鸡) | 253 |
| 念佛即禅 | 185 | 金幢派 | 444 |
| 念法真教 | 457 | 金和上(无相) | 517 |
| 念呬斥念法 | 201 | 金乔觉(地藏) | 519 |
| 念佛施戒会 | 465 | 金色水(呵吒迦) | 269 |
| 念佛免摩竭难 | 280 | 金粟如来 | 242 |
| 金尘(微尘) | 50 | 金山活佛 | 559 |
| 金口 | 259 | 金光明经 | 355 |
| 金幢 | 330 | 金刚三昧 | 164 |
| 金堂 | 583 | 金刚萨埵 | 247 |
| 金刚(八大明王) | 249 | 金刚持位 | 221 |
| 金仙(大仙) | 292 | 金刚顶经 | 361 |
| 金铎(铃) | 329 | 金刚上师 | 295 |
| 金奔巴(金瓶掣签) | 303 | 金刚喻定 | 165 |
| 金莲寺 | 686 | 金刚峰日 | 207 |
| 金刚 | 376 | 金刚合掌(归命合掌) | 190 |
| 金翅鸟 | 85 | 金刚峰寺 | 674 |
| 金刚寺 | 648 | 金刚诵 | 195 |
| 金刚持 | 242 | 金刚剑印(五字文殊印) | 191 |
| 金刚杵 | 333 | 金刚针论 | 373 |
| 金刚橛 | 332 | 金刚亥母 | 252 |
| 金刚水(誓水) | 332 | 金刚语言 | 294 |
| 金刚界(两部大法) | 124 | 金刚密迹 | 251 |
| 金刚手菩萨 | 247 | 金刚弯刀(钺刀) | 334 |
| 金刚智 | 515 | 金刚结跏 | 188 |
| 金刚铃 | 333 | 金刚力士(密迹金刚) | 251 |
| 金刚乘(密乘) | 25 | 金宝古庙 | 686 |
| 金刚心 | 221 | 金瓶掣签 | 303 |
| 金刚经 | 349 | 金刚三昧经 | 354 |
| 金刚立 | 189 | 金刚无我母 | 252 |
| 金刚拳 | 191 | 金刚轮三昧(五轮三昧) | 167 |
| 金刚诵 | 195 | 金刚手菩萨 | 247 |
| 金刚座 | 587 | 金刚法界宫 | 236 |
| 金刚子 | 328 | 金刚沙那寺 | 679 |
| 金刚线 | 332 | 金陵梵刹志 | 404 |

- | | | | |
|------------------|---------|-----------------|-----|
| 金陵刻经处 | 469 | 京都清水寺 | 672 |
| 金刚顶经开题 | 384 | 昏沉 | 62 |
| 金刚界曼荼罗 | 187 | 变文 | 290 |
| 金刚夜叉明王 | 249 | 变相 | 290 |
| 金刚那罗延身 | 270 | 变易生死 | 41 |
| 金刚寿命陀罗尼经 | 361 | 放生 | 320 |
| 狗子无佛性 | 283 | 放逸(不放逸) | 60 |
| 刹 | 88, 581 | 放参 | 309 |
| 刹尘 | 272 | 放蒙山(蒙山施食) | 320 |
| 刹海 | 88 | 夜叉(天龙八部) | 254 |
| 刹说 | 272 | 夜摩天(二十八天) | 80 |
| 刹那 | 64 | 庞蕴 | 522 |
| 刹那定(三种三摩地) | 162 | 周 | 497 |
| 刹那三昧(五种三昧) | 196 | 周叔迦 | 572 |
| 竺坟 | 336 | 周梦颜 | 555 |
| 竺摩 | 579 | 盲人摸象 | 264 |
| 竺叔兰 | 487 | 盲龟值浮孔 | 259 |
| 竺佛朔 | 486 | 育王护法 | 419 |
| 竺佛调 | 488 | 育王怀琰(怀琰) | 532 |
| 竺佛念 | 490 | 恒刹那(刹那) | 64 |
| 竺法雅 | 488 | 估主 | 292 |
| 竺法护 | 487 | 性起 | 120 |
| 竺法汰 | 489 | 性戒 | 144 |
| 竺法兰 | 485 | 性相 | 94 |
| 竺道生(道生) | 492 | 性聪 | 552 |
| 竺道潜 | 488 | 性境(三种境) | 103 |
| 受 | 58 | 性具 | 118 |
| 受戒 | 304 | 性空(空) | 96 |
| 受想灭尽定(灭尽定) | 63 | 性修纵横 | 118 |
| 受菩提心戒仪 | 387 | 性德修德 | 118 |
| 乳中杀人 | 262 | 性空学探源 | 392 |
| 乳必多吉 | 546 | 学书 | 308 |
| 鱼子庵树花 | 267 | 学佛 | 5 |
| 京俄巴 | 533 | 学佛必读 | 342 |
| 京都天龙寺 | 672 | 学戒女(式叉摩那) | 4 |
| 京都金阁寺 | 673 | 郑王寺 | 684 |

- | | | | |
|--------------------|-----|--------------|----------|
| 净土 | 235 | 法王 | 292 |
| 净光(光明) | 114 | 法天 | 528 |
| 净肉 | 306 | 法相 | 46 |
| 净人 | 315 | 法印 | 104 |
| 净月 | 502 | 法本 | 109 |
| 净觉 | 517 | 法轮 | 20 |
| 净源 | 532 | 法喜 | 230, 506 |
| 净语 | 394 | 法琳 | 507 |
| 净瓶 | 328 | 法砺 | 507 |
| 净头 | 315 | 法融 | 508 |
| 净土寺 | 599 | 法藏 | 513 |
| 净土宗 | 434 | 法云 | 498 |
| 净土门(二道二门) | 24 | 法泰 | 503 |
| 净业社 | 465 | 法事 | 317 |
| 净业寺 | 659 | 法主 | 292 |
| 净色根(六根) | 47 | 法臣 | 292 |
| 净饭王 | 480 | 法匠 | 294 |
| 净名经(维摩经) | 352 | 法鼓 | 329 |
| 净居寺 | 635 | 法界 | 108 |
| 净慈寺 | 614 | 法眼(五眼) | 232 |
| 净土五经(净土三经一论) | 351 | 法器 | 325 |
| 净土十要 | 378 | 法显 | 490 |
| 净土真宗 | 455 | 法照 | 520 |
| 净土四经(净土三经一论) | 351 | 法嗣(嗣法) | 312 |
| 净土时宗(时宗) | 455 | 法堂(讲堂) | 583 |
| 净土资粮 | 394 | 法螺 | 329 |
| 净土疑辨 | 378 | 法岁(法腊) | 304 |
| 净罪四力 | 150 | 法师 | 294 |
| 净业月刊 | 416 | 法兄 | 296 |
| 净名书院 | 473 | 法上 | 503 |
| 净土往生传 | 402 | 法众(三宝) | 3 |
| 净土圣贤录 | 407 | 法爱 | 44 |
| 净土三经一论 | 350 | 法乐 | 230 |
| 净土五会念佛诵经观行仪 | 387 | 法衣 | 326 |
| 注华严法界观门 | 376 | 法位 | 109 |
| 法 | 30 | 法然 | 126 |

- | | | | |
|---------------|-----|-------------------|-----|
| 法名 | 298 | 法藏部 | 429 |
| 法腊 | 305 | 法相宗 | 436 |
| 法佛 | 229 | 法聚论 | 367 |
| 法身(佛身) | 227 | 法喜志 | 404 |
| 法会 | 317 | 法喜食(九种食) | 80 |
| 法和 | 490 | 法喜派(无畏山夺派) | 461 |
| 法钦 | 519 | 法正时(斋正时) | 306 |
| 法句(法句经) | 345 | 法光定 | 167 |
| 法顺 | 506 | 法四依 | 30 |
| 法舫 | 574 | 法界观 | 170 |
| 法物 | 325 | 法明门 | 216 |
| 法称 | 511 | 法眼净 | 216 |
| 法朗 | 503 | 法眼宗 | 441 |
| 法演 | 533 | 法句经 | 345 |
| 法炬 | 487 | 法身坐(三身坐式) | 189 |
| 法尊 | 573 | 法身德(三德) | 223 |
| 法门 | 30 | 法住记 | 398 |
| 法宝(三宝) | 3 | 法供养(供养) | 318 |
| 法数 | 46 | 法华宗(天台宗) | 436 |
| 法性 | 107 | 法华经 | 353 |
| 法应(应应) | 238 | 法源寺 | 586 |
| 法社 | 465 | 法海寺 | 588 |
| 法度 | 496 | 法隆寺 | 673 |
| 法言 | 417 | 法相应部 | 462 |
| 法音 | 417 | 法相辞典 | 413 |
| 法子 | 296 | 法相大学(支那内学院) | 470 |
| 法颖 | 496 | 法轮常转(法轮) | 20 |
| 法台(塼巴) | 316 | 法藏传承 | 485 |
| 法王子 | 292 | 法苑珠林 | 411 |
| 法云寺 | 600 | 法苑谈丛 | 413 |
| 法门寺 | 659 | 法界缘起 | 45 |
| 法王寺 | 632 | 法界定印(弥陀定印) | 190 |
| 法兴寺 | 599 | 法华文句 | 375 |
| 法雨寺 | 616 | 法华玄义 | 375 |
| 法雷寺 | 596 | 法华三昧 | 166 |
| 法上部 | 429 | 法行寺塔 | 634 |

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 法尔道理(道理) | 92 | 治罪羯磨 | 311 |
| 法身大士 | 217 | 治禅病秘要经 | 357 |
| 法身菩萨(法身大士) | 217 | 单前 | 330 |
| 法身有相 | 229 | 单位(单前) | 330 |
| 法身说法 | 229 | 单盘(结跏趺坐) | 307 |
| 法然六大(六大缘起) | 45 | 单寮 | 583 |
| 法性生身 | 226 | 单道开 | 489 |
| 法海观澜 | 412 | 空 | 96 |
| 法相唯识学 | 391 | 空王 | 291 |
| 法藏和尚传 | 401 | 空教(三时教) | 23 |
| 法华三大部(法华经) | 353 | 空云 | 493 |
| 法处所摄色 | 49 | 空聚 | 265 |
| 法界佛教大学 | 476 | 空见 | 116 |
| 法界佛教总会 | 476 | 空华 | 266 |
| 法界次第初门 | 375 | 空点 | 194 |
| 法相宗四重二谛 | 93 | 空性(空) | 96 |
| 法华经安乐行义 | 374 | 空空(十八空) | 97 |
| 法尊法师论文集 | 395 | 空海 | 522 |
| 法光佛教文化研究所 | 474 | 空宗(中观派) | 431 |
| 泥洹(涅槃) | 222 | 空观(一心三观) | 168 |
| 波旬(魔波旬) | 81 | 空际 | 109 |
| 波罗夷 | 146 | 空三昧(三三昧) | 162 |
| 波逸提 | 147 | 空行母 | 253 |
| 波波劫劫 | 290 | 空门子 | 293 |
| 波斯匿王 | 481 | 空一显色 | 89 |
| 波罗提木叉 | 146 | 空乐大手印(大手印) | 200 |
| 波罗七代护法 | 420 | 空色心三谛 | 94 |
| 波兰禅宗佛教协会 | 477 | 空拳诳小儿 | 262 |
| 波兰西藏佛教协会 | 477 | 空性如虚空法 | 204 |
| 河南省白马寺(白马寺) | 632 | 定(三摩地) | 153 |
| 泽尼堪布 | 316 | 定印(弥陀定印) | 190 |
| 泽当比乌哲古岩洞 | 657 | 定学(三学) | 139 |
| 泼水节 | 324 | 定异 | 63 |
| 庐山 | 646 | 定障(三障) | 40 |
| 沮渠京声 | 495 | 定林寺 | 630 |
| 泗州僧伽大士(僧伽) | 511 | 定果色(法处所摄色) | 49 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 定光佛(燃灯佛) | 239 | 宝瓶灌顶(灌顶) | 507 |
| 定量论 | 396 | 宝通禅寺 | 636 |
| 定散念佛 | 184 | 宝丰香山寺 | 635 |
| 定散二尊 | 184 | 宝鸡兴龙寺 | 661 |
| 定中意识(意识) | 51 | 宝严大师墓塔 | 604 |
| 定意三昧(四种三昧) | 164 | 宝华山隆昌寺 | 613 |
| 定不定二业 | 70 | 宝顶山摩崖造像(大足石刻) | |
| 定光佛舍利塔 | 589 | | 645 |
| 宝王(贡却杰波) | 533 | 实相 | 107 |
| 宝坊 | 581 | 实贤(省庵) | 555 |
| 宝唱 | 500 | 实义 | 92 |
| 宝贤(仁钦桑波) | 529 | 实际 | 108 |
| 宝胜(仁钦乔) | 520 | 实胜寺 | 605 |
| 宝亮 | 497 | 实相山派 | 453 |
| 宝卷 | 290 | 实义光明(光明) | 114 |
| 宝志(保志) | 497 | 实际理地(实际) | 108 |
| 宝珠洞 | 586 | 实叉难陀 | 514 |
| 宝林传 | 402 | 实相般若经(般若理趣经) | 350 |
| 宝藏论 | 397 | 实住大手印(大手印) | 200 |
| 宝堂寺 | 604 | 实报无障碍土(四土) | 235 |
| 宝幢佛 | 241 | 实用佛学辞典 | 413 |
| 宝生佛 | 240 | 宗下(宗教) | 445 |
| 宝成寺 | 615 | 宗本 | 532 |
| 宝积寺 | 628 | 宗教 | 444 |
| 宝胜寺 | 622 | 宗范 | 381 |
| 宝宁寺 | 598 | 宗师 | 294 |
| 宝瓶气 | 198 | 宗杲 | 535 |
| 宝云义通(义通) | 528 | 宗眼 | 176 |
| 宝藏天女 | 258 | 宗晓 | 538 |
| 宝王三昧 | 183 | 宗仰 | 561 |
| 宝聚三昧 | 165 | 宗门(禅宗) | 438 |
| 宝莲禅寺 | 671 | 宗炳 | 493 |
| 宝相寺塔 | 631 | 宗密 | 523 |
| 宝光天子(日天) | 256 | 宗喀巴 | 546 |
| 宝印三昧 | 165 | 宗镜录 | 380 |
| 宝积三昧 | 166 | 宗门武库 | 380 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 宗通说通 | 23 | 弥勒下生经 | 352 |
| 宗因喻合结 | 128 | 弥勒上生经 | 352 |
| 宗教流派镜史 | 410 | 弥胜·朗杰嘉措 | 558 |
| 审虑思(思) | 58 | 建长寺 | 674 |
| 诤正理论 | 397 | 建德大慈寺 | 619 |
| 试经度僧 | 302 | 建中靖国续灯录 | 403 |
| 祈祷壁 | 331 | 始觉 | 112 |
| 诞生偈 | 272 | 始兴宗(涅槃师) | 433 |
| 祇园 | 678 | 姐勒佛塔 | 653 |
| 祇么 | 290 | 迦罗 | 289 |
| 祇园寺 | 620 | 迦楼罗(金翅鸟) | 85 |
| 祇洹精舍(祇园) | 678 | 迦叶佛(七佛) | 239 |
| 祇多林寺派 | 461 | 迦叶波 | 575 |
| 祇树给孤独园(祇园) | 678 | 迦毗罗卫 | 676 |
| 房山石经 | 336 | 迦叶摩腾 | 485 |
| 房山云居寺 | 588 | 迦叶遗部(饮光部) | 430 |
| 居士 | 297 | 迦罗镇头 | 267 |
| 居麦(密院) | 465 | 迦智山派 | 453 |
| 居维(密院) | 465 | 迦留陀夷 | 480 |
| 居士传 | 407 | 迦腻色迦 | 484 |
| 居士林 | 469 | 迦陵频伽 | 84 |
| 居家八法 | 137 | 迦举·桑耶寺 | 688 |
| 居士分灯录 | 406 | 孟八郎 | 298 |
| 居士死为鼻虫 | 280 | 孟加拉佛教协会 | 468 |
| 屈映光 | 566 | 孟加拉邦佛教协会 | 468 |
| 弥卢 | 288 | 孟加拉佛教学者宣教会 | 468 |
| 弥勒 | 246 | 孤山智圆(智圆) | 529 |
| 弥勒巴 | 532 | 孤独地狱(地狱) | 86 |
| 弥利车(蔑戾车) | 298 | 承运 | 520 |
| 弥陀供 | 320 | 承恩寺 | 637 |
| 弥猴著藕 | 266 | 承德殊像寺 | 591 |
| 弥兰陀王 | 484 | 降卡寺 | 649 |
| 弥沙塞部(化地部) | 430 | 降魔坐(结跏趺坐) | 307 |
| 弥陀三尊(西方三圣) | 243 | 降三世明王 | 249 |
| 弥陀名号 | 237 | 降三世明王印 | 191 |
| 弥陀定印 | 190 | 参 | 309 |

- | | | | |
|-------------------|-----|-----------------|---------|
| 参头 | 314 | 契此 | 526 |
| 参请 | 309 | 契嵩 | 531 |
| 参禅 | 176 | 契经(九分教) | 335 |
| 参究(参禅) | 176 | 契丹藏 | 337 |
| 参寥子 | 533 | 契理契机 | 30 |
| 参禅三关 | 181 | 指月 | 261 |
| 参究念佛 | 184 | 指月录 | 381 |
| 练根 | 209 | 拾得 | 513 |
| 终南山 | 659 | 挂搭(挂单) | 310 |
| 绍瑾 | 544 | 挂锡 | 310 |
| 绍隆 | 535 | 挂单 | 310 |
| 绍兴龙华寺 | 617 | 挂子(络子) | 327 |
| 细身(粗细身心) | 68 | 挂络(络子) | 327 |
| 织金隆兴寺 | 650 | 持松 | 570 |
| 织田佛教辞典 | 413 | 持素 | 306 |
| 经藏(三藏) | 334 | 持明 | 191 |
| 经行 | 308 | 持午 | 306 |
| 经集 | 345 | 持斋(斋) | 306 |
| 经头 | 314 | 持明仙 | 88 |
| 经师 | 294 | 持本三昧 | 205 |
| 经衣 | 334 | 持国天王(四天王) | 255 |
| 经部(经量部) | 430 | 持剑明仙 | 207 |
| 经量部 | 429 | 相 | 110 |
| 经分别 | 364 | 相轮 | 584 |
| 经生圣者 | 210 | 相分(识之四分) | 54 |
| 经律异相 | 411 | 相看 | 301 |
| 驻锡 | 310 | 相待 | 33 |
| 驼山石窟造像 | 631 | 相应 | 63, 116 |
| 贯休 | 526 | 相宗(瑜伽行派) | 432 |
| 贯首 | 295 | 相子(强佐) | 316 |
| 贯休画十六罗汉像 | 615 | 相国寺 | 633 |
| 九画 | | 相待假(三假) | 98 |
| 珂雪 | 270 | 相应部 | 345 |
| 珂贝(商佉) | 330 | 相部宗(律宗) | 437 |
| 毒龙输皮全蚁 | 276 | 相续部(经量部) | 430 |
| 玲珑山卧龙寺(卧龙寺) | 618 | 相人四缘 | 137 |

- | | | | |
|--------------------|-----|-----------------|-----|
| 相州北道(地论师) | 434 | 南岳怀让(怀让) | 517 |
| 相州南道(地论师) | 434 | 南泉普愿(普愿) | 522 |
| 相即相入 | 120 | 南泉斩猫 | 282 |
| 标帜 | 190 | 南条文雄 | 559 |
| 枯林庵 | 623 | 南条目录 | 416 |
| 枯木里龙吟 | 282 | 南龕造像 | 647 |
| 柳枝净水 | 284 | 南部伏藏(伏藏) | 362 |
| 柏孜克里克千佛洞 | 667 | 南普陀寺 | 624 |
| 查干葛根 | 568 | 南投玄奘寺 | 669 |
| 赵朴初 | 575 | 南山念佛门 | 439 |
| 赵州茶 | 283 | 南昌大安寺 | 627 |
| 赵城金藏 | 337 | 南传大藏经 | 341 |
| 赵县柏林寺 | 590 | 南岳南台寺 | 638 |
| 赵州丛谿(从谿) | 524 | 南岳藏经殿 | 638 |
| 赵州观音院(赵县柏林寺) | 590 | 南岳方广寺 | 638 |
| 赵州陀罗尼经幢 | 590 | 南岳福严寺 | 638 |
| 南无 | 301 | 南京清凉寺 | 608 |
| 南宗 | 439 | 南京毗卢寺 | 610 |
| 南山寺 | 595 | 南通天宁寺 | 613 |
| 南无寺 | 648 | 南雁荡山报国寺 | 619 |
| 南寺派(祇多林寺派) | 461 | 南海寄归内法传 | 399 |
| 南山宗(律宗) | 437 | 南宋元明僧宝传 | 406 |
| 南华寺 | 640 | 南无不可思议光如来 | 237 |
| 南怀瑾 | 578 | 南岳大禅师立誓愿文 | 374 |
| 南翔寺 | 607 | 垢 | 41 |
| 南禅寺 | 594 | 刺闍 | 287 |
| 南郭寺 | 662 | 茶毗 | 313 |
| 南三北七 | 22 | 茶鼓(法鼓) | 329 |
| 南天禅寺(晋江石佛寺) | 625 | 荣西 | 538 |
| 南石窟寺 | 663 | 荣县大佛 | 647 |
| 南吉祥寺 | 601 | 荟福寺 | 603 |
| 南寺唐塔 | 660 | 荐亡幡 | 334 |
| 南山三观 | 169 | 荐福寺 | 658 |
| 南北禅宗(禅宗) | 438 | 草堂 | 531 |
| 南瞻部洲(四大部洲) | 88 | 草堂寺 | 659 |
| 南传佛教 | 1 | 草堂禅派 | 459 |

- | | | | |
|------------------|----------|-----------------|-----|
| 草系比丘 | 279 | 临海天宁寺 | 619 |
| 药石 | 306 | 临海龙兴寺 | 619 |
| 药食(药石) | 306 | 临济禅师语录 | 380 |
| 药叉(天龙八部) | 254 | 临终堕鬼趣八相 | 86 |
| 药草喻 | 261 | 省元 | 561 |
| 药师寺 | 673 | 省常 | 529 |
| 药师佛 | 240 | 省庵 | 555 |
| 药王菩萨 | 247 | 界论 | 366 |
| 药王烧臂 | 278 | 界内教(界内界外) | 76 |
| 药上菩萨(药王菩萨) | 247 | 界内惑(界内界外) | 76 |
| 药师三尊 | 242 | 界外教(界内界外) | 76 |
| 药山惟俨(惟俨) | 523 | 界外惑(界内界外) | 76 |
| 药师十二神将 | 254 | 界内界外 | 76 |
| 药师灌顶真言 | 193 | 品 | 336 |
| 药师如来本愿经 | 355 | 哈达 | 332 |
| 药师佛根本印 | 190 | 哈尔滨极乐寺 | 604 |
| 药师如来观行仪轨 | 389 | 哈尔滨极乐寺佛学院 | 473 |
| 故二 | 296 | 哑羊僧(四种僧) | 304 |
| 故住(住持) | 314 | 迴净论 | 370 |
| 故骨如山 | 265 | 响堂寺石窟 | 599 |
| 故意方行位 | 216 | 响堂山石窟 | 590 |
| 胡种族 | 296 | 昭明寺 | 622 |
| 胡道人 | 296 | 昭玄寺 | 463 |
| 要真弘三门 | 185 | 昭玄曹(昭玄寺) | 463 |
| 柬埔寨佛教 | 15 | 昭玄统(僧统) | 315 |
| 威仪 | 305 | 昭觉寺 | 642 |
| 威仪无记(无记) | 71 | 昭苏圣祐寺 | 668 |
| 威音那畔 | 175, 270 | 星云 | 579 |
| 轻安 | 60 | 虹身 | 230 |
| 勃海兴隆寺 | 604 | 虹化(虹身) | 230 |
| 临济宗 | 439 | 幽居寺塔 | 592 |
| 临死八相 | 115 | 思 | 58 |
| 临济四喝 | 283 | 思惑(三惑) | 38 |
| 临济义玄(义玄) | 524 | 思食(四食) | 79 |
| 临清砖塔 | 631 | 思益经 | 353 |
| 临汾大云寺 | 601 | 思惟略要法 | 358 |

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 思远佛寺遗址 | 597 | 看话禅 | 180 |
| 显荫 | 573 | 看经寺 | 632 |
| 显色(空一显色) | 89 | 香山 | 89 |
| 显应(感应) | 238 | 香亭 | 330 |
| 显宗论 | 368 | 香室 | 583 |
| 显通寺 | 594 | 香台(香室) | 583 |
| 显机显应(感应) | 238 | 香界寺 | 586 |
| 显机冥应(感应) | 238 | 香积寺 | 659 |
| 显密二教 | 25 | 香火社 | 465 |
| 显扬圣教论 | 371 | 香严击竹 | 282 |
| 显空如浪法 | 204 | 香城破骨 | 277 |
| 显密圆通成佛心要集 | 384 | 香严智闲(香严击竹) | 282 |
| 显净土真实教行证文类 | 378 | 香拔拉国 | 236 |
| 毗尼(律) | 143 | 香拔噶举 | 447 |
| 毗岚 | 288 | 香象渡河(三兽渡河) | 262 |
| 毗奈耶(律) | 143 | 香港佛教 | 417 |
| 毗卢藏 | 337 | 香山卧佛寺(卧佛寺) | 586 |
| 毗卢坐(七支坐) | 189 | 重显 | 529 |
| 毗昙师 | 432 | 重颂(九分教) | 335 |
| 毗舍闍(八部鬼众) | 84 | 重缘心 | 57 |
| 毗佛略(九分数) | 335 | 重三三昧 | 162 |
| 毗诃罗 | 581 | 重庆罗汉寺 | 643 |
| 毗陀罗 | 288 | 重庆华岩寺 | 643 |
| 毗卢遮那 | 239 | 重龙山北崖造像 | 647 |
| 毗婆舍那(止观) | 154 | 重修护国寺感应碑 | 664 |
| 毗尼日用 | 366 | 拜口寺双塔 | 665 |
| 毗沙门天王(四天王) | 255 | 选择本愿念佛集 | 378 |
| 毗诃罗波罗 | 315 | 种觉 | 291 |
| 毗尼多流支 | 504 | 种子 | 53 |
| 毗罗毕利多法会 | 322 | 种姓(五种姓) | 112 |
| 贵县南山寺 | 642 | 种子字(真言) | 191 |
| 贵阳东山寺 | 650 | 适莫 | 290 |
| 炭头 | 315 | 禹门寺 | 650 |
| 骨质六饰 | 334 | 皇泽寺 | 644 |
| 看病 | 312 | 皇觉寺(凤阳龙兴寺) | 621 |
| 看话头(参禅) | 176 | 保志 | 496 |

- 保国寺 617
 保俶塔 615
 保安寺 665
 保唐宗 439
 保圣寺 611
 保山卧佛寺 653
 保圣寺方塔 614
 保东·学梨朗杰 547
 俄根 316
 俄则 316
 俗人 293
 俗我(假我) 107
 俗谛(二谛) 93
 信 60
 信士 298
 信鼓 329
 信行 505
 信女 298
 信与解 132
 信愿行 182
 信解行证 131
 信满成佛(初发心时便成正觉)
 212
 信为道元功德母 131
 修罗(阿修罗) 83
 修道(修行三道) 208
 修禅(超越三昧) 159
 修多罗(九分教) 335
 修验道 455
 修止三相 155
 修止资粮 155
 修行三道(三道) 132, 208
 修定六门 154
 修定寺塔 634
 修赛噶举 449
 修罗宫悉地 206
 修行本起经(太子瑞应本起经)
 348
 修行道地经 357
 修心八座法 203
 修道三根本 133
 修华严奥旨妄尽还源观 377
 修罗王隐藕丝孔 280
 修习止观坐禅法要 375
 顺世 313
 顺化(顺世) 313
 顺道 491
 顺福分(三顺分) 208
 顺世外道(路伽耶陀) 287
 顺正理论 368
 顺抉择分(三顺分) 208
 顺解脱分(三顺分) 208
 顺逆二化 238
 顺道法爱(法爱) 44
 皈依四正行 299
 追荐(追福) 321
 追善(追福) 321
 追福 321
 追荐功德 321
 泉州开元寺 623
 泉州崇福寺 624
 泉州承天寺 624
 泉州少林寺 624
 鬼神 84
 鬼禅 167
 鬼宿 207
 鬼通(神通) 232
 鬼子母(诃帝利母) 258
 鬼鞭故身 265
 独觉(辟支佛) 211
 独柱寺(一柱寺) 685
 独影境(三种境) 103

- | | | | |
|-------------------|-----|-------------------|-----|
| 独乐寺 | 589 | 郗超 | 489 |
| 独一法界 | 109 | 钝根 | 136 |
| 独头意识(意识) | 51 | 钟 | 329 |
| 独觉舍悲障 | 135 | 钦袞噶举桑波 | 547 |
| 狮虫(师子身中虫) | 260 | 笃补巴 | 545 |
| 狮林寺 | 611 | 脉 | 67 |
| 狮头山 | 669 | 脉结 | 68 |
| 狮子吼 | 416 | 胎藏界(两部大法) | 124 |
| 狮子卧法(右胁而卧) | 307 | 胎内五位 | 82 |
| 狮子奋迅三昧 | 159 | 胎外五位 | 82 |
| 律 | 143 | 胎宫疑城 | 219 |
| 律藏(三藏) | 334 | 胎藏界曼荼罗 | 186 |
| 律师 | 294 | 胆巴 | 543 |
| 律宗 | 437 | 胜友 | 502 |
| 律经(戒律本论) | 365 | 胜解 | 59 |
| 律部五论 | 365 | 胜义 | 92 |
| 律相感通传 | 401 | 胜论 | 287 |
| 须臾(刹那) | 64 | 胜进道(四道) | 208 |
| 须陀 | 82 | 胜义根(六根) | 47 |
| 须那 | 483 | 胜义僧(四种僧) | 304 |
| 须菩提 | 478 | 胜鬘经 | 352 |
| 须跋陀 | 480 | 胜乐金刚(上乐金刚) | 251 |
| 须弥山 | 88 | 胜义谛苦(真俗二苦) | 37 |
| 须弥座 | 585 | 胜义胜义(四种胜义) | 92 |
| 须陀洹(四向四果) | 209 | 胜御方行 | 203 |
| 须达布金 | 272 | 胜鬘夫人 | 481 |
| 须达七贫 | 273 | 胜金口千佛洞 | 667 |
| 须弥山派 | 453 | 胜天王般若经 | 350 |
| 须大拿善施 | 277 | 胤禛 | 556 |
| 须弥山石窟 | 666 | 饶益有情戒(三聚净戒) | 149 |
| 须弥福寿之庙 | 590 | 饶益有情禅(三种禅) | 163 |
| 须摩提买花供佛 | 277 | 度母 | 252 |
| 食堂(斋堂) | 583 | 度牒 | 302 |
| 食子 | 332 | 帝师 | 295 |
| 食厌想 | 160 | 帝释 | 255 |
| 剑川石窟(石钟山石窟) | 653 | 帝释瓶 | 269 |

- | | | | |
|------------------|-----|-------------------|-----|
| 亲光 | 502 | 剃度 | 304 |
| 亲鸾 | 539 | 剃发染衣 | 304 |
| 亲教师(和尚) | 5 | 前住(住持) | 314 |
| 亲友七法 | 137 | 前宗(末罗姆摩僧伽派) | 462 |
| 亲疏所缘缘 | 32 | 前五识(八识) | 51 |
| 施护 | 528 | 前六识(八识) | 51 |
| 施設 | 68 | 前弘期(藏传佛教) | 7 |
| 施无畏者 | 292 | 前思溪藏(圆觉藏) | 338 |
| 施无畏印 | 190 | 前后际断 | 180 |
| 音响忍 | 214 | 总持寺 | 675 |
| 音声佛事 | 388 | 总持宗 | 452 |
| 音声陀罗尼 | 167 | 总持咒 | 192 |
| 庭前柏树子 | 183 | 总别二供 | 318 |
| 阁院寺 | 591 | 总释陀罗尼义赞 | 383 |
| 闽南佛学院 | 470 | 逆修生七(预修斋七) | 321 |
| 闻思修 | 131 | 炼禅(九次第定) | 159 |
| 闻持陀罗尼 | 167 | 炽盛光佛顶法 | 206 |
| 恨 | 61 | 烂脱 | 336 |
| 恼 | 61 | 洗净 | 308 |
| 恒沙(恒河沙数) | 272 | 洗石庵 | 642 |
| 恒刹那(刹那) | 64 | 洗象池 | 645 |
| 恒住五念 | 203 | 洒净 | 318 |
| 恒顺众生(普贤行愿) | 133 | 洪椿坪 | 645 |
| 恒河沙数 | 272 | 洪谷寺 | 635 |
| 恒河大手印直讲 | 385 | 洪武南藏 | 338 |
| 恒萨阿竭阿罗三耶三佛 | 291 | 迷头认影(演若之头) | 266 |
| 恰切·罗巴脱查 | 556 | 洛热巴 | 540 |
| 桥 | 61 | 洛迦山 | 616 |
| 侨县弥(瞿夷) | 481 | 洛阳香山寺 | 632 |
| 侨梵波提 | 479 | 洛阳伽蓝记 | 400 |
| 烂脱 | 336 | 洛杉矶西来寺 | 687 |
| 炳灵寺石窟 | 662 | 洛杉矶金轮寺 | 687 |
| 美岱召 | 603 | 染衣(缁素) | 293 |
| 美洲佛教 | 18 | 染污意(末那识) | 52 |
| 美东佛教总会 | 476 | 染净因果 | 31 |
| 美国世界佛教青年会 | 477 | 济公(道济) | 538 |

- | | | | |
|------------------|-----|--------------------|-----|
| 首卢 | 335 | 祝圣寺 | 638 |
| 首座 | 313 | 祝圣庵 | 641 |
| 首楞严经 | 358 | 祝拔宗契合俱生大手印导引 | 385 |
| 首卢伽陀(偈) | 335 | 祖元 | 542 |
| 首楞严三昧 | 165 | 祖师 | 294 |
| 觉王 | 291 | 祖钦 | 541 |
| 觉树(菩提树) | 418 | 祖庭 | 581 |
| 觉皇(觉王) | 291 | 祖堂山 | 609 |
| 觉受 | 205 | 祖堂集 | 402 |
| 觉镏 | 536 | 祖师禅 | 174 |
| 觉法 | 203 | 祖师殿 | 582 |
| 觉音 | 500 | 祖灯大统 | 406 |
| 觉浪 | 552 | 祖师西来意 | 175 |
| 觉讯 | 416 | 神咒(真言) | 191 |
| 觉域派 | 450 | 神会 | 516 |
| 觉囊派 | 450 | 神秀 | 509 |
| 觉山寺 | 598 | 神仙 | 87 |
| 觉浪派(觉囊派) | 451 | 神识 | 65 |
| 觉摩子 | 297 | 神力 | 231 |
| 觉意三昧(四种三昧) | 164 | 神通 | 232 |
| 觉社丛刊(海潮音) | 417 | 神足通(神通) | 232 |
| 活佛 | 296 | 神印宗 | 452 |
| 洞嘎寺 | 649 | 神僧传 | 404 |
| 洞山三路 | 283 | 神变通(神通) | 232 |
| 洞山良价(良价) | 525 | 神通禅 | 163 |
| 洞山普利寺 | 628 | 神秘要法经 | 357 |
| 度母 | 252 | 神灭与神不灭之争 | 422 |
| 宣鉴 | 525 | 衲衣 | 327 |
| 宣化 | 578 | 语寂(六次第) | 220 |
| 宣政院 | 463 | 说罪 | 311 |
| 突吉罗 | 148 | 说转部(经量部) | 430 |
| 突结尊追 | 543 | 说假部 | 430 |
| 室伐罗(舍卫城) | 677 | 说法印 | 190 |
| 客堂 | 583 | 说参请 | 291 |
| 祠部牒(度牒) | 302 | 说一切有部 | 428 |
| 枯巴康朗(润派僧阶) | 317 | | |

- | | | | |
|----------------|-----|------------------|-----|
| 扁磬 | 329 | 泰时辘轳钻 | 271 |
| 皆公寺石像 | 631 | 素尔穹(三素尔) | 531 |
| 昼夜六时 | 290 | 素法身 | 217 |
| 姚兴 | 492 | 素尔波且(三素尔) | 531 |
| 姚广孝(道衍) | 546 | 班智达 | 297 |
| 除盖障三昧 | 205 | 班禅额尔德尼 | 548 |
| 院主(监院) | 314 | 班钦·索南查巴 | 549 |
| 勇母(空行母) | 253 | 珠源寺 | 591 |
| 柔顺忍 | 214 | 顽石点头 | 280 |
| 绛巴林 | 657 | 都(润派僧阶) | 317 |
| 绝待 | 101 | 都寺(监院) | 314 |
| 结 | 39 | 都讲 | 315 |
| 结护 | 188 | 都康 | 583 |
| 结夏(安居) | 310 | 都统(僧统) | 315 |
| 结界 | 318 | 都维那(维那) | 314 |
| 结榧(白榧) | 309 | 都松钦巴 | 536 |
| 结使 | 40 | 袁宏道 | 551 |
| 结期 | 310 | 耆域 | 488 |
| 结集 | 418 | 耆夜(九分教) | 335 |
| 结缘 | 135 | 耆那 | 291 |
| 结集史 | 400 | 起分(生圆二次第) | 198 |
| 结跏趺坐 | 367 | 起单(挂单) | 310 |
| 结缘灌顶(灌顶) | 300 | 起世经 | 346 |
| 结贡粗堪僧格 | 539 | 起尸法 | 288 |
| 绕佛 | 301 | 起伏三昧(五种三昧) | 196 |
| 骆驼坐 | 307 | 壶门 | 584 |
| 络子 | 327 | 哲蚌寺 | 654 |
| 十画 | | | |
| 泰禅寺 | 686 | 哲布尊丹巴 | 555 |
| 泰莱石柱 | 676 | 热振 | 557 |
| 泰国佛教 | 14 | 热振寺 | 655 |
| 泰山普照寺 | 629 | 热穹巴 | 535 |
| 泰州光孝寺 | 614 | 热巴巾(堪祖德赞) | 524 |
| 泰国佛教协会 | 474 | 根 | 65 |
| 泰山经石峪石刻 | 629 | 根擦 | 316 |
| 泰国佛教青年会 | 474 | 根门 | 65 |
| | | 根巴 | 316 |

- 根本罪(波罗夷) 146
- 根本气(气) 65
- 根本智(无分别智) 225
- 根尘识 47
- 根道果 133
- 根本四禅(四禅) 161
- 根本法轮(二藏三法轮) 23
- 根本烦恼 60
- 根敦朱巴(达赖喇嘛) 547
- 根本无分别慧(三慧) 151
- 根本说一切有部出家授近圆羯磨仪范 387
- 莲印 191
- 莲胎 237
- 莲宗(净土宗) 460
- 莲台(花座) 584
- 莲邦 236
- 莲花戒 520
- 莲花生 518
- 莲花智 225
- 莲溪寺 636
- 莲性寺 612
- 莲花三昧 166
- 莲花念诵(五种念诵) 195
- 莲花色尼 481
- 莲花禅院 651
- 莲师十三法 206
- 莲华学佛园 473
- 莲花半月坐 188
- 莲花合掌印 190
- 莲宗十三祖 560
- 莲华部三昧耶印(莲花合掌印) 191
- 莲花洞石刻造像 631
- 莲花生大士根本印 191
- 莲花生大士应化史略 407
- 真可(紫柏) 550
- 真歇(清了) 536
- 真水(明点) 66
- 真盛 549
- 真人 291
- 真丹(震旦) 290
- 真我(我) 105
- 真文 336
- 真宗(净土真宗) 455
- 真言 191
- 真性 109
- 真实 91
- 真谛(二谛) 93
- 真谛 503
- 真济 525
- 真诠 29
- 真精(明点) 66
- 真心(心性) 113
- 真如 108
- 真言乘(密乘) 25
- 真言宗(密宗) 442
- 真觉寺(北京五塔寺) 587
- 真如苑 458
- 真现实论 391
- 真唯识量 129
- 真俗二苦 37
- 真俗二谛(二谛) 93
- 真空妙有 99
- 真实三宝(三宝) 2
- 真实摄经(金刚顶经) 361
- 真心直说 380
- 真觉禅寺 591
- 真如缘起 45
- 真言十住心 25
- 真言宗小史 411
- 真实名文殊 246

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 真妄二缘起 | 45 | 桂平西山 | 642 |
| 索语 | 309 | 桂林云峰寺 | 641 |
| 索话(索语) | 310 | 桂林西山摩崖造像 | 642 |
| 索欲问和 | 311 | 栖真寺 | 619 |
| 贾曹杰 | 547 | 栖霞寺 | 608 |
| 贾题韬 | 576 | 栖岩寺 | 599 |
| 聂道真(聂承远) | 487 | 桃溪寺 | 650 |
| 聂承远 | 487 | 救度母(度母) | 252 |
| 聂当卓玛拉康 | 655 | 哥罗(迦罗) | 289 |
| 恶见 | 61 | 顿教(五时八教) | 23 |
| 恶作 | 62 | 顿门巴(顿渐之争) | 426 |
| 恶叉聚 | 270 | 顿成诸行 | 218 |
| 恶取空见(空见) | 116 | 顿渐之争 | 425 |
| 恶业发相 | 172 | 顿悟渐修 | 177 |
| 恶道寿命 | 87 | 夏腊(法腊) | 305 |
| 恶念思维障(恶业发相) | 172 | 夏莲居 | 566 |
| 晋江龙山寺 | 625 | 夏琼寺 | 665 |
| 晋江石佛寺 | 625 | 夏鲁寺 | 656 |
| 莫高窟(敦煌石窟) | 662 | 夏鲁派 | 451 |
| 荻原云来 | 562 | 夏安居(安居) | 310 |
| 荷泽大师神会遗集 | 379 | 原妙 | 543 |
| 茶毗(茶毗) | 313 | 原起寺 | 601 |
| 茶吉尼(空行母) | 253 | 原人论 | 377 |
| 莆田广化寺 | 624 | 原始佛教 | 28 |
| 榔(木鱼) | 329 | 原始佛教思想论 | 391 |
| 株机 | 265 | 破瓦法(颇哇) | 205 |
| 格西 | 297 | 破邪论 | 383 |
| 格达 | 574 | 破山寺(虞山兴福寺) | 614 |
| 格贵(铁棒喇嘛) | 316 | 破邪显正 | 117 |
| 格义 | 290 | 破石与藕丝 | 268 |
| 格约 | 316 | 顾净缘 | 569 |
| 格乌 | 332 | 监寺(监院) | 314 |
| 格鲁派 | 451 | 监院 | 314 |
| 格鲁派五大论 | 374 | 监福曹 | 463 |
| 格鲁派黄琉璃镜史 | 410 | 紧那罗(天龙八部) | 254 |
| 桂伯华 | 561 | 紧那罗国 | 89 |

- | | | | |
|------------------|-----|-----------------|-----|
| 峨嵋山 | 644 | 乘 | 21 |
| 峨嵋报国寺 | 644 | 造像量度经 | 363 |
| 崂山华严寺 | 630 | 秘密寺 | 596 |
| 崂山法海寺 | 630 | 秘密主(金刚萨埵) | 247 |
| 圆相 | 179 | 秘密三昧耶戒仪 | 387 |
| 圆珍 | 525 | 秘密曼荼罗十住心论 | 384 |
| 圆教(五时八教) | 23 | 积翠证明龕 | 631 |
| 圆瑛 | 564 | 称念 | 184 |
| 圆融 | 101 | 秣菟罗 | 679 |
| 圆磐 | 329 | 秣菟罗佛教艺术 | 679 |
| 圆具 | 304 | 借花献佛 | 278 |
| 圆仁 | 525 | 倓虚 | 564 |
| 圆修 | 551 | 俱胝 | 289 |
| 圆断 | 218 | 俱卢舍 | 289 |
| 圆信 | 132 | 俱舍师 | 433 |
| 圆悟 | 551 | 俱舍论 | 368 |
| 圆测 | 510 | 俱生喜(四喜) | 200 |
| 圆觉 | 112 | 俱生智(大手印) | 200 |
| 圆寂 | 313 | 俱生神 | 84 |
| 圆融宗(华严宗) | 438 | 俱生和合 | 201 |
| 圆顿戒 | 149 | 俱利迦罗明王 | 250 |
| 圆照寺 | 595 | 息结派(希解派) | 450 |
| 圆佛教 | 453 | 息却安却 | 324 |
| 圆实堕 | 135 | 躬真水(明点) | 66 |
| 圆觉寺 | 674 | 狼山广教寺 | 613 |
| 圆觉藏 | 337 | 般若 | 151 |
| 圆觉经 | 354 | 般若相 | 591 |
| 圆通寺(圆通山) | 651 | 般若师(般若学) | 432 |
| 圆通山 | 651 | 般若学 | 431 |
| 圆融三观 | 168 | 般若德(三德) | 223 |
| 圆融三谛 | 102 | 般涅槃(涅槃) | 222 |
| 圆顿止观 | 168 | 般若菩萨 | 247 |
| 圆音自在(自在声) | 231 | 般若三昧 | 175 |
| 圆成实自性(三自性) | 94 | 般若佛母(薄伽梵) | 4 |
| 恩德(三德) | 223 | 般若心经 | 349 |
| 贼住 | 304 | 般若灯论 | 372 |

- | | | | |
|-------------------|-----|-----------------|-----|
| 般若流支 | 501 | 钳锤 | 271 |
| 般舟三昧 | 165 | 钺刀 | 333 |
| 般若理趣经 | 350 | 笔塔寺 | 686 |
| 般若波罗蜜(六波罗蜜) | 141 | 钻水求酥 | 270 |
| 般舟三昧经(般舟三昧) | 165 | 饿鬼 | 85 |
| 般若方便不二 | 142 | 饿鬼食子 | 280 |
| 颂(偈) | 336 | 铺多 | 287 |
| 颂古 | 335 | 留惑润生 | 217 |
| 翁则 | 316 | 留多寿行 | 222 |
| 鸱吻(鸱尾) | 585 | 席力图召 | 602 |
| 鸱尾 | 585 | 郭元兴 | 578 |
| 爱 | 43 | 郭扎派 | 451 |
| 爱财天 | 258 | 郭仓巴 | 540 |
| 爱见大悲 | 135 | 郭兆明 | 580 |
| 爱染明王 | 250 | 高僧 | 295 |
| 钵 | 328 | 高扎巴 | 540 |
| 钵囊 | 328 | 高丽藏 | 339 |
| 钵吒 | 326 | 高日寺 | 648 |
| 钵袋(钵囊) | 328 | 高明寺 | 617 |
| 钵披祇 | 303 | 高旻寺 | 612 |
| 钵闍布 | 315 | 高野山(金刚峰寺) | 674 |
| 铁塔寺 | 630 | 高鹤年 | 563 |
| 铁萨罗 | 494 | 高僧传 | 401 |
| 铁眼藏(黄巢藏) | 339 | 高塔寺塔 | 637 |
| 铁围山 | 89 | 高峰原妙(原妙) | 544 |
| 铁佛寺 | 619 | 高尔山塔 | 606 |
| 铁馒头 | 271 | 高平开化寺 | 600 |
| 铁棒喇嘛 | 316 | 高僧法显传 | 398 |
| 铁围山结集(结集) | 419 | 高楠顺次郎 | 561 |
| 铁刺林地狱 | 90 | 高昌故城佛教遗迹 | 667 |
| 铁山摩岩石刻 | 631 | 斋 | 306 |
| 铁吉克佛教遗迹 | 668 | 斋天 | 319 |
| 铃 | 329 | 斋日 | 319 |
| 铃木大拙 | 562 | 斋板 | 329 |
| 钲 | 329 | 斋七 | 321 |
| 钹 | 329 | 斋堂 | 583 |

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 斋教 | 444 | 烦恼障(二障) | 40 |
| 斋会(斋僧) | 319 | 烟霞洞 | 615 |
| 斋钟 | 329 | 拳法 | 200 |
| 斋僧 | 319 | 凌云禅寺 | 669 |
| 斋粥 | 307 | 准提 | 244 |
| 斋正时 | 306 | 准提咒 | 193 |
| 斋僧法会 | 321 | 准提印 | 191 |
| 畜生(六趣) | 77 | 准提陀罗尼经 | 359 |
| 衰患 | 83 | 养济院(悲田院) | 465 |
| 唐捐 | 290 | 益西旺波(巴·赛囊) | 518 |
| 唐卡 | 332 | 资粮 | 136 |
| 唐密(密宗) | 442 | 资福藏 | 337 |
| 唐大圆 | 571 | 资粮位(唯识五位) | 215 |
| 唐僧寺 | 634 | 涉公 | 489 |
| 唐招提寺 | 674 | 涂割 | 263 |
| 唐初佛道之争 | 424 | 涂灰外道 | 287 |
| 唐大和上东征传 | 401 | 浴佛(灌腊) | 319 |
| 唐护法沙门法琳别传 | 401 | 浴僧 | 308 |
| 旃陀罗 | 270 | 浴佛节(佛诞节) | 323 |
| 疾得成佛 | 122 | 润派 | 452 |
| 袞丹 | 538 | 润派僧阶 | 317 |
| 袞噶多吉 | 545 | 流转 | 77 |
| 离 | 129 | 流水救鱼 | 277 |
| 离系果(五果) | 72 | 涅槃 | 222 |
| 离作法(离) | 129 | 涅槃(强佐) | 316 |
| 离婆多 | 479 | 涅槃节 | 323 |
| 离戏明点(明点) | 66 | 涅槃师 | 432 |
| 离四句绝百非 | 110 | 涅槃堂(无常院) | 584 |
| 离我三业念佛 | 185 | 涅槃僧 | 327 |
| 离垢慧菩萨所问礼佛法经 | 356 | 涅槃道大手印 | 385 |
| 部派佛教 | 428 | 浮山 | 622 |
| 阅藏知津 | 415 | 浮图(塔) | 584 |
| 悟真寺 | 660 | 浮屠(浮屠教) | 2 |
| 悟入唯识四智 | 103 | 浮石宗(华严宗) | 438 |
| 悔(恶作) | 62 | 浮屠祠 | 581 |
| 烦恼 | 37 | 浮屠教 | 2 |

- | | | | |
|-----------------|-----|--------------------|----------|
| 浮囊渡海 | 267 | 诸闲不闲 | 91 |
| 海青(方袍) | 326 | 诸祖道影 | 404 |
| 海众 | 293 | 诸经要集 | 412 |
| 海派(祇多林寺派) | 461 | 诸佛现前三昧 | 166 |
| 海灯 | 574 | 诸教决定名义论 | 383 |
| 海东宗(华严宗) | 438 | 诸法如所有性(二种真实) | 91 |
| 海藏寺 | 663 | 诸法尽所有性(二种真实) | 91 |
| 海螺脉(脉) | 66 | 调达(提婆达多) | 481 |
| 海印寺 | 671 | 调和五事 | 155 |
| 海会寺 | 600 | 调伏羯磨 | 312 |
| 海印定(海印三昧) | 235 | 调御丈夫(佛十种尊号) | 4 |
| 海会塔 | 584 | 害为正法宗 | 287 |
| 海宝塔 | 665 | 宾头卢(十六罗汉) | 253 |
| 海潮音 | 416 | 宾头卢迎王失位 | 274 |
| 海云印简(印简) | 541 | 宾头卢住世因缘 | 274 |
| 海印三昧 | 234 | 宾头罗婆罗堕阇(十六罗汉) | |
| 海外纪事 | 406 | | 253 |
| 海东高僧传 | 411 | 剡灯供养 | 277 |
| 海康天宁寺 | 641 | 家教(小参) | 309 |
| 娑诃(娑婆诃) | 194 | 家家(四向四果) | 209 |
| 娑婆诃 | 194 | 宴坐 | 307 |
| 娑婆世界 | 88 | 冥机显应(感应) | 238 |
| 朗俊多杰(噶玛派黑帽系活佛) | | 冥机冥应(感应) | 238 |
| | 543 | 豕本善隆 | 571 |
| 郎达玛灭法 | 425 | 被机 | 30 |
| 读体 | 552 | 展嘛(脉) | 66 |
| 读拍依佛塔 | 684 | 难陀 | 502, 519 |
| 请观音菩萨消伏毒害陀罗尼三 | | 难伏地 | 221 |
| 昧仪 | 389 | 难行道(二道二门) | 24 |
| 谄 | 61 | 难化三机 | 287 |
| 诺那 | 559 | 桑耶寺 | 657 |
| 诺门罕 | 296 | 桑顶寺 | 657 |
| 诺建那 | 86 | 桑浦寺 | 655 |
| 诸数 | 46 | 姬岩寺 | 625 |
| 诸天形寿 | 81 | 预流果(四向四果) | 209 |
| 诸鬼业因 | 86 | 预修斋七 | 321 |

通理 556
 通琇 553
 通戒 144
 通教(五时八教) 23
 通教寺 588
 通明禅 158
 通道观 463
 通度寺 671
 通果无记(无记) 71
 通天岩石刻造像 629
 能破 129
 能仁 291
 能立 129
 能海 568
 能仁寺 627
 能所果三量 127
 能海上师传 408
 继灯录 406

十一画

理忏(忏悔) 319
 理一心(一心不乱) 183
 理惑论 374
 理塘寺 649
 理光明(光明) 114
 理法界(四法界) 95
 理密事密 27
 琉璃 270
 琅玕寺 622
 教下(宗教) 445
 教相 20
 教判(判教) 20
 教旗 20
 教观 30
 教授师(三师七证) 305
 教相本山(东密) 454
 教相判释(判教) 20

教理行果 21
 教外别传 23
 教令轮身(三轮身) 229
 教行信证 185
 教乘法教 412
 教证二法 20
 教观纲宗 376
 教相与事相 27
 教行证文类(显净土真实教行证
 文类) 377
 教诫新学比丘行护律仪 387
 探竿影草 271
 授决(九分教) 335
 授记 234
 授菩萨戒仪 387
 掉举 61
 接引佛(阿弥陀佛) 240
 梦 68
 梦中说梦 266
 梦窗国师(疏石) 545
 梵天 256
 梵志 285
 梵夹 336
 梵呗 317
 梵珂 545
 梵钟(钟) 329
 梵篋(梵夹) 336
 梵音 288
 梵字 288
 梵字(刹) 581
 梵音洞 616
 梵净山 650
 梵网经 365
 梵天寺经幢 615
 梵音佛学视听中心 473
 梵汉对译佛教辞典 413

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|---------------|
| 梵字悉昙字母释义 | 384 | 菩提寺 | 634 |
| 桶底脱 | 271 | 菩提子 | 328 |
| 梢间(厢房) | 583 | 菩提树 | 417, 587, 677 |
| 彬县大佛寺 | 660 | 菩萨顶 | 594 |
| 敕真水(明点) | 66 | 菩萨僧 | 293 |
| 副寺 | 314 | 菩萨坐 | 188 |
| 副庄(庄主) | 315 | 菩萨乘(三乘) | 21 |
| 副参(参头) | 315 | 菩提达摩 | 499 |
| 乾元寺 | 632 | 菩提心观 | 195 |
| 乾闥婆(天龙八部) | 254 | 菩提流支 | 499 |
| 乾闥婆王 | 257 | 菩提流志 | 507 |
| 著统 | 42 | 菩提道场 | 677 |
| 萧寺 | 581 | 菩提伽耶 | 677 |
| 萧琛 | 501 | 菩提萨埵(菩萨) | 292 |
| 萧统 | 503 | 菩萨十地 | 213 |
| 萧衍 | 498 | 菩萨戒本 | 365 |
| 萧子良 | 498 | 菩萨道地 | 212 |
| 萨埵 | 78 | 菩萨总持 | 164 |
| 萨啰诃 | 484 | 菩萨等持 | 164 |
| 萨婆若 | 225 | 菩提心观释 | 383 |
| 萨迦寺 | 656 | 菩提道灯论 | 382 |
| 萨迦派 | 446 | 菩提达摩中心 | 687 |
| 萨埵饲虎 | 277 | 菩提道次第论 | 382 |
| 萨噶达瓦 | 323 | 菩萨十种自在 | 231 |
| 萨婆多部(说一切有部) | 429 | 菩萨本生鬘论 | 374 |
| 萨迦五祖 | 539 | 菩萨戒本二十颂 | 365 |
| 萨迦耶见(五见) | 38 | 菩萨念佛三昧经 | 358 |
| 萨罗难迦罗 | 556 | 菩提正道菩萨戒论 | 365 |
| 萨迦班智达(萨班袞噶坚赞) | | 基隆灵泉寺 | 670 |
| | 540 | 黄教(格鲁派) | 452 |
| 萨班袞噶坚赞 | 539 | 黄龙派 | 440 |
| 萨帝毕利多法会 | 322 | 黄财神(财续母) | 258 |
| 萝峰寺 | 639 | 黄念祖 | 576 |
| 营口楞严寺 | 605 | 黄忏华 | 577 |
| 菩提 | 224 | 黄文殊(真实名文殊) | 246 |
| 菩萨 | 292 | 黄檗宗 | 454 |

- | | | | |
|-------------------|-----|------------------|-----|
| 黄檗藏 | 339 | 奢摩他(止观) | 154 |
| 黄龙三关 | 283 | 龚自珍 | 558 |
| 黄龙慧南(慧南) | 531 | 辅教篇 | 383 |
| 黄叶止啼 | 262 | 勒那摩提 | 499 |
| 黄檗希运(希运) | 524 | 颅器 | 333 |
| 黄石崖造像 | 629 | 虚云 | 558 |
| 黄山慈光寺 | 622 | 虚谷 | 557 |
| 黄岩香严寺 | 619 | 虚无僧(普化宗) | 456 |
| 黄檗山万福寺 | 625 | 虚空华(空华) | 267 |
| 黄檗宗日中友好协会 | 476 | 虚堂智愚(智愚) | 540 |
| 曹不兴 | 487 | 虚心合掌(三补吒) | 190 |
| 曹洞宗 | 440 | 虚空藏菩萨 | 247 |
| 曹溪宗 | 452 | 虚云和尚年谱 | 409 |
| 曹山本寂(本寂) | 526 | 虚空藏菩萨经 | 355 |
| 曹山四禁 | 179 | 惟俨 | 523 |
| 曹洞五位 | 178 | 常住(常住物) | 326 |
| 曹山三燃灯 | 271 | 常总 | 533 |
| 曹山三种堕 | 283 | 常惺 | 571 |
| 曹溪大师别传 | 402 | 常住物 | 325 |
| 梅光羲 | 565 | 常行三昧(四种三昧) | 164 |
| 梅季巴(弥勒巴) | 533 | 常坐三昧(四种三昧) | 164 |
| 梅州千佛塔 | 641 | 常寂光土(四土) | 235 |
| 雪舟 | 550 | 常州天宁寺 | 613 |
| 雪顿节 | 324 | 常德铁经幢 | 639 |
| 雪山部 | 429 | 堂头和尚 | 314 |
| 雪岩钦(祖钦) | 542 | 唱导师 | 315 |
| 雪峰寺 | 626 | 啐啄 | 271 |
| 雪窦寺 | 618 | 唾天自污 | 269 |
| 雪峰义存(义存) | 526 | 啰尔迦 | 332 |
| 雪窦重显(重显) | 530 | 唯 | 102 |
| 雪窦寺志略 | 405 | 唯识见(四宗见) | 125 |
| 雪窦明觉派(草堂禅派) | 460 | 唯识宗(法相宗) | 437 |
| 雪峰崇圣禅寺 | 623 | 唯一白法 | 202 |
| 雪山大士为半偈舍身 | 276 | 唯识三疏 | 379 |
| 厢房 | 583 | 唯识五位 | 215 |
| 齋然 | 528 | 唯识古学(瑜伽行派) | 432 |

- | | | | |
|------------------|-----|----------------|-----|
| 唯识今学(瑜伽行派) | 432 | 秽迹金刚 | 250 |
| 唯识学派(瑜伽行派) | 432 | 秽迹金刚百变经 | 360 |
| 唯识二十论 | 372 | 敏珠林寺 | 657 |
| 唯识三十颂 | 372 | 偈 | 335 |
| 唯识十大论师 | 502 | 偷兰庭 | 148 |
| 唯心净土自性弥陀 | 182 | 偏袒派 | 461 |
| 悬记 | 234 | 假 | 98 |
| 悬谈 | 336 | 假有 | 98 |
| 悬空寺 | 597 | 假名 | 98 |
| 野狐禅 | 281 | 假我 | 107 |
| 曼达 | 331 | 假谛(圆融三谛) | 101 |
| 曼殊 | 567 | 假想观 | 172 |
| 曼荼罗 | 333 | 皎然 | 526 |
| 曼殊师利(文殊师利) | 246 | 盘山 | 589 |
| 曼德勒山 | 681 | 盘龙寺 | 653 |
| 曼陀罗仙 | 498 | 盘谷寺 | 635 |
| 曼谷玉佛寺 | 684 | 盘陀庵 | 616 |
| 曼谷卧佛寺 | 683 | 貌下 | 296 |
| 曼谷金山寺 | 684 | 得戒 | 305 |
| 曼谷金佛寺 | 683 | 得银协巴 | 547 |
| 晚参 | 309 | 得病十缘 | 82 |
| 婴儿行 | 151 | 鸽隐佛影 | 275 |
| 略阳灵岩寺 | 661 | 欲 | 58 |
| 崇寿寺 | 601 | 欲界(三界) | 76 |
| 崇归寺 | 637 | 欲界定 | 160 |
| 崇玄署 | 463 | 欲乐定 | 199 |
| 崇庆寺 | 599 | 欲火烧身 | 266 |
| 崇福寺 | 599 | 笮融 | 486 |
| 崇善寺 | 593 | 筇竹寺 | 651 |
| 崇兴寺 | 606 | 第六识(意识) | 51 |
| 崇宁藏 | 337 | 第一义(胜义) | 92 |
| 崇寿寺塔 | 607 | 第一义天(天) | 80 |
| 崇祯排佛 | 426 | 第一义乘(一乘) | 22 |
| 崇文宝塔 | 660 | 第斯桑结嘉措 | 555 |
| 崇圣寺塔 | 659 | 铲子禅 | 181 |
| 崇圣寺三塔 | 652 | 银阁寺 | 673 |

- | | | | |
|--------------------|-----|-----------------|-----|
| 银川地藏寺 | 665 | 康济寺塔 | 666 |
| 银川承天寺 | 665 | 康藏佛教与西康诺那呼图克 | |
| 悉地 | 233 | 图应化史略 | 407 |
| 悉县 | 288 | 望参(参头) | 315 |
| 悉达多(释迦牟尼) | 3 | 望海寺 | 596 |
| 悉地宫 | 236 | 望月信亨 | 562 |
| 悉昙字记 | 413 | 望月佛教大辞典 | 413 |
| 悉地持明仙(持明仙) | 88 | 闍维(荼毗) | 313 |
| 斛食(焰口) | 320 | 闍多伽(十二部经) | 335 |
| 象王 | 259 | 闍兜般寺 | 683 |
| 象牙生花 | 261 | 闍那崛多 | 504 |
| 颇哇 | 250 | 阎王(阎魔王) | 257 |
| 颇哇心要转识自在法 | 389 | 阎魔王 | 257 |
| 兜率天(二十八天) | 80 | 阎曼德迦(大威德) | 250 |
| 兜率净土 | 236 | 阎浮檀金 | 270 |
| 兜率三关 | 283 | 情器 | 88 |
| 商佉 | 329 | 情障(三障) | 40 |
| 商羯罗 | 524 | 惭愧 | 60 |
| 商那和修 | 482 | 昏沉 | 62 |
| 毫相一分 | 230 | 阙伽 | 330 |
| 章华寺 | 637 | 阙伽印 | 191 |
| 章炳麟 | 562 | 阙陀伽(九分教) | 335 |
| 章嘉呼图克图 | 553 | 盖 | 327 |
| 旌忠寺 | 613 | 羚羊挂角 | 271 |
| 旋岚(毗岚) | 288 | 断德(三德) | 223 |
| 鹿野苑 | 677 | 断五过失修八对治 | 155 |
| 鹿门寺 | 636 | 着想(想) | 58 |
| 鹿衣观音(不空绢索观音) | 245 | 渐教(五时八教) | 23 |
| 庵 | 581 | 浙江 | 552 |
| 摩摩罗里 | 270 | 浙門口(通浙之路) | 426 |

隐元 551
 隐峰 522
 隐密 29
 隆莲 576
 隐覆说 29
 隆琦(隐元) 552
 隆兴寺 589
 隆钦饶绛巴 545
 隆兴寺经幢 615
 隆睹喇嘛全书 412
 随眠 39
 随顺 134
 随伴(合) 129
 随喜 139
 随缘 46
 随相戒 305
 随烦恼 61
 随经律 336
 随转理门 29
 随息念诵 195
 随方毗尼 144
 随方解缚 175
 随察渐收 198
 随应破派(中观派) 431
 随缘六大(六大缘起) 45
 随自意三昧(四种三昧) 164
 随信行随法行 209
 隋唐佛教史稿 408
 绰浦噶举 449
 绰浦译师(粗墀喜饶) 540
 缁素(缁衣) 293
 缁徒 293
 缁衣 293
 缁流(缁徒) 293
 缁门世谱 406
 缁门警训 381, 390

绳金塔寺 627
 维那 313
 维祇难 486
 维摩经 351
 维摩居士 481
 维摩精舍丛书 392
 维湿巴拉迪大学 468
 续 362
 续法 554
 续灯录 405
 续命神幡 334
 续高僧传 401
 续灯正统 406
 续灯存稿 406
 续武林西湖高僧事略 404
 骑牛觅牛 271

十二画

琼波南交 535
 琰魔界 90
 琰魔三天使 264
 喜金刚(欢喜金刚) 251
 喜金刚续 362
 喜饶嘉措 567
 喜忧暗三德 287
 彭绍升 556
 超度 321
 超戒寺 679
 超越证 212
 超岩寺(超戒寺) 679
 超越心地 221
 超越三昧 159
 超宗越格 180
 越罪(越毗尼罪) 311
 越法罪(越三昧耶罪) 150
 越喜三昧 167
 越南佛教 13

- | | | | |
|------------------|-----|------------------|-----|
| 越毗尼罪 | 311 | 提婆 | 485 |
| 越量宝殿 | 187 | 提舍尼 | 148 |
| 越三昧耶罪 | 150 | 提婆达多 | 481 |
| 堪布 | 316 | 提谓、波利 | 481 |
| 堪苏(堪布) | 316 | 提谓波利经 | 362 |
| 堪忍地 | 216 | 棘梁山石刻造像 | 630 |
| 韩清净 | 567 | 棒喝 | 179 |
| 博山(元来) | 552 | 椎击三要诀胜法解 | 386 |
| 博多哇 | 533 | 森木塞姆千佛洞 | 667 |
| 博地凡夫 | 298 | 酥油花 | 332 |
| 朝山 | 310 | 惠果 | 522 |
| 朝参 | 309 | 惠能(慧能) | 514 |
| 朝暮课诵 | 309 | 惠山寺 | 613 |
| 朝鲜佛教 | 11 | 惠济寺 | 600 |
| 朝阳北塔 | 605 | 惑 | 37 |
| 塔 | 583 | 雅桑噶举 | 449 |
| 塔尚 | 580 | 雅尔湖千佛洞 | 667 |
| 塔史 | 400 | 敬安 | 559 |
| 塔主 | 314 | 蒋维乔 | 563 |
| 塔釜 | 683 | 葫市摩崖造像 | 651 |
| 塔尔寺 | 664 | 葛藤 | 271 |
| 塔院寺 | 595 | 落叉 | 195 |
| 塔下寺舍利塔 | 628 | 葑山寺 | 612 |
| 塔木和塔什废塔 | 667 | 雄赖巴 | 316 |
| 斯陀舍(四向四果) | 209 | 雄山寺 | 661 |
| 斯里兰卡佛教 | 11 | 厦门天界寺(天界寺) | 624 |
| 斯里兰卡国际佛教大学 | 468 | 厥修罗(五衣) | 326 |
| 联灯会要 | 403 | 雁荡山 | 618 |
| 散华 | 317 | 雁峰寺 | 638 |
| 散杖 | 318 | 雁荡山灵岩寺 | 618 |
| 散乱 | 61 | 悲觉 | 504 |
| 散花尸上 | 265 | 悲田院 | 464 |
| 散地定地 | 77 | 悲华经 | 355 |
| 散脂大将 | 258 | 悲智不二 | 135 |
| 散善定善(定散二善) | 184 | 悲田养病坊 | 464 |
| 提唱 | 180 | 紫柏 | 550 |

- | | | | |
|------------------|-----|----------------|----------|
| 紫金庵 | 611 | 贖好轮瓦(贖) | 322 |
| 紫竹林庵 | 616 | 贖命法 | 207 |
| 紫柏老人集 | 390 | 賜紫 | 392 |
| 辉县白云寺 | 635 | 智严 | 493 |
| 掌中论 | 373 | 智藏 | 497, 521 |
| 景州塔 | 592 | 智林 | 496 |
| 景坎广姆 | 653 | 智慧 | 151 |
| 景德传灯录 | 402 | 智威 | 509 |
| 最澄 | 522 | 智圆 | 529 |
| 最胜子 | 502 | 智愚 | 540 |
| 最细风心(粗细身心) | 68 | 智颢 | 505 |
| 量 | 126 | 智仙 | 504 |
| 量果(能所果三量) | 127 | 智俨 | 509 |
| 喻光明(光明) | 114 | 智月 | 502 |
| 跋陀和(贤护长者) | 482 | 智周 | 515 |
| 跋祇国七事 | 273 | 智旭(藕益) | 552 |
| 喀章噶(天杖) | 333 | 智猛 | 493 |
| 喀觉玛(空行母) | 253 | 智德(三德) | 223 |
| 黑耳(黑暗女) | 259 | 智谿 | 504 |
| 黑饭 | 331 | 智印(四种手印) | 199 |
| 黑暗女 | 258 | 智首 | 507 |
| 黑夜神 | 258 | 智讷 | 538 |
| 黑白四业 | 69 | 智果寺 | 661 |
| 黑月白月 | 289 | 智化寺 | 587 |
| 喇吉 | 464 | 智拳印 | 191 |
| 喇嘛 | 297 | 智相三昧 | 166 |
| 喇嘛教 | 8 | 智慧灌顶(灌顶) | 300 |
| 嘠俱吒 | 311 | 智慧真水(明点) | 66 |
| 跏趺坐(结跏趺坐) | 307 | 智证大师(圆珍) | 526 |
| 铺多 | 287 | 智者大师塔院 | 617 |
| 遇仙寺 | 645 | 犍子部 | 429 |
| 鼎湖山白云寺 | 640 | 犍椎 | 329 |
| 鼎湖山庆云寺 | 640 | 犍度 | 148 |
| 贖 | 321 | 犍度部 | 364 |
| 贖帕(贖) | 322 | 犍陀罗佛教艺术 | 679 |
| 贖坦木(贖) | 322 | 醵珠 | 279 |

- | | | | |
|-----------------|-----|-----------------|-----|
| 鹅王择乳 | 264 | 释提桓因(帝释) | 255 |
| 鹅湖大义(大义) | 523 | 释氏要览 | 412 |
| 鹅湖慈济寺 | 628 | 释门正统 | 403 |
| 傔文大藏经 | 341 | 释迦氏谱 | 398 |
| 傍生 | 84 | 释迦方志 | 398 |
| 焦山寺 | 597 | 释迦益希 | 547 |
| 焦芽败种 | 267 | 释迦牟尼 | 3 |
| 焦山定慧寺 | 609 | 释氏稽古略 | 404 |
| 集谛(四谛) | 35 | 释氏疑年录 | 407 |
| 集量论 | 396 | 释名字三昧 | 166 |
| 集古今佛道论衡 | 383 | 释门归敬仪 | 387 |
| 傅翕 | 503 | 释门章服仪 | 387 |
| 傅大士(傅翕) | 503 | 释摩诃衍论 | 370 |
| 循身观 | 157 | 释净土群疑论 | 378 |
| 御选语录 | 381 | 释迦如来舍利塔 | 603 |
| 逾雨节(出腊节) | 325 | 释摩诃般若波罗蜜经觉意三昧 | |
| 逾善那(由旬) | 289 | | 375 |
| 番僧源流考 | 410 | 释禅波罗蜜次第法门 | 375 |
| 筏喻 | 261 | 释楞伽经中外道小乘涅槃论 | |
| 策满林 | 655 | | 370 |
| 策觉林 | 655 | 腊八粥 | 331 |
| 等(平等) | 109 | 腊缚(刹那) | 64 |
| 等至(三摩钵底) | 153 | 敦煌寺 | 658 |
| 等持(三摩地) | 153 | 敦煌石窟 | 662 |
| 等觉 | 221 | 敦煌莫高窟内容总录 | 416 |
| 等引(三摩呬多) | 153 | 童行 | 315 |
| 等无间缘(四缘) | 32 | 童真 | 296 |
| 释教 | 2 | 童子 | 298 |
| 释种 | 292 | 童瓶身(虹身) | 230 |
| 释论(释摩诃衍论) | 370 | 童子寺 | 593 |
| 释子 | 292 | 游仙寺 | 600 |
| 释量论 | 396 | 游方僧(云水僧) | 296 |
| 释迦谱 | 398 | 游戏神通 | 232 |
| 释师子 | 291 | 惺惺寂寂 | 176 |
| 释迦寺 | 641 | 寒林(尸陀林) | 288 |
| 释迦文(释迦牟尼) | 3 | 寒山寺 | 610 |

寒山诗	395	普请	309
寒山子	513	普巴	333
寒溪寺	637	普说	309
富楼那	478	普寂	514
富兰那	481	普庵	537
富单那(八部鬼众)	84	普化寺	595
粪扫衣	327	普救寺	598
善	59	普慧藏	338
善来	301	普贤寺	626
善慧(傅翕)	503	普贤跏	188
善昭	528	普贤行	203
善智	505	普曜经	347
善导	509	普同塔(海会塔)	584
善无畏	512	普化宗	456
善世院	463	普德寺	609
善光寺	674	普宁藏	338
善男子	297	普宁寺	591
善生经	346	普乐寺	591
善化寺	597	普法宗(三阶教)	443
善知识	295	普会寺	603
善法堂	89	普济寺	616
善法派	462	普净寺	599
善通寺	674	普慈寺	600
善来比丘	275	普顛行	203
善根发相	171	普桑节	325
善财南参	284	普陀山	615
善女人传	407	普载三昧(持本三昧)	206
善恶无记二业(业)	68	普贤菩萨	246
善事太子怨弟	277	普贤三昧	166
善见律毗婆沙	364	普贤行愿	133
善星谤佛堕地狱	274	普贤学社	477
普愿	521	普等三昧	166
普明	519	普彤寺塔	592
普化	524	普陀山志	406
普门	417	普贤王如来	242
普法	122	普贤行愿品	348

- | | | | |
|---------------|-----|--------------------|-----|
| 普贤赎死法 | 207 | 道服(法衣) | 326 |
| 普明王实语 | 278 | 道衍 | 546 |
| 普眼三昧门 | 206 | 道流 | 296 |
| 普劝坐禅仪 | 381 | 道安 | 489 |
| 普现色身三昧 | 166 | 道安(姚) | 502 |
| 普照国师年谱 | 406 | 道宠 | 500 |
| 普陀山佛学院 | 472 | 道忞 | 552 |
| 普陀宗乘之庙 | 590 | 道宣 | 508 |
| 普沙密多罗灭佛 | 419 | 道济 | 538 |
| 尊者 | 292 | 道谛(四谛) | 35 |
| 尊特 | 227 | 道膺 | 526 |
| 尊宿 | 294 | 道悟 | 521 |
| 尊胜寺 | 596 | 道隆 | 542 |
| 尊胜佛母 | 252 | 道绰 | 506 |
| 尊胜佛顶陀罗尼 | 193 | 道场观 | 187 |
| 尊胜陀罗尼经幢 | 592 | 道果见 | 125 |
| 道一 | 519 | 道种智(三智) | 224 |
| 道元 | 540 | 道法智忍(十六心) | 209 |
| 道世 | 509 | 道观双流 | 238 |
| 道理 | 92 | 道理极成真实(四种真实) | 91 |
| 道场 | 581 | 道前道中道后 | 215 |
| 道教 | 284 | 焰口 | 320 |
| 道融 | 491 | 湛然 | 519 |
| 道楷 | 533 | 湛山寺 | 630 |
| 道霈 | 553 | 湛江楞严寺 | 640 |
| 道禁 | 144 | 湖山三宝寺 | 626 |
| 道岸 | 514 | 湘山寺 | 650 |
| 道昭 | 511 | 湘乡云门寺 | 639 |
| 道具 | 326 | 温萨耳传 | 205 |
| 道眼 | 231 | 温哥华金佛寺 | 688 |
| 道人 | 293 | 渴鹿逐焰 | 266 |
| 道士 | 293 | 遍行 | 57 |
| 道生 | 492 | 遍照护(白若杂那) | 520 |
| 道俗 | 293 | 遍入天(韦纽) | 256 |
| 道钦(法钦) | 520 | 遍大地法 | 57 |
| 道信 | 507 | 遍至三昧(普等三昧) | 166 |

- | | | | |
|-------------------|----------|-----------------|-----|
| 遍是宗法性(因三相) | 130 | 禅门日诵 | 387 |
| 遍计所执自性(三自性) | 94 | 禅门口诀 | 375 |
| 谢因缘 | 301 | 禅关策进 | 381 |
| 谢灵运 | 494 | 禅宗大意 | 382 |
| 谢尔巴茨科依 | 561 | 禅宗辞典 | 414 |
| 禅 | 152, 417 | 禅灯世谱 | 405 |
| 禅林(禅寺) | 582 | 禅学讲话 | 382 |
| 禅杖 | 328 | 禅海蠡测 | 382 |
| 禅板 | 328 | 禅病针治 | 172 |
| 禅画 | 291 | 禅林僧宝传 | 402 |
| 禅寺 | 581 | 禅者的思索 | 395 |
| 禅七(打七) | 310 | 禅传道协会 | 476 |
| 禅带 | 328 | 禅秘要法经 | 358 |
| 禅球(禅毬) | 328 | 禅宗决疑集 | 381 |
| 禅味(禅悦) | 162 | 禅宗永嘉集 | 379 |
| 禅堂 | 583 | 禅观正脉研究(上) | 394 |
| 禅师 | 294 | 禅源诸论集都序 | 380 |
| 禅毬 | 328 | 禅宗与精神分析 | 382 |
| 禅乐(禅悦) | 162 | 粥饭僧 | 296 |
| 禅镇 | 328 | 强佐 | 316 |
| 禅宗 | 438 | 疏石 | 544 |
| 禅门 | 154 | 缘 | 32 |
| 禅房 | 583 | 缘起 | 30 |
| 禅室(禅房) | 584 | 缘事(缘影) | 32 |
| 禅窟 | 583 | 缘影 | 32 |
| 禅悦 | 162 | 缘生(缘起) | 30 |
| 禅定 | 152 | 缘气(缘影) | 33 |
| 禅病 | 172 | 缘集(缘起) | 30 |
| 禅那 | 152 | 缘觉(辟支佛) | 211 |
| 禅观 | 154 | 缘起经 | 345 |
| 禅和子 | 293 | 缘起偈 | 31 |
| 禅悦食(九种食) | 80 | 缘会宗(六家七宗) | 432 |
| 禅寂宗(曹溪宗) | 453 | 缘觉乘(二乘) | 21 |
| 禅林宝训 | 390 | 缘起十义 | 33 |
| 禅寺僧职 | 314 | 缘起八门 | 33 |
| 禅门逸书 | 343 | 缘觉十地 | 211 |

缅甸佛教 14
登封少林寺 633

十三画

瑜伽 153
瑜伽 296
瑜伽教 27
瑜伽士(瑜伽) 296
瑜伽师 294
瑜伽尼 296
瑜伽女(瑜伽尼) 296
瑜伽续(四部密法) 27
瑜伽行派 431
瑜伽灌顶 300
瑜伽莲花部念诵法 389
瑜伽中观派(中观派) 431
瑜伽师地论 370
瑜伽施食仪 388
瑜伽阿闍黎 295
瑜伽行者食戒 150
瑞今 574
瑞云寺 626
瑞琴派 462
瑞光塔 610
瑞岩寺 625
瑕满难得 91
魂魄 65
赖瑜 542
赖耶缘起(阿赖耶缘起) 45
鼓 329
鼓山涌泉寺 623
蒲甘 680
蒲团 328
蒲辛 562
蓝毗尼 676
蒙骨王 557
蒙山施食 320

蒙藏佛教史 411
蒙文大藏经 341
蒺藜园 268
蒺藜论 270
禁语 310
楚石(梵珂) 545
楚王英奉佛 421
楚雄紫金山 652
榆林窟(敦煌石窟) 662
楞严咒 192
楞严经 354
楞伽经 353
楞伽寺塔 611
楞伽师资记 401
想 58
楼至佛 242
楼兰古城佛教遗迹 669
摄折 238
摄论师 434
摄类论 397
摄大乘论 371
摄末归本法轮(二藏三法轮) ... 23
摄阿毗达磨义论 367
摆庄派 452
揅治 311
雷音寺 645
量良耶舍 494
甄叔迦 288
虞愚 576
虞山兴福寺 613
勤策男(沙弥) 4
勤策女(沙弥尼) 4
勤策律仪 146
磧砂藏 337
感应 238
感通寺 652

- | | | | |
|-----------------|-----|-----------------|-----|
| 感应道交 | 238 | 舜若多(空) | 96 |
| 碑楼寺 | 634 | 简别 | 110 |
| 频伽藏 | 338 | 鼠啣鸟空 | 269 |
| 频婆娑罗 | 480 | 鼠偷苏死 | 266 |
| 鉴真 | 517 | 触 | 57 |
| 鉴山寺 | 642 | 触秽 | 307 |
| 睽子孝亲 | 276 | 触类是道 | 177 |
| 暗证禅师 | 167 | 解夏(安居) | 310 |
| 蜀板藏经(开宝藏) | 337 | 解信(阿毗目佉) | 132 |
| 暖佛节 | 325 | 解脱 | 221 |
| 暇蟆禅 | 272 | 解界 | 188 |
| 嗣法 | 312 | 解虎锡 | 281 |
| 路伽耶陀 | 287 | 解脱食(九种食) | 80 |
| 跳神节 | 324 | 解脱德(三德) | 223 |
| 跪香 | 310 | 解脱会 | 458 |
| 蜎飞蠕动 | 290 | 解行相应 | 132 |
| 鬘珠喻 | 261 | 解境十佛 | 229 |
| 嵩岳寺塔 | 633 | 解脱道论 | 367 |
| 嵩祝寺 | 587 | 解深密经 | 352 |
| 稠林 | 265 | 解悟证悟 | 176 |
| 雉救林火 | 280 | 解一切众生语言三昧 | 166 |
| 像教 | 2 | 雍正(胤禛) | 556 |
| 像化(像教) | 2 | 雍和宫 | 586 |
| 像法(三时) | 20 | 意 | 51 |
| 微聚 | 50 | 意识 | 52 |
| 微细身 | 229 | 意成天 | 82 |
| 微尘 | 50 | 意生身 | 226 |
| 锡杖 | 328 | 意近行 | 57 |
| 锡金佛都 | 10 | 痴定 | 167 |
| 锡金藏学研究所 | 474 | 痴狗 | 267 |
| 锡克沁千佛洞 | 667 | 稟具(圆具) | 304 |
| 错乱明点(明点) | 66 | 新旧二医 | 262 |
| 锦州辽塔 | 606 | 新义真言(东密) | 454 |
| 锦江禅灯 | 406 | 新都宝光寺 | 643 |
| 锦山龙泉寺 | 603 | 新昌大佛寺 | 619 |
| 锦州广济寺 | 605 | 新绛龙兴寺 | 598 |

- | | | | |
|-----------------|-----|------------------|-----|
| 新津观音寺 | 646 | 源影塔 | 592 |
| 新加坡佛教 | 16 | 满文大藏经 | 341 |
| 新妇子禅师 | 271 | 满泥 | 301 |
| 新加坡龙山寺 | 687 | 满愿童子(冰揭罗天) | 258 |
| 新续高僧传四集 | 407 | 溥仁寺 | 591 |
| 靖远寺 | 668 | 滤水囊(三衣六物) | 326 |
| 寝堂 | 583 | 福报 | 418 |
| 窣堵波(塔) | 584 | 福田 | 138 |
| 窥基 | 511 | 福裕 | 541 |
| 窦圜山 | 646 | 福胜寺 | 599 |
| 窟外结集(结集) | 419 | 福庆寺 | 591 |
| 倍寤瑜伽 | 307 | 福严精舍 | 473 |
| 慈悲 | 135 | 福严禅院 | 619 |
| 慈舟 | 564 | 福胜寺塔 | 635 |
| 慈云寺 | 598 | 福等三业 | 69 |
| 慈相寺 | 600 | 福智二庄严 | 142 |
| 慈悲庵 | 587 | 福州开元寺 | 623 |
| 慈恩寺 | 658 | 福州崇福寺 | 623 |
| 慈氏塔 | 639 | 福州金山寺 | 623 |
| 慈胜寺 | 635 | 福州华林寺 | 623 |
| 慈善寺 | 660 | 福建佛学院 | 473 |
| 慈道寺(银阁寺) | 673 | 福寿山玉佛寺 | 640 |
| 慈去忤主(遵式) | 530 | 殿主(知殿) | 314 |
| 慈悲水忤(水忤) | 320 | 群有 | 78 |
| 慈氏五论 | 370 | 群萌(群有) | 78 |
| 慈济微命 | 279 | 群则 | 317 |
| 慈云岭造像 | 615 | 群生(群有) | 78 |
| 慈悲水忤法 | 388 | 辟支佛 | 211 |
| 慈力王血施 | 276 | 隙游尘 | 50 |
| 慈悲道场忤法 | 388 | 缙云寺 | 643 |
| 慈云寺女真文铁钟 | 663 | 缚 | 39 |
| 数珠(念珠) | 328 | 缚庾方 | 289 |
| 数取趣(补特伽罗) | 79 | 缚马答 | 270 |
| 暖位(四善根位) | 208 | 缠 | 39 |
| 源信 | 528 | | |
| 源空 | 537 | | |

十四画

碧云寺 586

碧水寺	644	嘛呢寺(五泉山)	662
碧山寺	595	嘛呢轮	331
碧岩录	381	嘛呢堆	331
静权	565	嘛尼旗	331
静琬	507	踊念佛	185
静安寺	607	僧	498
境行果	21	僧述	496
境教理行果	21	僧叡	492
境界逼迫障(恶业发相)	172	僧璨	505
嘉木祥	554	僧坊	581
嘉兴藏	338	僧正	315
嘉泰普灯录	403	僧王	317
嘉祥大师(吉藏)	506	僧残	147
嘉福寺塔	606	僧旻	498
嘉定真如寺	607	僧堂	583
嘉义弥陀寺	670	僧跋(三钵罗佉罗)	307
嘉祥钦则旺保	557	僧伽	511
聚行	203	僧伽(三宝)	2
聚极微(微聚)	50	僧使	296
聚色	50	僧制	302
聚沙为塔	278	僧兵	466
蔑戾车	298	僧稠	501
歌念佛	186	僧籍	302
歌舞三摩地	235	僧睿	492
歌利王害忍辱仙	277	僧肇	494
截流(行策)	554	僧次	301
誓水	332	僧官	315
誓扶习生	217	僧主	315
蔡贡塘寺	654	僧詮	500
蔡巴噶举	448	僧朗	499
槟城极乐寺	686	僧涉(涉公)	490
酸奶节(雪顿节)	324	僧祐	497
厮禅	309	僧实	501
愿食(九种食)	80	僧录	315
磋钦	464	僧统	315
裴休	524	僧伽梨(三衣六物)	326

僧伽陀	216	精进	60
僧伽蓝	580	精识	65
僧祇物	325	精舍	581
僧祇衣(五衣)	326	精灵	86
僧祇部(大众部)	430	精进日(斋日)	319
僧祇律(摩诃僧祇律)	364	演培	577
僧祇户	302	演教寺	596
僧录司	463	演若之头	266
僧自恣日(自恣)	311	慢	61
僧伽罗阁(润派僧阶)	317	漏	40
僧伽达罗	496	漏尽通(神通)	232
僧伽跋摩	494	漏无漏三业	69
僧伽提婆	490	漳州南山寺	624
僧伽蜜多	483	疑	61
僧伽婆罗	498, 498	疑经(疑伪经)	363
僧伽尺牍	388	疑伪经	362
僧伽跋陀罗	497	疑是解津	132
僧宝正续传	403	肇论	374
僧伽罗杀鬼女	278	缩刷藏经(弘教藏)	340
僧伽罗僧伽派	461	缪勒	557
管长	317	翠微寺	622
管主(贯首)	295	熊十力	567
管法成	525	缦衣(钵吒)	326
熏修	132	十五画	
熏禅(狮子奋迅三昧)	159		
熏习	54	慧	59
锁子	328	慧远	490
鼻隔禅师	167	慧远(隋)	504
遮戒	145	慧持	491
遮照	111	慧琳	493
遮遣	111	慧布	504
遮难	303	慧可	502
遮情(遮诠与表诠)	110	慧严	493
遮诠与表诠	11	慧苑	514
彰所知论	382	慧威	512
腐烂药(龙汤)	334	慧睿	492
		慧南	531

十五画

慧	59
慧远	490
慧远(隋)	504
慧持	491
慧琳	493
慧布	504
慧可	502
慧严	493
慧苑	514
慧威	512
慧睿	492
慧南	531

- | | | | |
|-----------------|----------|------------------|-----|
| 慧思 | 503 | 墀松德赞 | 521 |
| 慧光 | 496, 498 | 墀祖德赞 | 523 |
| 慧览 | 494 | 墀尊公主 | 510 |
| 慧忠 | 516 | 蕴处界(三科) | 46 |
| 慧日 | 516 | 憨山 | 550 |
| 慧昭 | 520 | 憨山大师年谱疏 | 405 |
| 慧眼(五眼) | 232 | 憨山老人梦游集 | 390 |
| 慧命 | 293 | 趣 | 77 |
| 慧皎 | 503 | 震旦 | 289 |
| 慧文 | 502 | 震华 | 575 |
| 慧寂 | 525 | 瞎屙生 | 299 |
| 慧洪 | 535 | 羈索 | 191 |
| 慧炬 | 417 | 噜捺罗 | 257 |
| 慧沼 | 514 | 幢(幢幡) | 330 |
| 慧海 | 520 | 幡 | 330 |
| 慧观 | 493 | 噶酒糟汉 | 272 |
| 慧能 | 513 | 噶玛巴(都松钦巴) | 537 |
| 慧经 | 550 | 噶当书 | 382 |
| 慧光塔 | 641 | 噶当派 | 445 |
| 慧济寺 | 616 | 噶扎伦(金刚寺) | 648 |
| 慧炬三昧 | 166 | 噶举派 | 447 |
| 慧寂禅师语录 | 380 | 噶底脉(脉) | 66 |
| 瓔珞 | 331 | 噶陀寺 | 649 |
| 瓔珞经 | 356 | 噶玛噶举 | 447 |
| 犛牛爱尾 | 265 | 噶玛跋希 | 541 |
| 𦍋 | 289 | 噶当七论 | 374 |
| 增上 | 68 | 噶玛派黑帽系活佛 | 541 |
| 增支部 | 345 | 噶玛派红帽系转世活佛 | 546 |
| 增上果(五果) | 72 | 影堂 | 583 |
| 增上慢(慢) | 61 | 鹤林寺 | 610 |
| 增长业(不增长业) | 70 | 鹤勒那 | 486 |
| 增长天王(四天王) | 255 | 德慧 | 497 |
| 增一阿舍经 | 344 | 德昭 | 527 |
| 增上慢空见(空见) | 116 | 德山(宣鉴) | 525 |
| 增集续传灯录 | 404 | 德清(憨山) | 551 |
| 墀巴 | 316 | 德安寺 | 653 |

- | | | | |
|--------------------------------|-----|--------------------|-----|
| 德护长者 | 482 | 摩诃牟尼塔 | 682 |
| 德艺八自在(无学八自在) | 234 | 摩诃曼陀罗华 | 288 |
| 德格印经院 | 465 | 摩诃波闍波提 | 480 |
| 德阳万佛寺 | 644 | 摩诃毗诃罗住部(大寺派) | 461 |
| 德金刚威德深道第二级证分修
之法三身梯笔录 | 386 | 摩诃毕利多法会 | 322 |
| 磐石劫 | 272 | 摩利支菩萨略念诵法 | 389 |
| 镇国寺 | 600 | 颜延之 | 494 |
| 镇海寺 | 595 | 颜琮 | 506 |
| 镇江甘露寺 | 610 | 遵式 | 529 |
| 镇江金山寺 | 609 | 遵义湘山寺(湘山寺) | 650 |
| 稷山青龙寺 | 599 | 羯磨 | 305 |
| 稻杆喻 | 269 | 羯罗蓝(胎内五位) | 82 |
| 箭喻 | 261 | 羯磨师(三师七证) | 305 |
| 摩事 | 171 | 羯磨四法 | 305 |
| 摩竭 | 84 | 寮元 | 314 |
| 摩晒陀 | 483 | 寮主 | 314 |
| 摩诃衍 | 521 | 额珠 | 263 |
| 摩尼宝(如意宝珠) | 260 | 额多 | 297 |
| 摩耶夫人 | 480 | 额尔德尼昭 | 676 |
| 摩罗难陀 | 491 | 澈却 | 204 |
| 摩事对治 | 492 | 澄远 | 527 |
| 摩睺罗伽(天龙八部) | 254 | 澄观 | 520 |
| 摩利支天 | 252 | 潭柘寺 | 588 |
| 摩诃萨埵(大士) | 292 | 潼南大佛 | 647 |
| 摩诃噶拉(大黑天) | 252 | 潼南卧佛 | 647 |
| 摩诃止观 | 375 | 潜溪寺 | 632 |
| 摩诃摩耶(大幻化金刚) | 252 | 潮水寺 | 650 |
| 摩诃迦叶 | 478 | 潮州开元寺 | 640 |
| 摩醯首罗天 | 255 | 潮阳灵山寺 | 640 |
| 摩利支佛母(摩利支天) | 252 | 澳大利亚佛教 | 19 |
| 摩诃目犍连 | 478 | | |
| 摩诃菩提会 | 466 | | |
| 摩诃僧祇律 | 364 | | |
| 摩诃僧祇部(大众部) | 430 | | |
| 摩诃迦旃延 | 479 | | |

十六画

- | | |
|---------------|-----|
| 霍韬晦 | 580 |
| 霍拉山废寺 | 668 |
| 融通念佛宗 | 455 |
| 磬山崇恩禅寺 | 613 |
| 薛荔多(饿鬼) | 85 |

薄拘罗 479
 薄伽梵 4
 薄太后塔 660
 颠迦 298
 醍醐寺 671
 醍醐喻 260
 器界 88
 器世间(世间) 76
 默揜(调伏羯磨) 312
 默传 312
 默照禅 181
 默朗钦波(大召会) 324
 默朗道嘉 324
 黔南会灯录 406
 暹罗派 461
 髻珠喻 261
 赞 335
 赞宁 527
 赞塘寺 656
 赞法界颂 370
 赞佛超九劫 276
 儒童菩萨 247
 衡山 638
 辨圆 541
 辨正论 383
 辨天宗 459
 辨显密二教论 384
 辩才天 253
 幡 330
 磨主 315
 磨转成镜 281
 磨洒 289
 磨院主 315
 麈尾 328
 懒悟 572
 懈慢国 219

燃灯佛 239
 壁观 174

十七画以上

霹雳洞 686
 戴逵 489
 戴兴寺 661
 戴维斯 558
 露柱 290
 露盘 584
 露地白牛 270
 霞炉派(夏鲁派) 451
 警咳 290
 檀越 298
 檀信 298
 檀特 503
 檀林 581
 檀拿印 191
 覆 61
 覆肩衣(三衣六物) 326
 擦擦 331
 擦尔钦罗赛嘉措 549
 麓山寺 637
 藕益 552
 藏教(五时八教) 23
 藏识(阿赖耶识) 52
 藏主(知藏) 314
 藏密 28
 藏经(十二部经) 335
 藏司(藏主寮) 584
 藏主寮 583
 藏戏节(雪顿节) 324
 藏传佛教 7
 藏六如龟 267
 藏密发凡 387
 藏巴嘉热 539
 藏文大藏经 340

- | | | | |
|----------------|-----|-------------------|----------|
| 藏汉佛学辞典 | 414 | 魏源 | 557 |
| 藻井 | 585 | 翻梵语 | 412 |
| 薰努贝 | 549 | 翻经馆 | 463 |
| 攀援 | 65 | 翻译名义集 | 412 |
| 藁哩呵 | 86 | 鼗鼓(扎玛茹) | 333 |
| 警策 | 328 | 鹭峰寺 | 609 |
| 翳迦鼻指迦 | 217 | 鹭峰禅院 | 615 |
| 瞥地 | 290 | 瓣香 | 330 |
| 厨宾 | 289 | 魔(魔事) | 171 |
| 厨膩吒王 | 279 | 魔事 | 171 |
| 耀县香山 | 660 | 魔波旬 | 81 |
| 瞿夷 | 480 | 魔事对治 | 171 |
| 瞿县(释迦牟尼) | 3 | 麟觉(辟支佛) | 211 |
| 瞿县寺 | 665 | 灌顶 | 299, 506 |
| 瞿伽离堕地狱 | 275 | 灌腊 | 319 |
| 嚼杨枝 | 307 | 灌佛香汤 | 330 |
| 瞻病人五德 | 312 | 灌顶冢墓因缘四方神咒经 | 358 |
| 瞻病人六失 | 313 | 譬喻量 | 127 |
| 黛螺顶 | 596 | 鬻度 | 302 |
| 繁塔 | 633 | | |